

A0305



ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری  
الجزء الخامس

علامہ القسطلانی





A0305





الجزء الخامس  
من ارشاد الساري لشرح  
صحيح البخاري للعلامة  
القطاني رحمه الله  
اقره  
امين  
ع

فهرست الجزء الخامس من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني

صفحة

١٨

اصلاح اهم خير

باب استخدام اليتم في السفر والحضر اذا كان

١٩

صلا حاله ونظرا لام أو زوجها اليتم

باب اذا وقف ارضا ولم بين الحدود فهو جائز

١٩

وكذلك الصدقة

٢٠

باب اذا وقف جماعة ارضا مشاعا فهو جائز

٢٠

باب الوقف كيف يكتب

٢١

باب الوقف للفقير والفقير والضعيف

٢١

باب وقف الارض للمسجد

باب وقف الدواب والكرراع والعروض

٢٢

والصامت

٢٢

باب نفقة القيم للوقف

باب اذا وقف ارضا أو بيتا واشترط لنفسه مثل

٢٣

دلاء المسلمين

باب اذا قال الواقف لا نطلب ثمنه الا الى الله

٢٣

فهو جائز

باب قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا شهداء

٢٤

بينكم الخ

باب قضاء الوصي ديون الميت بغير محضر من

الورثة

٢٦

باب الجهاد والسير

باب فضل الجهاد والسير وقول الله تعالى ان الله

٢٦

اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم الخ

باب افضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في

سبيل الله وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا هل

٢٧

أذككم على تجارة الخ

٢٩

باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء

٣٠

باب درجات المجاهدين في سبيل الله

٣١

باب الغدوة والروحة في سبيل الله

٣٢

باب الحور العين وسفهن

٣٣

باب غنى الشهادة

باب فضل من يصرع في سبيل الله فوات فهو

منهم وقول الله تعالى ومن يخرج من بيته

٣٤

مهاجرا الخ

٣٤

باب من ينكب في سبيل الله

٣٥

باب من يخرج في سبيل الله عز وجل

باب قول الله تعالى هل تربصون بنا

صفحة

٢

كتاب الوصايا

باب الوصايا وقول النبي صلى الله عليه وسلم

وصية الرجل مكتوبة عنده وقول الله تعالى

٢

كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت الخ

باب أن يترك ورثته اغنيا خير من أن يتكففوا

٤

الناس

٥

باب الوصية بالثلث

٦

باب قول الموصي لوصيه تعاهد ولدي وما يجوز

٦

للموصي من الدعوى

٦

باب اذا اوصى المريض برأسه اشارة بينة جازت

٧

باب لا وصية لوارث

٧

باب الصدقة عند الموت

باب قول الله تعالى من بعد وصية يوصي بها

٨

أودين

باب تأويل قول الله تعالى من بعد وصية

٩

توصون بها أودين

باب اذا وقف أو أوصى لا قاربه ومن الاقارب

١٠

باب هل يدخل النساء والولد في الاقارب

١٢

باب هل ينتفع اذا وقف بوقفه

١٢

باب اذا وقف شيئا فلم يدفعه الى غيره فهو جائز

١٣

باب اذا قال أرضى أو بستانى صدقة عن امي

١٤

فهو جائز وان لم يبين لمن ذلك

١٤

باب اذا تصدق أو وقف بعض ماله أو به بعض رقيقه

١٤

أو دوابه فهو جائز

١٤

باب من تصدق الى وكيله ثم رد الوكيل اليه

١٥

باب قول الله تعالى واذا حضر القسمة اولو

١٥

القربى الآية

باب ما يستحب ان يوفي خفاة أن تصدقوا

١٥

عنه وقضاء النذور عن الميت

١٦

باب الاشهاد في الوقف والصدقة

١٦

باب قول الله تعالى وآتوا اليتمى اموالهم الخ

١٧

باب قول الله تعالى وآتوا اليتمى الخ

١٧

باب وما للموصي أن يعمل في مال اليتيم وما

١٧

ياكل منه بشد رحمة الله

١٨

باب قول الله تعالى ان الذين يأكلون أموال

١٨

اليتمى ظلما الخ

باب قول الله تعالى ويسألونك عن اليتمى قل



صفحة		صفحة	
٥٦	القضامة	٣٦	الا حد في الحسينين والحرب - جمال
٥٧	باب الجهاد ماض مع البر والقاجر		باب قول الله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا
٥٧	باب من احبس لرسا	٣٦	ما عاهدوا الله عليه الخ
٥٧	باب اسم الفرس والحصار	٣٨	باب عمل جبال الخ قبل القتال
٥٩	باب ما يذ كرم من شوم الفرس	٣٨	باب من اتاه سهم غرب فقتله
	باب الخيل لثلاثة وقوله تعالى والخيل والبغال	٣٩	باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا
٦٠	والخيل لتر كيوها وزينة		باب من اغبرت قدما في سبيل الله وقول الله تعالى
٦١	باب من ضرب دابة غيره في الغزو		ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من
	باب الركوب على الدابة الصعبة والفحولة من	٣٩	الاعراب الخ
٦١	الخيال	٤٠	باب مسح الغبار عن الناس في السبيل
٦٢	باب سهام الفرس	٤١	باب الغسل بعد الحرب والغبار
٦٢	باب من قاد دابة غيره في الحرب		باب فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا
٦٣	باب الركاب والفرز لادابة	٤١	في سبيل الله امواتا بل احياء الخ
٦٣	باب ركوب الفرس العري	٤٢	باب متى الجهاد ان يرجع الى الدنيا
٦٣	باب الفرس القطوف	٤٣	باب من طلب الولد للجهاد
٦٣	باب السبق بين الخيل	٤٣	باب الشجاعة في الحرب والجن
٦٤	باب اضممار الخيل للسبق	٤٤	باب ما يؤخذ من الجن
٦٤	باب غاية السبق للخيال المضمرة	٤٥	باب من حدث بمشاهدة في الحرب
٦٥	باب فاقة النبي صلى الله عليه وسلم		باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية
٦٦	باب الغزو على الحبر	٤٥	وقوله انفروا خفا فا وثقالا الخ
٦٦	باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء	٤٦	الكافري يقتل المسلم ثم يسل فيسد ذنبه ويقتل
٦٦	باب جهاد النساء	٤٧	باب من اختار الغزو على الصوم
٦٧	باب غزو المرأة في البحر	٤٨	باب الشهادة سبع سوى القتل
	باب حل الرجل امرأته في الغزو دون بعض		باب قول الله تعالى لا يستوى القاعدون من
٦٧	نساءه	٤٩	المؤمنين الخ
٦٧	باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال	٥٠	باب الصبر عند القتال
٦٨	باب حل النساء القرب الى الناس في الغزو		باب التحريض على القتال وقول الله تعالى
٦٩	باب مداواة النساء الجرحى في الغزو	٥٠	حرض المؤمنين على القتال
٦٩	باب رد النساء الجرحى والقتلى	٥٠	باب حفر الخندق
٦٩	باب الحراسة في الغزو في سبيل الله	٥١	باب من حبه العذر عن الغزو
٧١	باب فضل الخدمة في الغزو	٥١	باب فضل الصوم في سبيل الله
٧٢	باب فضلي من حل متاع صاحبه في السفر	٥٢	باب فضل الثقة في سبيل الله
٧٢	باب فضل رباط يوم في سبيل الله	٥٣	باب فضل من جهز غاريا أو خلفه بخير
٧٣	باب من غزا بصبي للخدمة	٥٤	باب التمحط عند القتال
٧٣	باب ركوب البحر	٥٤	باب فضل الطليعة
٧٤	باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب	٥٥	باب هل يبعث الطليعة وحده
٧٤	باب لا يقول فلان شهيد	٥٥	باب سفر الاثنين
	باب التحريض على الرمي وقول الله تعالى		باب الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم



صفحة	باب	صفحة	باب
٩٥	باب الخروج في رمضان	٧٥	وأعدوا لهم ما استطعتم من الخ
٩٥	باب التوديع	٧٦	باب اللهو بالحرب ونحوها
٩٦	باب السمع والطاعة للامام	٧٧	باب المجن ومن يترس بترس صاحبه
٩٦	باب يقاتل من وراء الامام ويتقي به	٧٨	باب الدرق
٩٧	باب البيعة في الحرب أن لا يفزوا	٧٩	باب الجمائل وتعليق السيف بالعنق
٩٨	باب عزم الامام على الناس فيما يطيقون	٧٩	باب حلية السيوف
	باب كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا لم يقاتل	٨٠	باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القتالة
٩٩	أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس	٨٠	باب لبس البيضة
٩٩	باب امتنذان الرجل الامام	٨١	باب من لم يركس السلاح عند الموت
١٠١	باب من غزا وهو حديث عهد بعمره		باب تفرق الناس عن الامام عند القتالة
١٠١	باب من اختار الغزو بعد البناء	٨١	والاستظلال بالشجر
١٠١	باب مبادرة الامام عند الفزع	٨١	باب ما قبل في الرماح
١٠١	باب السرعة والركض في الفزع		باب ما قبل في درع النبي صلى الله عليه وسلم
١٠٢	باب الخروج في الفزع وحده	٨٢	والقميص في الحرب
١٠٢	باب الجمائل والجلان في السيل	٨٣	باب الجبة في السفر والحرب
١٠٢	باب الاجير	٨٣	باب الحرب في الحرب
١٠٣	باب ما قبل في لواء النبي صلى الله عليه وسلم	٨٤	باب ما يذكر في السكن
	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب	٨٤	باب ما قبل في قتال الروم
	مسيرة شهر وقوله جل وعز سنلق في	٨٥	باب قتال اليهود
١٠٤	قلوب الذين كفروا الرعب	٨٥	باب قتال الترك
	باب حل الزاد في الغزو وقول الله تعالى	٨٥	باب قتال الذين يتعاونون الشر
١٠٥	وتزودوا فان خير الزاد التقوى		باب من صف اصحابه عند الهزيمة ونزل عن
١٠٦	باب حل الزاد على الرقاب	٨٦	دابة وامتصر
١٠٦	باب ارداف المرأة خفاف اخيها	٨٦	باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة
١٠٧	باب الارتداف في الغزو والحج		باب هل يرشد المسلم اهل الكتاب أو يعلمهم
١٠٧	باب الردف على الحمار	٨٨	الكتاب
١٠٧	باب من اخذ بالركاب ونحوه	٨٩	باب الدعاء للمشركين بالهدى لبنا لهم
١٠٨	باب السفر بالمصاحف الى ارض العدو		باب دعوة اليهودي والنصراني وعلى
١٠٩	باب التكبير عند الحرب		ما يقاتلون عليه وما كتب النبي صلى الله عليه
١٠٩	باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير	٨٩	وسلم الى كسرى قبصر والدعوة قبل القتال
١٠٩	باب التسبيح اذا هبط واديا		باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام
١٠٩	باب التكبير اذا علا شرفا		والنبوة وأن لا يخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله
١١٠	باب يكتب للمسافر ما كان يعمل في الإقامة		وقوله تعالى ما كان لبشر أن يؤتيه الله الى
١١١	باب السير وحده	٨٩	آخر الآية
١١١	باب السرعة في السير		باب من أراد غزوة فوري بغيرها ومن أحب
١١٢	باب اذا حمل على فرس فرأها تباع	٩٣	الخروج يوم الخميس
١١٢	باب الجهاد باذن الابوين	٩٤	باب الخروج بعد الظهر
١١٣	باب ما قبل في الحرم ونحوه في اعناق الابل	٩٥	باب الخروج آخر الشهر

باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن	١٣٢
ركع ركعتين عند القتل	١٣٤
باب فكالك الأسير	١٣٥
باب فداء المشركين	١٣٦
باب الحربى اذا دخل دار الاسلام بغير أمان	١٣٦
باب يقاتل عن اهل الذمة	١٣٦
باب الوفاء	١٣٦
باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاملتهم	١٣٧
باب التجهل للوفود	١٣٨
باب كيف يعرض الاسلام على الصبي	١٣٨
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود أسلموا	١٣٩
تسلموا	١٣٩
باب اذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال	١٣٩
وارضون فهم لهم	١٤١
باب كتابة الامام الناس	١٤٢
باب ان الله يؤيد الدين بالرجل الضاير	١٤٢
باب من تأمر في الحرب من غير امرأة اذا خاف	١٤٢
العدو	١٤٣
باب العون بالمدد	١٤٣
باب من غلب العدو فقام على عرصتهم ثلاثا	١٤٣
باب من قسم الغنمة في غزوه وسفوه	١٤٤
باب اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجدته	١٤٤
المسلم	١٤٤
باب من تكلم بالفارسية والبطانية الخ	١٤٥
باب الغلول وقول الله تعالى ومن يغفل يأت	١٤٦
بمأغل	١٤٦
باب القليل من الغلول	١٤٧
باب ما يكره من ذبح الابل والغنم في المقام	١٤٨
باب البشارة في الفتوح	١٤٨
باب ما يعطى للبشر	١٤٨
باب لا هجرة بعد الفتح	١٤٩
باب اذا اضطرت الرجل الى النظر في شعور أهل	١٤٩
الذمة	١٥٠
باب استقبال الغزاة	١٥٠
باب ما يقول اذا رجع من الغزو	١٥١
باب الصلاة اذا قدم من سفر	٢٥٢
باب الطعام عند القدوم	١٥٢
باب فرض الخمس	

باب من اكتب في جيش فخرجت امرأته	١١٣
حاجة وكان له عذر هل يؤذن له	١١٤
باب الجاسوس	١١٥
باب الكسوة للاسارى	١١٥
باب فضل من أسلم على يديه رجل	١١٦
باب الاسارى في السلاسل	١١٦
باب فضل من أسلم من أهل الكفاين	١١٦
باب اهل الدار يبيتون في صاب الولدان	١١٧
والذرارى	١١٨
باب قتل الصبيان في الحرب	١١٩
باب قتل النساء في الحرب	١١٩
باب لا يعذب بعد ذاب الله	١٢٠
باب فاما منابه واما فداء	١٢٠
باب هل للاسير ان يقتل ويخدع الذين اسروه	١٢٠
حتى ينجم من الكفرة	١٢١
باب اذا حرق المشرک المسلم هل يحرق	١٢١
باب	١٢٢
باب حرق الدور والتخيل	١٢٣
باب قتل النائم المشرک	١٢٤
باب لا غنم القاء العدو	١٢٥
باب الحرب خدعة	١٢٦
باب الكذب في الحرب	١٢٦
باب الفتك بأهل الحرب	١٢٦
باب ما يجوز من الاحتيال والخذاع مع من	١٢٦
يخشى معرته	١٢٧
باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر	١٢٧
الخنق	١٢٧
باب من لا يثبت على الخيل	١٢٧
باب دواء الجرح باحراق الحصى وغسل المرأة	١٢٧
عن ايها الدم عن وجهه وحمل الماء في الترس	١٢٧
باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب	١٢٧
وعقوبة من عصي امامه	١٢٧
باب اذا فرغوا بالليل	١٢٩
باب من رأى العدو فنادى باعلى صوته	١٢٩
يا صباها	١٣٠
باب من قال خذها وانا ابن فلان	١٣١
باب اذا نزل العدو على حكم رجل	١٣١
باب قتل الاسير وقتل الصبر	١٣١



- باب أداء الخمس من الدين ١٥٨
- باب نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ١٥٨
- باب ما جاء في بيوت ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن الخ ١٥٩
- باب ما ذكر من درع النبي صلى الله عليه وسلم وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه الخ ١٦٠
- باب الدليل على أن الخمس لنواب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمساكين الخ ١٦٢
- باب قول الله تعالى فان لله خمسة وللرسول ١٦٣
- باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أحلت لكم الغنائم ١٦٥
- باب الغنمة لمن شهد الواقعة ١٦٧
- باب من قاتل للمغنم هل يتقص من اجره ١٦٨
- باب قسمة الامام ما يقدم عليه ويحبب لمن لم يحضره ١٦٨
- باب كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم قريظة والنضير وما أعطى من ذلك في نوابه ١٦٩
- باب بركة الغزاة في ماله حيا وميتا الخ ١٦٩
- باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة أو أمره بانقام هل يسهم له ١٧٢
- باب ومن الدليل على أن الخمس لنواب المسلمين ما سأل هو اذن النبي صلى الله عليه وسلم برضا عنه فيهم قحطل من المسلمين وما كان الخ ١٧٢
- باب ما من النبي صلى الله عليه وسلم على الاسارى من غير أن يخمس ١٧٦
- باب ومن الدليل على أن الخمس للامام وانه يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم النبي صلى الله عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم من خمس خبير ١٧٦
- باب من لم يخمس الاسلاب ١٧٧
- باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى الموافقة قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه ١٨٠
- باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب باب الجزية ١٨٢
- باب اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبيعتهم ١٨٧
- باب ما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم من

- البحرين وما وعد من مال البحرين رالجزية .
- ولمن يقسم النى والجزية ١٨٨
- باب انهم من قتل معاهدا بغير جرم ١٨٩
- باب اخراج اليهود من جزيرة العرب ١٨٩
- باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم ١٩٠
- باب دعاء الامام على من نكث عهدا ١٩٠
- باب أمان النساء وجوارهن ١٩١
- باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسمى بها ادناهم ١٩١
- باب اذا قالوا اصباؤنا ولم يحسنوا السلما ١٩٢
- باب المودعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره وانهم من لم يف بالعهد وقوله وان جنحوا للسلم فاجنح لها ١٩٢
- باب فضل الوفاء بالعهد ١٩٣
- باب هل ينفي عن الذمى اذا هجر ١٩٣
- باب ما يحذر من الغدر وقوله تعالى وان يريدوا أن يحذرك فان حسبك الله الآية ١٩٤
- باب كيف ينبذ الى اهل العهد وقوله واما تخافن من قوم خيانة فان بذ اليهم على سواء الآية ١٩٤
- باب انهم من عاهدتم غدر وقوله الذين عاهدت منهم ثم يتقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون ١٩٥
- باب ١٩٦
- باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم ١٩٧
- باب المودعة من غير وقت وقول النبي صلى الله عليه وسلم أقتركم ما أقركم الله به ١٩٨
- باب طرح جيف المشركين في البحر ولا يرخذ لهم غن ١٩٨
- باب انهم انغادوا للبر والفاجر ١٩٨
- كتاب بدء الخلق ١٩٩
- باب ما جاء في سبع ارضين وقول الله تعالى الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلون الخ ٢٠٢
- باب في النجوم ٢٠٦
- باب صفة الشمس بر وبحسبان ٢٠٦
- باب ما جاء في نوالذى يرسل الرياح نشر الخ ٢١٠
- باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم ٢١١

باب اذ قال احدكم الملائكة في السماء  
آمين فوافقت احداهما الاخرى لغفر له ما تقدم  
من ذنبه ٢١٩  
باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة ٢٢٤  
باب صفة ابواب الجنة ٢٣٠  
باب صفة النار وانها مخلوقة ٢٣٠  
باب صفة ابليس وجنوده ٢٣٣  
باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم ٢٤٣  
باب قوله عز وجل واذ صرفنا اليك نفرا  
من الجن الى قوله او ائتلك في ضلال مبين ٢٤٦  
باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة ٢٤٦  
باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ٢٤٧  
باب اذ وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه  
فان في احد جناحه داء وفي الاخر شفاء  
وخمس من الدواب الخ ٢٥١  
باب اذ وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه  
فان في احد جناحه داء وفي الاخرى  
شفاء ٢٥٣  
باب خلق آدم وذريته ٢٥٥  
باب قول الله تعالى واذ قال ربك لا اله الا  
اني جاعل في الارض خليفة ٢٥٥  
باب الارواح جنود مجنونة ٢٦١  
باب قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى  
قومه ٢٦٢  
باب قول الله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قوم  
ان اذرع قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم  
اني اخر السورة ٢٦٣  
باب وان الياس لمن المرسلين ٢٦٥  
باب ذكر ادريس عليه السلام ٢٦٦  
باب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هودا  
الخ ٢٦٧  
باب قصة ياجوج وماجوج ٢٧٠  
باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا ٢٧١  
باب ٢٨٢  
باب ونبئهم عن ضعف ابراهيم اذ دخل  
الآية ١٩١  
باب قول الله تعالى واذ كرفي الكتاب اسماعيل  
انه كان صادق الوعد ٢٩٢  
باب قصة اسحاق بن ابراهيم عليهما السلام ٢٩٢

باب أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ  
قال لبيه الآية ٢٩٣  
باب ولوطا اذ قال لقومه انا انون  
الفاحشة الخ ٢٩٣  
باب فلما جاء آل لوط المرسلون ٢٩٤  
باب قول الله تعالى والى عمود اخاهم صالحا ٢٩٤  
باب أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت ٢٩٦  
باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته  
آيات للسائلين ٢٩٦  
باب قول الله تعالى وايوب اذ نادى ربه اني  
مسنى الضر وانت ارحم الراحمين ٢٩٩  
باب قول الله واذ كرفي الكتاب موسى انه  
كان مخلصا وكان رسولا نبيا ٣٠٠  
باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم  
ايمانه الى من هو مسرف كذاب ٣٠٠  
باب قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى  
اذ رأى نار الى قوله بالوادى المقدس  
طوى ٣٠١  
باب قول الله تعالى وكلم الله موسى تكليما ٣٠٣  
باب قول الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة  
الخ ٣٠٤  
باب ٣٠٩  
باب يعكفون على اصنامهم ٣١٠  
باب واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان  
تذبحوا بقرة الآية ٣١٠  
باب وفاة موسى وذكره بعد ٣١١  
باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا  
امراة فرعون الى قوله وكانت من القاتلين ٣١٣  
باب ان قارون كان من قوم موسى الآية ٣١٤  
باب قول الله تعالى والى مدين اخاهم شعيبا ٣١٥  
باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين الى  
قوله وهو مليم ٣١٥  
باب ولسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر  
اذ يعدون في السبت ٣١٧  
باب قول الله تعالى واتينا داود زبورنا ٣١٨  
باب أحب الصلاة الى الله صلاة داود الخ ٣٢٠  
باب واذ كرعبدا داود ذا الاید انه آوآب الى  
قوله وفصل الخطاب ٣٢٠  
باب قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم



صفحة

٣٢١

العبد انه اقرب

باب قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان

٣٢٢

الحكمة

باب واضرب لهم مثلا اصحاب القرية الآية ٣٢٥

باب قول الله تعالى ذكر رجة ربك عبده ذكرا

٣٢٥

الحج

باب قول الله تعالى واذا كرفى الكتاب مريم اذ

٣٢٦

اتخذت من اهلها مكانا شرقيا

باب واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفىك

٣٢٨

الحج

باب قول الله تعالى واذا قالت الملائكة يا مريم

٣٢٨

ان الله يشر لك بكلمة منه الآية

باب واذا كرفى الكتاب مريم اذا اتخذت من

٣٣٠

اهلها

باب نزول عيسى بن مريم عليهما السلام ٣٣٦

٣٣٧

باب ما ذكر عن بني اسرائيل

حديث ابرص واقرع واعى فى بني اسرائيل ٣٤١

٣٤٣

باب أم حبيب أن اصحاب الكهف والرقم

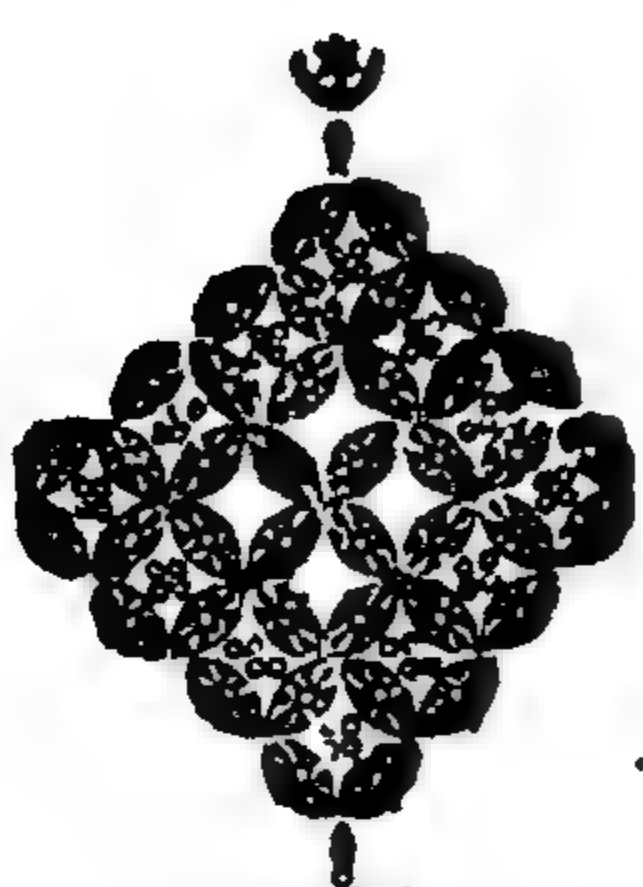
٣٤٣

حديث الغار

٣٤٥

باب





شرح القسطلاني على البخاري

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب الوصايا) جمع وصية وهي لغة الايصال من وصي النبي بكذا او صله به لان الموصي وصل خير دنياه بخير عقباه وشر عاتبه بحق مضاف الى ما بعد الموت ليس يتدبير ولا تعليق عتق وان التحقاهما حكا في حساب ما من الثلث كالتبرع المنجز في مرض الموت او الملق به

(بسم الله الرحمن الرحيم باب حكم الوصايا) وقدم النبي في روايته البسملة على لفظ كتاب (و) باب (قول النبي صلى الله عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة عنده) التقييد بالرجل خرج مخرج الغالب والافلا فرق في الوصية الصحيحة بين الرجل والمرأة لكن قال الحافظ ابن حجر انه لم يقف على هذا الحديث باللفظ المذكور فكأنه رواه بالمعنى فان المرأة هو الرجل (و) باب (قول الله تعالى) ولا يذروا مال الله عز وجل في كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت اي حضرت اسبابه وطهرت اماراته (ان ترك خيرا) ما لا و قبل ما لا كثيرا لما روى عن علي رضي الله عنه ان مولى له اراد ان يوصي وله سبعة مائة درهم فنهه وقال قال الله تعالى ان ترك خيرا والخير هو المال الكثير (الوصية) مرفوع بكتب وتذكر فعلها على تأويل أن يوصي او الالبصاء (للاولين والاقرين بالمعروف) بالعدل فلا يفضل الغني ولا يتجاوز الثالث (حقا على المتقين) مصدر مؤكد أي حق حقا أي واجبا (فن بدله) أي بدل ما ذكر من الوصية (بعد ما سمعه) وصل اليه (فأتم الله على الذين يتدولونه) ووقع أجر الميت على الله (ان الله سميع) للوصية (عليم) بما بدل منها فيجازي المبتدل بغير حق وهذا الحكم كان في بدء الاسلام قبل نزول آية الموارث فلما نزلت نسختها وصارت الموارث المقررة فريضة من الله يأخذها أهلها حتما من غير وصية ولا تحمل مائة الوصي وفي حديث عمرو بن خارجة في السنن مرفوعا ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث (فن خاف من موص) أي توقع وعلم (جنفا او اثما) بأن تعمد الجور في وصيته فزاد على الثلث (فأصلح بينهم) بين الموصي اهم بر ذما زاد (فلا اثم عليه) في هذا التبديل لانه تبديل باطل الى حق بخلاف الاول (ان الله غفور رحيم) حيث لم يجعل على عباده حرجا في الدين وقال البخاري مفسر القوله (جنفا) أي (مبلا) رواه الطبري عن عطاء بن يسار بسند صحيح (متجانب) أي (مائل) ولغيره في ذكر



كافي فتح الباري مقابل وسط لابي ذر من قوله والاقرين الى الآخر وقال بعد قوله والوالدين الى جنسنا ولتسنى  
كافي الفتح الآية في نسخة والاقرين بالمعروف الى قوله ان الله غفور رحيم . وبه قال ( حد ثنا عبد الله بن  
يوسف ) التميمي قال ( انما مالك ) الامام ( عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ) وسقط لابي ذر  
عبد الله ( ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما ) اي ليس ( حق امرئ ) رجل ( مسلم ) اودى ولمسلم عن  
ايوب عن نافع ما حق امرئ يؤمن بالوصية قال ابن عبد البرفسره ابن عيينة أي يؤمن بانها حق ( له شيء ) صفة  
لامرئ وعند البيهقي له مال بدل شيء حال كونه ( بوصى فيه ) صفة لشيء حال كونه ( بيت ليلتين ) صفة اخرى  
لامرئ ومفعول بيت محذوف تقديره آمنا أو ذا كرا او موهوكا وعند البيهقي ليلة اوليلتين ولمسلم والنسائي  
ثلاث ليلال والاختلاف دال على التقريب لا التحديد والمبتدأ الذي هو ما حق محصور في خبره المقدر بعد  
الامن قوله ( الا ووصيته ) أي ما حقه الا الميث ووصيته ( مكتوبة عنده ) مشهور بها فان الغالب انما يكتب  
العدول قال الله تعالى شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم ولان اكثر الناس  
لا يحسن الكتابة فلا دلالة فيه على اعتماد الخط ونقل في المصاحج فيما اذا وجدت وصية بخط الميت من غير شاهد  
في تركته ويعرف انها خطه بشهادة عدلين عن الساجي انما لا يثبت شيء منها لانه قد يكتب ولا يعزم رواه ابن  
القاسم في المجموعه والعتبة ولم يحك ابن عرفة فيها خلافا والواو في ووصيته للعال قال في العدة ويحتمل أن يكون  
خبر المبتدأ يثبت بتأويله بالمصدر تقديره ما حقه يتونه ليلتين الا وهو بهذه الصفة وهذا معنى قوله في المصاحج  
ان بيت ليلتين ارتفع بعد حذف أن مثل قوله تعالى ومن آياته ير بكم البرق وقال في الفتح نحوه ونعتبه العيني  
فتال هذا قياس فاسد وفيه تغيير المعنى أيضا وانما قدر أن في قوله تعالى ير بكم البرق لانه في موضع الابتداء لأن  
قوله ومن آياته في موضع الخبر والفعل لا يقع مبتدأ متقدرا أن فيه حتى يكون في معنى المصدر فيصح حينئذ  
وقوعه مبتدأ فيزول في العربية يفهم هذا ويعلم تغيير المعنى فيما قال انتهى ولم يجب عن ذلك في اتقاض  
الاعتراض بشيء يخص له ككثير من الاعتراضات التي اوردناها العيني عليه لكن يدل لما قاله رواه النسائي  
من طريق فضيل بن عياض عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر حيث قال فيها أن بيت فصرح بأن  
المصدرية والتعبير بالمسلم جرى على الغالب والا فالتمس كذلك فان الكفار مخاطبون بالفروع فان قلت الوصية  
شرعت زيادة في العمل الصالح والكافر لا عمل له بعد الموت اجيب بانهم نظروا الى أن الوصية كالاتفاق وهو  
صحيح من الذي والحربي والتعبير بالمسلم من الخطاب المسمى عند البيهقي بالتهيج أي الذي يمثل امر الله  
ويجتنب نواهيها والمسلم فيه اشعار بنبي الاسلام عن تارك ذلك وقال الشافعي فيما حكاه النووي ومعنى  
الحديث ما الحزم والاحتياط للمسلم الا أن تكون وصيته مكتوبة عنده وروى البيهقي في المعرفة عما قرأته في ما  
عن الشافعي أيضا انه قال في قوله ما حق امرئ يحتمل ما الامرئ أن بيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده  
ويحتمل ما المعروف في الاخلاق الا هذا الا من وجه القرض انتهى وقد اجمع على الامر به الكس مذهب  
الاربعة انها مندوبة لا واجبة ولا دلالة في حديث الباب لمن قال بالوجوب وكيف وفي رواية مسلم من طريق  
عبيد الله بن عمر وايوب يريد أن يوصى فيه فجعل ذلك متعلقا بارادته سلمنا انه يدل على الوجوب لكن صرفه عن  
ذلك ادلة اخرى كقوله تعالى فيما قاله السهيلي من بعد وصية يوصي بها او دين فانه نكر الوصية كما نكر الدين  
ولو كانت الوصية واجبة لقال من بعد الوصية نعم روى ابن عون عن نافع عن ابن عمر الحديث بلفظ لا يحل  
لامرئ مسلم وقال المنذري انها تؤيد القول بالوجوب لكن لم يتابع ابن عون على هذه الرواية وقد قال المنذري  
انما اشادة نعم تجب الوصية على من عليه حق لله كزكاة وجع او حق لادمي بلاشهود بخلاف ما اذا كان به شهود  
فلا تجب وهل الحكم كذلك في البسر الذي جرت العادة برده مع القرب فيه كلام لبعضهم مال فيه الى أن مثل هذا  
لا تجب الوصية فيه على التضييق والفور مراعاة للشفقة . وهذا الحديث رواه مسلم وابوداود والترمذي  
والنسائي وابن ماجه ( تابعه ) أي تابع ما لكافي اصل الحديث ( محمد بن مسلم ) الطائفي فيما رواه الدارقطني  
في الافراد ( عن عمرو ) هو ابن دينار ( عن ابن عمر ) رضي الله عنه ( عن النبي صلى الله عليه وسلم ) وبه قال  
( حد ثنا ابراهيم بن الحارث ) البغدادي سكن نيسابور قال ( حد ثنا يحيى بن أبي بكر ) بضم الموحدة مصفرا  
العبدى الكوفي الكرماني لا ابن بكير المصري قال ( حد ثنا زهير بن معاوية ) بضم الزاي وفتح الهاء مصفرا  
( الجعفي ) قال ( حد ثنا ابو اسحاق ) عمرو بن عبد الله السدي الكوفي ( عن عمرو بن الحارث ) بن أبي ضرار



الجزاعي (حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الحاء الموحدة والمثناة الفوقية والجز وصف لعمره وأعطى  
بياناً وبديل وهو كل ما كان من قبل المرأة مثل الأب والاخت (أخي جويرية بنت الحارث) أم المؤمنين رضي الله  
عنهما وأخي بالجز عطفاً على الجرو والسابق أنه (قال ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته درهماً  
ولاديناراً ولا عبداً ولا أمة) في الرق (ولاشياً) من عطف العام على الخاص ولا يفي ذرعاً عن الكشميهني ولا شاة  
قال ابن حجر والأول أصح وزاد مسلم وأبو داود والنسائي ولا يعبر (الأبغلة البيضاء وسلاحه) الذي أعده  
للحرب كالسيوف (وأرضاً جعلها صدقة) قال ابن التين فيما نقله العيني هي فذل وأقي بخير وإنما تصدق بها  
في صحته وأخبر بالحكم عند وفاته وإليه أشارت عائشة رضي الله عنها بقولها في حديثها الذي رواه مسلم وغيره  
المذكور ولا أوصي بشيء وقال الكرمانى الضمير في قوله وجعلها راجع إلى الثلاث أى البغلة والسلاح والأرض  
لا إلى الأرض فقط \* ومطابقة الحديث للترجمة من حيث أن فيه التصديق بما ذكر وحكمه حكم الوقف وهو  
في معنى الوصية لبقائه بعد الموت قاله العيني وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في التمس والجهاد والمغازي  
والنساء في الأحباس \* وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) بن صفوان أبو محمد السلي الكوفي قال (حدثنا  
مالك) زاد أبو ذر عن المستنق والكشميهني هو ابن مغول بكسر الميم وسكون العين الموحدة وفتح الواو آخره لام  
البيلى الكوفي وهذه الزيادة من قول المؤلف قال الكرمانى لو لم يقلها كان افتراء على شيخه إذا الشيخ لم ينسبه بل  
قال مالك فقط قال (حدثنا طه بن مصرف) بضم الميم وفتح الصاد المهملة وكسر الراء المشددة آخره فاء الباء  
من بنى يام من همدان (قال سألت عبد الله بن أبي أوفى) أمه علقمة (رضي الله عنهما) هل كان النبي صلى الله  
عليه وسلم أوصى فقال لا) لم يوص وصية خاصة فالنبي ليس للعموم لأنه أثبت بعد ذلك أنه أوصى بكتاب الله  
والمراد أنه لم يوص بما يتعلق بالمال قال طه (فقلت) لابن أبي أوفى أى لما فهم منه عموم النبي (كيف كتب  
على الناس الوصية) في قوله تعالى كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت الآية (أو أمروا بالوصية) مبنياً للمفعول  
في الخبر واكتبوا والشك من الراوى (قال) في الجواب (أوصى بكتاب الله) أى بالتسليم والعمل بآياته  
واقص على الوصية بكتاب الله لكونه أعظم وأهم ولأن فيه تبيان كل شيء أما بطريق النص وأما بطريق الاستنباط  
فإن آية الوصية في كتاب الله لا يملك ما أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم به لقوله تعالى وما أناكم الربول  
تخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وأما ما صح في مسلم وغيره أنه صلى الله عليه وسلم أوصى عند موته بثلاثة لا يقيين  
بجزيرة العرب دينان وفي اللفظ أخرجا اليهود من جزيرة العرب وقوله أجبروا الوفا بما كنت أجبرهم به  
ولم يذكر الراوى الثالثة وغير ذلك فالظاهر أن ابن أبي أوفى لم يرد نفسه قاله في الفتح \* ومطابقة الحديث للترجمة  
في قوله فكيف كتب على الناس الخ والحديث أخرجه في المغازي وفضائل القرآن ومسلم في الوصايا وكذا  
الترمذي والنسائي وابن ماجه \* وبه قال (حدثنا عمرو بن زرارة) بفتح العين وسكون الميم وزرارة بضم الزاى  
وتخفيف الراء الأولى ابن واقد الكلابى النيسابورى قال (أخبرنا اسماعيل) ابن علية (عن ابن عون) عبد الله  
(عن إبراهيم) الضمى (عن الأسود) بن يزيد خال إبراهيم أنه (قال ذكرنا عند عائشة أن علياً رضي الله عنهما  
كان وصياً) عنه صلى الله عليه وسلم أوصى له بالخلافة في مرض موته (فقلت) رداعليهم (منى أوصى إليه) بها  
(وقد كنت مسندته) خبر كان بلفظ اسم الفاعل من الاسناد (إلى صدرى أو قالت حجرى) بفتح الحاء  
والشك من الراوى (فدعا بالطست فلقد انخست) بنون ساكنة فخاء مبهمة فنون فثلاثة مفتوحات أى اتنى  
ومال لاسترخاء أعضائه الشريفة (في حجرى) عند فراق الحياة (فما شجرت أنه قد مات فنى أوصى إليه)  
بالخلافة فنفت ذلك مستندة إلى ملازمته إلى أن مات ولم يقع منه شيء من ذلك \* وهذا الحديث أخرجه  
المؤلف أيضاً في المغازي ومسلم في الوصايا والنسائي في الطهارة والوصايا وابن ماجه في الجنائز \* هذا  
(باب) باتنوين يذكرفيه (أن يترك ورثته أغنياء) بفتح همزة أن في الفرع كاصلة على أنها مصدرية  
أى تركه ورثته مبتدأ خبره (خير) وفي بعض الأصول أن يترك بكسر الهمزة على أنها شرطية والجزء  
مخدوف تقديره أن يترك ورثته أغنياء فهو خير (من أن يتكففوا الناس) \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم)  
الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن سعد بن إبراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف (عن) خاله  
(عامر بن سعد) بسكون العين كالسابق (عن) أبيه (سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه) أنه قال (جاء النبي صلى



صلى الله عليه وسلم حال كونه (بعودني) زاد الزهري في روايته في الهجرة من وجع اشفيت منه على الموت  
(وانما بركة) في حجة الوداع أو في الفتح أو في كل منهما (وهو) أي النبي صلى الله عليه وسلم أو سعد (يذكره) أن  
يموت بالارض التي هاجر منها قال يرحم الله ابن عفرأ (وفي رواية الزهري) عن عامر في الفرائض لكن البائس  
سعد بن خولة قال الدماطي والزهري أحفظ من سعد بن إبراهيم فلهذا وهم في قوله ابن عفرأ ويحتمل أن  
يكون لأمته اسمان خولة وعفرأ أو يكون أحدهما اسما والآخر لقباً أو أحدهما اسم أمه والآخر اسم أبيه قال  
سعد ابن أبي وقاص (قلت يا رسول الله أوصي بمالي كله قال لا تلتذ بالشطر) بالرفع لا بوي ذرو الوقت أي  
أفجز الشطر وهو النصف والجز عطفاً على قوله بمالي كله أي فأوصي بالنصف وقال الزمخشري هو بالنصب  
على تقدير فعل أي أعين النصف أو اسمي النصف (قال لا قلت التثنية) بالرفع والجز والنصب ولا بوي ذرو الوقت  
بالفاء والرفع والجز (قال) عليه الصلاة والسلام (فالتثنية) بالنصب على الأعرأ أو بالرفع على الفاعل أي يكفيك  
التثنية أو على تقدير الابتداء والخبر محذوف أي التثنية (ككاف أو العكس) وبالجز ولا بوي ذرو الوقت بالتثنية بغير فاء  
(والثنية كثير) بالثنية بالنسبة إلى مادونه قال في الفتح ويحتمل أن يكون لبيان أن التصديق بالتثنية هو الأكمل  
أي كثير أجزه ويحتمل أن يكون معناه كثير غير قليل قال الشافعي وهذا أولى معانيه يعني أن الكثرة امر نسبي  
(أنك) بالكسر على الاستئناف وتفتح بتقدير حرف الجزأي لأمك (أن تدع ورثتك) أي بته وأولاد أخيه عتبة  
ابن أبي وقاص منهم هاشم بن عتبة الصابي ولا بوي ذرو الوقت أنت تدع ورثتك (أغنياء) وهمرة أن تدع مفتوحة  
على التعليل فجعل أن تدع مرفوع على الابتداء أي تركك أولادك أغنياء والجملة بأسرها خبران وبكسر هاء على  
الشرطية وجرأ الشرط قوله (خير) على تقدير فهو خير وحذف الفاء من الجزأ سائغ شائع غير مختص بالضرورة  
ومن ذلك قوله عليه السلام في حديث اللقطة فإن جاء صاحبها والاستمتع بها بحذف الفاء في ذلك وأشابهه ومن  
خص هذا الحذف بضرورة الشعر فقد حاد عن التحقيق وضيق حيث لا تضيق كما قاله ابن مالك وردبانه يبق  
الشرط بلا جزأ واجب بانه إذا حمت الرواية فلا التفات إلى من لم يجوز حذف الناع من الجملة الاسمية بل هو  
دليل عليه قال ابن مالك الأصل أن تركت ورثتك أغنياء فهو خير بحذف الفاء والمبتدأ وتظهره قوله فإن جاء  
صاحبها والاستمتع بها وذلك مما زعم النحويون أنه مخصوص بالضرورة وليس محض وصاحبها بل يكثر استعماله في  
الشعر ويقل في غيره ومن خص هذا الحذف بالشعر حاد عن التحقيق وضيق حيث لا تضيق (من أن تدعهم عالة)  
بتخفيف اللام فقراء (يتكفون الناس) يسألونهم بأ كفهم بأن يسطوها للسؤال أو يسألون ما يكف عنهم  
الجلوع (في أيديهم) أي بأيديهم أو يسألون بكفهم وضع المولى في أيديهم (وانك مهنا) عطف على أنك أن تدع  
أي وانك إن عشت فهما (انفتحت من نفقة) ابتغاء وجه الله (فأنها صدقة) فالأجر حاصل لك حيا وميتا واجر  
الواجب يزاد بالنية فافهم (حتى المقامة) بالجز على أن حتى جارة وبالرفع لا بوي ذرو الوقت كونها ابتدائية والخبر  
(ترفعها) وبالنصب قال في فتح الباري عطفاً على نفقة والظاهر أنه سقط من نسخته حرف الجزأ أو مراده العطف  
على الموضع وأغري بوي ذرو الوقت التي ترفعها (إلى أي امرأ أنك) فها (وعسى أن الله يرفعك) أي يطيل عمرك  
وقد حقق الله ذلك فاتفقوا على أنه عاش بعد ذلك قريبا من خمسين سنة (فيتفتح بك ناس) من المسلمين بالغنائم  
كما سيفتح الله على يديك من بلاد الشرك (وبفسر) مبنى للمفعول (بأن آخرون) من المشركين الذين يهلكون  
على يديك (ولم يسن له) لابن أبي وقاص (يومئذ) وارث من أرباب القروض أو من الأولاد (الآبنة)  
واحدة قبل اسمها عائشة وقال في الفتح الطاهر أنها أم الحكم الكبرى وقال في مقدمته وهم من قال هي عائشة  
لأن عائشة أصغر أولاده وعاشت إلى أن أدركها مالك بن أنس وقد كان لابن أبي وقاص عدة أولاد منهم عمر  
وإبراهيم ويحيى وإسحاق وعبد الله وعبد الرحمن وعمران وصالح وعثمان ومن البنات ثنتا عشرة بنتا وهذا  
الحديث مضي في باب رثاء النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن خولة من كتاب الجنائز ويأتى أن شاء الله تعالى في  
الهجرة وغيرها (باب الوصية بالتثنية وقال الحسن) البصري (لا يجوز للدمي وصية إلا التثنية) فلو أوصى  
بأكثر لا تنفذ وصيته بالرائد (وقال الله تعالى) ولا بوي ذرو وجل (وان أحكم بينهم) أي بين اليهود (بما أنزل الله)  
بالقرآن أو بالوحي فإذا قلنا كم ورثة الذمى النبلاء تنفذ من وصيته إلا التثنية لا نألفحكم فيهم إلا بحكم الإسلام  
لهذه الآية قاله ابن المنبر \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البغلاني قال (حدثنا سفيان) بن



عينة (عن هشام بن عروة) بن الزبير (عن ابيه عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال لو غضر الناس)  
 بغين فضا دمندة مجسمين اى لو نقصوا من الثلث (الى الربع) في الوصية كان اولى وفي رواية ابن ابي عمر  
 في مسنده عن مفيان كان احب الى وعند الاسماعيلي مكان احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 (لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الثلث والثلث كثير) بالثلثة (او كبير) بالوحدة بالشك وهل يستحب  
 النقص عن الثلث لهذا الحديث قال النووي ان كان الورثة اغنيا فلا وان كانوا فقرا استحب وقال ابن الصباغ  
 في هذه الحالة يوصى بالربع فادونه وقال القاضي ابو الطيب ان كان ورثته لا يفضل ماله عن غناهم فالأفضل  
 أن لا يوصى واطلق الرافعي النقص عن الثلث لخبر سعد ولقول علي لان اوصى بالثلث احب الى من أن اوصى  
 بالربع وبالربع احب الى من الثلث والتفصيل الاول هو الذي جزم به في التنبيه وأقره عليه النووي في التصحيح  
 وجزم به في شرح مسلم وحكاها عن اصحاب \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفرائض والنسائي وابن ماجه في  
 الوصايا \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) الحافظ المعروف بصاعقة  
 قال (حدثنا زكريا بن عدي) ابو يحيى الكوفي قال (حدثنا مروان) بن معاوية الفزاري (عن هاشم بن  
 هاشم) بألف بعد الهاء فهما ابن عتبة بن ابي وقاص الزهري (عن عامر بن سعد عن ابيه) سعد بن ابي وقاص  
 (رضي الله عنه) انه (قال مرضت فعادني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ادع الله ان لا يرثني علي  
 عقي) بكسر الموحدة وتخصيف التحيبة في الفرع وغيره لا يمتني في الدار التي هاجرت منها وهي مكة وقال العيني  
 كالكرمانى عقي بتشديد التحيبة (قال) عليه الصلاة والسلام (لعل الله يرفعك) يقيمك من مرضك (ويوقع  
 بك ناسا) من المسلمين زاد في رواية الباب السابق ويضربك آخرون (قلت) ولابي ذر فقلت (قلت اريد ان اوصى  
 واعلى) وارث من اصحاب القروض (ابنة) واحدة وهي ام الحكم الكبرى (قلت) ولابي ذر فقلت (اوصى  
 بالنصف قال النصف كثير) بالثلثة (قلت فالثالث) بالجزء عطا على المجرور السابق ولابي ذر فالثالث بالرفع اى  
 افيجور الثلث (قال الثلث) يكفيك (والثلث كثير) بالثلثة (او) قال (كثير) بالوحدة شك الراوى (قال) سعد  
 أو من دونه (فاوصى) بالقام ولابي ذر ووصى (الناس بالثلث وجار) بالواو ولابي ذر جاز (ذلك لهم وهذا  
 الحديث قد سبق قريبا \* (باب قول الموصي) بكسر الصاد (لوصيه) الذي اوصى اليه (تعاهد ولدي)  
 بالنظر في امره (وما يجوز لاوصى من الدعوى) اذا ادعى \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلم) القعنى  
 (عن مالك) الامام الاعظم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن الزوام (عن عائشة  
 رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كان عتيبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد بن ابي  
 وقاص ان ابن وليده زمعة) بفتح الزاى ومكون الميم ولاى ذر زمعة بفتح الميم ابن قيس العامري ولم نسلم  
 الوائدة وأما ولدها فاسمه عبد الرحمن (منى) اى ابني (فأقبضه اليك) بكسر الموحدة (علما كان عام الفتح) بالرفع  
 اسم كان ولاى ذر عام بالنصب بتقدير في (أخذته سعد فقال ابن اخي) اى هذا ابن اخي (قد كان عهد الى فيه  
 فقام عبد بن زمعة) بمكون الميم ولاى ذر ففتحها (فما ابن اخي) اى هذا اخي (وان امة اى) زمعة  
 (ولاد على فراشه) من أمته المذكورة (فما ابن اخي) اى غمما شبا (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 سعد يا رسول الله ابن اخي) اى هذا عبد الرحمن ابن اخي (كان عهد الى فيه) انه ابيه (فقال عبد بن زمعة)  
 بمكون الميم وفتحها لاى ذر هو (ابن اخي وابن وليدة ابي) زمعة (وقال) بالواو ولاى ذر فقال (رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم هو) اى عبد الرحمن (لك) اخ (يا عبد بن زمعة) بنصب ابن (الولد للفراش) اى لصاحبه (وللعاهر)  
 اى الزانى (الحجر) الخيبة (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (لسودة بنت زمعة) ام المؤمنين رضي الله عنها  
 (احتجبت منه) اى من عبد الرحمن (لما رأى من شبهة بعتبة) اى ابن ابي وقاص (فأراها) عبد الرحمن (حتى لقي  
 الله) تعالى والامر بالاحتجاب للندب والاحتياط والافتقار بنسبه واخوته لها في ظاهر الشرع والحديث  
 قد سبق مرارا هذا (باب) بالتزوين (اذا اوصى المريض) أشار (برأسه إشارة ينة) اى ظاهرة (جازت)  
 كذا في فرع اليونانية كاصلها بآيات جازت وستطت في بعض الاصول وحيث قد بعد ينة هل يحكم بها  
 او نحو ذلك \* وبه قال (حدثنا حسان بن ابي عباد) بفتح المهملة وتسديد الموحدة قال (حدثنا حمام)  
 هو ابن يحيى العوزي بفتح العين (عن قتادة) بن دعامة (عن انس رضي الله عنه ان يوديا) اليهم (رض)



اي دق (راس جاريه) وكانت من الانصار كما في رواية ابي داود ولم نسم (بين حجرين يقبل لهما من فعل بك) هذا  
 الرض (املان) فعله بهمزة الاستفهام الاستفباري (افلان) مرتين ليعرف فيطلب فيقتص منه (حتى سمي  
 اليهودي) بضم السين وكسر الميم مبنيا للمفعول واليهودي بالرفع نائب عن الفاعل (قاومات) بهمزة بعد الميم  
 اشارت (برأسها) نعم (لجى به) اي باليهودي الذي اشارت اليه (فلم يزل) بفتح الاوّل والثاني (حتى اعترف) بانه  
 الراض (فامر النبي صلى الله عليه وسلم فرض رأسه بالحجارة) وفي رواية موسى بن اسماعيل التبوذكي في  
 الأشخاص بين حجرين قال في الروضة واعقل لسانه صحت وصيته بالاشارة والكتابة \* هذا (باب) بالنوين  
 (لاوصية لو ارث) ولو بدون الثلث ان كانت بمن لا وارث له غير الموصي والا فوقوفه على اجازة بقية الورثة لحديث  
 البيهقي وغيره من رواية عطاء عن ابن عباس لاوصية لو ارث الا أن تجز الورثة قال الذهبي انه صالح الاسناد  
 لكن قال البيهقي ان عطاء غير قوي ورواه ابو داود والترمذي وغيرهما من حديث ابي امامة بلفظ ان الله قد  
 اعطى كل ذي حق حقه فلاوصية لو ارث وفي اسناده اسماعيل بن عباس وقد قوي حديثه عن الشاميين جماعة  
 منهم الامام احمد والبخاري وهذا من روايته عن شرجيل بن مسلم وهو شامي ثقة وصرح في روايته بالتحديث  
 عند الترمذي وقال الترمذي حديث حسن وقد ورد من طرق باسناد لا يخلو واحد منها عن مقال ~~لكن~~  
 مجموعها يقتضي أن له اصلا بل جنح الامام الشافعي في الام الى أن منه متواتر لكن نازع الفخر الرازي في ذلك \*  
 وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي (عن ورقاء) بفتح الواو وسكون الراء وبالقاف عمودا بن عمرو بن كليب  
 ابي بشر البكري (عن ابن ابي نجیح) بفتح النون وكسر الجيم وبعد التسمية الساكنة حاء مهملة عند الله  
 (عن عطاء) هو ابن ابي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال كان المال) المنخف عن الميت (للولد)  
 ميراثا (وكانت الوصية) في اول الاسلام واجبة (لوالدين) على ما رآه الموصي من المساواة والتفضيل (ففسخ  
 الله من ذلك ما احب) بآية الفرائض (لجعل للذكر مثل حظ الانثيين) افضله (وجعل للابوين) مع الولد  
 (لكل واحد منهما السدس وجعل للمرأة) مع وجود الولد (الثلث و) عند عدمه (الربع وللزوج) عند عدم الولد  
 (الشرط) اي النصف (و) عند وجوده (الربع) واحتج بحديث لاوصية لو ارث من قال بعدم صحتها لو ارث  
 مطلقا ولو اجاز الورثة وبه قال المزني وداود واحتج الجمهور بالزيادة المتقدمة وهي قوله الا أن تجز الورثة وبأن  
 المنع انما كان في الاصل لحق الورثة فاذا اجازوه لم يمنع ولا أثر للاجازة والرد من الورثة للوصية قبل موت  
 الموصي فلو اجازوا قبله فلهم الرد بعده وبالعكس اذ لا حق قبله لهم ولا للموصي له فلا اثر للاجازة الابد مونه  
 ولو قبل القسمة والعبرة في كونه وارثا او غير وارث يوم الموت فلو وصى لغير وارث كاخ مع وجود ابن فصار  
 وارثا بأن مات الابن قبل موت الموصي او معه فوصية لو ارث فتبطل ان لم يكن وارث غيره والاقوقف على  
 الاجازة ولو وصى لو ارث كاخ فصار غير وارث بأن حدث للموصي ابن صحت فيما يخرج من الثلث والرائد عليه  
 يتوقف على اجازة الوارث \* وهذا الحديث اخرجه ايضا في الوصايا والتفسير (باب) فضل (الصدقة عند  
 الموت) وان كانت عند العمة افضل \* وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بن كريب الهمداني الكوفي قال  
 (حدثنا ابو اسامة) جاد بن اسامة (عن سفیان) الثوري (عن عمارة) بضم العين وتخفيف الميم ابن النقعاع  
 ابن شبرمة الضبي الكوفي (عن ابي زرعه) اسمه هرم وقيل غير ذلك ابن عمر والجملي (عن ابي هريرة رضي الله  
 عنه) انه (قال قال رجل) لم يسم (لنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله اي الصدقة افضل قال) افضلها  
 (ان تصدق) بتشديد الصاد والهملين في محل رفع خبر المبتدأ المحذوف (وانت صحيح) بجله حالة  
 (حريص) وفي رواية موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد بن زياد في الزكاة وانت صحيح بدل حريص حال كونك  
 (تأمل الغني) بسكون الهمزة وضم الميم تطمع فيه (وتحشي الفقر ولا تمهل) بالجزم بلا الناهية ولا يذر  
 ولا تمهل اصله تمهل فحذفت احدى التاءين تخفيفا (حتى اذا بلغت) الروح اي فاربت (الخلقوم) بضم  
 الحاء المهملة مجرى النفس عند الغرغرة (قلت لفلان كذا او املان كذا) مرتين كناية عن الموصي له  
 والموصي به فيه ما (وقد كان لفلان) اي وقد صار ما وصى به لو ارث فبطل ان شاء اذ ا زاد على الثلث  
 او وصى به لو ارث آخر ويحتمل أن يراد بالثلاثة من يوصي له وانما ادخل ~~كان~~ في الاخير اشارة الى تقدير  
 القدر وفي الحديث ان الصدق في العمة ثم في الحياة افضل من صدقة من يرضى او بعد الموت وفي الترمذي



باسناد حسن وصححه ابن حبان عن ابي الدرداء عن فروع عامل الذي يعتق ويتصدق عند موته مثل الذي يهدى  
 اذا شبع وعن بعض السلف انه قال في بعض اهل الترفه يعصون الله في اموالهم مرتين يخافون بها وفي ايديهم  
 يعني في الحياة ويسرفون فيها اذا خرجت عن ايديهم يعني بعد الموت فان الشيطان ربما يزين لهم الخيف في  
 الوصية \* (باب قول الله تعالى) ولا يذرع زوجك (من بعد وصية يوصي بها او دين) قال البيضاوي  
 كالزخشي متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها اي هذه الانصبا للورثة من بعد ما كان من وصية  
 او دين وانما قال بأوال التي للإباحة دون الواو للدلالة على انها مما تساويان في الوجوب مقدمان على القسمة  
 مجموعين ومنفردين وتقدم الوصية على الدين وهي متأخرة في الحكم لانها مشبهة بالميراث شاقفة على الورثة  
 مندوب اليها والدين انما يكون على الندور وقال غيرهما تجوز بالوصية عن المال الموصى به والتقدير من بعد اداء  
 وصية او اخراج وصية وقد تكون الوصية مصدرا كالقرينة وتكون من مجاز التعمير بالقول عن المقول  
 فيه لان الوصية قول واجاب ابن الحاجب عن تقدم الوصية على الدين وان كان الدين اقوى وتقدمته الوجه  
 بان حكم اوفي كلام العرب والقرآن حكم الاستثناء في أن ما بعد ما يرفع ما قبلها بدليل تقاطعهم او يسلمون  
 فان الاسلام رافع للمقاتلة وكأنه قال تقاطعوا انما لم يسلموا وان لم يسلموا فكذلك هذه الآية فكأنه قال من  
 بعد وصية يوصي بها الا أن يكون دين فلا تقدم (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة (ان شريحا) القاضي فيما وصله  
 ابن ابي شيبة باسناد فيه جابر الجعفي وهو ضعيف (وعمر بن عبد العزيز) مما لم يقف الحافظ ابن حجر على من وصله  
 (وطاوسا) مما وصله ابن ابي شيبة باسناد فيه ليث ابن ابي سليم وهو ضعيف ايضا (وعطاء) هو ابن ابي رباح مما  
 وصله ابن ابي شيبة ايضا (وابن اذينة) بضم الهمزة وفتح الذال المعجمة وبعد التحتية الساكنة نون عبد الرحمن  
 قاضي البصرة التابعي الثقة مما وصله ابن ابي شيبة ايضا باسناد رجاله ثقات (اجازوا اقرار المريض بدين وقال  
 الحسن) البصري مما وصله الدارمي (احق ما تصدق به الرجل) على وزن تفعل بصيغة الماضي (آخر يوم)  
 اي في آخر يوم (من الدنيا) ويجوز رفع اخر خبر الاحق (واول يوم من الآخرة) بضم أول عطفا على السابق  
 ويجوز الرفع كما مر في اخر وقال العيني كالكرماني ما يصدق بالبناء للمفعول من التصديق قال الكرماني  
 وهو المناسب للمقام اي ان اقرار المريض في مرض موته حقيق بأن يصدق به ويحكم باقتضاه (وقال ابراهيم)  
 النخعي (والحليم) بن عتبة فيما وصله ابن ابي شيبة عنهما (اذا ابرا) اي المريض (الوارث من الدين يرى وادعى  
 رافع بن خديج) بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة اخره جيم الاويسى الانصاري مما لم يقف عليه الحافظ  
 ابن حجر موصولا (ان لا تكشف امراته) بضم المثناة القوقبية وفتح الشين المعجمة مبنيا للمفعول وامرأته رفع  
 نائب عن الفاعل وسقط امرأته للكشمية (الفزارية) بفتح الفاء والزاي وبعد الالف راء (عما غلق عليه  
 بابها) رفع نائب عن الفاعل واغلق مبنى للمفعول وللعموي والمستمل عن مال غلق عليها قال العيني والظاهر  
 ان المراد أن المرأة بعد موت زوجها لا يتعرض لها لان جميع ما في يدها وان لم يشهد لها زوجها بذلك وانما  
 يحتاج الى الاشهاد والاقرار اذا علم انه تزوجها فقيرة وأن ما في يدها من متاع الرجال وبه قال مالك انتهى  
 (وقال الحسن) البصري مما لم يقف عليه الحافظ ابن حجر موصولا (اذا قال للمملوك عند الموت كنت  
 اعتقته جاز) وعنى وخالفه الجمهور فقالوا لا يعتق الا من الثلث (وقال الشعبي) عامر بن شراحيل  
 (اذا قالت المرأة عند موتها ان زوجي قضاني) اذا نى حتى (وقبضت) ذلك (منه جاز) اقرارها (وقال بعض  
 الناس) قيل المراد السادة الخنقية (لا يجوز اقراره) اي المريض لبعض الورثة (لسوء الظن به) اي بهذا  
 الاقرار (للورثة) ولا يذرع عن الحيوى بسوء بالموحدة بدل اللام قال العيني لم يعمل الخنقية عدم جواز اقرار  
 المريض لبعض الورثة بهذه العبارة بل لانه ضرر لبقية الورثة ومذهب المالكية كابي حنيفة اذا اتهم وهو  
 اختيار الروياني من الشافعية والظاهر عندهم انه يقبل مطلقا كالاجنبي لعموم ادلة الاقرار ولانه انتهى الى  
 حالة يصدق فيها الكذب ويتوب فيها الفاجر فالظاهر انه لا يقر بالتحقيق (ثم استحسن) اي بعض الناس  
 (فقال يجوز اقراره) اي المريض (بالوديعة والبضاعة والمضاربة) والفرق بين هذه والدين أن مبني  
 الاقرار بالدين على اللزوم ومبني الاقرار بهذه على الامانة وبين اللزوم والامانة فرق ظاهر قاله العيني (وقد قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث) اي اكذب في الحديث من غيره لان الصدق



والكذب بوصفهم بالقول لا الظن وهذا طرف من حديث واصله الموات في الادب وساقه هنا لتصدير الرد على من اساء الظن بالمرضى فنع نصرفه وهذا مبني على تعليل بعض الناس بسوء الظن وقد علوا بخلافه كما مر (ولا يصل مال المسلمين) اي المقتلهم من الورثة (لقول النبي صلى الله عليه وسلم) السابق موصولا في كتاب الايمان من حديث ابي هريرة (آية المنافق اذا اوتن خان) قال الكرماني فان قلت ما وجه دلالة عليه قلت اذا وجب ترك الخيانة وجب الاقرار بما عليه فاذا اقر فلا بد من اعتباره اقراره والالم يكن لا يجاب الاقرار فائدة (وقال الله تعالى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها فلم يخص وارثا ولا غيره) اي لم يفرق بين الوارث وغيره في ترك الخيانة ووجوب اداء الامانة اليه فيصح الاقرار للوارث او غيره قاله الكرماني ونازع العيني البخاري في الاستدلال بهذه الآية لما ذكره بانه على تقدير تسليم اشتغال ذمة المريض بشئ في نفس الامر لا يكون الادينا مضمونا فلا يطلق عليه الامانة قال فلا يصح الاستدلال بالآية الكريمة على ذلك على أن يكون الدين في ذمته (فيه) اي في قوله آية المنافق اذا اوتن خان (عبد الله بن عمرو) بفتح العين (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظه اربع من كن فيه كان منافقا خالصا وفيه واذا اوتن خان وقد سبق في كتاب الايمان \* وبه قال (حدثنا سليمان بن داود أبو الربيع) الزهراني العنكي قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) الزرقى مولا هم المدني قال (حدثنا نافع بن مالك بن ابي عامر ابوسهيل) بضم السين مصغرا الاصبغي (عن ابيه) مالك (عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال آية المنافق) اي علامته (ثلاث) فان قلت القياس جمع آية لمطابق ثلاث اجيب بأن الثلاث اسم جمع ولفظه مفرد على أن التشديد آية المنافق معدودة بالثلاث وسقط لفظ ثلاث لابي ذر (اذا حدث) في كل شئ (كذب واذا اوتن) امانة (خان) فيها (واذا وعد) بخبر في المستقبل (اخاف) فلم يف وهذا الحديث قد سبق في كتاب الايمان \* (باب تأويل قول الله) ولا يذوق قوله (تعالى من بعد وصية يوصي بها او دين) اي بيان المراد بتقديم الوصية في الذكر على الدين مع أن الدين هو المقدم في الاداء قال ابن كثير أجمع العلماء سلفا وخلفا أن الدين مقدم على الوصية وبعده الوصية ثم الميراث وذلك عند امعان النظر يفهم من فجوى الآية (ويذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية) رواه الامام احمد والترمذي وابن ماجه عن علي بن ابي طالب بلفظ قال انكم تقرأون من بعد وصية يوصي بها او دين وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية الحديث وفيه الحارث الاعور تكلم فيه لكن قال الترمذي ان العمل عليه عند اهل العلم وقد قال السهيلي قد تمت الوصية في الذكر لانها تقع على سبيل البر والصلة بخلاف الدين لانه يقع فورا فكانت الوصية أفضل فاستحقت البداية وقبل الوصية تؤخذ بغير عوض فهو اشق على الورثة من الدين وفيها مظنة التفريط فكانت اهم فقدمت وقد نازع بعضهم في اطلاق كون الوصية مقدمة على الدين في الآية لانه ليس فيها صبغة ترتيب بل المراد أن الموارث انما تقع بعد قضاء الدين وانفاذ الوصية والتي لا باحة وهي كقول جالس الحسن او ابن سيرين اي لك مجالسة كل منهما اجتماعا واقتراقا (وقوله) بالجزء عطا على سابقه وزاد ابو ذر عز وجل (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها) خطاب بعم المكلفين والامانات وان زلت يوم الفتح في عثمان بن طلحة لما غلق باب الكعبة وأبى أن يدفع المفتاح فيه خل فيها فلولي على يده واخذ منه فأمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يردّه اليه (فاداء الامانة) الذي هو واجب (احق من تطوع الوصية وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله في كتاب الزكاة (لا صدقة) كاملة (الا عن طهر غني) لفظ ظهر مقسم والمديون ليس بغني فالوصية التي اهلها حكم الصدقة تعتبر بعد الدين قاله الكرماني (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما موصله ابن ابي شيبه (لا يوصى العبد الا باذن اهل) اي سيده (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما سبق موصولا في باب كراهية التطاول على الرقيق من كتاب العتق (العتق) العبد راع في مال سيده \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى بكسر الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا) ولا يذوق خبرنا (الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير) بن العوام (أن حكيم بن حزام رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني) بتكرير الاعطاء مرتين (ثم قال لي يا حكيم ان هذا المال) في الرغبة والميل اليه كالفاكهة (خضر) في المنظر (حلو) في الذوق وذكرنا خبرنا واصله في الزكاة وقد قدم توجيهه ثم



(فن اخذه بسخاوة نفس) من غير حرص عليه او بسخاوة نفس المعطى (بوركة فيه ومن اخذه باشراف نفس) بكسر الهمزة وسكون الشين المججمة مكسباً به يطلب النفس وحرصاً عليه وتطلعها اليه (لم يبارك له فيه) اي لا اخذ في المأخوذ (وكان كالذي يأكل ولا يشبع) اي كذي الجوع الكاذب بسبب غلبه خلط سوداوى او آفة ويسمى جوع الكلب كلما ازداد اكل ازداد جوعاً (واليد العليا) المنفقة (خير من اليد السفلى) المنفق عاها (قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرى أحداً) بفتح الهمزة وتقديم الراء الساكنة على الزاى اخره همزة مضمومة اي لا آخذ من احد (بعد شيئاً) من ماله (حتى افارق الدنيا فكان ابو بصير) الصديق رضى الله عنه (يدعو حكماً يعطيه العطاء فيأبى ان يقبل منه شيئاً) خوف الاعتقاد فتجاوزه بنفسه الى ما لا يريد (ثم ان عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (دعا) بحذف الضمير ولا يذر عن المستملى دعاءه اي حكماً (ليعطيه فيأبى) ولا يوى ذرو الوقت والاصلي فأبى بلفظ الماضي (ان يقبله فقال) اي عمر (يا معشر المسلمين اي اعرض عليه حقه الذي قسم الله له من هذا التي فيأبى) بلفظ المضارع ولا يذر فيأبى (أن يأخذه فلم يرزأ حكيم احد من الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفى رحمه الله) لعشر سنين من امانة معاوية بمبالغة في الاحتراز ولم يظهر لي وجه المطابقة وما ذكره لا يحل من تعسف كبير قاله اعلم \* وهذا الحديث قد سبق في الزكاة \* وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون الشين المججمة (السخنياني) بفتح السين المهملة وكسر الفوقية المروزي وسقط لابي ذر السخنياني قال (احبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (اخبرنا يونس) ابن يزيد الايلي (عن ازهرى) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال اخبرني) بالافراد (سالم عن ابن عمر) عبد الله (عن ابيه رضى الله عنهما) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلكم راع) حافظ ملتزم صلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره (ومستول) في الآخرة (عن رعيته والامام راع) فيمن ولي عليهم (ومستول) في الآخرة (عن رعيته والرجل راع في أهله) زوجته وعياله (ومستول) في الآخرة (عن رعيته والمرأة) (في بيت زوجها راعية) بحسن تدبيرها في المعيشة والنصح له والامانة في ماله وحفظ عياله واضيافه ونفسها (ومستولة عن رعيتهما والخدام في مال سيده راع) بحفظه والقيام بخدمته (ومستول عن رعيته قال) ابن عمر (وحسب) بلفظ الماضي ولا يذر واحسب (ان قد قال) عليه الصلاة والسلام (والرجل راع في مال ابيه) بحفظه ويدبر مصلحته وفي كتاب الجمعة ومستول عن رعيته وحذفه هنا للعلم به \* هذا (باب) بالتنوين (اذا وقف) شخص (او اوصى لا قاربه ومن الاقارب) استفهام وقد اختلف في ذلك فقال الشافعية لو اوصى لا قارب نفسه لم تدخل ورثته بقرينة الشرع لان الوارث لا يوصى له عادة وقبل يدخلون لوقوع الاسم عليهم ثم يطل نصيبهم لعدم اجازتهم لانفسهم ويصح الباقي اغبرهم ويدخل في الوصية لا قارب زيد ورجه الوارث وغيره والقريب والبعيد والمسلم والكافر والذكر والانثى والخنى والفقي والغنى للشمول الاسم لهم وبستوى في الوصية لا قارب قرابة الاب والام ولو كان الموصى عربياً لشمول الاسم وقيل لا تدخل قرابة الام ان كان الموصى عربياً لان العرب لا تعد هاقراً ولا تتفخر بها وهذا ما صححه في المنهاج كاصله لكن قال الرافعي في شرحه الاقوى الدخول وصححه في اصل الروضة وان اوصى لا قارب اقارب زيد دخل الابوان والاولاد كما يدخل غيرهم عند عدمهم لان اقربهم هو المفرد بزيادة القرابة وهؤلاء كذلك وان لم يطلق عليهم اقارب عرفا وقال احمد كالشافعية الا أنه أخرج الكافر وقال ابو حنيفة القرابة كل ذي رحم محرم من قبل الاب والام ولكن يبدأ بقرابة الاب قبل الام وقال ابو يوسف ومحمد بن جهم اب منذ الهجرة من قبل اب او ام من غير تفصيل زاد زفر ويقدم من قرب وهو رواية عن ابي حنيفة ايضا وقل من يدفع له ثلاثة وعند محمد اثنان وعند ابي يوسف واحد ولا يصرف للاغنياء عندهم الا أن يشترط ذلك وقال مالك يحتص بالعصبة سواء كان يرثه ام لا ويبدأ بفقرائهم حتى يغنوا ثم يعطى الاغنياء (وقال ثابت) مما اخرجه مسلم (عن انس) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم لابي طلحة) زيد بن سهل الانصاري الخزرجي مشهور بكنيته لما نزلت هذه الآية لن تتالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال ابو طلحة ارى ربنا يسألنا عن اموالنا فاشهدك يا رسول الله اني جعلت ارضي ببرحاء الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اجعلها) اي البر ولا يذر اجمعه (لفقراء اقاربك فجعلها لحسان) هو ابن ثابت شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم (وابي بن كعب) وكلام من بنى اعمامه فيه أن الصدقة على الاقارب أفضل



من الجانب اذا كانوا محتاجين غير ورثة ولو اوصى لفقراء اقراره لم يعط مكنتي بنفقة قريب او زوج ولو اوصى  
لجماعة من اقرب اقارب زيد فلا بد من الصرف الى ثلاثة من الاقربين (وقال الانصاري) محمد بن عبد الله  
ابن المثنى بما وصله المؤلف في تفسير سورة آل عمران مختصرا (حدثني) بالافراد (ابي) عبد الله بن انس (عن)  
عمه (ثمالة) بضم المثناة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن انس (عن) جده (انس مبل) ولا يذري بمثل (حديث  
ثابت) السابق قريبا (قال اجعلها لفقراء قرابتك قال انس فجعلها) ابو طلحة (لحسن وابي بن كعب وكانا  
اقرب اليه مني) زاد في تفسير سورة آل عمران في غير رواية ابي ذر ولم يجعل لي منها شيئا ولا يذريها عن الحموي  
والمستمل اليه اقرب مني بالتقديم والتأخير قال البخاري اوشبغوه وهو الصواب كما وقع التصريح به في سنن ابي  
داود (وكان قرابة حسن وابي بن كعب) (من ابي طلحة واسمه) اي ابي طلحة (زيد بن سهل بن الاسود بن حرام  
ابن عمرو بن زيد مناة) بفتح الميم وتخفيف النون وازداده الى مناة وليس بين زيد ومناة لفظ ابن لانه اسم  
مركب منهما قاله الكرماني وحرام بهاء ورأه هملتين وعمرو بفتح العين كالآتي (ابن عدي بن عمرو بن مالك  
ابن الجار) لانه اختن بالقدم او ضرب وجهه رجل بقدم فقهره فقبل له الجار (وحسان بن ثابت بن المنذر  
ابن حرام) بهملتين (فيجتماعان) اي ابو طلحة وحسان (الى حرام وهو الاب الثالث) لهما فهو جد ابيهما  
(وحرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدي بن عمرو بن مالك بن الجار فهو) بالقاء ولا يذري هو اي حرام بن عمرو  
(يجمع حسان) و(اباطلة) على ما لا يخفى والذي في البيهقي حسان بالرفع معهما عليه وقد تين أن قوله  
وحرام بن عمرو وسوق لفائدة كونه يجمعهما ثم ما بعد ذلك الى الجار مستغنى عنه بما سبق فليأمل (وابي)  
بالرفع جملة مستأنفة اي وابي يجمعهما (الى ستة آباء) من ابائه (الى عمرو بن مالك) ويوضح ذلك ما زاده في رواية  
ابي ذر عن المستمل والكشميني حيث قال (وهو ابي بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك  
ابن الجار وعمرو بن مالك) الجملة السادسة لابي بن كعب السابعة للاخرين (يجمع) الثلاثة (حسان وابطاطلة  
وايا) هذا ما ظهر لي من شرح ذلك مع ما فيه من التكرار وانما يستقيم على ثبوت الواو قبل اباطلة من قوله فهو  
يجمع حسان وابطاطلة لكني لم ارها ثابتة في شيء من النسخ التي وقعت عليها ثم في الفرع كشط في موضعها يشبه  
انها كانت ثابتة ثم ازيلت واصححت النسخة التي على حسان بضممة علامة للرفع وصحح علم او حينئذ فيكون قوله  
هو ضمير الشأن مبتدأ خبره الجملة الفعلية وحسان رفع على الفاعلية اي حسان يجمع اباطلة في حرام وابي  
بالرفع جملة مستأنفة او عطف على حسان اي وابي يجمع اباطلة الى ستة آباء ثم رأيت الواو بعد حسان قبل  
ابطاطلة ثابتة في بعض النسخ وفي نسخة حسان بالرفع ايضا ونصب ناليه والضمير للشان اي حسان يجمع ابا  
طلحة الى حرام ويجمع اياها الى ستة آباء وجوز رفع الثلاثة قال ابن الدماميني كالزركشي وهو صواب ايضا  
اتمى اي حسان وابطاطلة وابي يجمع كل منهم الا حروا واما كان حسان وابي اقرب الى ابي طلحة من انس لان  
الذي يجمع اباطلة وانسا الجار لان انسا هو ابن مالك بن النضر بفتح النون وسكون الضاد المحجمة ابن ضم  
بفتح الضاد المحجنتين ابن زيد بن حرام بهملتين ابن عامر بن غنم بفتح الغين المحجمة وسكون النون ابن عدي ابن  
الجار وابطاطلة وابي بن كعب كما مر من بني مالك بن الجار فلذا كان ابي بن كعب اقرب الى ابي طلحة من انس  
وقول الكرماني وتبعه العيني انما كانا اقرب اليه منه لانهم ساءلغان الى عمرو بن مالك بواسطة ستة انفس  
وانس يبلغ اليه بواسطة اثني عشر نفسا ثم ساءلغ نفسه الى عدي فقالا ابن عمرو بن مالك بن الجار فيه نظر لان  
عدى بالمد كور في نسب انس هو اخو مالك والدمعرون فلا اجتماع لهم فيه واثن ساءلغوا عمرو بن مالك في هذا  
كما ذكر فانس انما يبلغ اليه بتسعة انفس لا باثني عشر فليأمل (وقال بعضهم) اراد به ابا يوسف صاحب الامام  
ابي حنيفة (اذا اوصى لقرابته فهو الى آباءه) الذين كانوا (في الاسلام) وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)  
التنيسي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة) سقط ابن ابي طلحة لابي ذر (انه سمع  
انس رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لابي طلحة اري ان تجعلها في الاقربين) اختصره هنا ولفظه  
في باب الزكاة على الاقارب من كتاب الزكاة أنه سمع انس بن مالك رضي الله عنه يقول كان ابو طلحة رضي الله عنه  
اكثر الانصار بالمدينة ما لا من فحل وكان احب امواله اليه يرحاه وكانت مستقبله المسجد وكان رسول الله صلى



الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال انس فلما انزلت هذه الآية لن تناولوا البرحق تنفقوا عما  
 تحبون قام ابو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله تبارك وتعالى يقول لن تناولوا  
 البرحق تنفقوا عما تحبون وان احب اموالي الى براء وانها صدقة لله ارجوزها واذخرها عند الله فضعها  
 يا رسول الله حيث اراد الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخ ذلك مال رابع ذلك مال رابع وقد  
 سمعت ما قلت وانى ارى أن تجعلها في الاقربين (قال) ولا يذرف قال (ابو طلحة افعل يا رسول الله فضعها) اى  
 ببراء (ابو طلحة في اقاربه وبني عمه) هو من عطف الخاص على العام (وقال ابن عباس) رضى الله عنهما علموا صله  
 في مناقب قريش وتفسير سورة الشعراء (لما نزلت وانذر عشيرتک الاقربين جعل النبي صلى الله عليه وسلم ينادى  
 يا بني فهر) بكسر الفاء وسكون الهاء (يا بني عدى لبطون قريش) زاد في سورة تبت بعد قوله عشيرتک الاقربين  
 ورهطك منهم المخلصين وهذه الزيادة كما قال القرطبي كانت قرأنا فنسخت وزاد أيضا في تفسير الشعراء بعدها  
 سعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا وهذا يدل على أن هذا الحديث مرسل وبذلك جزم الاسماعيلي لان ابن  
 عباس كان حينئذ امالم يولد واما طفلا لكن روى الطبراني من حديث ابي امامة أنه صلى الله عليه وسلم جمع بين  
 هاشم ونساء واهله وفيه فقال يا عائشة بنت ابي بكر يا حفصة بنت عمر يا ام سلمة فهذا ان ثبت كما قاله في الفتح يدل  
 على التعدد لان القصة الاولى وقعت بمكة لتصريحه في الشعراء بانه سعد الصفا ولم تكن عائشة وحفصة وام سلمة  
 هن من ازواجه الا بالمدينة فتكون متأخرة عن الاولى فيحضر ابن عباس ذلك ويحمل قوله جعل اى بعد ذلك  
 لانه وقع على الفور (وقال ابو هريرة) رضى الله عنه (لما نزلت وانذر عشيرتک الاقربين قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم يا معشر قريش) وهذا طرف من حديث وصله في الباب اللاحق \* هذا (باب) بالتسوين (هل يدخل  
 النساء والولد في الاقارب) اذا وصى لهم \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب)  
 هو ابن ابي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب وابو سلمة)  
 عبد الله واسماعيل (بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري المدني (ان ابا هريرة رضى الله عنه قال قام رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم حين انزل الله عز وجل وانذر عشيرتک الاقربين) اى الاقرب فالاقرب منهم فان الاحكام  
 بشأنهم اهم \* وهذا الحديث من مرسل ابي هريرة لان اسلامه انما كان بالمدينة ثم ان قلنا بالتعدد المفهوم من  
 حديث ابي امامة عند الطبراني حيث قال يا عائشة الخ اتنى كونه مرسلا ويحمل على أن ابا هريرة حضر القصة  
 بالمدينة كما مر في الباب السابق (قال) عليه الصلاة والسلام (يا معشر قريش او كلمة نحوها اشتروا انفسكم)  
 من الله بأن تخلصوها من العذاب باسلامكم (لا أغنى) لا ادفع (عنكم من الله شيئا يابى عبد مناف لا أغنى عنكم  
 من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنكم من الله شيئا يا صفية عمة رسول الله لا أغنى عنكم من الله شيئا  
 ويا فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم مليوني ما شئت من مالى لا أغنى عنكم من الله شيئا) سقطت التولية  
 بعد قوله بنت محمد من نسخة وثبتت في اخرى بعد عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعباس وصفية وفاطمة  
 بالبناء على الضم وقول الزركشى في عباس الرفع والنصب وكذا في يا صفية عمة وكذا يا فاطمة بنت قال في  
 المصابيح يريد بالرفع والنصب الضم والفتح اذ مثله من المناديات مبنى على الضم وفتح اللاتباع اول التركيبة على  
 الخلاف والمطابقة بين الحديث والترجمة في قوله يا صفية ويا فاطمة ففيه دلالة على دخول التسلي في الاقارب  
 وكذا الفروع وعلى عدم التخصيص بمن يرث ولا بمن كان مسلما قاله في الفتح لكن مذهبنا كلبي حنيفة انه لا يدخل  
 في الوصية للاقارب الابوان والاولاد ويدخل الاجداد لان الوالد والولد لا يعرفان بالقرب في العرف بل القرب  
 من ينتمى بواسطة فتدخل الاحفاد والاجداد وقيل لا يدخل احد من الاصول والفروع وقيل يدخل الجميع  
 وبه قطع المتولى (تابعه) اى تابع ابا اليمان (اصبح) بن الفرج (عن ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد  
 الابلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري وهذه المتابعة اخرجها مسلم \* هذا (باب) بالتسوين (هل يتففع  
 الواقف بوقفه) اذا وقفه على نفسه ثم على غيره او شرط لنفسه جزءا معين او يجعل للناظر على وقفه شيئا ويكون هو  
 الناظر والصحيح من مذهب الشافعية بطلان الوقف على النفس وهو المنصوص ولو وقف على الفقراء وشرط أن  
 يقضى من غلة الوقف زكاته وديونه فهذا وقف على نفسه ففيه الخلاف وكذا الوشرط أن يأكل من ثماره او يتففع  
 به ولو استبقى الواقف لنفسه التولية وشرط أجره وقلنا لا يجوز أن يقف على نفسه فالارجح جوازه ولو وقف على



الفقراء ثم صار فقيراً في جوار أخذ وجهان إذا قلنا لا يقف على نفسه لأنه لم يقصد نفسه وقد وجدت الصفة  
 والأصح الجواز ورجح الغزالي المنع لأن مطلقه ينصرف إلى غيره (وقد اشترط عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه)  
 في تقييده أرضه التي بخير المسمى بفتح السابق موصولاً في آخر الشروط (لأجناس) لأنهم (على من وليه) ولي  
 التحريم عليه (أن يأكل) زاد أبو ذر عن الكهني أنها بالتأنيث أي من الأرض المحبسة \* قال البخاري تفقهها  
 منه (وقد بلى الواقف) التحدث على وقفه (وقد بلىه) غيره (واستنبط منه أن للواقف أن يشترط لنفسه جزءاً من  
 ربع الموقوف لأن عمر شرط لمن ولي وقفه أن يأكل منه ولم يستثن أن كان هو الواقف أو غيره فدل على صحة الشرط  
 وإذا جاز في المبهوم الذي لم يعينه كان فيما يعينه أجوز وقال المالكية لا تكون ولاية النظر للواقف قال ابن بطال سدا  
 للذريعة لئلا يصير كأنه وقف على نفسه أو يطول العهد فينسى الواقف فيتصرف فيه لنفسه أو يموت فيتصرف  
 فيه ورثته واستنبط بعضهم من هذا صحة الوقف على النفس وهو قول أبي يوسف وقال المرداوي من الخنابلة  
 في تنقيحهم ولا يصح على نفسه وبصرف إلى من بعده في الحال وعنه يصح واختاره جماعة وعليه العمل وهو ظاهر  
 وإن وقف على غيره واستثنى كل الغلة أو بعضها له أو لولده مدة حياته نصاً أو مدة معينة أو استثنى الاستثنى  
 أو الانتفاع لاهله أو بطم صديقه صح فلو مات في أثناء المدة كان لورثته ثم قوى المواقف ما احتج به من قصة عمر  
 قوله (وكذلك من) ولا يذرو كذلك كل من (جعل يده أو شيئاً له) على سبيل العموم كالمسلمين (وله أن يتنفع بها)  
 بتلك العين التي جعلها لله (كما يتنفع غيره) من المسلمين بناءً على أن المخاطب يدخل في عموم خطابه (وإن لم يشترط)  
 لنفسه ذلك في أصل الوقف ومن ذلك انتفاعه بكاب وقفه على المسلمين \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط  
 لابي ذر ابن سعيد قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح الشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن انس رضي الله عنه أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً) لم يعرف اسمه (يسوق بدنة فقال له) عليه الصلاة والسلام (اركبها وقال)  
 الرجل (يا رسول الله انما بدنة) أي هدي (فقال) عليه الصلاة والسلام (في الثالثة أو الرابعة) ولا يذرو في  
 الرابعة (اركبها ويملك) كلمة عذاب (أو) قال (ويحك) كلمة رجة أوهما بمعنى واحد والشك في الموضعين من  
 الراوي \* وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي اوبس قال (حدثنا) وفي نسخة حدثني بالافراد (مالك) الامام  
 الاعظم (عن ابي الرناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضي الله عنه  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يسوق بدنة) هدياً (فقال له) عليه الصلاة والسلام (اركبها قال)  
 يا رسول الله انما بدنة) هدي (قال اركبها ويملك في الثانية أو في الثالثة) واحتج بذلك من أجاز الوقف على النفس  
 لأنه إذا جاز له الانتفاع بما أهداه بعد خروجه عن ملكه بغير شرط بخوازه بالشرط أخرى والحديث سبق في الحجج \*  
 هذا (باب) بالتزوين (أذ وقف) شخص (شيئاً لم يدفعه) ولا يذرو قبل أن يدفعه (إلى غيره فهو جائز) أي صحيح  
 (لأن عمر رضي الله عنه أوقف) بهيمة قبل الواو لغة شاذة في وقف باسقاطها أرضه التي بخير (وقال) ولا يذرو  
 فقال (لأجناس على من وليه) أي الوقف (أن يأكل) من ريعه (ولم يخص ان وليه عمر أو غيره) ولم يأمره صلى  
 الله عليه وسلم بأخراجه عن يده فكان تقريره لذلك دالاً على صحة الوقف وإن لم يقبضه الموقوف عليه قاله في الفتح  
 واشترط المالكية لصحة الوقف خروجه عن يده واقفه وأن يقبضه الموقوف عليه وبه قال محمد بن الحسن (قال)  
 ولا يذرو وقال (البي) صلى الله عليه وسلم) مما سبق موصولاً من طريق اصحابنا بن ابي طلحة (لابي طلحة أرى  
 أن تجعلها في الاقربين فقال) ابو طلحة (افعل ففعلها في اقاربه وبني عمه) واستشكل الداودي الاستدلال  
 بهذا على صحة الوقف قبل القبض بأنه حمل للشيء على ضده وتمثيله بغير جنسه فانه دفع صدقته إلى ابي بن كعب  
 وحسان وأجاب ابن المنبر بأن ابا طلحة أطلق صدقة أرضه وفوض إلى النبي صلى الله عليه وسلم مصرفها فلما قال  
 له أرى أن تجعلها في الاقربين ففوض له قسمتها بينهم صار كأنه أقرها في يده بعد أن مضت الصدقة انتهى  
 وقد وقع التصريح في الحديث كما سيأتي ان شاء الله تعالى بأن ابا طلحة هو الذي تولى قسمتها قال في الفتح وبذلك  
 يتم الجواب انتهى وقرأت في المعرفة للبيهقي في ترجمة تمام الحبس بالكلام دون القبض قال الشافعي ولم يرل  
 عمر بن الخطاب المتصدق بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بلى فيما بلغنا صدقته حتى قبضه الله ولم يرل علي بن أبي  
 طالب بلى صدقته حتى لقي الله ولم تزل فاطمة رضي الله عنها تل صدقتها حتى لقيت الله اخبرنا بذلك أهل العلم من  
 ولد علي وفاطمة وعمر ومواليهم واقدم حفظت الصدقات عن عدد كثير من المهاجرين والانصار ولقد حكى لي  
 عبد كثير من اولادهم واهلهم انهم لم يرلوا بلون صدقاتهم حتى ماوا ينقل ذلك العامة منهم عن العامة



لا يختلفون فيه وان اكثر ما عندنا بالمدينة ومكة من الصدقات لكما وصفت لم يزل يتصدق بها المسلمون من  
السلف بلونهم باحق ما قوا هذا (باب) بالتزوين (اذا قال) شخص (دارى صدقة لله) وزوجل (و) الحال انه  
(لم يبين) هل هي (للفقراء او غيرهم فهو جائز) أي تتم قبل تعيين جهة مصرفها (وبضعها) بعد ذلك (في الاقربين)  
ولا يذرعن الجوى والمستمل ويوطئها للاقربين (او حيث اراد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يوطئها الا  
قال اعجب اموالي الى بيرحاء) بكسر الموحدة وفتحها وسكون الباء من غيرهم وفتح الراء وضمها آخره همزة  
مصرف وغير مصرف ولا يذرعن بيرحاء بكسر الموحدة وسكون التثنية من غيرهم وضم الراء آخره ألف من  
غيرهم وفيها وجوه أخرى سبقت (واما صدقة لله) ولم يبين المتصدق عليه ولا المتصدق عنه قال المؤلف  
تفقهها (فأجاز النبي صلى الله عليه وسلم ذلك) الوقف من غير تعيين (وقال بعضهم لا يجوز) هذا الوقف المطلق  
(حتى يبين) واقفه (لمن) يصرف وهذا أحد قولي الشافعي لكن قال بعض الشافعية ان قال وقفه واطلق فهو  
محل الخلاف وان قال وقفه لله خرج عن ملكه جزما واستدل بقصة أبي طلحة (والأول) القائل بالجواز  
(اصح) \* هذا (باب) بالتزوين (اذا قال) شخص (ارضى او يستاني صدقة) زاد أبو ذرقة (عن ابي وهو جائز  
وان لم يبين لمن ذلك) الموقوف للفقراء أو غيرهم فهي كالترجمة السابقة الا انه عين في هذه المتصدق عنه \* وبه قال  
(حدثنا محمد بن سلام) وسقط لغير أبي ذر ابن سلام قال (أخبرنا محمد بن يزيد) بفتح الميم وسكون الخاء المجهمة وفتح  
اللام ويزيد من الزيادة قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (يعلى) هو ابن  
مسلم المكي البصري الاصل كما سماه عبد الرزاق في روايته بن ابن جريج عنه (انه سمع عكرمة) مولى ابن عباس  
(يقول انبا) من الانبياء وبسته عمله المتأخرون في الاجازة المجردة (ابن عباس رضى الله عنهما ان سعد بن عبادة  
الانصاري سيد الخزرج (رضي الله عنه توفيت امه) عمرة بنت مسعود وقيل سعد بن قيس بن عمرو الانصارية  
الخزرجية سنة خمس (وهو غائب عنها) مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة دومة الجندل وكانت اسلمت وبايعت  
كما عند ابن معد والجملة الاسمية حالية (فقال) سعد (يا رسول الله ان ابي توفيت وانا غائب عنها أيتها) عند الله  
رشي ان تصدقت به) أي بشي وهو همزة ان مكسورة (عنها قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) ينفعها عند الله (قال)  
سعد (فاني اتمدد ان حاطني) يستاني (أخبرني) بكسر الميم وسكون الخاء المجهمة آخره فاء عطف بيان لما نطى  
اسمه له أو وصف اى المتمر (صدقة عليها) ولا يذرعن الكشميني عنها وهو اصح وهذا الحديث أخرجه أيضا  
في الوصايا هذا (باب) بالتزوين (اذا تصدق) شخص (أو أوقف) بألف قبل الواو لغة شاذة ولا يذرعن وقف  
(بعض ماله أو بعض رقيقه أو) بعض (روايه فهو جائز) اذا كان غير مريض لكن يستحب أن يبقى لنفسه منه  
ما يعيش به خوف الحاجة وقوله أو بعض رقيقه من عطف الخاص على العام \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير)  
بضم الموحدة مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم  
الزهري انه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن) اباه (عبد الله بن كعب قال سمعت)  
ابي (كعب بن مالك رضى الله عنه يقول) أي حين تخلف عن غزوة تبوءت عليه (قلت يا رسول الله ان من  
توفى ان الخلع) أي أن اخرج (من مالي) بالكسبة (صدقة) بالنصب مفعولا له أي لاجل التصديق أو لاجل ايماني  
متصدقا (الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم قال) عليه الصلاة والسلام (امسك عليك بعض مالك فهو خير  
لك) من انفاقه كله لا تنصرف بالفقر وعدم الصبر على الاضاعة قال كعب (قلت) يا رسول الله (فاني امسك  
سهمي الذي يجير) واستدل به على كراهة التصديق بجميع المال وجواز وقف المنقول ومطابقته للترجمة ظاهرة  
وقد ساقه هنا مختصرا كما في باب لا صدقة الا عن ظهر فقري وبتمامه في المغازي \* (باب من تصدق الى) والكشميني  
على (وكيله ثم رد الوكيل) الصدقة (اليه) أي الى الموكل (وقال اسماعيل) كذا ثبت في أصل أبي ذر من غير أن  
ينسبه وجرم ابو نعيم في مستخرجه انه ابن جعفر وأسنده الدماطي في أصله بخطه فقال حدثنا اسماعيل قال  
الحافظ ابن حجر فان كان محفوظا نعين انه ابن أبي اويس وبه جزم المزي قال (أخبرني) بالافراد (عبد العزيز بن  
عبد الله بن أبي سلمة) الماجشون واسم أبي سلمة دينار (عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة) زيد بن سهل  
الانصاري (لا أعلم الا عن أنس رضى الله عنه) وجرم به ابن عبد البر في تهيمده والظاهر كما في الفتح أن الذي قال  
لا أعلم الا عن أنس البخاري انه (قال لما نزلت لن تسالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء ابو طلحة الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) زاد ابن عبد البر ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر (فقال يا رسول الله



يقول الله تعالى في كتابه لن تناووا البر حتى تنفقوا مما تحبون وان احب اموالي الى بيرحاء) بكسر الموحدة  
وسكون التثنية وضم الراء آخره همزة غير منصرف وفيها لغات أخرى سبقت (قال وكانت) أي بيرحاء (حديقة  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويستظل فيها ويشرب من مائها) جملة معترضة بين قوله وان احب  
اموالي الى بيرحاء وبين قوله (فهى الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم) أي خاصة لله ورسوله (ارجويزه  
وذخره) بالذال المنحومة والخاء الساكنة المجتمعتين (فضعها اى رسول الله حيث اراد الله فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يا اباطلحة) بفتح الموحدة وسكون الخاء المججمة من غير تكرار كلمة يقال عند المدح والرضا بذلك  
الشيء (ذلك مال رايح) بالموحدة أي يريح صاحبه فيه في الآخرة (قلنا) أي المال (منك ورددناه عليك  
فاجعله في الاقر بين قصدق به اباطلحة على ذوى رحمه) الشامل لقراية الاب والام بلا خلاف في العرب والعجم  
(قال) أنس (وكان منهم أبي) هو ابن كعب (وحسان) هو ابن ثابت (قال) أنس (وباع حسان حصته منه) من  
ذلك المال المتصدق به (من معاوية) بن أبي سفيان قبل ان يبايعها لان اباطلحة لم يقفها بل ملكهم اياها اذ لا يسوغ  
بيع الموقوف وحينئذ فكيف يستدل به لمساائل الوقف وأجاب الكرمانى بأن التصديق على المعين تملك له قال  
العيني وفيه نظر لا يمتحن وأجاب آخر بأن اباطلحة حين وقفها شرط جواز بيعهم عند الاحتياج فان الوقف به ذا  
الشرط قال بعضهم بجوازه والله أعلم (فقبل له) لحسان (تبيع صدقة أبي طلحة) بحذف همزة الاستفهام (فقال  
ألا يبيع صاعاً من تمر بصاع من دراهم) ونقل في الفتح عن اخبار المدينة لعمد بن الحسن المخزومي من طريق أبي  
بكر بن حزم أن ثمن حصة حسان مائة ألف درهم قبضها من معاوية بن أبي سفيان (قال وكانت تلك الحديقة)  
المتصدق بها (في موضع قصر بنى جديله) بجيم مفتوحة فدل مهملة مكسورة كذا في الفرع وأصله وضرب  
عليه والصواب انه بالخاء المنحومة وفتح الدال المهملتين كما ذكره الاثمة الحافظ ابو نصر وابو على العسافى  
والقاضي عياض بطن من الانصار وهم بنو معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار وحديله اقمهم واليه يذهب القصر  
الذكر (الذى بناه معاوية) بن أبي سفيان لما اشترى حصة حسان ليكون حصانه لما كانوا يتخذون به بينهم  
مما وقع لبقى امية وكان الذى تولى بناءه لمعاوية الطفيل بن ابي بن كعب قاله عمر بن شبة في اخبار المدينة وابو عثمان  
المدنى وغيرهما وليس هو معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار كما ذكره الكرمانى قاله في الفتح وهذا الباب وحديثه  
سقط من اكثر الاصول ويتنافى رواية الكشميهنى فقط نسجتم ثبت الترجمة وبعض الحديث للحموى الى قوله  
مما تحبون ومطابقته للترجمة في قوله قبلنا منك ورددناه عليك فهو شبيه بما ترجم به \* (باب قول الله تعالى) ولا بى  
ذرعز وجل (واذا حضر القسمة) قسمة الوارث (اولوا القربى) بمن ليس بوارث (واليتامى والمساكين) مازرقوهم  
منه (ارضخوهم من التركة نصيباً قبل القسمة) وكان ذلك واجبا في ابتداء الاسلام لان انفسهم تشوف الى شئ  
من ذلك اذ اراوا هذا يأخذوه هذا يأخذوههم آيسون لا يعطون شيئاً فأمر الله تعالى برأفته ورجته أن يرشح لهم  
شئ من الوسط احساناً اليهم وجبر القلوب ثم نسج ذلك بآية المواريث وهذا مذهب الجمهور وقالت طائفة هي  
محكمة وليست بمنسوخة \* وبه قال (حدثنا محمد بن الفضل أبو النعمان) وفي نسخة حدثنا أبو النعمان محمد بن  
الفضل بالتقديم والتأخير قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح البشكرى (عن ابي بشر) بكسر الموحدة وسكون  
المججمة جعفر بن ابي وحشية واسم أبي وحشية اياس البشكرى البصرى (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس  
رضى الله عنهما) انه (قال) موقوفا عليه (ان ناساً يزعمون) منهم عائشة (ان هذه الآية) واذا حضر القسمة الى  
آخرها (نسخت) بضم النون وكسر السين بآية المواريث (ولا والله ما نسخت) بل هي محكمة فيعطى الحاضر بمن  
ذكر من التركة (ولكنها) أي قصبة الآية (عماتها والناس) فيها ولم يعملوا بها (هما) أي المتصرفان في التركة  
والمواليان امرها (واليان واليرث) المال كالعصبة مثلاً (وذلك) بغير لام ولا بى ذر وذلك (الذى يرزق) يرضع  
الحاضرين من أولى القربى واليتامى والمساكين (ووال لا يرث) كولى اليتيم (فذلك) ولا بى ذر فذلك (الذى  
يقول بالمعروف يقول لا املك لك أن اعطيك) شيئاً منه انما هو لليتيم ولو كان لى منه شئ لا عطيتك وسقط قوله لك  
في رواية المسقى \* (باب ما يستحب لمن يتوفى) بضم أوله وفتح تالييه ولا بى ذر فوفى بحذف التثنية وضم الفوقية  
والواو وكسر الفاء مات (جفاة) بفتح الفاء وسكون الجيم من غير مد ولا بى ذر جفاة بضم الفاء وفتح الجيم مخففة  
ممدودة بغنة (أن تصدقوا) أهله أو اصحابه (عنه و) استحباب (قضاء التذور) بالهمزة والجمع (عن الميت) الذى



مات وعليه نذور \* وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام الاعظم  
 (عن هشام) ولا يذري زيادة ابن عروة (عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان رجلا) هو سعد بن  
 عبادة (قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان امي) عمرة بنت مسعود (اقتلت) بالفاء الساكنة والفوقية المنهومة  
 وكسر اللام مبنيا للمفعول (نفسها) بالنصب مفعول ثانى اقتلتها الله نفسها ولا يذري نفسها بالرفع مفعول  
 ثاب عن الفاعل أى اخذت نفسها فلتة والنفس هنا الروح أى ماتت بغتة دون تقدم مرض ولا سبب (وأراها)  
 بضم الهمزة أى أظنها على بحر صها على الخير (لوتكلمت تصدقت أفأصدق عنها قال) عليه الصلاة والسلام (نعم)  
 تصدق عنها) يجوز تصدق على الامر وعند النساءى قلت فأى الصدقة قال سقى الماء وفيه دلالة على أن الصدقة  
 تنفع الميت \* وهذا الحديث أخرجه النساءى فى الوصايا \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف النيسبى قال  
 (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عبد الله بن عبد الله) يضم عين الاوّل مصغرا  
 العمري (عن ابن عباس رضى الله عنهما ان سعد بن عبادة رضى الله عنه استفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال ان امي) عمرة (ماتت وعليه نذر) لم تقضه (فقال اقصه عنها) وفى رواية سليمان بن كثير عند النساءى أفيجزى  
 عنها ان أعتق قال أعتق عن أمك \* (باب الانسداد فى الوقف والصدقة) \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى)  
 الفراء الرازى الصغير قال (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني (ان ابن جريج) عبد الملك (أخبرهم قال أخبرني)  
 بالافراد (بعل) بن مسلم المكي - المصري - الاصل (انه سمع عكرمة مولى ابن عباس يقول أنبأنا) أى أخبرنا (ابن  
 عباس ان سعد بن عبادة رضى الله عنه اخباني ساعدة) أى واحد منهم أى انه انصارى ساعدي (توفيت أمه)  
 عمرة (وهو غائب) زاد أبو ذر عنها أى مع النبي صلى الله عليه وسلم فى غزوة دومة الجندل سنة خمس (فأنى) سعد  
 (النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أمي توفيت وأنا غائب عنها فهل يتفهمها شئ ان تصدقت به) أى  
 بشئ (عنها قال) عليه السلام (نعم) ينفعها (قال فأنى أشهدك ان حاطى) بستانى (المخرف) بكسر الميم وسكون  
 الخاء المعجمة آخره فاء اسم للبستان أو وصف له أى المنزلة وسمى بذلك لما يخرف منه أى يجنى من الثمرة تقول شجرة  
 مخرف ومما رآه الخطابى وفى رواية عبد الرزاق المخرف بغير ألف (صدقة عليها) أى مصروفة على مصلحتها  
 وسقط قوله قال من قوله قال فأنى أشهدك للحموى والكشمينى ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله أشهدك  
 أن حاطى صدقة وألحق الوقف بالصدقة وعورض بأن قوله أشهدك يحتمل ارادة الاشهاد المنصبرا والاعلام  
 واستدل له المهلب بقوله تعالى وأشهدوا اذا تباعتم لانه اذا أمر بالاشهاد فى البيع الذى له عوض فلا ن  
 يشرع فى الوقف الذى لا عوض له اولى \* وهذا الحديث سبق قبل ثلاثة أبواب \* (باب قول الله تعالى)  
 ولا يذري ذر عز وجل بدل قوله تعالى (وآؤا) وأعطوا (اليتامى أموالهم) اليهم اذ بلغوا الحلم كماله موفرة  
 (ولا تبدلوا الخبيث) من أموالهم الحرام عليكم (بالطيب) الحلال من أموالكم وقال سعيد بن جبير والزهرى  
 لا تعطوا هزب لا تؤاخذوا سميئا وقال السدى كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم ويجعل  
 مكانها الشاة المهزولة ويقول شاة بشاة ويأخذ الدراهم الجيدة وي طرح مكانها الزائف ويقول درهم بدرهم  
 فنهوا عن ذلك (ولأننا كلوا أموالهم الى أموالكم) أى مع أموالكم (انه) أى أكل أموالهم (كان حوبا) انما  
 (كبيرا) عظيما (وان خضم أن لا تقسطوا) أن لا تعدلوا (فى) نكاح (اليتامى فانكم وما طاب) حل (لكم من  
 النساء) سواهن وفى رواية ابى ذر بعد قوله الى أموالكم الى قوله فانكم وما طاب لكم \* وبه قال (حدثنا  
 أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن ابى حمزة (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال  
 كان عروة بن الزبير) بن العوام (يحديث انه سأل عائشة رضى الله عنها) عن هذه الآية (وان) ولا يذري ذر فان بالفاء  
 بدل الواو والاولى لفظ التلاوة (خضم أن لا تقسطوا فى اليتامى فانكم وما طاب لكم من النساء) سقط قوله من  
 النساء لا يذري ذر (قال) أى عروة مخبرا عن عائشة ولا يذري ذر عن المستمل قالت عائشة (هى اليتيمة فى حجر وليها) الذى  
 يلى مالها (فيرغب فى جمالها وماله ويريد أن يتزوجها بأدنى من ستة نسائها) أى بأقل من مهر مثلها من قراباتها  
 (فنهوا عن نكاحهن الآن يقسطوا) أى يعدلوا (لهن فى الكمال الصداق) بيان للحاق بسنتها (وأمر وأنكح  
 من سواهن) سوى اليتامى (من النساء) قالت عائشة ثم استفتى الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد (أى بعد  
 نزول قوله تعالى وان خضم أن لا تقسطوا فى اليتامى الآية) فانزل الله عز وجل ويستفتونك (أى يطلبون منك  
 الفتوى ولا يذري ذر يستفتونك بحذف الواو) فى النساء قل الله يفتيكم فيهن قالت (عائشة (فبين الله) عز وجل



(في هذه) ولا يذرف هذه الآية (أن اليتيم إذا كانت ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها ولم) وللكشميهي  
 أولم (يلفقوها بسنتها) بمهر مثلها من قراباتها (بأكمال الصداق فإذا كانت) أي اليتيم (مرغوبة عنها في قلة المال  
 والجمال تركوها واتمسوا غيرها من النساء قال فكما يتركونها حين يرغبون عنها) لقلة مالها وجمالها (فليس لهم  
 أن يشكروها إذا رغبوا فيها) لمالها وجمالها (الآن يقطو الهاء) لذات الجمال والمال المرغوب فيها (الآوفي من  
 الصداق وبعطوها حقها) كاملا وهذا الحديث سبق في باب شركة اليتيم وأهل الميراث وتأتى أن شاء الله تعالى  
 بقية مما حث في التفسير وغيره (باب قول الله تعالى) ولا يذرف عز وجل (وابتلوا النساى) أي اختبروهم  
 في عقولهم وأديانهم وحفظهم أموالهم (حتى إذا بلغوا النكاح) يعني الحلم بأن يروا في مناهم ما ينزل به الماء  
 الدافق أو يستكملوا خمس عشرة سنة (فإن أنستم) أبصرتهم (منهم رشدا) أي صلاحا في دينهم وحفظا لأموالهم  
 (فادفعوا إليهم أموالهم ولا تلصقوا بها) يامعائير الأولياء والأوصياء (أسرافا) بغير حق (وبدارا) ومبادرة  
 واتصبا على الحال أي مسرفين ومبادرين (أن يكبروا) أي حذرا من أن يكبروا أي يملغوا فيكمكم تسليم المال  
 إليهم ثم بين ما يحل لهم فقال (ومن كان غنيا فليستعفف) فليمتنع عن مال اليتيم فلا يرزأوه قليلا ولا كثيرا (ومن  
 كان فقيرا) إلى مال اليتيم وهو يحفظه ويتعهد (قلبا كل بالمعروف) باجرة عمله (فادفعتم) أيها الأوصياء (إليهم)  
 إلى النساى (أموالهم فأشهدوا عليهم) بعد بلوغهم الحلم وإيناس الرشد والامر للهدب خوف الاسكار (وكفى بالله  
 حسيبا للرجال نصيب) حظ (بما تركه الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه)  
 من المال (أو أكثر) أي الجميع فيه سواء في حكم الله يستوون في أصل الوراثه وان تفاوتوا بحسب ما فرض الله  
 لكل منهم بما دلي به إلى الميت من قرابة أو زوج أو ولاد فانه لجة كلمة النسب (نصيبا مهورا) أي مقدرا وقال  
 المؤلف في تفسير القول (حسيبا يعني كافيا) وسقط لابي ذر لفظه يعني وقال غيره محاسبا ومجازيا وشاهدا به وقد  
 كان المبشر كون لا يورثون النساء ولا الصغار شيئا فانزل الله ذلك إبطالا لفعلمهم ثم بين تعالى مقادير ما لكل بقوله  
 سبحانه يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين إلى آخرها وسيق وابتلوا النساى إلى آخر قوله مفروض  
 ثابت في رواية الاصيلي نوكرية وقال أبو ذر في رواية بعد قوله فادفعوا إليهم أموالهم إلى قوله مما قل منه أو أكثر  
 نصيبا مفروضا كذا في الفرع وقال في المتن بعد قوله رشدا (باب وما للوصى) سقط لابي ذر لفظ باب ولفظ ما فصار  
 وللوصى (أن يعمل في مال اليتيم وما يأكل منه بقدر عائلته) بضم العين وتخفيف الميم أي بقدر حق سعيه واجرة  
 مثله ومذهب الشافعية أن يأخذ أقل الأمرين من أجرته ونفقته ولا يجب رده على الصحيح وقال سعيد بن جبير  
 ومجاهد إذا أكل ثم أيسر قضي وعن ابن عباس إن كان ذهاب أوفضة لم يجز له أن يأخذ منه شيئا إلا على سبيل  
 القرض وإن كان غير ذلك جاز بقدر الحاجة وبه قال (حدثنا) ولا يذرف حدثني بالافراد (هارون بن  
 الأشعث) بالشين المعجمة والعين المهملة والمثناة الهمدانية الكوفي ثم البخاري ولم يخرج عنه المؤلف سوى هذا  
 وسقط غير أبي ذر ابن الأشعث قال (حدثنا أبو سعيد) بكسر العين عبد الرحمن بن عبد الله الحافظ (مولي بي  
 هاشم) قال (حدثنا صخر بن جويرية) نصادمهم له مفتوحة نخاء معجمة ساكنة وجويرية بالجمع مهجر المصري  
 (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أباه (عمر) بن الخطاب (تصدق بماله) أي بأرض له فهو من اطلاق العام  
 على الخاص (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي زمنه (وكان يقال له) للمال (نفع) بمثناة مفتوحة فم  
 ساكنة فعين معجمة وحكى المنذرى فتح الميم أرض تلقاء المدينة كانت لعمر (وكان يخلاف قال عمر يا رسول الله اني  
 استغدت مالا وهو عندي نفيس) أي جيد (فأردت أن اتصدق به فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدق أصله)  
 بالجزم على الأمر (لا يباع ولا يوهب ولا يورث) هبة أحكم الوقف ويخرج به التملك المحض (ولكن ينفق ثمره  
 فتصدق به عمر فصدقته ذلك) المذكور ولا يذرف عن الكشميهي تلك (في سبيل الله) الغرة الذين لا رزق لهم  
 في النساى (وفي الرقاب) وفي الصرف في فك الرقاب (والمساكين) الذين لا يملكون ما يقع موقعهم كفايتهم  
 (والضياف) الذي ينزل بالقوم للقرى (وابن السبيل) المسافر (ولدى الثربي) الشامل لجهة الأب والام (ولا  
 جناح) أي ولا اثم (على من وليه) ولي التحدث عليه (أن يأكل منه بالمعروف) بقدر حاجة عمله (أو يוכל صديقه)  
 بضم الباء وكسر الكاف وصديقه نصب به أي يطعم صديقه منه حال كونه (غير ممنول به) أي بالمال الذي  
 تصدق به عمر وهو الأرض قاله الكرمانى ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن المقصود جواز أخذ الأجرة من



مال اليتيم لقول عمرو لا جناح على من وليه أن يأكل منه بالمعروف وبه قال (حدثنا عيسى بن اسماعيل) بضم  
العين مصغرا وكان اسمه عبد الله بالتكبير مع الإضافة الهباري القرشي الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد  
ابن أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) في قوله تعالى (ومن كان  
غنيا) من الأوصياء (فليستغف) عن مال اليتيم ولا يأكل منه شيئا (ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف) بقدر  
اجرة عمله (قالت) أي عائشة (أرأت في والي اليتيم) ولا يذر عن المستفي في مال اليتيم (أن يصيب من ماله  
إذا كان) الولي (محتاجا بقدر ماله) بكسر اللام في الموضعين أي مال اليتيم (بالمعروف) بيان له ولا يذر عن  
الجوى والكشعبي أن يصيبوا أي الأولياء وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا (باب قول الله تعالى) ولا يذر  
عز وجل (أن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما) حراما بغير حق (أما يأكلون في بطونهم نارا) أي ما يجز إلى  
النار فكأنه نار في الحقيقة (وسيبطلون سعيرا) نار ذات لهب أي يقاسون شدة نارا وحرها وفي حديث الامراء  
المروى عند ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري قلنا يا رسول الله ما رأيت ليلة أسرى بك قال انطلق بي إلى خلق  
من خلق الله رجال كل رجل له مشفر كشفر البعير موكل بهم رجال يفكرون حتى أحدهم ثم يجاء بعضهم من نان  
فتقذف في في أحدهم حتى تخرج من أسفله وله جوار وصراخ قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون  
أموال اليتامى ظلما وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) القرشي الأوبسي (قال حدثني) بالافراء  
(سليمان بن بلال) أبو أيوب القرشي التميمي (عن ثور بن زيد المدني) وسقط المدني لابي ذر (عن أبي الغيث)  
مرادف المطروا اسمه سالم مولى ابن مطيع القرشي (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
انه (قال اجنبوا السبع الموبقات) أي المهلكات (قالوا يا رسول الله وما هن قال) أحدها (الشركة بالله) بأن  
يتخذ معه آله غيره (و) الثاني (الشكر) وهو لغة صرف الشيء عن وجهه وتأني مباحته ان شاء الله تعالى في كتاب  
الطب يعون الله وقوته (و) الثالث (قتل النفس التي حرم الله) قتلها (الاباحق) الرابع (أكل الربا) وهو لغة  
الزيادة (و) الخامس (أكل مال اليتيم) الذي مات أبوه وهو دون البلوغ (و) السادس (التولي يوم الزحف)  
أي الفرار عن القتال يوم ازدحام الطائفتين (و) السابع (قذف المحصنات) بفتح الصاد اسم مفعول الثلاثي  
احصنهن الله تعالى وحفظهن من الزنا (المومسات) احتريزه عن قذف الكافرات (الفافلات) بالغين المجهمة  
والفاء أي عما نسب اليهن من الزنا والتقصيص على عدد لا ينافي ازيد منه في غيره هذا الحديث كان نابجا ليله الجار  
وعقوق الوالدين واليمين الغموس وغير ذلك مما سبأني ان شاء الله تعالى يعون الله وفضله وهذا الحديث رواه  
كلهم مدنيون واخرجه أيضا في الطب والمحاريب ومسلم في الايمان وأبو داود في الوصايا والنسائي فيه  
وفي التفسير (باب قول الله تعالى ويداؤونك) وسقط لابي ذر فقط قول الله تعالى والواو من ويداؤونك (عن  
اليتامى) قال ابن عباس فيما رواه ابن جرير بسنده وأبو داود والنسائي والحاكم لما نزلت ولا تقرروا مال اليتيم  
الاباقي هي أحسن وان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما الآية انطلق من كان عنده يتيم يعزل طعامه من  
طعامه وشرا به من شرابه فجعل يفضل له الشيء من طعامه فيحبس له حتى يأكله او يفسد فاشتد ذلك عليهم فذكروا  
ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى ويداؤونك عن اليتامى (قل اصلاح لهم) أي اصلاح  
لاموالهم من غير اجرة ولا عوض (خير) أعظم اجرا (وأن تحالطوهم) تشاركوهم في أموالهم وتخلطوها  
بأموالكم فتصيبوا من أموالهم عوضا من قيامكم بأمورهم (فأخوانكم) فهم اخوانكم والاخوان يعين بعضهم  
بعضا ويصيب بعضهم من مال بعض (والله يعلم المفسد) لاموالهم (من المصلح) أي المصلح الذي يقصد بالمخالطة  
الخطيئة وافساد مال اليتيم وأكله بغير حق من الذي يقصد اصلاح (ولو شاء الله لا عنسكم ان الله عزيز في ملكه  
حكيم) فيما أمر به قال البخاري مفسر قوله تعالى (لا عنسكم) أي (لا أخرجكم وضيق عليكم) وسقط لفظ عليكم  
من اليونانية وثبت في فرعها وهذا تفسير ابن عباس فيما أخرجه ابن المنذر وزاد ولكنه وسع ويسر (وعنت) أي  
(خضعت) كذا أوردته المؤلف وعورض بأنه لا تعلق له بلا عنسكم لانه من العنوب بضم العين المهملة والنون  
وتشديد الواو وليس هو من العنت في شيء واجب بأنه أوردتها استطرادا قال البخاري (وقال لنا سليمان)  
ابن حرب الواشحي (حدثنا حماد) أبو أسامة بن أسامة (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر أنه قال  
مارد ابن عمر على أحد وصية) يتعني بذلك الاجر لحديث أنما وكافل اليتيم كهاتين نعم بكره الدخول في الوصايا عند  
خشية التهمة أو الضعف عن القيام بحقوقها وقول سليمان هذا قال ابن جبرانه وصول وقال الكرمانى وقال



بلفظ قال لانه لم يذكره على سبيل النقل والتحمل ونعقب العيني ابن حجر فقال كيف يكون موصولا وليس فيه  
 لفظ من الالفاظ الدالة على الاتصال من الحديث والاخبار والسماع والعنونة فالذي قاله الكرماني هو الاظهر  
 (وكان ابن سيرين) محمد (احب الاشياء اليه في مال اليتيم) ينصب احب ولا يذرا احب بالرفع مبتدأ وخبره  
 (أن يجمع اليه) وسقط لفظ اليه عند أبي ذر عن الكشيحي أن يخرج اليه (نحوه) بضم النون جمع ناصح  
 (واولياؤه فينظر والذي هو خيره) وفي الاصل المقروء على المبدوء فينظرون بالنون أي فهم ينظرون وهذا  
 التعليق قال ابن حجر لم أقف عليه موصولا (وكان طاوس) هو ابن كيسان البجلي مما وصله سفيان بن عيينة  
 في تفسيره (إذا سئل عن شيء من أمر اليتامى قرأ) قوله تعالى (والله يعلم المقصد) لاموال اليتامى (من المصلح) لها  
 (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله ابن أبي شيبة (في يتامى الصغير والكبير) بالجر فيهما على البدل مما قبلهما  
 ولا يذرا الصغير والكبير بالرفع أي الوضيع والشريف (ينفق الولي) ولا يذرا عن المستمل الوالي (على كل  
 انسان) منهما (بقدره) بقدر الانسان اللائق بحاله (من حصته \* باب) حكم (استخدام اليتيم في السفر والحضر  
 اذا كان) الاستخدام (صلا حاله) فيهما (و) حكم (نظر الام أو) نظر (زوجها اليتيم) وان لم يكونا وصيين \* وبه  
 قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير) بالمثلثة الدورق قال (حدثنا ابن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام  
 وتشديد التحتية اسم ام اسماعيل بن ابراهيم قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب) عن أنس رضي الله عنه (انه  
 قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ليس له خادم فأخذ أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري زوج  
 ام سليم والدة انس (بيدي فأنطلق بي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أنسا غلام كيس  
 بفتح الكاف وبعد التحتية المشددة المكسورة سين مهملة عاقل أو غير أحمق (فليخدمك) بسكون اللام والجرم  
 على الامر (قال) أنس (فخدمته) عليه الصلاة والسلام (في السفر والحضر ما قال لي شيء صنعت لم صنعت هذا  
 هكذا ولا شيء لم أصنعه لم تصنع هذا هكذا) وهذا من محاسن اخلاقه العظيمة \* ومطابقة الحديث للترجمة  
 في السفر والحضر من قوله فخدمته في السفر والحضر وفي قوله ونظر الام من جهة أن أبا طلحة لم يفعل ذلك الا بعد  
 رضا ام سليم وفي قوله وزوجها من قوله فأخذ أبو طلحة بيدي الى آخره \* ورواة الحديث كلهم بصريون  
 واخرجه البخاري أيضا في الديان ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم \* هذا (باب) بالتثنية (اذا وقف)  
 شخص (ارضاه) الحال انه (لم يبين الحدود) التي لها (فهو جائز) اذا كانت الارض مشهورة متميزة بحيث  
 لا تلبس بغيرها (وكذلك الصدقة) أي الوقف بلفظ الصدقة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي  
 (عن مالك) الامام (عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة) الانصاري (انه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه  
 يقول كان أبو طلحة) الانصاري (أكثر أنصاري) أي أكثر كل واحد من الانصار قال الكرماني اذا اريد  
 التفضيل أضيف الى المفرد النكرة ولا يذرا عن الجوى والمستمل أكثر الانصار (بالمدينة مالا) نصب على التمييز  
 (من ثمن) خوف الجزل للبيان (وكان احب ماله اليه براحاء) بفتح الموحدة وكسرها وسكون التحتية وضم الراء  
 وفتحها آخره همزة مصروف وعند أبي ذر بالقصر من غير همز قال في المشارق ورواية الاندلسيين والمغاربة بضم  
 الراء في الرفع وفتحها في النصب وكسرها في الجر مع الاضافة الى حاء وحاء على لفظ الحاء من حروف المعجم وكذا  
 وجدته بخط الاصيلي قال الباجي وانكر ابو ذر الضم والاعراب في الراء وقال انما هي بفتح الراء في كل حال قال  
 الباجي وعليه ادركت أهل العلم بالمشرق وقال لي ابو عبد الله الصوري انما هي بفتح الباء والراء في كل حال  
 واختلف في حاء هل هي اسم رجل لو امرأة أو مكان أضيف اليه البئر أو كلمة زجر للابل فكانت الابل مكانا  
 ترعى هناك وتزجر بهذه اللفظة وأضيفت البئر الى اللفظة المذكورة (مستقبله المسجد وكان النبي صلى الله عليه  
 وسلم يدخلها) زاد عبد العزيز ويستظل فيها (ويشرب من ماء فيها طيب) قال أنس فلما نزلت لن تناولوا البرحق  
 تنفقوا مما يحبون قام أبو طلحة فقال يا رسول الله ان الله عز وجل (يقول لن تناولوا البرحق تنفقوا مما يحبون  
 وان احب اموالي الى براحاء) بفتح الموحدة وكسرها وسكون التحتية وفتح الراء وضمها آخره همزة مصروف  
 ولا يذرا غير مصروف (وانها صدقة لله ارجو برها وذرها عند الله فضعها حيث اراد الله فقال) عليه الصلاة  
 والسلام (بفتح) بفتح الموحدة وسكون المعجمة من غير تنكير ومعناه تفعيم الامر والاعجاب به (ذلك مال رابح)  
 بالموحدة (اورايح) بالتحية (شك ابن مسلمة) عبد الله القعنبي (وقد سمعت ما قلت واني ارى أن تجعلها



في الأقربين قال) ولابي ذر فقال (أبو طه أفعّل ذلك يا رسول الله) بضم لام أفعّل على أنه من قول أبي طه  
 وسقط لابي ذر لفظة ذلك (فقسمها أبو طه في أقاربه وفي بني عمه) وفي رواية ثابت السابقة بفعلها الحسن وابي  
 وفي رواية الماجشون السابقة أيضا لجعلها أبو طه في ذوى رحمه وكان منهم حسان وابي بن كعب وهو يدل  
 على أنه أعطى غيرهما أيضا وسقط لابي ذر لفظة في من قوله وفي بني عمه (وقال اسماعيل) هو ابن أبي اويس  
 فيما وصله في التفسير (وعبد الله بن يوسف) هو التنيسي فيما وصله في الزكاة (ويحيى بن يحيى) بن بكير أبو زكريا  
 التميمي الحنظلي فيما وصله في الوكالة الثلاثة في روايتهم (عن مالك) الامام (رابح) بالمشاة التحتية \* وبه قال  
 (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن عبد الرحمن) المشهور بصاعقة قال (اخبرنا روح بن عباد) بفتح  
 الراء وعبادة بضم العين وتخفيف الموحدة ابن العلاء البصري قال (حدثنا زكريا بن اسحاق) المكي الثقة قال  
 (حدثني) بالافراد (عمرو بن دينار عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رجلا) هو  
 سعد بن عباد (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امه توفيت) زاد في رواية يعلى بن مسلم عن عكرمة وهو  
 غائب عنها (انفعها ان تصدقت عنها قال) عليه الصلاة والسلام (ثم) يتبعها (قال) سعد (فان لي مخرافا)  
 بالالف قال الدماطي وصوابه مخرفا يحذفها وهو البستان (وأشهدك) ولابي ذر فأننا شهدك (اي قد تصدقت  
 عنها) ولابي ذر به عنها \* هذا (باب) بالنون (أذا وقف) بالالف وهي لغية ولابي ذر وقف (جماعة أرضل)  
 شركة (مشاعف وجان) \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال حدثنا عبد الوارث بن سعد التميمي  
 (عن أبي الساج) بفتح المثنتين الفوقية والحقبة المشددين وبعد الفاء مهملة يزيد بن جند الصبي (عن  
 انس رضي الله عنه) أنه (قال امرأ النبي صلى الله عليه وسلم بيا المسجد) المدني وزاد في الصلاة فأرسل الى ملا  
 من بني النجار (فقال يا بني النجار ناموني) بالثلاثة ساوموني (بجائطكم) بستانكم (هذا قالوا الا والله لا نطلب  
 ثمنه الا الى الله) أي لا نطلب ثمنه من أحد ولا كنهه مصروف الى الله فالاستثناء منقطع أو معناه لا نطلب ثمنه  
 مصروف الا الى الله أو منتهيا الا الى الله فالاستثناء متصل قاله الكرماني وقال في الفتح ظاهره انهم تصدقوا  
 بالارض لله عز وجل فقبل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ففيه دليل لما ترجم له كذا قال فليتأمل فانه ليس فيه  
 نصريح بقبوله عليه الصلاة والسلام ذلك منهم وانما أرادوا وقفه حيث قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله ولم يبين لهم  
 عليه السلام ان هذا الذي قصده باطل وعند ابن سعد في الطبقات عن الواقدي انه صلى الله عليه وسلم اشترى  
 بعشرة دنانير دفعها عنه ابو بكر الصديق لانه كان ليتبين لم يقبله من بني النجار الا بالثمن فالمطابقة كما قال في الفتح  
 من جهة تقريره عليه الصلاة والسلام لقول بني النجار وعدم انكاره عليهم فلو كان وقف المشاع لا يجوز لا نكر  
 عليهم وبين لهم الحكم \* وهذا الحديث قد سبق في باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية في أوائل الصلاة \* (باب)  
 الوقف كيف يكتب) ولابي ذر وكيف بالواو وباب بغير تنوين مضاف لتاليه كذا في الفرع وأصله \* وبه قال  
 (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يزيد بن زريع) من الزيادة وزريع بتقديم الزاي على الراء مصغرا  
 وزاد ابو داود بشر بن الفضل ويحيى بن القطان قال الثلاثة (حدثنا ابن عون) عبد الله (عن نافع عن ابن عمر  
 رضي الله عنهما) أنه (قال اصاب عمر بن الخطاب ارضا) وعند أحمد من رواية ايوب ان عمر اصاب ارضا من يهود بني  
 حارثة يقال لها نغ (فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال) اني (اصبت ارضا لم اصب مالا قط انفس) اي اجود  
 (منه) قال الداودي سمي نفيسا لانه يأخذ بالنفس وعند النساء انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم كان لي  
 مائة رأس فاشتريت بها مائة سهم من خبير من اهلها قال الحافظ ابن حجر فيتمم أن تكون ثمن من جملة اراضي  
 خبير وأن مقدارها كان مائة سهم من السهام التي قسمها النبي صلى الله عليه وسلم بين من شهد خيبر وهذه المائة  
 سهم غير المائة سهم التي كانت لعمر بن الخطاب التي حصلها من جزئه من الغنيمة وغيرها وكانت قصة عمر هذه فيما ذكره  
 ابن شعبة باسناد ضعيف عن محمد بن كعب سنة سبع من الهجرة وقال البكري في المعجم نغ موضع تلقاء المدينة  
 كان فيه مال لعمر بن الخطاب فخرج اليه يوم افقته صلاة العصر فقال شغلني نغ عن الصلاة اشهدكم أنها  
 صدقة (فكيف تأمرني) ان أفعّل (به) من افعال البر والتقرب الى الله تعالى (قال) عليه الصلاة والسلام (ان  
 شئت حبست اهلها) بتشديد الموحدة للمبالغة ولهذا كان صريحا في الوقف لا قضاءه بحسب الغلبة  
 استعمالا الحابس على الدوام وحقيقة الوقف تحبب مال يكتنه الانتفاع به مع بقاء عينه بقطع  
 تصرف الواقف وغيره في رقبته ليصرف ريعه في جهة خير تقر بالي الله تعالى (وتصدق بها) اي بالارض



المحبة فهو صريح بنفسه أو إذا قيد بقريظة أو الضمير راجع إلى الثمرة والقله وحيتذ فالصدقة على بابها لا على  
 معنى التخييس لكنه يكون على حذف مضاف أي وتصدق ثمرتها وبريعها أو بغلتها وبه جزم القرطبي  
 (فتصدق عمر) أي بها (أنه لا يباع أصلها ولا يوهب ولا يورث) زاد الدارقطني من طريق عبيد الله بن عمر عن  
 نافع حبيس ما دامت السموات والأرض وظاهره أن الشرط من كلام عمر لكن سبق في باب قول الله تعالى  
 وابتلوا اليسامى حتى إذا بلغوا النكاح وما للوصى أن يعمل في مال اليتيم من طريق صخر بن جويرية عن  
 نافع فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدق بأصله لا يباع ولا يورث ولكن يتفق ثمره فتصدق به عمر أي كما امره صلى  
 الله عليه وسلم (في الفقراء) الذين لا مال لهم ولا كسب يقع موقعاً من حاجتهم (والقربى) أي الأقارب  
 والمراد قري الواقف لأنه لاحق بصدقة قريته ويحتمل على بعد أن يراد قري النبي صلى الله عليه وسلم كما في  
 الغنية (والرقاب) أي في عتقها بأن يشتري من غلتها رقاباً فيعتقون (وفي سبيل الله) أي في الجهاد وهو  
 أعم من الغزاة ومن شراء آلات الحرب وغير ذلك (والضيء) وهو من نزل بقوم يريد القرى (وابن السبيل)  
 المسافر أو يريد السفر وأطلق عليه ابن السبيل لشدته ملازمته للسبيل وهي الطريق ولو بالقصد (لأجناح)  
 لا ثم (على من وليها أن يأكل منها بالمعروف) أي بالامر الذي يتعارفه الناس بينهم ولا ينسبون فاعله  
 إلى إفراط فيه ولا تفريط (أوطم) وفي رواية صخر المذكورة أو يوكل (صديقاً) له حال كونه (غير موقوف فيه)  
 أي غير متخذ منها مالا أي ملكاً والمراد أنه لا يتملك شيئاً من رقابها وزاد الترمذي من طريق اسماعيل بن  
 إبراهيم ابن علي عن ابن عون حديثي به رجل أنه قرأها في قطعة أديم حجر غير متائل مالا قال ابن علي وانا قرأتها  
 عند ابن عبيد الله بن عمر فكان فيه غير متائل مالا \* ومطابقة الحديث للترجمة في قوله ان شئت حبست أصلها الخ  
 اذ فيه شروط تكذب كلها في كتاب الوقف وقد كتب عمر رضي الله عنه كتاب وقفه هذا بخط معقيب كما رواه  
 أبو داود من طريق يحيى بن سعيد الأنصاري بلفظ قال نسخها إلى عبد الحميد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما كتب عبد الله بن عمر بن الخطاب في ثمن فقص من خبره نحو حديث نافع فقال  
 غير متائل مالا فاعني عنه من ثمره فهو للسائل والمحروم وساق القصة قال فان شاء ولي ثمن اشترى من ثمره رقيقاً  
 لعله وكتب معقيب وشهد عبد الله بن الأرقم بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أوصى به عبد الله عمر أمير المؤمنين  
 ان حدث بي حدث الموت ان غفا وصرمة بن الأكوع والعبد الذي فيه والمائة سهم الذي بخير ورققه الذي فيه  
 والمائة التي اطعمه محمد صلى الله عليه وسلم بالوادي تليه حفصة ما عاشت ثم يليه ذو الرأى من اهلها أن لا يباع  
 ولا يشتري بنفقة حيث رأى من السائل والمحروم وذى القربى ولا حرج على من وليه ان اكل أو آكل أو اشترى  
 رقيقاً منه وآكل الثانية بالمد أي اطعم ووصفه بأمر المؤمنين بشعر بأنه كتبه في زمن خلافته وقد كان معقيب  
 كاتبه اذ ذلك \* وحديث الباب يقتضي أن الوقف كان في زمنه صلى الله عليه وسلم فيكون وقفه حينئذ باللفظ  
 وكتب بعد وقد قال الشافعي فيما قرأته في كتاب المعرفة للبيهقي ولم يحبس اهل الجاهلية فيما علمته داراً ولا ارضا  
 تبرأ بحبسها وانما حبس اهل الاسلام انتهى وعند احمد بن نافع عن ابن عمر عن عمر قال اول صدقة كانت أي  
 موقوفة في الاسلام صدقة عمر \* تنبيه \* اكثر الرواة عن نافع ثم عن ابن عون جعلوا هذا الحديث من مسند ابن  
 عمر كما ساقه المؤلف واخرجه مسلم والنسائي من رواية سفيان الثوري من مسند عمر والمشهور الاول قال في  
 الفتح وقد سبق في باب الشروط في الوقف وفي باب قول الله تعالى وابتلوا اليسامى وبعضه في باب اذا وقف شيئاً  
 فلم يدفعه الى غيره \* (باب جواز الوقف للفقير والضعيف) \* وبه قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن محمد  
 المشهور بالنسب قال (حدثنا ابن عون) بالنون عبد الله (عن نافع عن ابن عمر أن) أباه (عمر رضي الله عنه  
 وجد ما لا يخبر) وهو اسم جامع لما يملك من ذهب وفضة وحیوان وارض وغراس وبناء وغيرها ويربما يستعمل  
 خاصاً كما في حديث نهى عن اضاءة المال واكثر ما يطلق عند العرب على الابل لانها كانت اكثر أموالهم  
 (فاقى) عمر (النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره) أي فقال كما في الرواية السابقة أصبت ارضا لم أصب مالا قط  
 أنفس منه فكيف تأمرني به (قال ان شئت تصدقت بها) بالارض لا تباع ولا توهب ولا تورث (فتصدق بها)  
 عمر كما قال له عليه الصلاة والسلام (في الفقراء والمساكين وذى القربى) الشامل للفقير (والضعيف)  
 سواء كان محتاجاً أو غير محتاج \* (باب جواز وقف الارض للمسجد) أي لاجل أن يبنى عليها المسجد \* وبه قال



(حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (اصحاق) غير منسوب ولا أصلي كما في الفتح ابن منصور وهو الكوسج  
قال (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (عبد الصمد قال سمعت ابي) عبد الوارث بن سعيد الغنبري مولا هم السنوري  
بفتح الفوقية وتشديد النون البصري قال (حدثنا ابو الصباح) بفتح المثانين الفوقية والتحتية آخره مهملة  
يزيد بن حميد الضبي (قال حدثني) بالافراد (انس بن مالك رضي الله عنه) قال (لما قدم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم المدينة) مهاجرا (امر بالمسجد) ولابي ذر عن الكشميني امر ببناء المسجد (وقال يابن النجار  
ناموني) بالثلثة أي ساوموني (بجائتكم هذا) ولابي ذر حاطكم بجذف حرف الخفض فينصب (قالوا)  
ولابي ذر فقالوا (لا والله لا نطلب عنه الا الى الله) عز وجل أي من الله وقد اختلف فيما اذا بنى صورة المسجد  
ولم يصرح بانيه بالوقف والجهور لا يثبت الا ان صرح به وعن الحنفية ان اذن للجماعة بالصلاة فيه ثبت والله اعلم  
\* (باب وقف الدواب والكرع) بضم الكاف وتحقيق الراء الخيل من عطف الخاص على العام (والعروض)  
بضم العين جمع عرض بسكون الراء وهو المتاع لا نقد فيه (والصامت) ضد الناطق أي التقدين الذهب والفضة  
(قال) ولابي ذر وقال (الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب مما أخرجه عنه ابن وهب في موطنه (فمن جعل  
الف دينار في سبيل الله ودفعها الى غلام له تاجر تجر بها) بفتح التحتبة وسكون الفوقية وضم الجيم وتكسر  
(وجعل ربحه) أي ربح المال المتجر به (صدقة للمساكين والاقربين هل للرجل) الجاعل (ان يأكل من ربح  
ذلك الاك شيا) ولابي ذر عن الجوى والمستمل تلك الالف بالتأنيث وهو ظاهر ووجه التذكير باعتبار اللفظ  
(وان لم يكن جعل ربحها صدقة) شرط على سبيل المبالغة يعني هل له أن يأكل وان لم يجعل ربحها صدقة  
(في المساكين قال) الزهرى (ليس له أن يأكل منها) وان لم يجعل \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد  
قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر العمرى (قال حدثني)  
بالافراد (نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان) أباه (عمر جل على فرس له في سبيل الله) فيه حذف المفعول  
أي جل رجلا على فرس والمعنى أنه وهبه اياه وجعله مكرهه لبقائه في سبيل الله (اعطاه رسول الله)  
رفع رسول وفي اليونانية بالنصب (صلى الله عليه وسلم له ليحمل عليها رجلا) ولابي ذر حمل أي عمر عليها  
(فأخبر عمر) عن الرجل (انه قد وقفها) بفتح القاف مخففة (بيدها فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتاعها)  
من الرجل (فقال) عليه الصلاة والسلام له (لا يتاعها) بسكون العين مجزوما على النهي للتنزيه ولابي ذر عن  
الجوى والمستمل لا يتاعها بألف قبل العين ورفعهما (ولا ترجعن) بنون التأنيث الثقيلة (في صدقة)  
ومطابقة الحديث للترجمة في قوله جل على فرس في سبيل الله قاله العيني وفيه نظر لانه انما تصدق به على الرجل  
من غير أن يقفه ويدل لذلك انه أراد بيعه ولم ينكر عليه ذلك ولو كان جل تحبيس لم ينع الا أن يحمل على انه انتهى  
الى حال لا يتفع به فيما حبس عليه لكن ليس في اللفظ ما يشعر به ويدل لذلك أيضا قوله ولا تعد في صدقة ولو كان  
تحبيسا ووقفه لعل به دون الهبة وهذا الحديث قد سبق في كتاب الهبة \* (باب صدقة القيم للوقف) ولابي ذر  
عن الجوى نفقة بقيمة الوقف قال في الفتح والاول اظهر لان المراد أجرة القيم وهو العامل على الوقف \* وبه قال  
(حدثنا عبد الله بن يوسف) انبسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابي الزناد) عدا الله بن ذكوان  
(عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لا يقسم) بالجزم على النهي ولابي ذر لا يقسم بالرفع على الخبر (ورثي ديناراً) زاد أبو ذر عن الكشميني  
ولادهم ما وتوجيه الرفع انه صلى الله عليه وسلم لم ير له مال يورث عنه وأما النهي فعلى تقدير أن يخلف شيئا فنهاهم  
عن قسمته ان اتفق انه يخلفه وسماهم ورثة مجازا والافقد قال امامنا شرا لانباء لا نورث (ما ترك بعد نفقة  
نسائي) اخرج له ابن عيينة فيما قاله الخطابي بانهم في معنى المعتدان لانهم لا يجوز لهن أن ينكحن ابدا فحرت  
لهن النفقة وترك حججهن لهن يسكنها (ومونة عاملي فهو صدقة) بالجر عطما على نفقة نسائي وهو القيم على  
الارض أو الخليفة بعده عليه الصلاة والسلام ففيه دليل على مشروعية أجرة العامل على الوقف \* وهذا  
الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الفرائض ومسلم في المغازي وأبو داود في الخراج \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن  
سعيد) ابورجاء البغلاني قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد بن درهم (عن ايوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر  
رضي الله عنهما ان) أباه (عمر اشترط في وقفه) الارض التي اصابها بخير (ان يأكل من وليه) أي الوقف



(ويؤكد) أي بطعم (صديقه) منه حال كونه (غير مقول) أي متخذ منه (مالا) وهذا الحديث قد سبق قريبا  
ومطابقته لترجمة هثافي قوله اشترط الخ \* هذا (باب) بالتزوين (إذا وقف) شخص (أرضاً وبئراً واشترط)  
ولابى ذراً واشترط لنفسه مثل دلاء المسلمين) هل يجوز أم لا (واقف) بالهمزة لغيره ولا بى ذرو وقف (انس) هو  
ابن مالك (داراً) بالمدينة (فكان إذا قدم) المدينة ما راها بالجمع وفي نسخة باليونانية إذا قدمها (زأها) وهذا  
وصله البيهقي (وتصدق الزبير) بن العوام فيما وصله الدارمي في مسنده (بدوره وقال للمردودة) أي المطلقة  
(من يئنه أن تسكن) بفتح الهمزة أي لأن تسكن حال كونها (غير مضرة) بكسر الصاد اسم فاعل للمؤث  
من الضرر (ولا مضربها) بفتح الصاد اسم مفعول (فإن استغنى تزوج فليس لها حق) في السكنى ومطابقة  
هذا المأثر جم به من جهة أن البنت قد تكون بكر أو متطلق قبل الدخول فتكون مؤتمها على أيها فيلزمه سكنها  
فإذا سكنها في وقفه فكانه اشترط على نفسه رفع كلفة (وجعل ابن عمر نصيبه) الذي خصه (من دار) أي به (عمر)  
التي تصدق بها وقال لا تباع ولا توهب (سكنى لذوى الحاجة) بالافراد ولا بى ذر عن الجوى والمستمل لذوى  
الحاجات (من آل عبد الله) كبارهم وصغارهم وهذا وصله ابن سعد بعنه (وقال عثمان) هو عبد الله بن  
عثمان بن جبلة المروزي فيما وصله الدارقطني والاسماعيلي وغيرهما (أخبرني) بالافراد (أبي) هو عثمان  
(عن شعبة) بن الجراح (عن أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن أبي عبد الرحمن) عبد الله بن حبيب  
السلمي الكوفي القاري (ابن عثمان) بن عفان (رضي الله عنه حيث) ولا بى ذر عن الكشميني (حين) حوصر  
أي لما حاصره أهل مصر في داره لاجل تولية عبد الله بن سعد بن أبي سرح واجتمع الناس (أشرف عليهم وقال  
أنشدكم بالله) زاد النسائي من رواية ثمامة بن حرب عن عثمان والاسلام وفي روايته أيضاً من طريق الأحنف  
أنشدكم بالله الذي لا إله إلا هو وسقط لفظ الجلالة هنا عند غير أبي ذر (ولا أنشد إلا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
الستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حفر بئراً فله الجنة فحفرتها) المشهور أنه اشتراها لانه  
حفرها كما في الترمذي بلفظ هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير  
بئر رومة فقال من يشترى بئر رومة يجعل دلوه مع دلاء المسلمين بخبره منها في الجنة فاشترتها من صلب مالي الحديث  
وعند النسائي أنه اشتراها بعشرين ألفاً وبخمسة وعشرين ألفاً لكن روى البغوي الحديث في الصحابة بلفظ  
وكانت لرجل من بني غنار عين يقال لها رومة وإذا كانت عينا فيحتمل أن يكون عثمان حفر فيها بئراً وكانت العين  
تجري إلى بئرها فوسعها عثمان أو طواها فنسب حفرها إليه قاله في فتح الباري (الستم تعلمون أنه) صلى الله عليه  
وسلم (قال من جهز جيش العسرة) بنضم العين وسكون السين المهملة وهي غزوة تبوك (فه الجنة جهزتهم)  
ولا بى ذر عن الكشميني فجهزته (قال فصدقوه بما قال) والضمير للصحابة \* وروى النسائي من طريق الأحنف  
ابن قيس أن الذين صدقوه هم علي بن أبي طالب وطه والزبير وسعد بن أبي وقاص (وقال عمر) بن الخطاب رضي  
الله عنه في مجلس سبق موصولاً (في وقته) تلك الأرض (لا جناح) لا إثم (علي من وليه) من ناظر ومتحدث  
(ان يا كل) أي منه بالمعروف قال البخاري (وقد يليه) أي الوقف (الواقف وغيره فهو واسع لكل) من  
الواقف وغيره وقد استدل المؤلف بما ذكره على جواز اشتراط الواقف لنفسه منفعة من وقفه وهو مقدر بما  
إذا كانت المنفعة عامة كالأصالة في بقعة جعلها مسجداً أو للشرب من بئرها وقفها وكذا كتاب وقفه على المسلمين  
للقرأة فيه ونحوها وقد رُبط فيهما وكثيراً للشرب ونحو ذلك والفرق بين العامة والخاصة أن العامة عادت إلى  
ما كانت عليه من الإباحة بخلاف الخاصة \* هذا (باب) بالتزوين (إذا قال الواقف لا تطلب عنه إلا إلى الله  
فهو جائز) \* وبه قال (حديث شامس قد) هو ابن مسير هذا قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد الغنوي مولاهم  
التنويري (عن أبي التياح) يزيد بن حميد الضبي (عن انس رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم) لما أراد بناء مسجد (يا بني النجار ثامنوني) بالثلثة أي ساوموني (بما أطعمكم) بـتـانكم  
(قالوا لا نطلب عنه إلا إلى الله) عز وجل أي منه ولا يصير الملك وقفاً بقول مالك لا تطلب عنه إلا إلى الله لكن  
أجاب ابن المنبر بأن مراد البخاري أن الوقف يصح بأي لفظ دل عليه أما مجرد أم بقرينة آتتهى وألفاظ الوقف  
صريحة كوقفت كذا أو حبست وسببت أو أرضي مؤثقة أو محبسة أو مسجلة \* وكناية كحزمت هذه البقعة  
للمساكين أو أبدتها أو دارى محترمة أو مؤيدة ولو قال تصدقت به على المساكين ونوى الوقف فوجهان أحدهما



أن النية تلتحق باللفظ وبصيرورققا وان أضاف الى معين فقال تصدقت عليك أوقاله لجماعة معينين لم يكن وقفا على  
 الصحيح بل ينفذ فيما هو صريح فيه وهو التملك المحض ولو قال جعلته هذا المكان مسجدا أصلا مسجدا على الأصح  
 لأشعاره بالمقصود واشتار فيه \* (باب) بيان سبب نزول (قول الله تعالى) ولا بى ذر عز وجل (يا أيها الذين آمنوا  
 شهادة) أى شهادة اثنين فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه أو التقدير فيما أمرتم شهادة (بينكم)  
 والمراد بالشهادة الاشهاد وأضافها الى الطرف على الاتساع (إذا حضر أحدكم الموت) أحدكم نصب على  
 المفعولية وإذا حضر طرف للشهادة وحضور الموت مشارفته وظهور أمارات بلوغ الاجل (حين الوصية)  
 بدل من إذا حضر قال فى الكشف وفى إبداله منه دليل على وجوب الوصية وأنها من الأمور اللازمة التى  
 ما ينبغي أن يتهاون بها المسلم ويذهل عنها وخبر المبتدأ الذى هو شهادة بينكم قوله (اثنان) وجوز أن يخشى أن  
 يكون اثنان فاعل شهادة بينكم على معنى فيما فرض عليكم أن يشهد اثنان (ذو عدل) أى أمانة وعقل (منكم)  
 من المسلمين أو من أقاربكم (أو آخران من غيركم) من غير المسلمين يعنى فى أهل الكتاب عند فقد المسلمين أو من غير  
 أقاربكم (إن أنتم ضربتم فى الأرض) أى صافرت فيها (فأصابكم مصيبة الموت) أى قاربوها وهذا شرطان  
 لجواز امتشهاد الذميين عند فقد المسلمين أن يكون ذلك فى سفر وأن يكون فى وصية وهذا مروى عن الإمام  
 أحمد وهو من أفراد مخالفة الأئمة الثلاثة فى ذلك وإن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى عن رضون من الشهداء  
 وقد أجمعوا على رد شهادة الفاسق والكافر شر من الفاسق نعم جوز أبو حنيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض  
 (تجبسوا) تمسكوا بالمسلمين إجماعا (من بعد الصلاة) صلاة العصر أو صلاة أهل دينهما (فيقسمان)  
 فيحلفان (بالله إن أرتبتم) أى ظهرت لكم ريبة من الذميمة ليسا من أهل ملتكم أنما خانا فيحلفان حينئذ بالله  
 (لا نشترى به) بالقسم (أثمنا) لانعناض عنه بعوض قليل من الدنيا الفانية الزائلة (ولو كان) المشهود عليه  
 (ذا قرى) أى قريبا الصواب محذوف أى لا نشترى (ولا نكتم شهادة الله) أى الشهادة التى أمر الله بأقامتها  
 (أنا ذلن الاثمين) ان كتمانها (فان عثر) فان اطلع (على انهما) أى الشاهدين (استحقا اثما) أى استوجباه  
 بالخيانة والخلف فى اليمين (فأختران) فشاهدان آخران من قرابة الميت (يقومان مقامهما من الذين استحق  
 عليهم) الاثم أى فيهم ولا جملهم وهم ورثة الميت استحق المالان بسببهم الاثم فعلى معنى فى كقوله على ملك سليمان  
 أى فى ملك سليمان (الاوليان) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى هما الاوليان كانه قيل ومن هما قتل هما الاوليان  
 وقيل بدل من النعمير فى يقومان أو من آخران أى الاحقان بالشهادة لقرايتهما ومعرفةهما من الجانب (فيقسمان)  
 بالله لشهادتنا حق من شهادتهما (أى اصدق منها وأولى بأن تقبل) وما عندنا (فيما قلنا فيهما من الخيانة) أنا إذا  
 لم الظالمين ان كاذب كذبنا عليهم ومعنى الاثمين كما قاله القاضى أن المحضر إذا أراد الوصية ينبغي أن يشهد  
 عدلين من ذوى نسب أو ذنبه على وصيته أو يوصى اليهما احتياطا فان لم يجد هما بأن كان فى سفر فأختران  
 من غيرهم ثم ان وقع نزاع وارثيا باقسما على صدق ما يقولان بالتغليب فى الوقت فان اطلع على انهما كذبا  
 بامارة ومظنة حلف آخران من أولياء الميت والحكم منسوخ ان كان الاثنان شاهدين فإنه لا يحلف الشاهد  
 ولا يعارض يمينه بين الوارث وثابت ان كاذبا وصيين ورد اليمين الى الورثة اما الظهور وخيانة الوصيين فان تصديق  
 الوصى باليمين لاماته او لتغير الدعوى (ذلك) الذى تقدم من بيان الحكم (ادنى) اقرب (ان يأتوا) أى  
 الشهاد على نفوت تلك الحادثة (بالشهادة على وجهها) من غير تحريف ولا خيانة فيها ويحلفوا ان تردأيمان بعد  
 أيمانهم) أى اقرب الى أن يحلفوا رد اليمين بعد يمينهم على المدعين فيحلفون على خيانتهم وكذبهم فيقتضوا ويغرموا  
 وانما جمع الضمير لانه حكم بم الشهود كلهم (واتقوا الله) أن تحلفوا كاذبين أو تحنونا (واسمعوا) الموعظة  
 (والله لا يهدي القوم الفاسقين) لا يرشد من كان على معصية وساق فى رواية أبى ذر من قوله يا أيها الذين آمنوا  
 الى قوله من غيركم ثم قال الى قوله والله لا يهدي القوم الفاسقين وقال المؤلف (الاوليان واحد هما أولى ومنه  
 أولى به) أى أحق به وقوله (عثر) أى (أظهر) قاله أبو عبيدة فى الجاز (اعتزنا) أى (أظهرنا) قاله الفراء وهذا  
 كله ثابت فى رواية الكشميهنى فقط (وقال لى على بن عبد الله) المدينى (حدثنا) وهذا أصل المؤلف فى التاريخ  
 فقال حدثنا على بن المدينى قال حدثنا (يحيى بن آدم بن سليمان الخزومى) قال (حدثنا ابن أبى زائدة) يحيى  
 ابن زكريا واسم أبى زائدة ميمون الهمداني القاضى (عن محمد بن أبى القاسم) الطويل عن عبد الملك بن سعيد



ابن جبير عن أبيه) سعيد (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال خرج رجل من بني سهم) هو بزيل بضم  
الموحدة وفتح الزاي ثم صغرا عند ابن ما كولا ولا بن مندة من طريق السدي عن الكلبي بديل بن أبي مارية بديل  
مهملة بديل الزاي وليس هو بديل بن ورقاء فانه خراعي وهذا سهمي وفي رواية ابن جريج انه كان مسلما مع عيم  
الداري) الصحابي المشهور وكان نصرانيا وكان ذلك قبل ان يسلم (وعدي بن بداء) بفتح الموحدة وتشديد الدال  
المهملة بمدود امصروفا وكان عدي نصرانيا قال الذهبي لم يلقنا اسلامه من المدينة للتجارة الى ارض الشام  
(فأت) بزيل (السهمي) بأرض ليس بهاسلم) وكان لما اشتد وجعه اوصى الى تميم وعدي وامرهما أن يدفعا  
متاعه اذ رجعا الى اهله (فلما قدما) عليهم (بتر كته فقد واجاما) بفتح القاف وبالجميم وتخفيف الميم قال في الفتح  
اي انا وتعبه العيني فقال هذا تفسير الخاص بالعام وهو لا يجوز لان الاناء اعم من الحمام والحمام هو الكاس  
انتهى والذي ذكره البغوي وغيره من المفسرين انه انا من فضة منقوش بالذهب فيه ثلثمائة مثقال وكذا في  
رواية ابن جريج عن عكرمة انا من فضة منقوش بذهب (من فضة مخوصا من ذهب) بضم الميم وفتح الخاء المعجمة  
والواو المشددة آخره صاد مهملة اي فيه خطوط طوال كالخوص كانا أخذاه من متاعه وفي رواية ابن جريج  
عن عكرمة ان السهمي المذكور مرض فكتب وصيته بيده ثم دسها في متاعه ثم اوصى اليهما فلما مات  
فكما متاعه ثم قدما على اهله فدفعوا اليهم ما أراد ففتح اهله متاعه فوجدوا الوصية وفقدوا الاشياء فسألوه ما  
عنها فحمدوا فرعوها الى النبي صلى الله عليه وسلم فترت هذه الآية الى قوله لمن الآتين (فأحلفهم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم وجدوا الحمام بمكة فقالوا) اي الذي وجدوا الحمام معهم (ابتعنا من تميم وعدي فقام  
رجلان) عمرو بن العاص والمطلب بن أبي وداعة (من اوليائه) اي من اولياء بزيل السهمي (لخافا لهما هاتنا  
احق من شهادتهما) يعني عيينا احق من عيئهما (وان الحمام لصاحبهم قال وفيهم نزلت هذه الآية يا ايها  
الذين امنوا شهداء بينكم) زاد أبو ذر اذا حضر احدكم الموت \* (باب) جواز (قضاء الوصي ديون الميت بغير  
محضر من الورثة) \* وبه قال (حدثنا محمد بن سابق) بالسين المهملة وبعد الالف موحدة ثم قاف ابو جعفر  
التميمي مولا هم البغدادي البزاز الفارسي الاصل ثم الكوفي (والفضل بن يعقوب) الرخامي بالخاء المعجمة  
البغدادي (عنه) اي عن محمد بن سابق والشك من المؤلف وقد روى عنه ابن سابق بواسطة في اول حديث  
يلي هذا الباب وفي المغازي والنكاح والاشربة ولم يرو عنه بغير واسطة الا في هذا الموضع مع التردد في ذلك قال  
(حدثنا شيخان) هو ابن عبد الرحمن (ابو معاوية) الثعوي البصري ثم الكوفي (عن فراس) بكسر الفاء  
وتخفيف الراء وبعد الالف سين مهملة ابن يحيى الهمداني الحارث الكوفي انه (قال قال الشعبي) عامر  
ابن شراحيل (حدثني) بالافراد (جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنهما ان اياه استشهد يوم احد) سنة  
ثلاث (وتركت بنات وتركت عليه ديننا) ليهودي وغيره (فلما حضر جدد النخل) بفتح الجيم وبداين مهملتين  
اي اوان قطع ثمرتها ولا يذرفلما حضره جذاذ النخل بضم المفعول وجذاذ بذالين معجمتين وكسر الجيم يقال  
جذذت الشيء اي كسرت وقطعته (ايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد علمت ان والدي  
استشهد يوم احد وتركت عليه ديننا كثيرا واني احب ان يرث الغرماء قال اذهب فيبدر) بفتح الموحدة وسكون  
التحتية وكسر الدال المهملة امر من يدير يدير اي اجعل كل صنف في يدير اي جرين يخصه ولا يذرع  
الجوي فبادر) (كل امر على ناحية ففعلت) ذلك (ثم دعوت) رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يذرع  
الجوي والمستقلى دعوته وله عن الكشيمني فدعوته بالقاء بدل ثم (فلما نظروا) اي الغرماء (اليه) عليه الصلاة  
والسلام (اغروا) بضم الهمزة وسكون الغين المعجمة وبالراء المهملة مبنيا للم اسم فاعله اي الهجوا (بي)  
وقال في النهاية لجوا في مطابق وألحوا على (تلك الساعة فلما رأى) عليه الصلاة والسلام (ما يصنعون) بي  
(اطاف) بالهمزة قبل الطاء ولا يذرفلما باسقاطها (حول اعظمها يدير ثلاث مرات ثم جلس عليه ثم قال  
ادع اصحابك) اي غرماء ايك فدعوتهم (فما زال يكيل لهم) من ذلك البيدر (حتى ادى الله امانة والدي وانا  
والله راض ان يؤدى الله امانة والدي ولا ارجع الى اخواني) الستة (بمرة) بمشاة فوقية بعد الموحدة وسكون  
الميم ولا يذرع الجوي والمستقلى مرة باسقاط الموحدة (فسلم والله البيادر كلها حتى اتي) بفتح الهمزة (انظر الى  
البيدر الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه لم ينقص مرة واحدة قال ابو عبد الله) اي البخاري في تفسير



قوله (اغروابي بمعنى هيجوا بي) بكسر الهاء وسكون التحتية (فأغروا بينهم العداوة والبغضاء) قال أبو عبيدة في المجاز الاغراء التهيج والافساد وسقط قوله قال أبو عبد الله الخ الحموى والكشميني وثبت للمستمل وحده والله اعلم \* وقد سبق حديث الباب غير مرة منها في الصلح والاستقراض والهبة ويأتي ان شاء الله تعالى في علامات النبوة

\*(كتاب الجهاد والسير)\*

بكسر السين المهملة وفتح التحتية وزاد في الفرع بفتح السين وسكون التحتية جمع سيرة وهي الطريقة واطلق ذلك على ابواب الجهاد لانها متلقة من احوال النبي صلى الله عليه وسلم في غزواته والجهاد بكسر الجيم مصدر جاهدت العدو مجاهدة وجهاد واصله جهاد كقتال نخفف بحذف الياء وهو مشتق من الجهد بفتح الجيم وهو التعب والمشقة لما فيه من ارتكابها أو من الجهد بالضم وهو الطاقة لان كل واحد منهم ما بذل طاقته في دفع صاحبه وهو في الاصطلاح قتال الكفار لنصرة الاسلام واعلاء كلمة الله ويطلق ايضا على جهاد النفس والشيطان وهو من اعظم الجهاد والمراد بالترجمة الاقل والاصل فيه قبل الاجماع ايات كقوله تعالى كتب عليكم القتال وكانوا المشركين كافة وكان قبل الهجرة محترما ثم امر صلى الله عليه وسلم بعدها بقتال من قاتله ثم ابيح الابتداء به في غير الاشهر الحرم ثم امر به مطلقا \* ثم ان الجهاد قد يكون فرض عين وقد يكون فرض كفاية لان الكفار ان دخلوا بلادنا واسروا مسلما يتوقع فكه ففرض عين وان كان يلاذهم ففرض كفاية ويأتي البحث في ذلك ان شاء الله تعالى في باب وجوب النفير

(بسم الله الرحمن الرحيم) قدم التنقيح البسملة وسقط كتاب والترجمة لابي ذر كما في الفرع واصله \* (باب فضل الجهاد والسير) سقط لفظ باب لابي ذر وحينئذ فقوله فضل رفع بالابتداء (وقول الله تعالى) بالجر عطف على المجرور أو بالرفع ولا بي ذر عز وجل بدل قوله تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة) اي طلب من المؤمنين أن يذلو انفسهم واموالهم في الجهاد في سبيل الله لينيلهم الجنة وذكر الشراء على وجه المثل لان الانفس والاموال كلها لله وهي عندنا عارية ولكنه تعالى اراد التحريض والترغيب في الجهاد وهذا كقوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا والباية في بأن للمعاوضة وهذا من فضله تعالى وكرمه واحسانه فانه قبل العوض عما يملكه بما تفضل به على عباده المطيعين له ولذا قال الحسن البصري بايعهم والله فأغلى عنهم وقال عبد الله بن رواحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة اشترط لك ولنفسك ما شئت فقال اشترط لربي أن تصدقوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسي أن تمنعوني عما تمنعون به أنفسكم واموالكم قالوا فإنا اذا فعلنا ذلك قال الجنة قالوا ربح البيع لان قيل ولانستقيل قفزت ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة (يقاتلون في سبيل الله) اي في طاعته مع العدو وهذا كما قال الزمخشري في معنى الامر او بيان ما لاجله الشراء (فيقتلون ويقتلون) اي يقتلون العدو ويقتلهم (وعدا عليه حقا) مصدر مؤكداي ان هذا الوعد الذي وعده للعجاهدين في سبيله وعده ثابت قد انبته (في التوراة والانجيل والقران ومن اوفى بعهده من الله) مبالغة في الانجاز وتقرير لكونه حقا (فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به) اي فافرحوا به غاية الفرح فانه اوجب لكم عظام المطالب وذلك هو الثواب الوافر (الى قوله وبشر المؤمنين) اي الموصوفين بتلك الفضائل من التوبة والعبادة والصوم وغير ذلك مما في الآية وساق في رواية ابي ذر الى قوله وعدا عليه حقا ثم قال الى قوله والحاظون لحدود الله وبشر المؤمنين ولتنسي وابش شويه ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة الآيتين الى قوله بشر المؤمنين وساق في رواية الاصيلي وكرمة الآيتين جميعا قاله في فتح الباري (قال ابن عباس) رضى الله عنهما فيما وصله ابن ابي حاتم في تفسير قوله تعالى تلك حدود الله (الحدود والطاعة) وكأنه تفسير باللازم لان من اطاع الله وقف عند امثال امره واجتناب نهيه \* وبه قال (حدثنا) ولا بي ذر حدثني بالافراد (الحسن بن صباح) بتشديد الموحدة البزار آخره راى ابو علي الواسطي قال (حدثنا محمد بن سابق) التميمي البزاز الكوفي تنزيل بغداد قال (حدثنا مالك بن مغول) بكسر الميم وسكون الغين المجبة وفتح الواو الكوفي (قال سمعت الوليد بن العيرار) بفتح العين المهملة وسكون التحتية وبعد الالف راى ابن حريث العبدي الكوفي (ذكر عن ابي عمرو) بفتح العين سعد بن اياس (الشيباني) بالشين المجبة المفتوحة انه (قال قال عبد الله



ابن مسعود رضي الله عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله اى العمل افضل قال الصلاة على ميفاتيها على معني في لان الوقت طرف لها (قلت نعم اى) بالتشديد منونا قال ابن الحنابل لا يجوز غيره لانه اسم معرب غير مضاف وسبق زيادة بحث في هذا في المواقيت (قال) عليه الصلاة والسلام (ثم بر الوالدین) بالاحسان اليهما وترك عقوبتهما (قلت نعم اى) قال الجهاد في سبيل الله بالنفس والمال وانما خص هذه الثلاثة بالذکر لانها عنوان على ما سواها من الطاعات لان من حافظ عليها كان لما سواها احفظ ومن ضيعها كان لما سواها اضيع قال ابن مسعود (فسكت عن) سؤال (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حينئذ (ولو استردته) اى طلبت منه الزيادة في السؤال (لما زدتني) في الجواب وهذا الحديث قد سبق في المواقيت من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثني) بالافراد (منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جبر بن فتح الجيم وسكون الموحدة انخزوى مولا هم المكي الامام في التفسير (عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى يوم فتح مكة سنة ثمان (لا هجرة) واجبة من مكة الى المدينة (بعد الفتح) اى فتح مكة للاستغناء عن ذلك اذ كان معظم الخوف من اهلها فامر المسلمون أن يقيموا في اوطانهم والمراد لا هجرة بعد الفتح لمن لم يكن هاجر قبل بدليل الحديث الا تخريقهم المهاجرين ثلاثا بعد قضاء الحج (ولكن جهاد) في الكفار (ونية) في الخير يحصلون بهما الفضائل التي في معنى الهجرة وقال النووي معناه أن تحصيل الخير بسبب الهجرة قد انقطع بفتح مكة لا يمكن حصوله بالجهاد والنية الصالحة قال وفيه حث على نية الخير وانه يثاب عليها (واذا) بالواو ولا يذر عن الجوى والمسمى فاذا (استغفرتم) بضم التاء وكسر الفاء (فانفروا) بهمزة وصل وكسر الفاء ايضا اذا طلبكم الامام الى الخروج الى الغزو فاخرجوا اليه وهذا دليل على أن الجهاد ليس فرض عين بل فرض كفاية \* وهذا الحديث سبق في كتاب الحج في باب لا يحل القتال بمكة \* وبه قال (حدثنا مسدد) بالسين وتشديد الدال الاولى المهملات ابن مسرهد قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطحان قال (حدثنا حبيب بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الاسدي القصاب (عن عائشة بنت طلحة) التيمية القرشية (عن عائشة رضي الله عنها) قالت يا رسول الله نرى (بضم النون وفي نسخة بفتحها وفي اخرى بمثناة فوقية مضمومة وهي التي في الفرع واصله اى نطن او نعتقد الجهاد افضل العمل) وللنساء من رواية جرير عن حبيب فاني لا ارى في القرآن أفضل من الجهاد (افلا نجاهد قال لكن افضل الجهاد) بضم الكاف وتشديد النون لا يذر ولغيره لكن بكسر الكاف وزيادة الف قبلها افضل الجهاد بنصب افضل بلكن (حج مبرور) خبر مبتدأ محذوف اى هوج وهذا الحديث قد سبق في الحج \* وبه قال (حدثنا اسحاق بن منصور) وسقط لابي ذر ابن منصور قال (اخبرنا عفان) بن مسلم الصفار قال (حدثنا همام) بتشديد الميم الاولى ابن يحيى بن دينار العوزي الشيباني قال (حدثنا محمد بن جادة) يجمع مضمومة فخاء مهملة مخففة الايامي (قال اخبرني) بالافراد (ابو حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الاسدي (ان ذكوان) الزيات (حدثه ان اباه هيرة رضي الله عنه حدثه قال جاء رجل) قال ابن حجر لم اقف على اسمه (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دلي) بفتح اللام (على عمل يعدل الجهاد) اى يساويه ويماثله (قال) عليه الصلاة والسلام (لا اجد) اى لا اجد العمل الذي يعدل الجهاد ثم (قال) عليه الصلاة والسلام مستأنفا (هل تستطيع اذا خرج المجاهد ان تدخل مسجدا فتنقوم) بالنصب عطف على أن تدخل (ولا تفتر وتصوم ولا تقطر) بنصين عطف على السابق (قال) الرجل (ومني) يستطيع ذلك قال ابو هريرة) موقوفا عليه وسيأتي ان شاء تعالى في باب الخيل ثلاثة من طريق زيد بن اسلم عن ابن صالح مرفوعا (ان فرس المجاهد ليس يسن) من الاستئنان وهو العدو وقال الجوهرى هو أن يرفع يديه وبطرحهما معا (في طوله) بكسر المهملة وفتح الواو حبل المشدود به المطول له ليرعى وهو يمد صاحبه (فيكتب له حسنات) اى فيكتب له استئنا به حسنات فالضمير راجع الى المصدر الذي دل عليه ليستن فهو مثل اعدوا هو أقرب للتقوى وحسنات نصب على أنه مفعول ثان \* وهذا الحديث اخرجه النساء في الجهاد ايضا \* هذا (باب) بالتسوين (افضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله) وغير الكشميين يجاهد بالميم صفة مؤمن (وقوله تعالى) بالرفع عطف على افضل (يا ايها الذين آمنوا هل ادا لكم



على تجارة) استفهام في اللفظ ايجاب في المعنى (تجبيكم) تخلصكم (من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله  
 وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم) استئناف مبين للتجارة وهو الجمع بين الايمان والجهاد والمراد به  
 الامر وانما جئ به بلفظ الخبر للايدان بوجوب الامتثال كأنها وجدت وحصلت (دلكم) أي ما ذكر من الايمان  
 والجهاد (خبر لکم) في انفسكم واموالكم (ان كنتم تعلمون) العلم (بغير لکم ذنوبکم) جواب للامر المدلول  
 عليه بلفظ الخبر قال القاضي ويعد جعله جوابا لهل ادلكم لان مجرد دلالة لا يوجب المغفرة (ويدخلکم) ~~عطف~~  
 عطف على يغفر لکم (جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك) ما ذكر من المغفرة  
 وادخال الجنة (الفوز العظيم) وفي نسخة بعد قوله من عذاب اليم الى الفوز العظيم \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان)  
 الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال حدثني)  
 بالافراد (عطاء بن ريد) من الزيادة (اللبني) بالمثلثة (ان اباسعيد الخدری رضى الله عنه حدثه قال قيل  
 يا رسول الله ای الناس افضل) قال في النسخ لم اقف على اسم السائل وقد سبق أن ابادر سؤال عن نحو ذلك وللمحكم  
 أي الناس اكل ايماننا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤمن) أي افضل الناس مؤمن (يجاهد في سبيل  
 الله نفسه وماله) لما فيه من بذله ما لله مع النفع المتعدي وعند النساء ان من خير الناس رجلا عمل في  
 سبيل الله على ظهر فرسه من التبعية وضيق قول من قال ان قوله مؤمن يجاهد المقدر بقوله افضل  
 الناس مؤمن يجاهد عام مخصوص وتقديره من افضل الناس لان العلماء الذين جلوا الناس على الشرائع  
 والسنن وقادوهم الى الخير افضل وكذا الصديقون (قالوا ثم من) يلى المؤمن المجاهد في الفضل (قال) عليه  
 الصلاة والسلام (مؤمن) أي ثم يليه مؤمن (في شعب من الشعاب) بكسر الشين المعجمة وسكون العين المهملة في  
 الاول وفصحها في الثاني آخره موحدة هو ما انفرج بين الجبلين وليس بقيد بل على سبيل المثال والغالب على  
 الشعاب الخلق عن الناس فلذا مثل بها للعزلة والانفراد فكل مكان يبعد عن الناس فهو داخل في هذا المعنى  
 كالساجد والبيت والمسلم من طريق معمر عن الزهري رجل معتزل (يتقى الله ويدع الناس من شره) وفيه فضل  
 العزلة لما فيها من السلامة من الغيبة واللغو وشحوه ما هو مقيد بوقوع الفتنة وفي حديث بهجة بفتح الموحدة  
 والجيم بينهما عين مهملة ساكنة ابن عبد الله عن ابي هريرة مرفوعا يأتي على الناس زمان يكون خير الناس فيه  
 منزلة من اخذ بعنان فرسه في سبيل الله يطلب الموت في مظانه ورجل في شعب من هذه الشعاب يقيم الصلاة  
 ويؤتي الزكاة ويدع الناس الا من خير رواه مسلم وابن حبان وروى البيهقي في الزهد عن ابي هريرة مرفوعا يأتي  
 على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من هرب بدينه من شاق الى شاق ومن هجر الى هجر فاذا كان ذلك لم  
 تنل المعيشة الا بسخط الله فاذا كان ذلك كذلك كان هلاك الرجل على يد زوجته وولده فان لم يكن له زوجة ولا ولد  
 كان هلاكه على يد ابويه فان لم يكن له ابوان كان هلاكه على يد قرابته أو الجيران قالوا كيف ذلك يا رسول الله  
 قال يعبرونه بضيق المعيشة فعند ذلك يورد نفسه الموارد التي يملك فيها نفسه أما عند عدم الفتنة فذهب الجمهور  
 أن الاختلاط أفضل لحديث الترمذي المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على اذاهم اعظم اجرا من الذي لا يخالط  
 الناس ولا يصبر على اذاهم \* وحديث الباب اخرجه البخاري ايضا في الرقاق ومسلم وابوداود في الجهاد وابن  
 ماجه في الفتن \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حنيفة (عن الزهري)  
 محمد بن مسلم انه (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب ان اباه ربه) رضى الله عنه (قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول) ولا يذعن الجوى والمستمل قال (مثل المجاهد في سبيل الله والله اعلم بمن يجاهد في  
 سبيله) أي الله اعلم بعقد نيته ان كانت خالصة لاعلاء كلمته فذلك المجاهد في سبيله وان كان في نيته حب المال والدنيا  
 واكتساب الذر فقد أشرك مع سبيل الله الدنيا والجملة معترضة بين قوله مثل المجاهد في سبيل الله وبين قوله  
 (كمثل الصائم) نهارة (الصائم) ليله وزاد مسلم من طريق ابي صالح عن ابي هريرة كمثل الصائم القائم القانت  
 بآيات الله لا يفتر من صيام ولا صلاة وزاد التمام من هذا الوجه الخاشع الراكع الساجد ومثله بالصائم لان  
 الصائم ممسك لنفسه عن الاكل والشرب واللذات وكذلك المجاهد ممسك لنفسه على محاربة العدو وحابس نفسه  
 على من يقاتله وكما أن الصائم القائم الذي لا يفتر ساعة من العبادة مستمر الاجر كذلك المجاهد لا يضيع ساعة من  
 ساعته بغير اجر قال تعالى ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة الى قوله الا كتب لهم به عمل صالح



ان الله لا يضيع اجر المحسنين (وتوكل الله) اي تكفل الله تعالى على وجه الفضل منه (للمجاهد في سبيله بأن  
 يتوفاه ان يدخله الجنة) اي بتوفيه بدخوله الجنة في الحال بغير حساب ولا عذاب كما ورد ان ارواح الشهداء  
 تسرح في الجنة (او يرجع) بفتح اوله اي او ان يرجعه الى مسكنه حال كونه (سالما مع اجر) وجده (او غنية) مع  
 اجر وحذف الاجر من الثاني للعلم به اذ لا يخلو المجاهد عنه فالقضية مانعة الخلو لا مانعة الجمع اولنقصه بالنسبة  
 الى الاجر الذي بدون الغنية اذ القواعد تقتضي انه عند عدم الغنية افضل منه واتم اجره عند وجودها وقد  
 روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا ما من غازية تغزو في سبيل الله فيصيبون الغنية الا تعجلوا  
 ثلثي اجرهم ويبقى لهم الثلث فان لم يصبوا غنية تم لهم اجرهم فهذا صريح ببقاء بعض الاجر مع حصول الغنية  
 فتكون الغنية في مقابلة جزء من ثواب الغزوة وفي التعبير بثلثي الاجر حكمة لطيفة وذلك ان الله تعالى أعد  
 للمجاهد ثلاث كرامات دينوتان واخروية فالدينوتان السلامة والغنية والاخروية دخول الجنة فاذا رجع سالما  
 غانما فقد حصل له ثلثا ما أعد الله له وبقي له عند الله الثلث وان رجع بغير غنية عوقبه الله عن ذلك ثوابا في مقابلة  
 ما فاته وليس المراد ظاهر حديث الباب انه اذا غنم لا يحصل له اجر وقيل ان او بمعنى الواو وبه جزم ابن عبد البر  
 والقرطبي ورجحه التوربشتي في شرحه للمصاييح والتقدير بأجر وغنيته وكذا رواه مسلم بالواو في بعض رواياته  
 ورواه الفريابي وجماعة عن يحيى بن يحيى بصيغة او وكذا مالك في موطنه ولم يختلف عليه الا في رواية يحيى بن  
 بكير عنه فبالواو ولكن في رواية ابن بكير عن مالك مقال وكذا وقع عند النسائي وابي داود باسناد صحيح فان  
 كانت هذه الروايات محفوفة تعين القول بأن اوفي هذا الحديث بمعنى الواو كما هو مذهب شعبة الكوفة لكن  
 استشكله ابن دقيق العيد من حيث انه اذا كان المعنى يقتضي اجتماع الامرين كان ذلك داخلا في الضمان  
 فيقتضي انه لا بد من حصول الامرين لهذا المجاهد وقد لا يتفق له ذلك فافتر منه الذي ادعى أن او بمعنى الواو  
 وقع في نظيره لانه يلزم على ظاهرها أن من رجع بغنية رجع بغير أجر كما يلزم على اسماءه ان الواو أن كل غازية مع له  
 بين الاجر والغنية معا واجاب في المصاييح بأنه انما يرد الاشكال اذا كان القائل بانها للتقسيم قد فسر المراد بما  
 ذكره هو من قوله فله الاجر ان فاتته الغنية الى آخره وأما ان سكت عن هذا التفسير فلا يتجه الاشكال اذ يحتمل  
 أن يكون التقدير أو يرجعه سالما مع اجر وحده او غنية وأجر كما مر والتقسيم به ذا الاعتبار صحيح والاشكال  
 ساقط مع انه لو سلم أن القائل بانهم للتقسيم صرح بأن المراد فله الاجر ان فاتته الغنية وان حصلت فلا يرد  
 الاشكال المذكور عليه لا حقال أن يكون تشكيك الاجر لتعظيمه ويراد به الاجر الكامل فيكون معنى قوله فله  
 الاجر ان فاتته الغنية وان حصلت فلا يحصل له ذلك الاجر المخصوص وهو الكامل فلا يلزم انهاء مطلق الاجر  
 عنه انتهى وهذا الحديث اخرجه النسائي في الجهاد أيضا (باب الدعاء بالجهاد) كأن يقول اللهم اجعلني  
 من المجاهدين في سبيلك (والشهادة) اي والدعاء بالشهادة (للرجال والنساء) كان يقول اللهم ارزقنا الشهادة  
 في سبيلك (وقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه مما سبق موصولا بأنهم منه في آخر كتاب الحج (ارزقني) ولا يذر  
 عن الكشميني اللهم ارزقني (شهادة في بلد رسولك) ولا بن سعد عن حفصة انها سمعت اباها عمر يقول ارزقني قتيلا  
 في سبيلك ووفاء في بلد نبيك الحديث \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (عن مالك) الامام الاعظم  
 (عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله عنه انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يدخل على أم حرام) بفتح الحاء والراء المهملتين (بنت ملحان) بكسر الميم وسكون اللام وبالحاء المهملة وبعد  
 الالف نون وهي اخت أم سليم ونجالة أنس بن مالك (قطعمه) مما في بيتها من الطعام (وكانت أم حرام تحت عبادة  
 بن الصامت) الانصاري تلى زوجها (قد دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوما (فأطعمته وجعلت تظلي  
 رأسه) بفتح الميم الفوقية واسكان الفاء وكسر اللام من فلي فلي من بلب شرب بضرب يعني تفتش شعر رأسه  
 لتستخرج هواقه وانما كانت تظلي رأسه لانها كانت منه ذات محرم من قبل خالاته لان أم عبد المطلب كانت من  
 بني النجار وقيل كانت احدى خالاته عليه السلام من الرضاعة قال ابن عبد البر فاي ذلك كان فام حرام محرم منه  
 ونقل النووي الاجماع على ذلك قال وانما اختلفوا هل ذلك من النسب او الرضاع وصوب بعضهم انه لا محرمية  
 بينهما كما بينه الحافظ الدمي في جزاءه افردهم لذلك قال وليس في الحديث ما يدل على الخلو به ففعل ذلك كان  
 مع ولده أو زوج او خادم او تابع والعبادة تقتضي المخالطة بين الخدم وأهل الخادم لاسيما اذا كن مسنات مع



ما ثبت له صلى الله عليه وسلم من العصمة او هو من خصائصه عليه الصلاة والسلام (فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم) عندها (ثم استيقظ وهو يضحك) فرحا وسرورا الكون اتمته متظاهرة امور الاسلام قائمة بالجهاد حتى في البحر والجملة حالية (قالت) ام حرام (فقلت وما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتي عرضوا علي) حال كونهم (غزاة في سبيل الله يركبون نيج هذا البحر) بمثلثة فوحدة مفتوحة بنجيم وسطه او معظمه او هوله اقوال (ملوكا) نصب بنزع الخافض اي مثل ملوك (على الاسرة) اي في الجنة كما قاله ابن عبد البر قال النووي والاصح انه صفة لهم في الدنيا اي يركبون مراكب الملوك لسعة حالهم واستقامة امرهم (او) قال (من الملوك على الاسرة شك اسحاق) بن عبد الله ابن ابي طلحة (قالت فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا ظاهر فيما ترجم له المؤلف في حق النساء وبوخذه منه حكم الرجال بطريق الاولى ولا يقال لا مطابقة بينهما لانه ليس في الحديث تني الشهادة وانما فيه تني الغزولان الشهادة هي الثمرة العظمى المطلوبة في الغزو واستشاكل الدعاء بالشهادة انما حاصله أن يدعوا الله تعالى أن يمكن منه كافر ابغصى الله بقتله فيقل عدد المسلمين ويدخل السرور على قلوب المشركين ومقتضى القواعد الفقهية أن لا يتنني معصية الله لنفسه ولا لغيره وأجاب ابن المنبر بأن المدعوى قصد انما هو نيل الدرجة الرفيعة المعدية للشهداء وأما قتل الكافر للمسلم فليس بمقصود لداعي وانما هو من ضرورات الوجود لان الله اجري حكمه أن لا ينال تلك الدرجة الا شهيد (ثم وضع) عليه الصلاة والسلام (رأسه) الشريف ثانيا فنام (ثم استيقظ وهو يضحك فقلت وما يضحكك يا رسول الله) وسقطت الواو من قوله وما لا يذر (قال ناس من امتي عرضوا علي) حال كونهم (غزاة في سبيل الله) قبل اي يركبون البر (كما قال في ادقون) ملوكا على الاسرة ولا يذر في الاولى بالتأنيث (قالت فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الاولين) الذين يركبون نيج البحر (فركت البحر في زمن معاوية بن ابي سفيان) مع زوجها في اول غزوة كانت الى الروم مع معاوية زمن عثمان بن عفان سنة ثمان وعشرين وهذا قول أكثر أهل السير وقال البخاري ومسلم في زمان معاوية فعلى الاول يكون المراد زمان غزو معاوية في البحر لا زمان خلافته (فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت) في الطريق لما رجعوا من غزوهم بغير مباشرة للقتال وقد قال عليه الصلاة والسلام من قتل في سبيل الله فهو شهيد ومن مات في سبيل الله فهو شهيد ورواه مسلم وروى ابوداود من حديث ابي مالك الاشعري مرفوعا من وقصته فرسه او بغيره اولدغته هامة او مات على فراشه فهو شهيد وقال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدرك الموت فقد وقع اجره على الله \* وحديث الباب اخرجه البخاري أيضا في الجهاد وكذا ابوداود والترمذي والنسائي والله اعلم \* (باب درجات المجاهدين في سبيل الله يقال هذه سبيلي وهذه سبيلي) يريد المؤلف أن السبيل يؤت ويذكر بذلك جزم الفقهاء (قال ابو عبد الله) البخاري (غزى) بضم المجهمة وتشديد الزاي (واحدة غزاهم درجات) اي (لهم درجات) اي منازل قاله ابو عبيدة وقال غيره اي هم ذو درجات وثبت قوله قال ابو عبد الله الى آخره في رواية ابي ذر عن الجوى والمستمل \* وبه قال (حدثنا يحيى بن صالح) الوحاظي الشامي قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام وبعد التحية الساكنة حاء مهملة عبد الملك بن سليمان (عن هلال بن علي) الفهرى المدني (عن عطاء بن يسار) بالتحية والمهملة المخدنة الهلالي المدني (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يذر قال النبي (صلى الله عليه وسلم من آمن بالله وبرسوله واقام الصلاة وصام رمضان) لم يذرك الزكاة والحج واعلم سقط من أحد روايته وقد ثبت الحج في الترمذي في حديث معاذ بن جبل وقال فيه ولا ادري أذكر الزكاة ام لا وايضا فان الحديث لم يذكر ابيان الاركان فكان الاقتصار على ما ذكر ان كان محفوظا لانه هو المتكرر غالبا واما الزكاة فلا تجب الاعلى من له مال بشرطه والحج لا يجب الامرة على التراخي (كان حقا على الله) بطريق الفضل والكرم لا بطريق الوجوب (أن يدخله الجنة جاهد في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها) وفي نسخة في بيته الذي ولد فيه وفيه تأنيص لمن حرم الجهاد وانه ليس محروما من الاجر بل له من الايمان والتزام الفرائض ما يوصله الى الجنة وان قصر عن درجة المجاهدين (فقالوا يا رسول الله) في الترمذي ان الذي خاطبه بذلك هو معاذ بن جبل وعند الطبراني وابو الدرداء (أفلا نبشر الناس) بذلك (قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض) قال الطيبي وتبعه الكرمانى لما سوى النبي صلى الله عليه وسلم



بين الجهاد وبين عدمه وهو المراد بالجلوس في أرضه التي ولد فيها في دخول المؤمن بالله ورسوله المقيم للصلاة الصائم لرمضان في الجنة استدركه صلى الله عليه وسلم قوله الأول بقوله الثاني أن في الجنة مائة درجة إلى آخره وتعقب بأن التسوية ليست على عمومها وانما هي في أصل دخول الجنة لا في تفاوت الدرجات كما مر وقال الطيبي في شرح المشكاة هذا الجواب من الأسلوب المحكم أي بشرهم بدخول الجنة بالإيمان والصوم والصلاة ولا تكلف بذلك بل زد على تلك البشارة بشارة أخرى وهي الفوز بدرجات الشهداء فضلا من الله ولا تقنع بذلك أيضا بل بشرهم بالفردوس الذي هو أعلى وتعقبه في فتح الباري فقال لو لم يرد الحديث إلا كما وقع هنا لكان ما قال متجهما لكن ورد في الحديث زيادة دلت على أن قوله أن في الجنة مائة درجة تعليل لتلك البشارة المذكورة فعند الترمذي من رواية معاذ قلت يا رسول الله ألا أخبر الناس قال ذر الناس يعصوا فإن في الجنة مائة درجة قطهر أن المراد لا تبشر الناس بما ذكرته من دخول الجنة لمن آمن وعمل الأعمال المفروضة عليه فيقفوا عند ذلك ولا يتجاوزوه إلى ما هو أفضل منه من الدرجات التي تحصل بالجهاد وهذه هي النكتة في قوله أعدها الله للمجاهدين وتعقبه العيني بأن قوله لكن وردت في الحديث زيادة إلى آخره غير مسلم لأن الزيادة المذكورة في حديث معاذ بن جبل وكلام الطيبي وغيره في حديث أبي هريرة وكل واحد من الحديثين مستقل بذاته والراوى مختلف فكيف يكون ما في حديث معاذ تعليل لما في حديث أبي هريرة على أن حديث معاذ لا يعادل حديث أبي هريرة ولا يدانيه فان عطاء بن يسار لم يدرك معاذ انتهى وهذا الذي قاله العيني ليس مانعا مما ذكره الحافظ ابن حجر فالحديث بين بعضه بعضا وإن تباينت طرقه واختلفت مخارجهم ورواؤه على ما لا يخفى (فأذا سألت الله فاسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة) أي أفضلها (وأعلى الجنة) يعني أرفعها وقال ابن حبان المراد بالوسط السعة وبالأعلى الفوقية قال يحيى بن صالح شيخ البخاري (أراه) بضم الهمزة أي أظنه (قال وفوقه عرش الرحمن) بفتح القاف قبل وقيد الأصيلي بضمها ولم يصححه ابن قرقول بل قال أنه وهم عليه قال في المصابيح ووجهه أن فوق من الظروف الملازمة لا ظرفية فلا تستعمل غير منصوبة أصلا والضمير المضاف إليه فوق ظاهر التركيب عوده إلى الفردوس وقال السفاقي راجع إلى الجنة كلها قال في المصابيح والتذكير حينئذ باعتبار كون الجنة مكانا والافتقار إلى الظاهر على ذلك أن يقال فوقها (ومنه) أي من الفردوس (تعتبر أن الجنة) الأربعة المذكورة في قوله تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من عسل مصفى وأصل تفجير تفجير فحذفت إحدى التاءين تخفيفا وقبل الفردوس مستتره أهل الجنة وفي الترمذي هو ربوة الجنة \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التوحيد والترمذي (قال محمد بن فليح) فيما وصله في التوحيد (عن أبيه) فليح (وفوقه عرش الرحمن) فلم يشك كما شك يحيى بن صالح حيث قال أراه \* وبه قال (حدثنا موسى) بن اسماعيل التبوذكي قال (حدثنا جرير) هو ابن حازم قال (حدثنا أبو رجاء) عمران بن ملهان العطاردي البصري (عن سمرة) أي ابن جندب رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة رجلين) أي ملكين وهما جبريل وميكائيل (أتياني فقصا علي الشجرة فأدخلاني) بالقاء ولا بى ذر وأدخلاني (داراهي أحسن وأفضل) أي من الأولى المذكورة في هذا الحديث المسوق مطولا في الجنائز حيث قال وأدخلاني دارالم أرقط أحسن منها فيها رجال وشيوخ وشباب ونساء وصبيان ثم أخرجاني منها فقصا علي الشجرة وأدخلاني داراهي أحسن وأفضل (لم أرقط أحسن منها قال) أي الملكان ولا بى ذر عن المستمل قال (أما هذه الدار فدار الشهداء) وهو يدل على أن منازل الشهداء أرفع المنازل \* (باب الغدوة والروحة في سبيل الله) بفتح الغين المعجمة المرة الواحدة من الغدوة وهو الخروج في أي وقت كان من أول النهار إلى اتصافه والروحة بفتح الراء المرة الواحدة من الرواح وهو الخروج في أي وقت كان من زوال الشمس إلى غروبها (وقاب قوس أحدكم من الجنة) بجز قاب عطفا على الغدوة المجرورة بالإضافة وبالرفع على الاستئناف ما بين الوتر والقوس أو قدر طولها أو ما بين السمة والمقبض أو قدر ذراع أو ذراع يقاس به فكان المعنى بيان فضل قدر الذراع من الجنة ولا بى ذر عن الكشميهني في الجنة \* وبه قال (حدثنا علي بن أسد) العمري البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصرغ ابن خالد البصري قال (حدثنا حميد) هو الطويل (عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لغدوة في سبيل الله) مبتدأ تخصص بالصفة وهي قوله في سبيل الله والتقدير لغدوة كائنة في سبيل الله واللام



في الغدوة للتأكيد وقال ابن حجر للقسم ولا يذرعن الكشميين الغدوة في سبيل الله (اوروحة) عطف عليه  
 وأول التقسيم أي لخرجة واحدة في الجهاد من أول النهار وآخره (خير من الدنيا وما فيها) أي ثواب ذلك الزمن  
 القليل في الجنة خير من الدنيا وما اشتملت عليه وكذا قوله لقاب قوس أحدكم أي ما صغر في الجنة من المواضع كلها  
 بساكنها وأرضها فأخبر أن قصر الزمان وصغير المكان في الجنة خير من طول الزمان وكبير المكان في الدنيا تزهيدا  
 وتصفيرا لها وترغيبا في الجهاد فينبغي أن يقتبط صاحب الغدوة والروحة بغدوته وروحته أكثر مما يقتبط أن لو  
 حصلت له الدنيا بخذافيرها نعيمها محض غير محاسب عليه مع أن هذا لا يتصور وهذا الحديث من هذا الوجه من  
 أفراد البخاري \* وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) الحزامي بالحاء المهملة والزاي الاسدي قال (حدثنا محمد  
 ابن فليح قال حدثني) بالافراد (أبي) فليح اسمه عبد الملك بن سليمان (عن هلال بن علي) الفهري المدني (عن  
 عبد الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري واسم أبي عمرة عمرو بن محسن (عن أبي هريرة رضي  
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لقاب قوس) مبتدأ واللام للتأكيد (في الجنة) صفة لقاب  
 قوس (خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب) لا تدخل الجنة مع الدنيا تحت أفضل الأكل يقال العسل أحلى من  
 الخل والغدوة أو الروحة في سبيل الله وثوابها خير من نعيم الدنيا كلها والملكها ونصورت نعيمها كلها لأنه زائل  
 ونعيم الآخرة باق (وقال) صلى الله عليه وسلم (الغدوة) ولا يذرع الغدوة (اوروحة في سبيل الله خير مما تطلع  
 عليه الشمس وتغرب) \* وبه قال (حدثنا قيسمة) بن عقة قال (حدثنا صفيان) الثوري (عن أبي حازم) سلمة  
 ابن دينار المدني (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الروحة  
 والغدوة) ولمسلم من طريق وكيع عن صفيان غدوة اوروحة (في سبيل الله أفضل من الدنيا وما فيها) وهو معنى  
 تطلع عليه الشمس وتغرب وقد يقال إن بينهما تفاوتا فان حديث وما فيها يشمل ما تحت طباقها مما أودعه الله تعالى  
 فيها من الكنوز وغيرها وحديث ما طلعت عليه الشمس وغربت يشمل ما تطلع وتغرب عليه من بعض السموات  
 لأنها في الرابعة أو السابعة على الخلاف والمتكلمين قولان في حقيقة الدنيا أحدهما أنها ما على الأرض من  
 الهواء والجو والثاني أنها كل المخلوقات من الجواهر والأعراض الموجودة قبل الدار الآخرة والحاصل من  
 أحاديث هذا الباب أن المراد تسهيل أمر الدنيا وتعظيم أمر الجهاد وأن من حصل له من الجنة قدر سوط يصبر  
 كأنه حصل له أعظم من جميع ما في الدنيا فكيف بمن حصل له منها أعلى الدرجات \* (باب) بيان (الحور العين  
 و) بيان (صفتهن) وسقط لفظ باب في رواية أبي ذر حيث ذكره الثلاثة بالرفع فالحور مبتدأ والعين وصف له وصفتهن  
 عطف على المبتدأ والخبر محذوف أي صفتهن ما ذكره والحور بضم الحاء وسكون الواو محذوف قال في القاموس  
 أن يشتد بياض بياض العين وسواد سوادها وتشد بياضها وتقرق جفونها ويبيض ما حوالها أو شدة بياضها  
 وسوادها في شدة بياض الجسد أو سواد العين كاهما مثل الطباء ولا يكون في بني آدم يل يستعار لها والعين بكسر  
 العين جمع عينا (بحار فيها الطرف) أي يتجسس فيها البصر لحسنها (شديدة سواد العين شديدة بياض العين) كأنه  
 يريد تفسير العين بالكسروية قال أبو عبيدة وقال في القاموس وعين كفرح عينا وعينة بالكسر عظم سواد  
 عينه في سعة فهو أعين (وزوجناهم بحور) أي (أنكحناهم) قاله أبو عبيدة وسقط لغير أبي ذر بحور \* وبه قال  
 (حدثنا عبد الله بن محمد) الجمعي المسندي قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين الأزدي البغدادي قال  
 (حدثنا أبو إسحاق) إبراهيم بن محمد النخعي (عن حميد) الطويل (أنه قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما من عبد يموت) صفة لعبد (له عند الله خير) أي ثواب والجملة صفة أخرى  
 (يسره أن يرجع إلى الدنيا) أي رجوعه فأن مصدريه والجملة وقعت صفة لقوله خير (وأن له الدنيا  
 وما فيها) بفتح الهمزة عطفاء على أن يرجع ويجوز الكسر على أن تكون جملة حالية (الاشهاد)  
 مستثنى من قوله يسره أن يرجع (لمارى من فصل الشهادة) بكسر اللام التعليلية (فأنه يسره أن يرجع  
 إلى الدنيا فيفضل مرة أخرى) فيقتل بضم التحتية وفتح الفوقية مبنيا للمفعول منصوب عطفاء على أن  
 يرجع (وسمعت) ولا يذرعن المستمل قال أي حميد الطويل وسمعت (أنس بن مالك عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم) أنه (قال الروحة في سبيل الله أو غدوة) بفتح الراء والعين (خير من الدنيا وما فيها) ولقاب قوس  
 أحدكم من الجنة أو قال والشك من الراوي (موضع قيد) بكسر القاف وسكون التحتية دون الإضافة  
 مع التنوين الذي هو عوض عن المضاف إليه (بمعنى سوطه) تفسير للقيد غير معروف ومن ثم جزم بعضهم بأن



الصواب قد يكسر القاف وتشديد الدال وهو السوط المتخذ من الجلد وأن زيادة الياء تعصيف وأما قول  
 الكرماني أنه لا تعصيف فيه وإن المعنى صحيح وإن غاية ما فيه أن يقال قلب إحدى الدالين ياء وذلك كثير فتعقبه  
 العيني فقال نفيه التعصيف غير صحيح وتعليله لما ادّعاء تعليل من ليس له وقوف على علم الصرف وذلك أن قلب  
 أحد الحرفين المتماثلين ياء إنما يجوز إذا أمن اللبس ولا لبس أشد من ذلك إذا قيد بالياء المقدار والقيد بالتشديد  
 السوط المتخذ من الجلد وبينهما يون عظيم وعبر موضع السوط لأنه الذي يسوق به القرس للزحف فهو أقل آلات  
 المجاهد ومع كونه نافها في الدنيا فعمله في الجنة أو ثواب العمل به أو نحوه عظيم بحيث أنه (خير من الدنيا وما فيها)  
 وهو من تنزيل المغيب منزلة المحسوس والافليس شيء من الآخرة فإنه بين الدنيا وآزنها حتى يقع فيه التفاضل  
 أو المراد أن اتفاق الدنيا وما فيها لا يوازن ثوابه ثواب هذا فيكون التوازن بين ثوابي علي بن فليس فيه تمثيل الباقي  
 بالقافي (ولو أن امرأة من أهل الجنة اطاعت) بتشديد الطاء المفتوحة وفتح اللام (إلى أهل الأرض لا ضأت  
 ما بينهما) أي بين السماء والأرض (ولملائه ربحاً) وعن ابن عباس فيما ذكره ابن الملقن في شرحه خلقت الحواري من  
 أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران ومن ركبتيها إلى نديها من المسك الأذفر ومن نديها إلى عنقها من العنبر  
 الأشهب ومن عنقها من الكافور الأبيض (ولصيفةها) بفتح لام التاكيد والنون وكسر الصاد المهملة وسكون  
 التحتية وبالفاء أي خمارها (على رأسها خير من الدنيا وما فيها) وعند الطبراني من حديث أنس مرفوعاً للنبي صلى  
 الله عليه وسلم عن جبريل لو أن بعض بناتها بد القلب ضوء الشمس والقمر ولو أن طائفة من شعرها بدت للملائكة  
 ما بين المشرق والمغرب من طيب ريحها الحديث \* (باب غنى الشهادة) \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم  
 ابن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد  
 (سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول والذي نفسي بيده)  
 بسكون الفاء قال عياض واليد هنا الملك والقدرة (لولا أن رجلاً من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا عني  
 ولا أجد ما أحلهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزو في سبيل الله) بالزاي ولا بي ذر تغد وبالذال المهملة بدل الزاي من  
 الغد وفي رواية أبي زرعة بن عمرو في باب الجهاد من الأيمان لولا أن أشق على أمتي ورواية الباب تفسر المراد  
 بالمشقة المذكورة وهي أن نفوسهم لا تطيب بالتخلف ولا يقدر على التأهب للهجرهم عن آلة السفر من مركوب  
 وغيره وتعذر وجوده عند النبي صلى الله عليه وسلم وصرح بذلك في رواية همام عنده سلم وأفظه ولكن لا أجد  
 سعة أحلهم ولا يجدون سعة فيتبعوني ولا تطيب أنفسهم أن يقعدوا بعدى قاله في الفتح (والذي نفسي بيده  
 لو دنت) بفتح اللام والواو وكسر الدال الأولى ونسكين الثانية (أني أقتل في سبيل الله ثم أحيى) بضم الهمزة على  
 البناء للمفعول (ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل) بتكرير ثم ست مرات قال الطيبي ثم وإن دل على التراخي  
 في الزمان لكن الجمل على التراخي في الرتبة هو الوجه لأن التمني حصول درجات بعد القتل والاحياء لم يحصل قبل  
 ومن ثم كررها لتدل مرتبة بعد مرتبة إلى أن ينتهي إلى الفردوس الأعلى ولا بي ذر فاقبل بالفاء في الثلاثة عوض  
 ثم قال في الفتح ثم إن النسكته في إيراد هذه عقب تلك إرادة تسليية الخارجين في الجهاد عن مرافقته لهم فكانه  
 قال الوجه الذي تسيرون إليه فيه من الفضل ما أغني لاجله أن أقتل مرات فإني ما فاتكم من مرافقتي والقيود  
 معي من الفضل يحصل لكم مثله أو فوقه من فضل الجهاد فإني خواتم الجميع واستشكل هذا التمني منه عليه  
 الصلاة والسلام مع علمه بأنه لا يقتل واجيب بأن غنى الفضل والخير لا يستلزم الوقوع فكانه عليه الصلاة  
 والسلام أراد المبالغة في بيان فضل الجهاد وتحرير بعض المؤمنين عليه \* وبه قال (حدثنا يوسف بن يعقوب  
 الصفار) بفتح الصاد المهملة وتشديد الفاء وبعد الألف راء الكوفي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث قال  
 (حدثنا إسماعيل بن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد النونية (عن أيوب) السجستاني (عن حميد بن  
 هلال) العدوي البصري (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم) بعد  
 أن أرسل سرية إلى موتة في جمادى الأولى سنة ثمان واستعمل عليهم زيداً وقال إن أصيب زيد فجعفر بن أبي طالب  
 على الناس فإن أصيب جعفر فعبدا لله بن رواحة فاقتنوا مع الكفار فأصيب زيد (فقال) عليه الصلاة والسلام  
 (أخذ الراية زيداً فأصيب) أي قتل (ثم أخذها جعفر فأصيب ثم أخذها عبد الله بن رواحة فأصيب ثم أخذها  
 خالد بن الوليد عن غير امرأة) بكسر الهمزة وسكون الميم أي من غير أن يؤمر أحد لكنه المارأي المصلحة في ذلك



فعله (ففتح له) بضم الفاء الثانية (وقال) عليه الصلاة والسلام (وما يسرنا منهم) أي الذين أصيبوا (عندنا) وأما  
قال عليه الصلاة والسلام ذلك لعلمه بما صاروا إليه من الكرامة (قال أيوب) السخيتاني (أو قال) عليه الصلاة  
والسلام (ما يسرهم أنهم عندنا) لتحقيقهم خيرية ما حصلوا عليه من السعادة العظمى والدرجة العليا قال ذلك  
(وعينه تذر فان) بفتح الفوقية وسكون الذال المجهمة وكسر الراء فسيلا ندمعا على فراقهم أورجة لما خلفوه من  
عيال وأطفال يحزنون لعراقهم ولا يعرفون مقدار عاقبتهم ومآلهم عند الله تعالى والجللة حاله \* (باب فصل من  
بصرع في سبيل الله ذات) عطف على بصرع وعطف الماضي على المضارع قليل وكان الأصل أن يقول من بصرع  
ذات أو من بصرع فبعت وستط للنسي لفظ ذات وجواب الشرط قوله (فهو منهم) أي من المجاهدين (وقول الله  
تعالى) بالحز عطف على فضل ولا يذرع زوجل بدل قوله تعالى (ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم  
يذكره الموت) بقتل أو وقوع من دابة أو غير ذلك (فقد وقع أجره على الله وقع) أي (وجب) هذا تفسير أبي عبيدة  
في المجاز وسقط قوله وقع وجب للمستمل وروى الطبري أن الآية نزلت في رجل مسلم كان مقيما بمكة فلما سمع قوله  
تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها قال لا اله إلا هو مريض أخرجوني إلى جهة المدينة فأخرجوه فمات  
في الطريق فنزلت واسمه ضمرة على الصحيح \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال حدثني) بالافراد  
(الليث) بن سعد الإمام قال (حدثنا يحيى) بن سعيد الأنصاري (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء المهملة  
وتشديد الموحدة (عن أنس بن مالك عن خالته أم حرام) بفتح الحاء والراء المهملتين (بت ملهان) بكسر الميم  
وسكون اللام بعدها حاء مهملة أنها (قالت نام النبي صلى الله عليه وسلم يوما قريبا في ثم استيقظ) حال كونه  
(يتبسم) وفي رواية مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس في باب الدعاء بالجهاد وهو ينضح (فقلت  
ما أصححك قال أناس من امتي عرضوا على يركبون هذا البحر الأخضر) قال الزركشي وتبعه الدماميني قبل  
المراد الأسود وقال الكرمانى الأخضر صفة لازمة للبحر لا مخصوصة لكل البحار خضر فإن قلت الماء بسيط  
لا لون له قلت تتوهم الخضرة من انعكاس الهواء وسائر مقابلاته إليه انتهى (كالمولود على الأسرة) في الدنيا وفي  
الجنة (قالت فادع الله أن يجعلني منهم فدعاهم نام) عليه الصلاة والسلام (الثانية ففعل مثلها) أي من التبسم  
فقات مثل قولها) أي ما أصححك (فأجابها مثلها) أي مثل الأولى من العرض لكن قيل إن المعروفين راكبوا  
البر (فقات ادع الله أن يجعلني منهم فقال أنت من الأولين) أي الذين يركبون البحر الأخضر (فخرجت مع  
زوجها عبادة بن الصامت) حال كونه (غازيا أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية) بن أبي سفيان في خلافة  
عثمان رضي الله عنهم (فلا انصرفوا من غزوهم) ولا يذرع من غزوهم بزيادة تاء التأنيث (فأولين) أي راجعين  
(فنزول الشام فماتت) الهادبة لتركبهم أقصر عنها فماتت (والفاء في فصرعتها فصيحة أي فركبتها فصرعتها \* وهذا  
الحديث قد سبق في باب الدعاء بالجهاد \* (باب فضل) (من يشك في سبيل الله) بضم أوله وفتح ثالته وآخره  
موحدة أي من أدمى عضومنه أو أعظم وفي بعض النسخ تشك على وزن تفعل \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر  
الحوضي) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وبالضاد المجمة نسبة إلى حوض داود محلة بغداد وسقط الحوضي لابي  
ذر قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الأولى بن يحيى البصري (عن إسحاق) بن عبد الله بن أبي طلحة  
(عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم أقواما من بني سليم إلى بني عامر في سبعين) وهم  
المشهورون بالقراءة لأنهم كانوا أكثر قراءة من غيرهم وسليم بضم الميم وفتح اللام وسكون التنية وقد وهم  
الدمياطى هذه الرواية بأن بن سليم مبعوث إليهم والمبعوث هم القراء وهم من الأنصار وقال ابن حجر التحقيق أن  
المبعوث إليهم بنو عامر وأما بنو سليم فغدروا بالقراءة المذكورين والوهم في هذا السياق من حفص بن عمر شيخ  
البخاري فقد أخرجه هو في المغازي عن موسى بن اسماعيل عن همام فقال بعث أخا لام سليم في سبعين راكبا  
وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل الحديث فلعل الأصل بعث أقواما معهم أخوات سليم إلى بني عامر فصارت  
من بني سليم (فلما قدموا) بضم عونه (قال لهم خالي) حرام بن ملهان (أتقدمكم) أي إلى بني سليم (فان أمتوني)  
بتشديد الميم (حتى أبلغهم) بضم الهمة وفتح الموحدة وتشديد اللام المكسورة (عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) أنه يدعوهم إلى الإيمان (والأ) أي وإن لم يؤمنوني (كنتم مني قريبا فتقدم) إليهم (فأمتوه فينما) بالميم هو  
(يحدثهم) أي يحدث بن سليم (عن النبي صلى الله عليه وسلم إذ أومأوا) جواب بينما أي أشاروا وفي رواية أخرى



بضم المهملة وكسر الميم اي اشير (الى رجل منهم) هو عامر بن الطفيل (فقطعه) برح (فأنفذه) بالفاء والذال  
المجزة في جنبه حتى خرج من الشق الآخر (فقال) اي حرام المطعون (الله اكبر فزت) بالشهادة (ورب الكعبة  
ثم مالوا على بقيه اصحابه) اي اصحاب حرام (فقتلوهما الارجلان عرج) بالنصب وهذا الرجل هو كعب بن يزيد  
الانصاري وهو من بني امية كما عند الامام علي ولا يذري رجل أخرج بالرفع وقال الكرماني وفي بعضها يكتب  
بدون ألف على اللغة الربية (صعد الجبل قال همام) الراوي (فأراه) بضم الهمزة بعد الفاء ولا يذري أراه  
بالواو اي أظنه (آخر معه) هو عمرو بن امية الضمري (فأخبر جبريل عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم انهم  
قد اذوا ربهم فرفض عنهم وارضاهم في مكانا قرا) اي في جنة القرآن (أن بلغوا قومنا أن قد اتينا ربنا فرفض عنا  
وارضا بنا ثم نسخ) لفظه (بعد) من التلاوة وها هنا تنبيه وهو هل يجوز بعد نسخ تلاوة الآية أن يمسها المحدث  
ويقرأها الخنب قال الامدي تردد فيه الاصوليون والاشبه بالمنع من ذلك وكلام السهيلي يقتضي خلاف ذلك  
فانه قال ان هذا المذكور ليس عليه رونق الا بجاز ويقال انه لم ينزل بهذا النظم ولكن بنظم عجز كظم القرآن  
فان قيل انه خبر فلا ينسخ قلنا لم ينسخ منه الخبر وانما نسخ منه الحكم فان حكم القرآن يتلى في الصلاة وأن لا يمس  
الا طاهر وأن يكتب بين الدفتين وأن يكون تعلمه فرض كفاية وكل ما نسخ رفعت منه هذه الاحكام وان بقي  
مخفوظا فهو منسوخ فان تضمن حكما جازا ان يبقى ذلك الحكم مع ما لا ياتى به انتهى وزاد ابن جرير من طريق عمرو بن  
يونس عن عكرمة عن اسحاق بن ابي طلحة عن أنس وأنزل الله ولا تحسب الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل  
احياء عند ربهم يرزقون (قد عا عليهم) صلى الله عليه وسلم (اربعين صباحا) في القنوت (على رعل) بكسر الراء  
وسكون العين المهملة آخره لام محرومة بدل من عليهم باعادة العامل ورعل هم بطن من بني سليم (وذكوان) بفتح  
المجزة وسكون الكاف (وبني لحيان) بكسر اللام وسكون الحاء المهملة (وبني عصبية) بضم العين وفتح الصاد  
المهملة وتشديد التحتية (الذين عصوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) وسبأ في او اخر الجهاد ان شاء الله  
تعالى انه دعا على احياء من بني سليم حيث قتلوا القراء قال في الفتح وهو اصرح في المقصود \* وبه قال (حدثنا  
موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا ابو عوانه) الواضح الشكري (عن الاسود بن قيس) ولا يذري هو ابن  
قيس (عن جندب بن سفيان) بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضمها ابن عبد الله بن سفيان رضي الله عنه  
(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بعض المشاهد) اي امكنة الشهادة قيل كان في غزوة أحد (وقد دمت  
اصبعه) بفتح الدال اي جرحت اصبعه فظهر منها الدم (وقال) مخاطبا لما توجهت لها على سبيل الاستعارة  
او حقيقة على سبيل المجزة تسلية لها (هل انت الا اصبع دميت) بفتح الدال وسكون التحتية وكسر الفوقية  
صفة للاصبع والمستثنى فيه اعم عام الصفة اي ما انت باصبع موصوفة بشئ الا بان دميت فتنتي فانك ما تلبت  
بشي من الهلاك او القطع الا انك دميت ولم يكن ذلك هذرا (و) لكنه (في سبيل الله) ورضاه (ما قيت) بسكون  
التيمة وكسر الفوقية ولغير ابي ذر دميت لقيت بسكون الفوقية وهذا مما يتعلق به المحدثون في الطعن فقالوا  
هذا شعر نطق به والقرآن ينفي عنه أن يكون شاعرا واجيب بأنه رجز والرجز ليس بشعر على مذهب الاخفش  
وانما يقال لصاحبه فلان الرجز لا الشاعر اذا الشعر لا يكون الا ميتا تاما مقفى على احد انواع العروض المشهورة  
وبأن الشعر لا بد فيه من قصد ذلك فالمراد بكونه نية له وروية فيه وانما هو اتفاق كلام يقع موزونا ليس منه  
فالمنفي صنعة الشاعرية لا غير \* وهذا الحديث اخرجه المؤلف ايضا في الادب ومسلم في المغازي والترمذي في  
التفسير والنساء في اليوم والليله \* (باب) فضل (من يخرج في سبيل الله عز وجل) بضم التحتية وسكون الجيم  
\* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان  
(عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال و) الله  
(الذي نفسي بيده) بقدرته او في ملكه (لا يكلم) بضم التحتية وسكون الكاف وفتح اللام اي لا يخرج (أحد) مسلم  
(في سبيل الله) اي في الجهاد ويشمل من جرح في ذات الله وكل ما دافع المرفع فيه بحق فأصيب فهو مجاهد كقتال  
البغاة وقطاع الطريق واقامة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعند مسلم من طريق همام عن ابي هريرة كل  
كلم يكلمه المسلم (والله أعلم بمن يكلم) يخرج (في سبيله) بجملة معترضة بين المستثنى منه والمستثنى مؤكدة مقررة  
لمعنى المعترض فيه وتفنيم شأن من يكلم في سبيل الله ومعناه والله أعلم بعظيم شأن من يكلم في سبيل الله وتطيره قوله  
تعالى قالت رب اني وضعتها انثى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالاتى اي والله أعلم بالشيء الذي وضعت



وما علق به من عظام الامور ويجوز أن يكون تمجدا للمصانة عن الربا والسعة وتبنيها على الاخلاص في الغزو  
وأن الثواب المذكور انما هو لمن اخلص فيه وقاتل لتكون كلمة الله هي العليا (الاجاب يوم القيامة و) جرحه  
ينعب بالثلاثة والعين المهمة تجري دما (اللون لون الدم والريح ريح المسك) اي كريح المسك اذ ليس هو مسكا  
حقيقة بخلاف اللون لون الدم فلا حاجة فيه لتقدير ذلك لانه دم حقيقة فليس له من احكام الدنيا والصفات  
فيها الا اللون فقط وظاهر قوله في رواية مسلم ككل كلم يكلمه المسلم انه لا فرق في ذلك بين أن يستشهد أو تبرأ  
بحراسته لكن الظاهر أن الذي يجي يوم القيامة وجرحه ينعب دما من فارق الدنيا وجرحه كذلك ويؤيده  
ما رواه ابن حبان في حديث معاذ عليه طابع الشهادة والحكمة في بعثته كذلك أن يكون معه شاهد فضله  
يذله نفسه في طاعة الله عز وجل ولا صحاب السنن وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم من حديث معاذ بن  
جبل من جرح برح في سبيل الله او نكب نكبة فانما تجي يوم القيامة كآخرا ما كانت لونها الزعفران وريحها  
المسك قال الحافظ ابن حجر وعرف بهذه الزيادة أن الصفة المذكورة لا تختص بالشهيد بل هي حاصلة لكل من جرح  
كذا قال فليأمل وقال النووي قالوا وهذا الفضل وان كان ظاهرا انه في قتال الكفار فيدخل فيه من جرح  
في سبيل الله في قتال البغاة وقطاع الطريق وفي اقامة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك وكذا قال  
ابن عبد البر واستشهد على ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام من قتل دون ماله فهو شهيد لكن قال الولي ابن  
العراق قد يتوقف في دخول المقاتل دون ماله في هذا الفضل لاشارة النبي صلى الله عليه وسلم الى اعتبار  
الاخلاص في ذلك بقوله والله أعلم بمن يكلم في سبيله والمقاتل دون ماله لا يقصد بذلك وجه الله وانما يقصد صون  
ماله وحفظه فهو يفعل ذلك بداعية الطبع لا بداعية الشرع ولا يلزم من كونه شهيدا أن يكون دمه يوم القيامة  
كريح المسك واي بذل بذل نفسه فيه الله حتى يستحق هذا الفضل وهذا الحديث اوردته المؤلف في باب ما يقع  
من التجاسات في السمن والممام من كتاب الطهارة وسبق البحث في وجه ذكره ثم (باب) ذكر (قول الله تعالى)  
ولا يذرع عز وجل (قل هل يربصون بنا) تنتظرون بنا (الاحادي الحسين) الاحادي العاقبتين اللتين كل  
منهما حسنى العواقب الفتح والشهادة وسقط قوله قل لغير ابي الوقت (والحرب سجال) بكسر المهملة وتخفيف  
الجيم اي تارة وتارة ففي غلبة المسلمين يكون اهم الفتح وفي غلبة المشركين يكون للمسلمين الشهادة \* وبه قال  
(حدثنا يحيى بن بكر) نسبة الى جده واسم ابيه عبد الله المخزومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن  
سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله بن عبد  
الله) بن عمر العيين من الاول مصفرا ابن عتبة بن مسعود (ان عبد الله بن عباس اخبره ان ابا سفيان) زاد ابو ذر  
ابن حرب (اخبره ان هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف آخره لام ملك الروم الملقب بقمصر (قال له)  
اي لابي سفيان (سألتك كيف كان قتالكم ايام) عليه الصلاة والسلام بفصل ثاني الضمير بن قبل وهو اصوب  
من وصله ونص عليه الزمخشري (فزعمت ان الحرب سجال ودول) بكسر الدال ولا يذرع دول بضمها قال  
القرطبي العرب تقول الايام دول ودول ودل ثلاث لغات قبيل بالضم الاسم وبالفتح المصدر وفي بدء الوحي من  
طريق شعيب عن الزهري الحرب بيننا وبينه سجال ينال منا وينال منه (فكذلك الرسل يتلى) اي تختبر (ثم  
تكون لهم العاقبة) وهذه قطعة من حديث سبق في اوائل الكتاب (باب قول الله تعالى) ولا يذرع عز وجل  
(من المؤمنين رجال) مبدا وخبر مقدم (صدقوا ما عاهدوا الله عليه) اول ما خرجوا الى أحد لا يولون الادبار  
وقال مقاتل ليلة العقبة من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمقاتلة لاعلاء الدين من صدقني اذا قال لي  
الصدق فان المعاهد اذا اوفى بعهده فقد صدق فيه (فهم من قسى حبه) اي نذره بأن قاتل حتى استشهد كائن  
ابن النضر وطلحة والنعب النذر استعير للموت لانه كند لازم في رقبة كل حيوان (ومنهم من ينتظر) الشهادة  
كعثمان (وما بدلوا) العهود ولا غيره (تديلا) بل استمروا على ما عاهدوا الله عليه وما نقضوه كعمل المنافقين  
الذين قالوا ان يوتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الافرار وقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار  
\* وبه قال (حدثنا محمد بن سعيد) بكسر السين (الخراعي) بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وبالعين  
المهملة البصري الملقب بمردية قال (حدثنا عبد الاعلى) بن عبد الاعلى السامي بالسبيل المهمة (عن حميد)  
الطويل (قال سألت انس احدثنا) ولا يذرع قال وحدثني بالافراد وفي نسخة تحويل السند وحدثنا  
(عمر بن زرارة) بفتح العين وسكون الميم وزرارة بضم الزاي وتخفيف الراي بينهما الق ابن واقد



الهلالي قال (حدثنا زياد) بكسر الراء وتخفيف التخمينة ابن عبد الله العامري البكائي (قال حدثني)  
 بالافراد (حميد الطويل عن انس رضي الله عنه) انه (قال غاب عني انس بن النضر) بالنون والصاد المجمة  
 (عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن أول قتال قاتلت المشركين) لان غزوة بدر هي أول غزوة غزاها  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت في السنة الثانية من الهجرة (لأن الله انهدني) أي احضرتني (قتال  
 المشركين ليرين الله) بنون التوكيد الثقيلة واللام جواب القسم المتقدر ولا بي ذرع عن المستملي ليراني الله بألف  
 بعد الواو وتخمينة بعد النون المكسورة المخففة (ما أصنع فلما كان يوم أحد) برفع يوم على أنه فاعل بكان التامة  
 وفي الفرع وأصله يوم بالنصب أيضا على الظرفية أي يوم قتال أحد أو أطلق اليوم وأراد الواقعة فهو اضممار  
 أو مجاز قاله الكرماني (وانكشف المسلمون) وفي رواية الاسماعيلي وانهمز الناس وهو معنى انكشف (قال)  
 انس بن النضر (اللهم اني اعتذر اليك عما صنع هو لا يعي أصحابه) المسلمين من الفرار (وأبرأ اليك مما صنع  
 هؤلاء يعني المشركين) من القتال فاعة ذرع عن الاولياء وتبرأ من الاعداء مع انه لم يرض الامرين جميعا (ثم تقدم)  
 نحو المشركين (فاستقبله) أي استقبل انس بن النضر (سعد بن معاذ) بضم الميم آخره ذال مججمة وزاد في مسند  
 الطيالسي من طريق ثابت عن انس من هزما (فقال يا سعد بن معاذ) اريد (الجنة ورب النضر) أي والده (اني  
 اجدر ريحها) أي ريح الجنة حقيقة أو وجد ريحا طيبة ذكره طيبها بطيب ريح الجنة (من دون أحد) أي عنده  
 (قال سعيد) هو ابن معاذ (فما استطعت يا رسول الله ما صنع) من اقامته ولا صنيعة في المشركين من القتل  
 مع اني شجاع كامل القوة ولا ما وقع له من الصبر بحيث وجد في جسده ما يزيد على الثمانين من ذربة وطعنة  
 ورمية كما (قال انس) هو ابن مالك (فوجدنا به) أي بابن النضر (بضعا) بكسر الموحدة وقد تنح (رغمنا  
 ضربة بالسيف وطعنة برمح او رمية بسهم) قال العيني وكلمة أوفى الموضعين للتشوييع وفي رواية عبد الله بن بكر  
 عن حميد عند الحارث بن أبي أسامة قال انس فوجدناه بين القتلى (ووجدناه قد قتل وقد مثل به المشركون)  
 بفتح الميم وتشديد المثلثة من المثلة أي قطعوا اعضاءه من أنف وأذن وغيرهما (فما عرفه أحد الا اخيه سنان)  
 بأصبعه أو بطرف أصبعه (قال انس) هو ابن مالك (كأري) بضم النون (ارنط) شك من الراوي وهما معني  
 واحد (ان هذه الآية تزلت فيه وفي أشباهه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى آخر الآية وقال  
 ان احبته) أي اخت انس بن النضر وهي عمة انس بن مالك (وهي تسمى الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة  
 وتشديد التخمينة (كسرت نية امرأة) زاد في الصلح فطلبوا الارش وطلبوا العفو فأبوا فأتوا النبي صلى الله  
 عليه وسلم (فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصاوص فقال انس) هو ابن النضر المستشهد يوم أحد  
 (يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا تكسر نيتيها) قاله توفعا ورجاء من فصلة تعالى أن يرضي خدعها ليعفوها  
 ابتغاء مرضاته (فرصوا بالارش) عوضا عن القصاص (وتركوا القصاص) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره في قسمه وهو ضد الحنث وقصة الربيع هذه سبقت في باب الصلح في الدية  
 من كتاب الصلح وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري)  
 محمد بن مسلم بن شهاب (وحدثنا) وأخبرنا أبي ذر حدثني بالافراد واسقاط واو العطف وفي نسخة ح للتحويل وحدثني  
 بالافراد والواو (اسماعيل) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (أخى) ابو بكر عبد الحميد (عن سليمان) بن  
 بلال (أراه) بضم الهمزة أي اظنه (عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن خارجة بن  
 زيد) الانصاري (ان زيدا بن ثابت) الانصاري (رضي الله عنه) واللفظ لابن ابي عتيق ويأتي لفظ شعيب ان شاء  
 الله تعالى في سورة الاحزاب (قال نسخيت الصحيفة في المصاحف ففقدت) بفتح القاف (آية من سورة الاحزاب)  
 وسقط لابي ذر سورة (كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها ولم اجدها الا مع خزيمه بن ثابت الانصاري  
 الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته شهادة رجلين) خصوصية له رضى الله عنه لما كلم عليه  
 الصلاة والسلام رجلا في شيء فانكره فقال خزيمه أنا أشهد فقال عليه الصلاة والسلام أنتشهد ولم تستشهد فقال  
 نحن نصدقك على خبر السماء فكيف بهذا فأما بضئ شهادته وجعلها بشهادتين وقال لا تعد (وهو قوله) تعالى  
 (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) واستشكل كونه اثبتا في المصحف بقول واحد أو اثنين اذ شرط  
 كونه قرآنا لتواتر واجب بأنه كان متواترا عندهم ولذا قال كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها



وقد روى ان عمر رضى الله عنه قال اشهد لسمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا عن أبي بن كعب  
وهلال بن امية فهو لاجتماعه \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التفسير وفي فضائل القرآن والترمذي  
والنسائي في التفسير \* هذا (باب) بالتسوية يذكرفيه (عمل صالح قبل القتال) وفي نسخة باب عمل صالح  
بالإضافة (وقال أبو الدرداء) عويعر بن مالك الانصاري \* ما ذكره الدينوري في المجالسة (انما تقاتلون بأعمالكم)  
أي متلبسين بأعمالكم (وقوله عز وجل) بالرفع عطفا على المرفوع السابق (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا  
تفعلون) كان المؤمنون يقولون لو علمنا أي الأعمال أحب إلى الله لعملنا فأرسل الله تعالى ان الله يحب الذين  
يتقاتلون فذكرهوا القتال فوعظهم الله وأدبهم فقال لم تقولون مالا تفعلون (كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا  
تفعلون) أي عظم ذلك في البغض وهذا من أفصح الكلام وابلغه في معناه قصد في كبر النجيب من غير لفظه ومعنى  
التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شئ خارج عن نظائره وأشكاله واسند كبر الى  
أن تقولوا ونصب مقتا على تفسيره دلالة على أن قوالهم مالا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه لفرط تمكن المقت  
منه واختير لفظ المقت لانه أشد البغض وابلغه (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله) أي في طاعته (صفا)  
صافين انفسهم (كانهم ببيان مرصوص) أي كأنهم في تراصهم ببيان رص بعضه الى بعض والمراد انهم لا يزولون  
عن أماكنهم ولفظ رواية أبي ذر بعد قوله مالا تفعلون الى قوله كأنهم ببيان مرصوص فلم يذكر ما بينهما قال ابن  
المنبر ومناسبة الآية للترجمة فيها خفاء وكأنه من جهة أن الله تعالى عاتب من قال انه يفعل الخير ولم يفعله واثني  
على من وفي وثبت عند القتال أو من جهة انه انكر على من قدم على القتال قولا غير مرضي ومفهومة بثبوت  
الفضل في تقديم الصدق والعزم الصحيح على الوفاء وذلك من أصل الأعمال وقال الكرماني والمقصود من ذكر  
هذه الآية ذكر صفاته وهو عمل صالح قبل القتال \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن عبد  
الرحيم) المعروف بصاعقة قال (حدثنا شاذان بن سوار) بفتح الشين المجهمة وتخفيف الموحدة وبعد الالف موحدة  
ثمانية وسوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وبعد الالف راء (الفرزي) بفتح الفاء وتخفيف الزاي قال  
(حدثنا إسرائيل) بن يونس بن أبي إسحاق (عن) جده (أبي إسحاق) عمرو بن عبد الله السيمي أنه (قال سمعت  
البراء) بن عازب (رضي الله عنه يقول اني انبي صلى الله عليه وسلم رجلا) قال الحافظ ابن حجر لم اعرف اسمه  
لكنه انصاري أو سبي من بني النبيت بنون مفتوحة فوحدة مكسورة فتحية ساكنة ففوقية كما في مسلم ولولا  
ذلك لا يمكن تفسيره بعمر بن ثابت بن وقش بفتح الواو والقاف بعدها مبهمة وهو المعروف باصبر بن عبد الأشهل  
فان بني عبد الأشهل بطن من الانصار من الاوس وهم غير بني النبيت ويمكن أن يحمل على أن له في بني النبيت  
نسبة فانهم اخوة بني عبد الأشهل يحجمهم الاتساب الى الاوس (مقنع) بفتح القاف والتون المشددة أي غطي  
وجهه (بالحديد فقال يا رسول الله اقاتل واسلم) ولابي ذر عن المستلي واسلم (قال) عليه الصلاة والسلام (اسلم  
ثم قاتل فاسلم ثم قاتل فقتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمل قليل وااجر) بضم الهزة مبنيا للمفعول اجرا  
(كثيرا) بالثالثة واخرج ابن اسحاق في المغازي بأسناد صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه انه كان يقول  
أخبروني عن رجل دخل الجنة لم يصل صلاة ثم يقول هو عمرو بن ثابت \* (باب من اتاهم غرب فقتله) بفتح الغين  
المججمة وسكون الراء آخره موحدة منونا كهم صفة قال ابو عبيد وغیره أي لا يعرف رامي ولا يعرف من  
أين أن أو جاء على غير قصد من رامي وعن أبي زيد فيما حكاه الهروي ان جاء من حيث لا يعرف فهو بالتسوية  
والاسكان وان عرف رامي لكن اصاب من لم يقصد فهو بالإضافة وفتح الراء وانكر ابن قتيبة السكون ونسبه  
لقول العامة وجوز الفتح وإضافة سهم لغرب \* وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله) هو محمد بن يحيى بن عبد الله  
الذهلي \* كما جزم به الكلاباذي وتبعه غيره وقد نسب المؤلف الى جده قال (حدثنا حسين بن محمد) بضم الحاء وفتح  
السين (ابو احمد) بن بهرام التميمي المروزي سكن بغداد قال (حدثنا شاذان) بفتح الشين المجهمة ابو معاوية النهوي  
(عن قتادة) بن دعامة انه قال (حدثنا انس بن مالك ان ام الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التنية  
المكسورة (بنت البراء) بنصب بنت وتخفيف الراء من البراء وهذا وهم والصواب المعروف أن الربيع بنت النضر  
بن ضمضم عمه انس بن مالك بن النضر بن ضمضم وقال ابن الاثير في جامعها انه الذي وقع في كتب النسب والمغازي  
او اسماء الصحابة قال ابن حجر وليس هذا بقادح في صحة الحديث ولا في ضبط روايته (وهي ام حنيفة بن سراقه)



بضم السين المهملة وتحقير الراء والقاف وحارثة بالحاء المهملة والمثلثة الانصاري (انت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله ألا تجدني عن حارثة) برفع المثلثة من تحتني (وكان قتل يوم) وقعة (بدر أصابه منهم غرب) يتنوين منهم غرب مع سكون الراء ولا بي ذر غرب بفتح الراء قال ابن قتيبة وهو الاجود لكنه ذكره مع اضافة منهم لغرب وقدم مع غيره أترلا (فان كان في الجنة صبرت) قال ابن المنير انما شكت فيه لان العدو لم يقتله قصدا او كانها فهمت أن الشهيد هو الذي يقتل قصدا لانه الاغلب فنزلت الكلام على الغالب حتى بين لها الرسول العموم (وان كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء) نقل الحافظ ابن حجر وتبعه العيني عن الخطابي مانصه اقترها النبي صلى الله عليه وسلم على هذا فيؤخذ منه الجواز ثم تعقبه بأن ذلك كان قبل تحريم النوح فلا دلالة فيه فان تحريره كان في غزوة أحد وهذه القصة كانت عقب غزوة بدر وفي هذا نظر لا يحق فانها لم تغل اجتهدت عليه في النوح ولا يلزم من الاجتهاد في البكاء النوح وليس فيما نقله عن الخطابي ما يفهم ذلك بل قوله اقترها على هذا اشارة الى البكاء المذكور في الحديث ولا ريب أن البكاء على الميت قبل الدفن وبعده جائز انما فائدتا قل (قال) عليه الصلاة والسلام (يا أم حارثة انما اجننان) أي درجات (في الجنة وان ابنك اصاب الفردوس الاعلى) فرجعت وهي تضحك وتقول مخ يبح لك يا حارثة والضمير في قوله انها منهم يفسره ما بعده كقوله هم هي العرب تقول ما تشاء ويجوز أن يكون الضمير للشان وجنان مبتدأ والتكثير فيه للتعظيم والمراد بذلك التعظيم والتعظيم (بسم الله الرحمن الرحيم) وسقطت البسملة لابي ذر \* (باب) فضل (من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا) وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن عمرو) بفتح العين وسكون الميم هو ابن مرة (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن ابي موسى) عبد الله بن قيس (رضي الله عنه) أنه (قال جاء رجل) هو لاحق بن ضميرة الباهلي كما عند ابي موسى المديني في الصحابة (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر) بين الناس ويشتهر بالشجاعة (والرجل يقاتل ليري) بضم الباء وفتح الراء مبنيا للمفعول (مكانه) بالرفع نائب عن الفاعل أي مرتبته في الشجاعة وفي رواية الا عمش عن ابي وائل الا تية ان شاء الله تعالى في التوحيد ويقال رياه وزاد في رواية منصور عن ابي وائل السابقة في العلم والاعمش ويقال حية وفي رواية منصور ويقال غضبا فحصل أن اسباب القتال خمسة طاب المغنم واظهار الشجاعة والرياء والحية والغضب (فن في سبيل الله قال) عليه الصلاة والسلام (من قاتل لتكون كلمة الله) أي كلمة التوحيد (هي العليا) بضم العين المهملة (فهو) المقاتل (في سبيل الله) عز وجل لا طالب الغنية والثمرة ولا مظهر الشجاعة ولا للحمية ولا للغضب فلو اُضيف الى الاول غيره اخل بذلك نعم لو حصل ضمنا لاصلا ومقصودا لا يخل وقد روى ابو داود والنسائي من حديث ابي امامة باسناد جيد قال جاء رجل فقال يا رسول الله ارايت رجلا غزا يلتمس الاجر والذكر ماله قال لا شيء له فأعادها ثلاثا كل ذلك يقول لا شيء له ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصا وابتغي به وجهه وقال ابن أبي جرة ذهب المحققون الى انه اذا كان الباعث الاول قصدا لعلاء كلمة الله لم يضره ما انضاف اليه انتهى وفي جوابه عليه الصلاة والسلام بما ذكرناه من غاية البلاغة والايجاز فهو من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم لانه لو أجابه بأن جميع ما ذكره ليس في سبيل الله احتمل أن يكون ما عداه في سبيل الله وليس كذلك فعدل الى لفظ جامع عدل به عن الجواب عن ماهية القتال الى حالة المقاتل فتضمن الجواب وزيادة وقد يفسر القتال للحمية بدفع المضرة والقتال غضبا يجلب المنفعة والذي يرى منزلته أي في سبيل الله فتناول ذلك المدح والذم فلذا لم يحصل الجواب بالاثبات ولا بالنفي قاله في فتح الباري \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الحسن والتوحيد وسبق في العلم في باب من سأل وهو قائم عالما جالسا (باب) فضل (من اغبرت قدما في سبيل الله) عند الاقتصام في المعارك لقتال الكفار وخص القدمين لكونهم ما العمد في سائر الحركات (وقول الله تعالى) بالجز عطف على السابق ولا بي ذر عز وجل (ما كان لاهل المدينة) ظاهرة خبر ومعناه نبي (ومن حوهم من الاعراب) سكان البوادي مزينة وجهينة واشبع واسم وغفار (ان يتظفروا عن رسول الله) اذا غزا (الى قوله ان الله لا يضيع اجر المحسنين) وغير أبي ذر ما كان لاهل المدينة الى قوله ان الله لا يضيع اجر المحسنين ومناسبة الآية لا ترجع كما قال ابن بطال أن الله تعالى قال في الآية لا يظنون موطن أي ارضا يغيظ الكفار وطوهم اياها ولا يسألون من عدو ولا يسيبون من



عدوهم قتلاً واسراً وغنيمة إلا كتب لهم به عمل صالح قال ففسر صلى الله عليه وسلم العمل الصالح بأن النار لا تمس من عمل بذلك قال والمراد بسبيل الله جميع طاعاته انتهى وعن عبيدة بن رفاعه قال ادركني أبو عبس وأنا اذهب الى الجمعة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من اغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار رواه البخاري وفيه استعمال اللفظ في عمومه لكن المتبادر عند الإطلاق من لفظ سبيل الله الجهاد وبه قال (حدثنا اسحاق) هو ابن منصور كما نسبه الاصيلي فيما ذكره الجبائي قال (اخبرنا) بالخاء المعجمة (محمد بن المبارك) الصوري قال (حدثنا يحيى بن حمزة) بالخاء المعجمة والزاي الجبيري قاضي دمشق قال (حدثني) بالافراد (يزيد بن ابي مريم) يزيد من الزيادة أبو عبد الله قال (اخبرنا عبيدة بن رفاعه) بفتح عين عبيدة وتخفيف الموحدة والتحتية ورفاعة بكسر الراء وبالفاء وبعد الالف عين مهملة (ابن رافع بن خديج) بالفاء والعين المهملة وخديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وبعد التحتية الساكنة جيم وسقط لغير أبي ذر ابن رفاعه وسقط لابي ذر ابن خديج (قال اخبرني) بالافراد (ابو عبس) بفتح العين وسكون الموحدة آخره سين مهملة (هو عبد الرحمن بن جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة آخره راء وسقط هو عبد الرحمن بن جبر لابي ذر (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اغبرت قدما عبد) ولا يذر عن الجوى والمستمل ما اغبرت نا بالتثنية وهو لغة والاولى افصح وزاد احمد من حديث أبي هريرة ساعة من نهار (في سبيل الله فتمسه النار) نصب نفسه أى أن المس يتنى بوجود الغبار المذكور اذا كان مس الغبار قد مسه دافعاً لمس النار اياه فكيف اذا سعى به ما واستفرغ جهده فقاتل حتى قتل وقتل وفي الاوسط للطبراني عن أبي الدرداء مرفوعاً من اغبرت قدماه في سبيل الله حرم الله سائر جسده على النار وحديث الباب قد سبق في باب المشي الى الجمعة في كتاب الجمعة \* (باب) عدم كراهة (مسح الغبار عن الناس في السبيل) كذا في عدة نسخ مقابلة على اليونينية وفي بعض الاصول عن الرأس في سبيل الله وقيل ان التعبير بالناس تصحيف قال العيني ولا وجه لدعوى التصحيف لانه اذا لم يكره مسح الغبار عن رأس من هو في سبيل الله فكذلك مسح غيرها وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) الرازي الصغير قال (اخبرنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي قال (حدثنا خالد) الخذاء (عن عكرمة ان ابن عباس) رضى الله عنهما (قال له) أى لك عكرمة (والعلى) أى ولابنه على (ابن عبد الله) بن عباس أبي الحسن العابد (انبياسا سعيد) الخدرى رضى الله عنه (فاخبرنا من حديثه فأتيناه) ولا يذر عن الكشميني فأتينا (وهو واخوه) أى من الرضاة وليس لابي سعيد أخ شقيق ولا أخ من ابيه ولا من امه الا قتادة بن النعمان ولا يصح أن يكون هو فان على بن عبد الله بن عباس ولد في آخر خلافة علي ومات قتادة بن النعمان قبل ذلك في أواخر خلافة عمر (في حائط) أى بستان (لهم ما يسقيانه فلما رانا) ابو سعيد (جاء) فأخذ رداءه (فاحتبى وجلس فقال كائن قل لبني المسجد) بفتح اللام وكسر الموحدة طوبى لى المتخذ لعمارته (لبنة ابنة) مرتين (وكان عمار) هو ابن ياسر (ينقل لبنتين لبنتين) ذكرهما مرتين كبنة (فخر به النبي صلى الله عليه وسلم ومسح عن رأسه الغبار وقال رشح عمار تقطعه الفئة الباغية) هم اهل الشام وسقط لابي ذر قوله تقطعه الفئة الباغية وفي البزار أن هذا الساقط عند أبي ذر من اصحابه لامن النبي صلى الله عليه وسلم (عمار يدعوه) أى يدعو عمار الفئة الباغية وهم اصحاب معاوية الذين قتلوه في رقعة صفين (الى) طاعة (الله) اذ طاعة على الامام اذ ذلك من طاعة الله وقال ابن بطال يريد والله اعلم اهل مكة الذين اخرجوا عماراً من دياره وعذبوه في ذات الله قال ولا يمكن أن يتأول ذلك على المسلمين لانهم أجابوا دعوة الله تعالى وانما يدعى الى الله من كان خارجاً عن الاسلام (ويدعوه) أى الفئة الباغية أو اهل مكة (الى) سبب (النار) لكنهم معذرون للتأويل الذي ظهر لهم لانهم كانوا مجتهدين طائفتين منهم يدعونه الى الجنة وان كان في نفس الامر بخلاف ذلك فلا لوم عليهم في اتباع ظنونهم الناشئة عن الاجتهاد واذا قلنا المراد اهل مكة وانهم دعوه الى الرجوع الى الكفر وان هذا كان أول الاسلام فلم قال يدعوه بل لفظ المستقبل فيكون قد عبر بالمستقبل موضع الماضي كما يقع التعبير بالماضي موضع المستقبل فعنى يدعوه دعاهم الى الله فأشار عليه الصلاة والسلام الى ذكر هذا الما طابقت شدته في نقله لبنتين لبنتين شدته في صبره بمكة على العذاب تنبيهاً على فضيلته وثباته في امر الله قاله ابن بطال والاول هو ظاهر السياق لا سيما مع قوله تقطعه الفئة الباغية ولا يصح أن يقال ان مراده الخوارج الذين بعث على عمار يدعوه الى الجماعة



لان الخوارج انما خرجوا على علي بعد قتل عمار بـلا خلاف فان ابتداء امر الخوارج كان عقب التحكيم وكان  
 التحكيم عقب انتهاء القتال بـصين وكان قتل عمار قبل ذلك قطعاً لكن ابن بطان تأدب حيث لم يعترض لذكر صفين  
 ابعاد الالهة عن نسبة النبي اليهم وفيما تقدم من الاعتذار عنهم بكونهم مجتهدين والمجتهدين اذا اخطأه اجر ما يمكن  
 عن هذا التأويل البعيد \* وهذا الحديث قدم في باب التعاون في بناء المسجد من كتاب الصلاة \* (باب جواز  
 الغسل بعد الحرب والغبار) \* وبالسند قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد) بغير نسبة ونسبه أبو ذر  
 عن السكسيمي قال قال محمد بن سلام بتخفيف اللام ابن الفرج السلي البيكدي قال (اخبرنا عبيدة) بفتح العين  
 وسكون الواو حدة ابن سليمان (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لما رجع يوم الخندق) الذي حفره الصحابة لما تحزبت عليهم الاحزاب بالمدينة سنة اربع  
 أو سنة خمس (ووضع السلاح) وسقط لابي ذر افظ السلاح (واغتسل فأتاه جبريل) عليهم السلام (و) الحال  
 أنه (قد عصب رأسه الغبار) بتخفيف الصاد المهملة أي ركب على رأسه الغبار وعلق به كالعصابة تحيط  
 بالرأس (فقال) له (وضعت السلاح فوالله ما وضعته فقال) له (رسول الله صلى الله عليه وسلم فابن) وفي  
 المغازي من طريق عبد الله بن أبي شيبه عن ابن عمر عن هشام والله ما وضعناه فخرج اليهم قال قال ابن (قال  
 ههنا وأومأ الى بني قريظة) بضم القاف وفتح الراء وسكون التحتية وفتح الطاء المججمة قبيلة من اليهود (قالت)  
 عائشة رضي الله عنها (خرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا الحديث أخرجه في المغازي أيضا  
 \* (باب فضل قول الله تعالى) أي فضل من ورد فيه قول الله تعالى ولابي ذر عز وجل (ولا تحسبن الذين قتلوا  
 في سبيل الله أمواتاً بل أحياء) أي بل هم احياء (عند ربهم) ذوو رزقي منه (يرزقون) من الجنة (فرحين) حال  
 من الضمير في يرزقون (بما آتاهم الله من فضله) وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والقرب من الله تعالى  
 والتمتع بنعيم الجنة (ويستبشرون) عطف على فرحين أي يسرون بالبشارة (بالذين لم يلحقوا بهم) أي باخوانهم  
 المؤمنين الذين فارقوهم احياء فليلقوا بهم (من خلفهم أن لا خوف عليهم) فيمن خلفوهم من ذريتهم (ولا هم  
 يحزنون) على ما خلفوا من اموالهم (يستبشرون) قال القاضي كره للتوكيد اولى ما هو بيان لقوله أن  
 لا خوف ويجوز أن يكون الاوّل بحال اخوانهم وهذا بحال انفسهم (بنعمة من الله) ثواب لاعمالهم (وفضل)  
 زيادة عليه كقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وتشكروهما للتعظيم (وان الله لا يضيع اجر المؤمنين)  
 من جملة المستبشرين عطف على فضل وفي حديث ابن عباس عند الامام احمد مر فوالله ما شهداء على يارق  
 نهر باب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم بكرة وعشبا وقال سعيد بن جبير لما دخلوا الجنة ورأوا  
 ما فيها من الكرامة للشهداء قالوا يا ليت اخواتنا الذين في الدنيا يعلون ما عرفناه من الكرامة فاذا شهدوا  
 القتال بانسروهم بانفسهم حتى يستشهدوا فيصيبوا ما اصبنا من الخير فآخبر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بأمرهم  
 وما هم فيه من الكرامة واخبرهم أني قد انزلت على نبيكم واخبرته بأمركم وما انتم فيه فاستبشروا  
 فذللت قوله تعالى ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية وسباق الآيتين الكريمتين ثابت في  
 رواية الاصبلي وكرامة وقال في رواية ابي ذر رزقون الى وان الله لا يضيع اجر المؤمنين \* وبه قال (حدثنا  
 اسماعيل بن عبد الله) بن ابي اويس الاصبلي (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن اسحاق بن عبد الله  
 ابن ابي طلحة عن) عمه (انس بن مالك رضي الله عنه) انه (قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين  
 قتلوا اصحاب بئر معونة) بفتح الميم وضم العين المهملة وبعد الواو الساكنة نون موضع من جهة نجد (ثلاثين غداة  
 على رعل) بكسر الراء وسكون العين المهملة بدل من الذين قتلوا باعادة العامل (وذكوان) بالذال المججمة (وعصية)  
 بضم العين وفتح الصاد المهملة وتشديد التحتية (عمت الله ورسوله قال انس انزل في الذين قتلوا بئر معونة  
 قرآن قرأناه ثم نسخ) لفظه (بعد بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضي عنا ورضينا عنه) زاد عمر بن بونس  
 عن عكرمة عن اسحاق بن ابي طلحة عند ابن جرير ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله وهذه الزيادة تحصل المطابقة  
 بين الحديث والآية \* وحديث الباب أخرجه المؤلف ايضا في المغازي بآتم من هذا وأخرجه مسلم في الصلاة \*  
 وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا صفوان) بن عيينة (عن عروة) بفتح العين ابن دينار المكي  
 انه (سمع جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم مائة قول اصطح ناس) منهم والد جابر (الخر) أي شربوها



بالغداة (يوم أحد) وكانت اذذاك مباحة (ثم قتلوا شهداء) وانخرقوا بطونهم فلم يمنعهم ما كان في علم الله من تحريمها ولا كونها في بطونهم من حكم الشهادة وفضلها لان التحريم انما يلزم بالنهي وما كان قبل النهي فغير مخاطب به (فقيل لسفيان) بن عيينة (من آخر ذلك اليوم) أي في هذا الحديث هذا اللفظ موجود (قال) سفيان (ليس هذا فيه) وأما مطابقة الحديث للترجمة فقال ابن المنير عسر جدا الآن يكون مراده التنبه على أن الخمر التي شربوها لم تضرهم لان الله أثبت عليهم بعد موافقهم ورفع عنهم الخوف والحزن وما ذاك الا أن الخمر كانت يومئذ مباحة ولا يتعلق التكليف بفعل المكلف باعتبار ما في علم الله تعالى حتى يبلغه رسوله انتهى قال في المصابيح بعد ذكره لهذا لم تحصل النفس على شفاء من مطابقة الحديث للترجمة لان هؤلاء الذين اصطبحوا ثم ما نواوه في بطونهم لم يفعلوا ما يتوقع عليه عتاب ولا عقاب ضرورة انها كانت مباحة حينئذ فهي كغيرها من مباحات صدرت منهم ذلك اليوم فالحكمة في تخصيص هذا المباح دون غيره انتهى وأجاب في فتح الباري بإمكان أن يكون أورد الحديث للإشارة الى أحد الأقوال في سبب نزول الآية المترجمة بها فقد روى الترمذي من حديث جابر ان الله تعالى لما كلم والد جابر وتنى أنه يرجع الى الدنيا ثم قال يا رب بلغ من وراء فانزل الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية وحديث الباب قد أخرجه المؤلف أيضا في المغازي والتفسير (باب ظل الملائكة على الشهيد) \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي (قال اخبرنا ابن عيينة) سفيان (قال سمعت محمد بن المنكدر) وسقط لابي ذر لفظ محمد (انه سمع جابرا) الانصاري (يقول جى: بأبي) عبد الله يوم وقعة أحد (الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد مثل به) بضم الميم وتشديد المثناة المكسورة أي جدد أنفه واذنه أو شئ من اطرافه (ووضع بين يديه فذهبت اكشف عن وجهه) الثوب (فنهاني قومي فسمع) عليه الصلاة والسلام (صوت) امرأة (صائحة) ولابي ذر عن الكشمي: صوت نائحة زادت في الجنائز فقال من هذه (فقيل ابنة عمرو) فاطمة اخته المقتول عمه جابر (واخت عمرو) عمه المقتول عبد الله والشك من الراوي (فقال) عليه الصلاة والسلام (لم تبكي) بكسر اللام وفتح الميم أي لم تبكي هي فالخطاب لغيرها والاولو كان مخاطبا لها فقال لم تبكين (اولا تبكين) شك الراوي هل استفهم او نهى (ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها) فكيف يبكي عليه مع حصول هذه الملائكة قال البخاري رحمه الله تعالى (قلت لصدقة) أي ابن الفضل شيخه (أفيه) أي في الحديث (حتى رفع قال) أي سفيان بن عيينة (ربما قاله) أي جابر ولم يجزم وقد جزم به في الجنائز من طريق علي بن عبد الله المديني وكذا رواه الجدي وجاعة عن سفيان كما افاده في فتح الباري \* وهذا الحديث قد سبق في الجنائز واخرجه ايضا في المغازي \* (باب غنى الجهاد) الذي قتل في سبيل الله (أن يرجع الى الدنيا) لما يرى من الكرامة \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المجهمة بن دار العبدي البصري قال (حدثنا غندر بضم الغين المجهمة وسكون النون وفتح الدال المهملة آخره رأيت من محمد بن جعفر قال) (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت قتادة) بن دعامة (قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال ما احد يدخل الجنة يحب أن يرجع الى الدنيا (الحال ان له ما على الارض من شئ) وفي رواية مسلم من طريق ابي خالد الاحول انه الدنيا وما فيها (الا الشهيد) بالرفع ولا يذرا لا الشهيد بالنصب (بمضى أن يرجع الى الدنيا فيقتل) بالنصب (عشر مرات) أي في سبيل الله (لما) باللام أي لاجل ما (يرى من الكرامة ولا يذر بما بالموحدة أي بسبب ما يرى \* وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي في الجهاد هذا (باب) بالنون (الجنة تحت بارقة السيوف) من اضافة الصفة الى الموصوف والبارقة اللعان (وقال المغيرة بن شعبه) بمباوصله المؤلف تاما في الجزية (اخبرنا بينا) وللاصيلي وابي الوقت بينا محمد وليس في البيهقي لفظ محمد ثم هو في فرعها (صلى الله عليه وسلم عن رسالة ربنا من قتل منا) احدى في سبيل الله (صار الى الجنة) وبنته قوله عن رسالة ربنا للعموي والمقتلي (وقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه مما وصله المؤلف في قصة عمرة الحديبية (لنبي صلى الله عليه وسلم ليس قتلنا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلي) وبه قال (حدثنا) وفي نسخة بالافراد (عبد الله بن محمد) السندي (قال حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين ابن المهلب الأزدي (حدثنا ابو اسحاق) ابراهيم ابن محمد الفزاري لا السبيعي وسها الكرمانى (عن موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف الامام في المغازي (عن سالم ابى التضر) بفتح النون وسكون الصاد المجهمة ابن ابي امية (مولى عمر بن عبد الله بضم العين

وله اي سفيان لاهل صحابه مدونة بن الفضل كما هو ظاهر تأمل اه



مصفرا ابن معمر التميمي (وكان) أي سالم (كاتباً) أي لعمر بن عبد الله وفي الفرع كان كاتبه قاله الكرماني  
 وتبعه البرماوي وقد وقع التصريح بذلك في باب لا تمنوا لقاء العدو من رواية يوسف بن موسى عن عاصم بن  
 يوسف البرموي عن أبي اسحاق الفزاري حيث قال فيها حدثني سالم أبو النضر كنت كاتباً لعمر بن عبد الله  
 وحينئذ فقول الحافظ ابن حجر قوله وكان كاتبه أي ان سالماً كان كاتب عبد الله بن أبي أوفى وهو وتبعه فيه  
 العلامة العيني وزاد فقال وقد سها الكرماني سهواً فاحشا حيث قال وكان سالم كاتب عمر بن عبد الله وليس  
 كذلك بل الصواب ما ذكرناه أي من كونه كاتب عبد الله بن أبي أوفى (قال) أي سالم (كتب إليه) أي إلى عمر بن  
 عبد الله (عبد الله بن أبي أوفى) فاعل كتب (رضي الله عنهما) زاد في رواية يوسف بن موسى فقرأه قال  
 الدارقطني لم يسمع أبو النضر من ابن أبي أوفى فهو حجة في رواية المكاتب وتعب كافي فخرج الباري بأن شرط الرواية  
 بالمكاتب عند أهل الحديث أن تكون الرواية صادرة إلى المكتوب إليه وابن أبي أوفى لم يكتب إلى سالم إنما كتب  
 إلى عمر بن عبد الله وحينئذ فتكون رواية سالم له عن عبد الله بن أبي أوفى من صور الوجداء قال الحافظ ابن حجر  
 ويمكن أن يقال الظاهر أنه من رواية سالم عن مولاه عن عبد الله بن عمر أنه عليه لأنه كان كاتبه عن عبد الله بن أبي  
 أوفى أنه كتب إليه فيصير حينئذ من صور المكاتب انتهى وفيه التصريح بأن سالماً كاتب عمر بن عبد الله فخرج  
 أن قوله الأول سهو أو سبق قلم ويستأنس له بقول الدارقطني لم يسمع أبو النضر من ابن أبي أوفى فليست أملاً (أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واعلموا أن الجنة تحت ظللال السيوف) أي أن نواب الله والسبب الموصول إلى  
 الجنة عند الضرر بسيف يوسف في سبيل الله هو من الجهاد البليغ لأن ظل الشيء لما كان ملازماً له ولا شك أن نواب  
 الجهاد الجنة فكان ظلل السيوف المشهورة في الجهاد تحتها الجنة أي ملازمها استحقاق ذلك وخص السيوف  
 لأنها أعظم آلات القتال وانتمها لأنها أسرع إلى الزهوق وفي حديث عمار بن ياسر عند الطبراني بأسناد صحيح أنه  
 قال يوم صفين الجنة تحت الأبرقة وفي ترجمة عمار بن ياسر من طبقات ابن سعد تحت المبارقة بغير همز قال ابن  
 حجر وهو الصواب والمبارقة للمعلن وقد تطلق المبارقة ويراد بها نفس السيوف وقيل الأبريق السيوف ودخلت  
 الهاء عوضاً عن المياء ولم يذكر المؤلف من الحديث ما يوافق لفظ الترجمة وكأنه أشار بها إلى حديث عمار المذكور  
 ولم يبقه لكونه ليس على شرطه واستتبط معناها بما هو على شرطه فإنه إذا ثبت لها ظلال ثبت لها مبارقة ولعمري  
 وقاله ابن المنير (تابعه) أي تابع معاوية بن عمرو (الأوبى) عبد العزيز بن عبد الله عمار واه للواقف في غير كتابه  
 هذا (عن ابن أبي الزناد) عبد الرحمن بن مفضل بغداد واهم أبي الزناد عبد الله بن ذكوان المدني (عن موسى بن  
 عقيب) قال في الفتح وقدر واه عمرو بن شبة عن الأوبى فيمن أن ذلك كان يوم الخندق وهذا الحديث ذكره هنا  
 مختصراً وفي باب الصبر عند القتال وباب تأخير القتال حتى تزول الشمس مطولاً وفي باب النهي عن غني لقاء العدو  
 وأخرجه مسلم في المغازي واهوداود في الجهاد (باب من طاب الوالد للجهاد) أي في سبيل الله بأن ينوي ذلك عند  
 الجماعة (وقال الليث) بن سعد الإمام الأعظم عمار واه أبو نعيم في مستخرج من طريق يحيى بن بكير عنه وكذا  
 مسلم (حدثني) بالافراد (جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل المكندي (عن عبد الرحمن بن هرم) (الأعرج) أنه قال  
 سمعت أبا هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال قال سليمان بن داود عليهما السلام  
 لا طوفن الليلة على مائة امرأة أتبعن وتسعين بالشئ من الراوى أي والله لا جاءه من مائة أتبعن وتسعين  
 وفي رواية تسعين وليس في ذكر التلبيل ما يتقى الكثير (كاهن يأتى) بالتحية ولا يذرتلني بالفوقية (بخارن  
 يجده في سبيل الله) صفة الفارس (فتقال له ضاحيه) وهو الملك وفي مسلم فقال له ضاحيه أو الملك بالتسليم من  
 أحد الرواة (قل أنت شاء الله) لتسبيحانه (فلم يقل) عليه السلام (أنت شاء الله) بلسانه والذي في الفرع وأما  
 حذف قل ولم يكن يغفل عن التيقوض إلى الله بقلبه جاشي من صبر النبوة عن ذلك (فلم يحمل) بالتحية ولا يذرتلني  
 فلم يحمل بالفوقية (منه) إلا امرأتها واحدة جاءت بشق رجل) أي بنصف رجل كافي رواية أخرى (والذي نفس  
 محمد بيده لو قلت أن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله) عز وجل حال جهمهم (فرسانا) جمع فارس (اجمعون)  
 رفع ثأركم لضعف الجمع في قوله لجاهدوا قال شيخنا الشيخ السراج بن الملقن هذا الحديث أخرجه هنا البخاري  
 معلقاً وأسند في سبعة مواضع منها في الإيمان والتذوهر (باب مدح) (الشجاعة في الحرب) (ذم) (الجن)  
 يضم الجيم ويكون الموحدة أي فيه وبه قال (حدثنا أحمد بن عبد الملك بن واقد) بالقاف الحزاني فخرج الحاء



المهملة وتشديد الراء وبالنون قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم الأزدي الجهضمي البصري (عن ثابت) البناي (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس) لأن الله تعالى قد أعطاه كل الحسن (واشجع الناس) أذهبوا كلهم (واجود الناس) لخلقهم بصفات الله تعالى التي منها الجود والكرم (ولقد فزع) بكسر الزاي أي خاف (أهل المدينة) أي ليلوا زاد أبو داود في رواية فأنطلق الناس قبل الصوت (فكان النبي صلى الله عليه وسلم سبقتهم على فرس) عرى استعاره من أبي طهية يقال له المنسوب وكان يقطف أي يطي المشي (وقال) حين رجع (وجدناه) أي الفرس (بحرا) أي جواد أو واسع الجرى وفيه استعمال المجاز حيث شبه الفرس بالبحر لأن الجرى منه لا ينقطع كما لا ينقطع ماء البحر وسقطت واو وقال لابي ذر \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الجهاد والادب والترمذي في الجهاد والنساء في السير \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (عمر بن محمد بن جبير بن مطعم) عمر بضم العين ومطعم بكسر هاء وضم الميم النوفلي القرشي (ان) أمه (محمد بن جبير قال أخبرني) بالافراد أبي (جبير بن مطعم) رضي الله عنه (أنه بينما) بالميم (هو يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه) أي والحال أنه عليه الصلاة والسلام معه (الناس مقفلة) بفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء والملازم مصدر ميمي أو اسم زمان أي زمان رجوعه (من حين) واديين مكة والطائف سنة ثمان (فعلقه الناس) بفتح العين وكسر اللام الخفيفة وبالقاف ثم الهاء أي تعلقوا به ولا يذرونه فعلقته سنة ثمان (بالتأيت بدل الهاء) الأعراب بدل الناس وله عن الكشميهني فطفت الناس حال كونهم (يسألونه حتى اضطروه) أي الجأوه (إلى سمرة) بفتح السين المهملة وضم الميم وهي شجرة من شجر البادية ذات شوك (فخطفت رداءه) بكسر الطاء أي علق شوكها بردائه الشريف فجذبه فهو مجاز لأنه استعيرها الخطف أو المراد خطفته الأعراب (فوق النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعطوني رداي) بهزة قطع (لو كان لي عدد هذه الأعضاء نعمما) بكسر العين وفتح الصاد المجهمة وبعد الألف هاو وقفا ووصلا شجر كثير الشوك ونعمما نصب على التمييز ولي خبر كان ويجوز أن يكون نعمما خبر كان والنعم الأبل أو البقر والغنم ولا يذرونه بالانصب خبر كان مقتدما ثم بالرفع أمهها مؤخر (لنفسه ينكم) ولا يذرونه من غير اليونية عليكم (ثم لا تجدوني) بنون واحدة ولا يذرونه لا تجدوني (بجلا ولا كذوبا ولا جبانا) أي إذا جرت بمتوني لا تجدوني ذابخل ولا ذاكذب ولا ذاجبن فالمراد نفي الوصف من أصله لأنني المبالغة التي تدل عليها الثلاثة لأن كذوبا من صيغ المبالغة وجبان صفة مشبهة ويجعل لا يحتمل الأمرين قال ابن المنير رحمه الله تعالى وفي جمعه عليه الصلاة والسلام بين هذه الصفات لطيفة وذلك لأنها متلازمة وكذا تضادها الصدق والكرم والشجاعة وأصل المعنى هنا الشجاعة فإن الشجاع واثق من نفسه بالخلف من كسب سيفه فبالضرورة لا يضل وإذا مهل عليه العطاء لا يكذب بالخلف في الوعد لأن الخلف إنما ينشأ من الضل وقوله لو كان لي مثل هذه الأعضاء تنبيه بطريق الأولى لأنه إذا سمع بمال نفسه فلا ينبغي بفسخ غنائمهم عليهم أولى واستعمال ثم هنا بعد ما تقدم ذكره ليس مخالفا لمقتضاها وإن كان الكرم يتقدم العطاء لكن علم الناس بكرم الكريم إنما يكون بعد العطاء وليس المراد بتم هذا الدلالة على تراخي العلم بالكرم عن العطاء وإنما التراخي هنا لعلو رتبة الوصف كأنه قال وأعلى من العطاء بما لا يتقارب أن يكون العطاء عن كرم فقد يكون عطاء بلا كرم كعطاء البخل ونحو ذلك انتهى وفيه دليل على جواز تعريف الإنسان نفسه بالأوصاف الحميدة لمن لا يعرفه ليعتد عليه \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الخس \* (باب مائة مؤذ) بضم أوله مبنيا للمفعول أي بيان المؤذ (من الجبن) وهو ضد الشجاعة \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح الشكري قال (حدثنا عبد الملك بن عمير) بضم العين مصغرا ابن سويد الكوفي القريشي بفتح الفاء والراء ثم مهملة تنسبة إلى فرس له سابق (قال سمعت عمرو بن ميمون الأودي) بفتح الهمزة وسكون الواو وبالذال المهملة تنسبة إلى أود بن معين في باهلة (قال كان سعد) هو ابن أبي وقاص أحد العشرة (يعلم بنيه هؤلاء) الكلمات كما يعلم المعلم الغلمان الكتابة ويقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ منهن (بالميم وفي بعض الأصول بين) (دبر الصلاة) بعد السلام منها (اللهم إني أعوذ بك من الجبن) وهو ضد الشجاعة (وأعوذ بك أن أرتد إلى أذل العمر) هو الخرف أي يعود كهيئته الأولى في زمن الطفولية \* هيف العقل قليل الفهم وهو أرتد وهو



وهو حال الهرم والضعف عن اداء الفرائض وعن خدمة نفسه فيكون كلاء على أهله مستغفلا عنهم. تموتون موته وان لم يكن له اهل فالمصيبة أعظم (وأعوذ بك من قسنة الدنيا) زاد في باب التعوذ من البخل من رواية آدم عن شعبة عن عبد الملك عن مصعب عن سعد وأعوذ بك من قسنة الدنيا يعني قسنة الدجال وحكي الصكر ماني أن هذا من زيادات شعبة بن الحجاج قال ابن حجر وليس كما قال فقد بين يحيى بن بكير عن شعبة انه من كلام عبد الملك ابن عمر راوى الخبر أخرجه الاسماعيلي من طريقه وفي اطلاق الدنيا على الدجال اشارة الى أن قسنته أعظم القسنة الكائنة في الدنيا (وأعوذ بك من عذاب القبر) الواقع على الكفار ومن شاء الله من الموحدين بطارق من حديد يسمعه خلق الله كلهم الا الجن والانس أعادنا الله من ذلك ومن سائر المهالك بمنه وكرمه والاضافة هنا من اضافة المظروف على ظرفه فهو على تقدير في أي من عذاب في القبر قال عبد الملك بن عمر (حدثت به) أي بهذا الحديث (مصعبا) بضم الميم وسكون الصاد المهملة وفتح العين بعدها موحدة ابن سعد بن أبي وقاص (فصدقه) ومطابقة الحديث للترجمة واضحة وانما استعاذ من الجن لانه يؤذى الى عذاب الآخرة كما قاله المهلب لانه يفر من قرنه في الزحف فيدخل تحت الوعيد فين ولي فقد باه بغضب من الله ويرى ما يفتن في دينه فيرتد بيمين أدركه وخوف على مهجته من الاسر والعبودية ثبتنا الله على دينه القويم \* وهذا الحديث أخرجه الترمذي في الدعوات والنسائي في الاستعاذة \* وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسرور قال (حدثنا معمر) بكسر الميم الثانية (قال سمعت ابي سليمان بن طرخان التيمي) قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه (يقول) كان النبي (ولا يذري رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ بك من العجز) هو ذهاب القدرة (والكسل) بفتح السين وفي اليونانية يسكونها وهو القعود عن الشيء مع القدرة على عمله اينار الراحة البدن على التعب (والجن) وهو الخور من تعاطى الحرب ونحوها خوفا على المهبة (والهرم) هو الزيادة في كبر السن المؤدى الى ضعف الاعضاء وتساقط القوة قال ابن المنبر فيه دليل على ان الفرائض قد تبدل من خير الى شر ومن شر الى خير ولو لا ذلك لما صح تعوذ الجبان من الجن (وأعوذ بك من قسنة الحياء) أن نفقت بالدين وان شئت تغل بهما عن الآخرة وأعظمها والعباد بالله تعالى أمر الخاتمة عند الموت أو هي قسنة الدجال كما مر في تفسير عبد الملك بن عمر (وامات) قيل المراد قسنة القبر كسؤال الملكين ونحو ذلك والمراد من شر ذلك والافاضل السؤال واقع لاشحالة فلا يدعى برفعه وفي الحديث انكم تفتنون في قبوركم مثل أقرى من قسنة الدجال فيكون عذاب القبر مسببا عن ذلك والسبب غير المسبب وقيل المراد القسنة قبيل الموت وأضيفت الى الموت لقربها منه فعلى هذا تكون قسنة الحياء قبل ذلك (وأعوذ بك من عذاب القبر) فيه دليل لاهل السنة على اثبات عذاب القبر وقد كان صلى الله عليه وسلم يتعوذ من جميع ما ذكر نشر بعالاته ليسين لهم المهم من الادعية \* وهذا الحديث أخرجه ايضا في الدعوات وكذا مسلم وأخرجه النسائي في الاستعاذة وأبو داود في الصلاة \* (باب من حدث بمشاهدة في الحرب) ليتأسى بذلك ويرغب فيه لا للرياء والسمة (قوله ابو عثمان) عبد الرحمن النهدي (عن سعد) هو ابن أبي وقاص فيما وصله في المغازي \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى أبو رجاء البغلاي قال (حدثنا حاتم) هو ابن اسماعيل الكوفي (عن محمد بن يوسف) الكندي (عن السائب بن يزيد) الصحابي ابن الصائين وهو جده محمد بن يوسف لأمته انه (قال سمعت طلحة بن عبيد الله) بضم العين (و) سمعت (سعدا) هو ابن أبي وقاص (و) سمعت (المقداد بن الاسود) سمعت (عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهم فسمعت احدا منهم) أي من هؤلاء الصحابة الاربعة وسقط عنهم للمستمل (يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) خشية التزييد وائتقان والدخول في الوعيد (الا اني سمعت طلحة) بن عبيد الله (يحدث عن يوم أحد) أي بما وقع له فيه من ثبات القدم أو نحو ذلك وقد كان من اهل التبعة وذكر المواضع في المغازي عن قيس قال رأيت يد طلحة شلاء وفيها رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وعن ابي عثمان النهدي انه لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الايام غير طلحة وسعد فلما حدث طلحة عن مشاهدته يوم أحد لم يقتدى به ويرغب الناس في مثل فعله \* وقال الحافظ ابن حجر لم يبين في هذا الحديث ما حدث به طلحة من ذلك وقد أخرجه أبو يعلى من طريق يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد عن حدثه عن طلحة انه ظاهر بين ذريعين يوم أحد \* (باب وجوب النفير) بفتح النون وكسر الفاء أي الخروج الى قتال الكفار (وما يجب) أي وبيان القدر الواجب (من الجهاد) مشروعية



(النية) في ذلك (وقوله) بالجتر عطف على الجور السابق ولا يذرو قول الله عز وجل أمر بالنفسير العام مع الرسول عليه الصلاة والسلام عام غزوة تبوك لقتال أعداء الله من الروم الكفرة من أهل الكتاب وحسن على المؤمنين في الخروج معه على كل حال في المشط والمكره والعسر واليسر فقال تعالى (انفروا خفافاً) لشا طكمه (ونقالاً) عنه لمشتقه عليكم أو قلته عيالكم ولكثرت أوركبا ومشاة أو خففا وثقالا من السلاح وصحاحا ومراضا ولمافهم بعض الصحابة من هذا الأمر العموم لم يتخلفوا عن الغزو حتى ماوا منهم أبو أيوب الأنصاري والمقداد بن الأسود ثم رغب تعالى في بذل المهج في مرضاته والنفقة في سيده فقال (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله) أي بما أمكن لكم منها كليهما أو أحدهما (ذلكم خير لكم) من تركه (إن كنتم تعلمون) الخير (لو كان عرضاً قريبا) أي لو كان مادعوا إليه تفعا دنيوا قريبا سهل المأخذ (وسفرا قاصدا) متوسطا (لا تبعولاً) طمعا في ذلك النفع (ولكن بعدت عليهم الشقة) أي المسافة التي تقطع بشقة (وسيجلفون بالله) لكم إذا رجعت إليهم لو استطعنا لخرجنا معكم (الآية) إلى آخرها وساقها إلى آخر قوله بالله وقال في رواية أبي ذر بعد قوله بأموالكم وأنفسكم إلى أنهم لكاذبون وحذف ما عد ذلك وقد ذكر سفيان الثوري عن أبيه عن أبي النخعي أن هذه الآية انفروا خفافا أول ما نزل من سورة براءة نقله ابن كثير الحافظ (وقوله) تعالى بالجتر أو بالرفع على الاستئناف (يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله أنافستم) بتأطأتم (إلى الأرض) متعاقبه كأنه ضمن معنى الإخلاق والميل فعدي بالي وكان هذا في غزوة تبوك حيث أمروا بها بعد وجوعهم من الطائف حين طاب الثمار والظلال في شدة الحر مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم (أرضيتم بالحياة الدنيا) وغرورها (من الآخرة) بدل الآخرة ونعيمها (إلى قوله على كل شيء قدير) وقال في رواية أبي ذر بعد قوله إلى الأرض إلى قوله والله على كل شيء قدير (يذكر) بضم أوله مبنيا للمفعول بغير واو ولا يذرو (عن ابن عباس) رضي الله عنهما مما وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه (انفروا) حال كونكم (تبات) بضم المثناة وتخفيف الموحدة نصب بالكسرة كهندات جمع نبة ولا يذرو والقابسي تباتا بالالف قال ابن حجر وهو غلط لا وجه له وقال العيني وهو غير صحيح لأنه جمع المؤنث السالم وكذا قال ابن الملقن والزرکشي وتعقبه العلامة ابن الدمايني بأن مذهب الكوفيين جواز أعرابه في حالة النصب بالفتح مطلقا وجوزة قوم في محذوف اللام وعلى كل من الرأيين يكون لهذه الرواية وجه ومن ذا الذي أوجب اتباع المذهب البصري وألقى المذهب الكوفي حتى يقال بأن هذه الرواية لا وجه لها انتهى والمعنى انفروا واجاعات متفرقة حال كونكم (سرايا) جمع سرية من يدخل دار الحرب مستخفيا حال كونكم (متفرقين يقال أحد الثبات) ولا يذرو أحد الثبات (نية) بضم المثناة فيهم ما وهذا قول أبي عبيدة في الجواز وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم أبو حفص الباهلي البصري قال (حدثنا يحيى) القطان ولا يذرو يحيى بن سعيد قال (حدثنا سفيان) هو الثوري (قال حدثني) بالافراد (منصور) هو ابن المعتمر (عن محاهد) هو ابن جبر المقسر (عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الفتح) فتح مكة (لا هجرة) واجبة من مكة إلى المدينة (بعد الفتح ولكن جهاد) في الكفار (وبية وإذا استغفرتم فاقفوا) بهمة وصل وكسر الفاء أي إذا طلبكم الإمام إلى الغزو فأخرجوا إليه وجوباً فبين علي من عينه الإمام وكذا إذا وطئ الكفار بلدة للمسلمين وأطلوا عليها ونزلوا أمامها فاصدين ولم يدخلوا أصار الجهاد فرض عين فأن لم يكن في أهل البلدة قوة وجب على من يليهم وهل كان في الزمن اتبوى فرض عين أو كفاية قال الماوردي كان عينا على المهاجرين فقط وقال السهيلي كان عينا على الأنصار دون غيرهم لمبايعتهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة على أن يؤتوه وينصروه وقيل كان عينا في الغزوة التي يخرج فيها عليه الصلاة والسلام دون غيرها والتحقيق أنه كان عينا على من عينه صلى الله عليه وسلم في حقه ولو لم يخرج عليه الصلاة والسلام • وهذا الحديث قد سبق في باب فضل الجهاد (باب) حكم (الكافر يقتل المسلم ثم يسلم) القاتل (يسدد) بالسين المهملة وكسر الدال المهملة المشددة ولا يذرو يسدد بفتح الدال المهملة (بعد) بالضم أي بعد قتله المسلم (ويقتل) بضم أوله وفتح ثالثة • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يصحك الله) عز وجل أي يقبل بالرضى (إلى رجلين) أي مسلم وكافر وللنساء أي أن الله ليحب من رجائين (يقتل أحدهما الآخر) يدخلان



الجنة وزاد مسلم من طريق همام قالوا كيف يارسول الله قال (يقال هذا) أي المسلم (في سبيل الله) عز وجل  
 (فيقتل) أي فيقتله الكافر زاد همام عند مسلم في الجنة (ثم يتوب الله على القاتل) زاد همام أيضا فيهديه إلى  
 الاسلام ثم يجاهد في سبيل الله (فيستشهد) ولا جرح من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه قيل كيف يارسول الله قال يكون أحدهما كافرا فيقتل الآخر ثم يسلم فيغزو فيقتل قال ابن عبد  
 البر يستفاد من الحديث أن كل من قتل في سبيل الله فهو في الجنة انتهى • ومطابقة الحديث للترجمة على  
 ما سبق ظاهرة فلو قتل مسلم مسلما بعد إبلا شبيهة ثم تاب القاتل واستشهد في سبيل الله فقال ابن عباس رضي  
 الله عنهما لا تقبل فوته أخذوا بظاهر قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم خالد فيها وغضب الله  
 عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما وفي رواية التمامي وأحمد وابن ماجه عن سالم بن أبي الجعد عنه أنه قال إن  
 الآية نزلت في آخر ما نزل ولم ينسخها شيء حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى الامام احمد  
 والتمامي من طريق ادريس الخولاني عن معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل ذنب عسى  
 الله أن يغفره الا الرجل يموت كافرا او الرجل يقتل مؤمنا متعمدا لكن ورد عن ابن عباس خلاف ذلك فالظاهر  
 أنه أراد بقوله الا قبل التشديد والتعليق وعليه جمهور السلف وجميع اهل السنة ومجمعوا توبة القاتل كغيره  
 وقالوا المراد بالخلود المسكت الطويل فان الله لا تلت متظاهرة على ان عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم وبأني ان شاء  
 الله تعالى مزيد بحث في هذا بعون الله في تفسير سورة النساء والفرقان • وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله  
 ابن الربيع المكي قال (حدثنا سيفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني)  
 بالافراد (عنبسة بن سعيد) بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الموحدة وبالسین المهملة وسعيد بكسر العين  
 ابن العاصي الاموي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال أبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بخيبر)  
 سنة سبع والجملة طلبة (بعد ما اختصوها فقلت يارسول الله اسهم لي) من غنائم خيبر وهمزة أسهم قطع (فقال)  
 بعض بني سعيد بن العاصي) هو أبان بن سعيد بكسر العين (لأنهم له يارسول الله فقال أبو هريرة هذا) أي أبان  
 ابن سعيد (قاتل ابن قوئل) بقافين مفتوحين ينهما واوسا كنة آخره لام بوزن جعفر واسمه النعمان بن مالك  
 ابن ثعلبة بن اصرم بصلد مهملة بوزن أحمد ابن فهر بن غنم بفتح المعجمة وسكون النون بعد هاء ميم ابن عمرو بن عوف  
 بفتح العين فيهما الاوسى الانصاري وقوئل لقب ثعلبة أولقب اصرم وعند البغوي في الصحابة ان النعمان بن  
 قوئل قال يوم أحد أقسمت عليك يا رب أن لا تغيب الشمس حتى اطأ بعر جتي في الجنة فاستشهد ذلك اليوم فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم لقد رأيته في الجنة وما به عرج (فقال) ولابي ذر قال (ابن سعيد بن العاصي) أبان  
 (واعجبا) بالتونين اسم فعل بمعنى اعجب ووا مثل واها وعجبا للتوكيد وان لم يتون فاصله واعني فأبدلت كسرة  
 الياء فتحة والياء ألفا كما فعل في يا أسنى ويا حيرتي وفيه شاهد على استعمال وا في منادى غير مندوب كما هو  
 رأى المبرد واختار ابن مالك نصب عجبا واه وفي رواية علي بن عبد الله المدني واعجبا (لور) بلام مكسورة فواء  
 مفتوحة فوحدة سا كنة فراء قال السكندر الهميري في كتابه حياة الحيوان دوية أصغر من السنور طحلاء اللون  
 لا ذنب لها ذي طول يحمل كلها والناس يسمونها غنم بني اسرائيل ويزعمون انها مسخت (تدلى) أي انحدرت  
 (عائنا من قدوم ضأن) بفتح التاء وضم الدال المخففة وضأن بالاضاد المعجمة وبعد الهمزة نون اسم جبل في  
 ارض دوس قوم أبي هريرة وقيل هو رأس الجبل لانه في الغراب ميم عن الغنم قال الخطابي أراد أبان تخفيرا أبي  
 هريرة وانه ليس في قدر من بشير بعتاء ولا منع وانه قليل القدرة على القتال (بني) بفتح أوله وسكون النون  
 وفتح العين المهملة أي يعيب (على قتل رجل مسلم اكرمه الله) عز وجل بالشهادة (على يدي) بتشديد التثنية  
 تثنية يدي (ولم يميني) لأن لم يقدر موتى كافرا (على يديه) بالتثنية فأدخل التثنية وعاش أبان حتى تاب وأسلم قبل  
 خيبر وبعد الحديبية (قال) أي عنبسة أو من دونه (فلا أدري اسمهم) عليه الصلاة والسلام (له) أي لابي هريرة  
 (أم) ولابي ذر أو (لم يسهم) ورواه أبو داود فقال ولم يسهم له (قال سيفيان) بن عيينة بالاسناد السابق (وحدثني  
 السعدي) بفتح السين المهملة وكسر العين (عن جده عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال أبو عبد الله) أي  
 البخاري وسقط ذلك لابي ذر (السعدي هو عمرو بن يحيى) بفتح العين وسكون الميم كذا في (ابن سعيد بن عمرو  
 ابن سعيد بن العاصي) بكسر عين سعيد فيهما وسقط لغير أبي ذر لفظ هو • (باب من اختار العزو على الصوم)  
 • وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا ثابت البناني) بضم الموحدة



وتخفيف النون) قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان أبو طلحة (زيد بن سهل) لا يصوم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من أجل (التقوى على الغزو فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم) وكثرا لاسلام واشتدت وطأة أهله على عدوهم ورأى أن يأخذ بحظه من الصوم (لم أره معطرا الا يوم فطر أو اضحي) منقوا أي فكان لا يصومهما والمراد بيوم الاضحي ما تشرع فيه الاضحية فتدخل أيام التشريق \* هذا (باب) بالتنوين (الشهادة سمع سوى القتل) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الاصبجي امام دار الهجرة (عن سمى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التمنية أي عبد الله مولى أبي بكر ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المدني (عن أبي صالح) ذكر كوان الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهادتان خمسة) وعند مالك في الموطأ من حديث جابر بن عتيك الشهادتان سبعة سوى القتل في سبيل الله وهو موافق لما ترجم به لكنه ليس على شرطه فلم يورد بل بيده عليه في الترجمة ايذا ما بأن الوارد في عداهما من الخمسة والسبعة ليس على معنى التحديد الذي لا يزيد ولا ينقص اشار اليه ابن المنير (المطعون) الذي يموت بالطاعون وهو غدة ككفدة البعير يخرج في الآباط والمراق (والمبطون) المريض بالبطن (والغرق) بفتح الغين المجهدة وبعد الراء المكسورة فاف الذي يموت بالغرق (وصاحب الهدم) بفتح الهاء وسكون الدال الذي يموت تحت (والشهيد) الذي قتل (في سبيل الله) عز وجل وزاد جابر بن عتيك في حديثه الحريق وصاحب ذات الجنب والمرأة تموت بجمع بضم الجيم وفتحها وكسرهما التي تموت حاملا جامعة ولدها في بطنها أو هي البكر أو هي النفساء وزاد مسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة ومن مات في سبيل الله فهو شهيد ولا أحد من حديث راشد بن حبيش والسل بكسر السين المهملة وباللام وفي السنن وصححه الترمذي من حديث سعيد بن زيد مرفوعا من قتل دون ماله فهو شهيد وقال في الدين والدم والاهل مثل ذلك وللنساء من حديث سويد بن مقرن مرفوعا من قتل دون مظلته فهو شهيد وعند الدارقطني وصححه من حديث ابن عمر موت الغريب وفي حديث أبي هريرة عند ابن حبان الم رابط وللطبراني من حديث ابن عباس اللديغ والذي يفرسه السبع ولا يداود في حديث ام حرام المائدة في البحر الذي يصيبه التي له أجر شهيد ومن قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر فان مات من يومه مات شهيدا قال الترمذي حديث حسن غريب وعند أبي نعيم عن ابن عمر من صلى النكح وصام ثلاثة أيام من كل شهر ولم يترك الوتر كتب له أجر شهيد \* وعن أبي ذر وأبي هريرة اذا جاء الموت طاب العلم وهو على حاله مات شهيدا رواه ابن عبد البر في كتاب العلم وعند الخطيب في تاريخه من ترجمة محمد بن داود الاصبهاني من حديث ابن عباس مرفوعا من عشق ففغف وكنتم فئات فهو شهيد ورواه السراج في مصارع العشاق من عشق فظفر ففغف فئات مات شهيدا والمراد بشهادة هؤلاء كاهم غير المقتول في سبيل الله أن يكون لهم في الآخرة ثواب الشهادة فضلا منه سبحانه وتعالى وقد قسم العلماء الشهداء ثلاثة أقسام شهيد في الدنيا والاخرة وهو المقتول في حرب الكفار وشهيد في الآخرة دون أحكام الدنيا وهم المذكورون هنا وشهيد في الدنيا دون الآخرة وهو من غل في الغنمة أو قتل مدبر أو الشهيد فعيل من الشهود بمعنى مفعول لان الملائكة تحضره وتبشره بالثبوت والكرامة أو بمعنى فاعل لانه يلقي ربه ويحضره عنده كما قال تعالى والشهداء عند ربهم أو من الشهادة فانه بين صدقه في الايمان والاخلاص في الطاعة يبذل النفس في سبيل الله أو يكون تلو الرسل في الشهادة على الامم يوم القيامة ومن مات بالطاعون أو بوجع البطن أو بحرق أو بما يترى بلق بن قتل في سبيل الله لمشاركته اياه في بعض ما يشال من الكرامة بسبب ما كابدته من الشدة لاني جملة الاحكام والفضائل \* وهذا الحديث قد سبق في الصلاة وأخرجه الترمذي في الجنائز والنساء في الطب \* وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون السين المجهدة الضعيفاني المروزي قال (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن حفصة بنت سيرين) اخت محمد بن سيرين (عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الطاعون شهادة لكل مسلم) وفي حديث أبي عبيد عند احمد مرفوعا ورجع على الكافر وفي حديث عتبة بن عبد عند الطبراني في الكبير باسناد لا بأس به مرفوعا تأتي الشهادة والمتوفون بالطاعون فيقول أصحاب الطاعون نحن شهداء فيقال انظروا فان كان جراحهم بجراح الشهداء تسيل دما كريما المسك فهم شهداء فيجذبونهم كذلك •



وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في الطب ومسلم في الجهاد \* (باب قول الله تعالى) ولا يذرعون وجل  
(لا يستوى القاعدون) عن الجهاد (من المؤمنين) في موضع الحال من القاعدون أو من الضمير الذي فيه  
ومن البيان والمراد بالجهاد غزوة بدر قاله ابن عباس وقال مقاتل غزوة تبوك (غير أولى الضرر) برفع غير صفة  
للقاعدين والضرر كالكافي والمرج والمرض (والجهادون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) عطف على  
قوله القاعدون أي لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة وقائده تذكير ما بينهم من التفاوت  
ليرغب القاعد في الجهاد رفقاً لرتبته واتفق عن الخطاط منزله (وصل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على  
القاعدين درجة) نصب بنزع الخافض أي بدرجة والجملة موضحة للجملة الأولى التي فيها عدم استواء  
القاعدين والمجاهدين كأنه قيل ما بالهم لا يستوون فأجيب بقوله فضل الله المجاهدين (وكلا) من القاعدين  
والمجاهدين (وعدا الله الحسن) المثوبة الحسن وهي الجنة لحسن عقيدتهم وخلوص نيّتهم وإنما التفاوت  
في زيادة العمل المقتضى لزيادة الثواب (وفضل الله المجاهدين على القاعدين) كأنه قيل واعطاهم زيادة على  
القاعدين أجزا عظميا وأراد بقوله (إلى قوله غفوراً رحيماً) تمام الآية أي غفوراً للعاصي أن يفرط منهم رحيماً  
بهم وقال في رواية أبي ذر بعد قوله غير أولى الضرر إلى قوله غفوراً رحيماً \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام  
ابن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي  
(قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه يقول لما نزلت) أي كادت أن تنزل (لا يستوى القاعدون من  
المؤمنين) د عارسل الله صلى الله عليه وسلم زائداً) هو ابن ثابت الأنصاري (جاء) ولا يذرعون الجوى والمستمل  
جاءه (بكتف) بفتح الكاف وكسر المثناة الفوقية عظم عريض يكون في أصل كتف الحيوان كانوا يكتبون فيه  
أقلام القراطيس (فكتبها) فيه وفي رواية خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه عند أحمد وأبي داود في لقاعه إلى  
جنب النبي صلى الله عليه وسلم إذا وحى إليه وغشيته السكينة فوضع فخذه على فخذي قال زيد فلا والله  
ما وجدت شيئاً قط أثقل منها فصرح خارجة بأن نزولها كان بمحضرة زيد فيحمل قوله في رواية الباب فدعا زيدا  
فكتبها على أنها كادت أن تنزل كما مر (وشكى ابن أم مكتوم) عمرو بن عبد الله بن زائدة العامري وأم مكتوم  
أمه واسمها عائكة (ضرارته) بفتح الصاد المجهة أي ذهب بصره (قزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين  
غير أولى الضرر) فان قلت لم كثر الراوي لا يستوى القاعدون من المؤمنين وهلا اقتصر على قوله غير أولى  
الضرر أجاب ابن المنير بأن الاستثناء والنعت لا يجوز فصلهما عن أصل الكلام فلا بد أن تعاد الآية الأولى  
حتى يتصل بها الاستثناء والنعت وقال السداسي إن كان الوحي نزل بقوله غير أولى الضرر فقط فكان  
الراي رأى إعادة الآية من أولها حتى يتصل الاستثناء بالمستثنى منه وإن كان الوحي نزل بإعادة الآية بالزيادة  
بعد أن نزل بدونها فقد حكى الراوي صورة الحال قال ابن حجر والأول أظهر لرواية سهل بن سعد فأمر الله تعالى  
غير أولى الضرر وقال ابن الدماميني متعباً لابن المنير في قوله أن الاستثناء والوصف لا يجوز فصلهما إلى آخره  
ليس هذا فصلاً ولا يضر ذكره مجرداً عما قبله لأن المراد حكاية الزائد على ما نزل أولاً فيقتصر عليه لأنه الذي  
تعلق به الغرض ولذا قال في الطريق الثانية عن زيد فأمر الله تعالى غير أولى الضرر فماذا يعتد به عن زيد  
ابن ثابت مع كونه لم يصل الاستثناء أو النعت بما قبله والحق أن كلا الأمرين سائق ثم إن استثناء أولى الضرر يفهم  
التسوية بين القاعدين والمجاهدين إذا الحكم المتقدم عدم الاستواء فيلزم ثبوت الاستواء لمن  
استثنى ضرورة أنه لا واسطة بين الاستواء وعدمه \* وحديث الباب أخرجه أيضاً في التفسير ومسلم في الجهاد  
\* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأوبسي قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين (الزهري  
قال حدثني) بالافراد (صالح بن كيسان) بفتح الكاف ومسكون التثنية (عن ابن شهاب) (الزهري) (عن  
سهل بن سعد الساعدي) العصباني رضي الله عنه وقال الترمذي لم يسمع منه صلى الله عليه وسلم فهو من التابعين  
قال ابن حجر لا يلزم من عدم السماع عدم العصبية (أنه قال رأيت مروان بن الحكم) التابعي أمير المدينة زمن  
 معاوية ثم صار خليفة بعد (جالساً في المسجد فأقبلت حتى جلست إلى جنبه فأخبرنا أن زيد بن ثابت) الأنصاري  
رضي الله عنه (أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أملى عليه) ولا يذرعون الجوى والمستمل أملى على  
(لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله قال جاءه ابن أم مكتوم وهو عليها على) بضم  
المثناة التثنية وكسر الميم وضم اللام مشددة وهو مثل عليها على ويلى ويلى يعني ولعل أياً منقلبة عن إحدى



الامين) فقال يا رسول الله لو استطعت وهدم بالمصارع اشارة الى الاستفراغ واستحضار الصورة الحال (وكان رجلاً أعشى) وهذا يفسر قوله في الرواية السابقة وشكا ضراوته (فأنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ونخذه على نخذي) بالذال المجهة والواو والهمزة (فنقلت على) نخذه الشريفة من ثقل الوحي (حتى خفت أن ترضي) بضم المثناة الفوقية وبعد الراء المفتوحة ضاد مبهمة مثقلة أي تدق (نخذي) ولعبر أبي ذر أن ترضي بفتح أوله (ثم سرتي) بضم المهملة وتشديد الراء أي مكنت (عنه) فأنزل الله عز وجل غير أولي الضرر وفي رواية خارجة بن زيد عند أحمد وأبي داود قال زيد بن ثابت فوالله لكأني أنظر إلى لحفيها عند صدع كان بالكنف وحديث الباب من أفراد البخاري ومسلم \* (باب فضل الصبر عند القتال) مع الكفار وبه قال (حدثني) بالأفراد ولا يذرح حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين الأزدي البغدادي قال (حدثنا أبو اسحاق) إبراهيم بن محمد الفزاري (عن موسى بن عقبة) الإمام في المغازي (عن سالم أبي النضر) مولى عمر بن عبيد الله (أن عبد الله بن أبي أوفى كتب) أي إلى عمر بن عبيد الله (وقرأته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا القيتهم وهم أي الكفار عند الحرب والتصاف (فاصبروا) ولا تنصر فواعن الصف وجوباً إذا لم يزد عد الكفار على مثليكم بخلاف ما إذا زاد لقوله تعالى فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين الآية وهو أمر يلفظ الخبر إذا لو كان خبر لم يقع بخلاف الخبر عنه الامتناع فالقتال كمن ينصرف ليكن في موضع فيهم أو ينصرف من مضيق ليتبعه العدو إلى متسع سهل للقتال أو متحيزاً إلى فئة يستجدهم أو لو بعدة فلا يحرم انصرافه قال تعالى الامتنعوا الآية وخرج بالتصاف ما لولقي مسلم كافر بن فله الانصراف وإن كان هو الذي طلبهم إلا أن فرض الجهاد والثبات إنما هو في الجماعة وقد مضى هذا الحديث في باب الجنة تحت بارقة السيوف لكنه لم يذكر فيه قوله إذا القيتهم فاصبروا وإنما قال واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف فقوله بعض الشراح هنا ذكر فيه المؤلف طرفاً من حديث ابن أبي أوفى وقد تقدم التنبه عليه قريباً في باب الجنة تحت بارقة السيوف لا يخفى ما فيه من التجوز إذ لم يقع ذلك إلا في المتن ولا في الشرح والله أعلم \* (باب التحريض على القتال وقول الله تعالى) بالجر عطفاً على الجرور السابق ولا يذرع وقول الله عز وجل (جر من المؤمنين على القتال) أي حثهم عليه وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا معاوية بن عمرو) البغدادي قال (حدثنا أبو اسحاق) إبراهيم الفزاري (عن حميد) بضم الحاء المهملة وفتح الميم مصفراً الطويل أنه (قال سمعت أنساً رضي الله عنه يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق في شوال سنة خمس من الهجرة) فإذا المهاجرون والأنصار يحفرون فيه بكسر الفاء حال كونهم (في غداة باردة فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك) الحضر (لهم فلما رأى) عليه الصلاة والسلام (ما بهم) أي الأمر المتلبس بهم (من النصب) أي التعب (والجوع قال) عليه الصلاة والسلام محترضاً لهم على عملهم الذي هو سبب الجهاد (اللهم ان العيش) الاعتبار والبقاء المستمر (عيش الآخرة) لا عيش الدنيا (فاغفر لنا نصار والمهاجرة) بضم الميم وكسر الجيم وللأنصار بلام الجز ويخرج به عن الوزن وفي نسخة فاعقر الأنصار بالالف بدل اللام وهذا من قول ابن رواحة تمثل به النبي صلى الله عليه وسلم قال الداودي وإنما قال ابن رواحة لا هم بل آلاف ولا لام فأني به بعض الرواة على المعنى وإنما يتزن هكذا وتعبه في المصايح فقال هذا توهم للرواة من غير داع إليه فلا يمنع أن يكون ابن رواحة قال اللهم بالالف ولا هم على جهة الخزم يعني بالخاء المعجمة والراء وهو الزيادة على أول البيت حرفاً فصاعداً إلى أربعة وكذا على أول النصف الثاني حرفاً واثنين على الصحيح هذا أمر لا نزاع فيه بين العروضيين ولم يقتل أحد منهم بامتناعه وإن لم يستحسنوه ولا قال أحد أن الخزم يقتضي إلغاء ما هو فيه حتى أنه لا يعتد به وإنما الزيادة لا يعتد به في الوزن ويكون ابتداء النظم ما بعده فأكداً ما نحن فيه انتهى وقال ابن بطال ليس هو من قوله عليه الصلاة والسلام ولو كان لم يكن به شاعر وإنما يسمى به من قصد صناعته وعلم السبب والوتد وجميع معانيه من أنزحاف والخزم والقبض ونحو ذلك انتهى وفيه نظر لأن شعراء العرب لم يكونوا يعملون ما ذكره من ذلك (فقالوا) الأنصار والمهاجرة حال كونهم (مجيئين له) عليه الصلاة والسلام (لن الذين يبيعوا) ولا يذرع عن الجوى والمسمى بابيعنا (محمد) على الجهاد ما بقيه أبداً (باب) ذكر (حفر الخندق) حول المدينة \* وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم بين ما عني مهملة ما كنة عبد الله بن عمرو والمقدم قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب البصريون (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال جعل



للمهاجرين والانتصار في غزوة الاحزاب (بمخفرون الخندق حول المدينة) وكان الذي اشار بمخفرون سلمان  
 الفارسي رضي الله عنه (ويقولون التراب على متونهم) جمع متن ومتنا الظهر مكتنفا الصلب عن يمين وشمال من  
 عصب ولحم يذ كروثوت (ويقولون نحن الذين بايعوا محمدا على الاسلام ما بقينا ابداه) ولا يذرع عن الجوى  
 والمستبلى على الجهاد وبتزن البيت بهذه الرواية وقال الزركشي هو الصواب ونفعه الدماميني بأن كونه غير  
 موزون لا يمتد خطا فلم لا يجوز أن يكون هذا الكلام نثرا مسجعا وان وقع بعضه موزونا بحيث اذا روى احد  
 فيها شيئا لا يدخل في الوزن حكم بخطائه (والنبي صلى الله عليه وسلم يجهيهم ويقول اللهم انه لا خير) مستتر  
 (الاخير الاخره فبارك في الانتصار والمهاجرة) وفي الحديث السابق انهم كانوا يجهيونه عليه الصلاة والسلام  
 فقد كان تارة يجهيهم وتارة يجهيونه وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا  
 شعبة) بن الحجاج (عن ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي انه (قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه  
 يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم) يوم حفر الخندق (يقول) اي التراب (ويقول لولا أنت ما هتد بنا) وهذا  
 الحديث اخرجه ايضا في الجهاد والمغازي ومسلم في المغازي والنسائي في السير • وبه قال (حدثنا حفص بن  
 عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن ابي اسحاق) السبيعي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه)  
 انه (قال رأيت رسول الله) ولا يذرع النبي (صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب) سمى به لاجتماع القبائل  
 واتفاقهم على محاربته صلى الله عليه وسلم وهو يوم الخندق (يقول التراب) من الخندق (وقد روى) اي ستر  
 (التراب) بياض بطنه وهو يقول لولا أنت ما هتد بنا) قال الزركشي هكذا روى لولا وصوابه في الوزن لادم  
 أو تالله لولا أنت ما هتد بنا قال في المصايح وهذا عجيب فان النبي صلى الله عليه وسلم هو المتمثل بهذا الكلام  
 والوزن لا يجري على لسانه الشريف غالبا (ولا تدمقنا ولا صلبنا فأزل السكينة) اي الوفا (علينا) وللاصلي  
 وابوى الوقت وذرعن الكشيمى بأزل بنون التوكيد الخليفة سكينة بالتكبر ولا يذرع عن الجوى والمستبلى  
 فأزل يحذف النون والجزم سكينة بالتكبر (وثبت الاقدام ان لا قينا) الكفار (ان الآتى) هو من الالفاظ  
 الموصولات لمن اسماء الاشارة جعل المذكر (قد بقوا علينا) من البقي وهو الظلم وهذا ايضا غير مترن فيترن  
 بزيادة هم فيصير ان الآتى هم قد بقوا علينا (اذا ارادوا فتنه ايماننا) من الالباء • (باب من حبه العذر) بالذال  
 المجبة وهو الوصف الطارى على المكلف المناسب لتسهيل عليه (عن افزرو) فله اجر الغازي • وبه قال (حدثنا  
 احمد ابن يونس) البريعي ونسبه لجدته لشهرته به واسم ابيه عبد الله قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي  
 قال (حدثنا حميد) الطويل (ان أنسا) هو ابن مالك (حدثهم قال رجعتنا من غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه  
 وسلم) قال المؤلف (حدثنا) وفي بعض الاصول للتحويل وحدثنا (سليمان بن حرب) الواشلي قال (حدثنا حماد  
 هو ابن زيد عن حميد) الطويل (عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزاة) هي غزوة تبوك  
 كما في رواية زهير (فقال ان اقواما بالمدينة خلفنا) يسكون اللام أى وراءنا (ماسلكا شعبا) بكسر الشين المجبة  
 وسكون العين المهملة بعد هامو حدة طريقا في الجبل (ولا واديا الا وهم معانقه) أى في ثوابه ولا بن حبان  
 وأبي عوانة من حديث جابر الاشركوك في الاجر بدل قوله الا وهم معكم وللإسماعيلي من طريق اخرى عن حماد  
 ابن زيد الا وهم معكم فيه بالنسبة ولا يذرع عن حماد لقد تكرر كتم بالمدينة أقواما ما سرتهم من مسير ولا انفقتم من  
 نفقة ولا قطعتم واديا الا وهم معكم فيه قالوا يا رسول الله وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة قال (حبسهم العذر)  
 هو أعم من المرض فيشمل عدم القدرة على السفر وغيره وفي مسلم من حديث جابر حبسهم المرض وهو محمول  
 على الغالب (وقال موسى) بن اسماعيل شيخ المؤلف (حدثنا حماد) هو ابن سلمة (عن حميد) الطويل (عن  
 موسى بن أنس عن ابيه) أنس بن مالك (قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو عبد الله) البخاري السند (الأول)  
 المحذوف منه موسى بن حميد وأنس (اصح) من الثاني المتيقن فيه موسى ولا يذرع الاول عندى اصح واعتزله  
 الاسماعيلي بأن حماد اعلم بحديث حميد مقدم فيه على غيره قال في الفتح وانما قال ذلك لتصريح حميد بتحديث  
 أنس له كما تراه ولا مانع أن يكون حميد سمع هذا من موسى عن ابيه ثم انى انسا فحدثه به أو سمع من أنس فحدثه فيه  
 ابنه موسى انتهى وفيه أن المؤمن يبلغ في نفسه اجر العامل اذا منعه العذر عن العمل كن غلبه النوم عن صلاة  
 الليل فانه يكتب له اجر صلاته ويكون نومه صدقة عليه من ربه رواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابي ذر

قوله وان وقع بعضه موزونا  
 بحيث الخ كذا بطنه وعجالة  
 الدماميني ومن ذا الذي نقل لنا  
 انهم ذكروا هذه القطعة على انها  
 كلام موزون بحيث الخ فني كلام  
 الشارح سقط من أصل عبارة  
 الدماميني المستشهد بها فليأمل  
 اه



أبو الدرداء أشك شعبة من قوما ورواه ابن خزيمة موقوفاً (باب فضل الصوم) في الجهاد (في سبيل الله) أو المراد ابتغاء وجه الله لئلا يعارض أولوية الفطر في الجهاد عن الصوم لأنه يضعف عن اللقاء لكن يؤيد القول ما في حديث أبي هريرة المروي في فوائد أبي الطاهر الذهلي ما من مرابط يربط في سبيل الله فيصوم يوم ما في سبيل الله الحديث وحديثه فالأولوية المذكورة محمولة على من يضعفه الصوم عن الجهاد أما من لم يضعفه فالصوم في حقه أفضل لأنه يجمع بين الفضيلتين \* وبه قال (حدثنا إسحاق بن نصر) هو إسحاق بن إبراهيم ابن نصر قسبه إلى جده ويعرف بالسعدي لأنه نزل بساب بن سعد قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (يحيى بن سعيد) الانصاري (وسهيل بن أبي صالح) أنهم سمعوا النعمان ابن أبي عياش) بتشديد التحتية وبعد الانفشين مججمة واصله زيد بن الصلت وقيل زيد بن النعمان الزرق الانصاري (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الحدري) بالبدال المهملة (رضي الله عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صام يوم في سبيل الله عز وجل (بعد الله) بتشديد العين (وجهه) أي ذاته كلها (عن النارس) بعين خريفاً) أي سنة وعند أبي يعلى من طريق زياد بن فائد عن معاذ بن أنس بعد من النار مائة عام سير المضر الجواد \* وعند الطبراني في الصغير والوسط بإسناد حسن عن أبي الدرداء جعل الله بينه وبين النار خندقاً كما بين السماء والأرض وفي كمال ابن عدي عن أنس تباعدت منه جهنم خمسمائة عام قبل ظاهرها التعارض وأوجب بالاعتماد على رواية سبعين للاتفاق عليها في الصحيح أولى أو أن الله أعلم بنية صلى الله عليه وسلم بالأدنى ثم بما بعده على التدرج أو أن ذلك بحسب اختلاف أحوال الصائمين في كمال الصوم ونقصانه \* (باب فضل الصدقة) أي الاتفاق في الجهاد (في سبيل الله) أو في الجهاد وغيره بما يقصده وجهه الله تعالى \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (سعد بن حفص) أبو محمد الطلحي الكوفي قال (حدثنا شيبان) بفتح الشين المجهمة وسكون التحتية وفتح الموحدة ابن عبد الرحمن أبو معاوية الخوي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من اتفق زوجين) أي صنفين مقترنين شاكين كانا أوفقيين وكل واحد منهما زوج ومراده أن يشفع المتفق ما ينفعه من دينار أو درهم أو سلاح أو غيره وقال الداودي ويقع الزوج على الواحد والاثنين وهو هنا على الواحد جزم ما في رواية اسماعيل القاضي من اتفق زوجين من ماله (في سبيل الله) عام في جميع أنواع الخير أو خاص بالجهاد (دعاء خربة الجنة كل خربة باب) أي خربة كل باب فهو من المقلوب (أي قل) بضم اللام واسكانها وليس ترخيها لأنه لا يقال إلا بسكون اللام ولو كان ترخيها لقهرها أو ضمها قال سيبويه ليس ترخيها وانما هي صيغة ارتجفت في باب النداء وقد جاء في غير النداء في لغة أمم فلان عن فل \* فكسر اللام للقافية وقال الأزهرى ليس بترخيم فلان ولكنها كلمة على حدة فبنوا أسديوقعونها على الواحد والاثنين والجمع والمؤنث بلفظ واحد وغيرهم يثنى ويجمع ويؤنث فيقول يا فلان ويا فلون ويا فلة ويا فلتان ويا فلات وفلان وفلانة كناية عن الذكروالانثى من الناس فإن كنت بهما عن غير الناس قات فلان وفلانة وقال قوم أنه ترخيم فلان فحذف النون لترخيم والالف لسكونها وتفتح اللام وتضم على ذهبي الترخيم قاله ابن الأثير أي فلان (هم) بفتح الهاء وضم اللام وتشديد الميم أي تعال (قال أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (يا رسول الله ذاك الذي) يدعو خربة كل باب (لا توى عليه) بفتح المثناة الفوقية والواو مقصورة أي لا بأس عليه أن يدخل باباً ويترك الآخر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) أني لا رجوا أن تكون منهم) أي عن يدي من تلك الأبواب كلها \* وهذا الحديث سبق في الصيام وأخرجه أيضاً في فضل أبي بكر ومسلم في الزكاة \* وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة وتخفيف النون العوقى الباهلي الأعمى قال (حدثنا فليح) هو ابن سليمان قال (حدثنا هلال) هو ابن أبي معوية الفهرى (عن عطاء بن يسار) بالمهملة المنخفضة (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على المنبر) وفي طريق معاذ بن فضالة عن هشام عن هلال في باب الصدقة على اليتامى جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله (فقال) انما خشى عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من بركات الأرض ثم ذكر زهرة الدنيا) أي حسناتها وبهجتها القنانية (بداً بأحداهما) أي بركات الأرض (وتنّى بالأخرى) أي بزهرة الدنيا (فقام رجل) لم أعرف اسمه (فقال) يا رسول الله أوبأني الخير بالنشر) بفتح الواو أي أتصير النعمة عقوبة (فسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم فلما يوحى إليه وسكت الناس كأن على رؤسهم الطير) كأنهم يريدون صيده فلا يتصرفون مخافة أن يطير (ثم أنه) عليه



الصلاة والسلام (مسح عن وجهه الرضاء) بضم الراء وفتح الحاء المهملة والضاد المجهمة بمدودا العرق الذي  
 ادره عند نزول الوحي عليه (فقال ابن السائل انفا) بمد الهمزة وكسر النون الآن (او خبر هو) بفتح الواو  
 والهمزة استفهام على سبيل الانكار أي المال هو خير قالها (ثلاثان الخير) الحقيقي (لا يأتي الا بالخير) وهذا  
 ليس بخير حقيقي لما فيه من القنعة والاشتغال عن كمال الاقبال الى الآخرة (وانه كلما) بفتح اللام ولا يذر  
 كل ما يضرها (ينبت الريع) بضم التحتية من الانبات والريع رفع على القاعلية وهو الجدل الذي يستق به  
 (ما يقتل) قتلا (حبطا) بفتح الحاء المهملة والموحدة والطاء المهملة او منصوب على التمييز وهو انتفاخ البطن  
 من كثرة الاكل وسقط قوله ما لا يذروه وقوله حبطا ولا يذروه ولا يذروه (او يلم) بضم اوله وكسر  
 ثانيه وتشديد ثالثة أي يقرب أن يقتل (كلما اكلت) ضب على كلما في اليونانية وكتب في الحاشية  
 صوابه (الا اكله الخضر) بضم الخاء وفتح الضاد المجتنبين وآكلة الهمزة والاستثناء مفترغ والاصل  
 كلما ينبت الريع ما يقتل آكله الا الدابة التي تأكل الخضر فقط اكلت أي آكلة الخضر (حتى اذا امتلأت)  
 ولا يذره حتى اذا امتدت (خاصرناها) شعبا (استقبلت الشمس فملطت) بفتح المثلثة واللام المخففة والطاء  
 المهملة آخره فوقية أي ألفت بعرضها سلا وقفا (وبالت) فزال عنها الحبط وانما تحبط الماشية لانها تلي  
 بطونها ولا تلتط ولا تبول فتنتفخ بطونها فيعرض لها المرض فتهلك (ثم رعت) وهذا مثل ضربه للمقتصد في جمع  
 الدنيا المؤتى حقها الناجي من وبالها كما نجت آكلة الخضر (وان هذا المال خضرة) بفتح الخاء وكسر  
 الضاد المجتنبين أي من حيث المنظر وأشبه مع أن المال مذكر باعتبار أنه زهرة الدنيا فالتأنيث وقع على التشبيه  
 او التناهي للمبالغة كراوية وعلامة (حالة) أي من حيث الذوق (ونم) أي المال (صاحب المسلم من اخذه  
 بحقه) بأن جمعه من حلال (لجعله في سبيل الله) جميع أنواع الخير ومنها الجهاد وهو موضع الترجمة وقدروى  
 النساءى والترمذى وقال حسن وابن حبان في صحيحه وصححه الحاكم من حديث خريم بالراء مصغرا  
 ابن قاتل بالفاء والفوقية المكسورة رفعه من اتفق نفقة في سبيل الله كتب له بسبع مائة ضعف وعند  
 ابن ماجه من حديث أبي هريرة وغيره مرفوعا من ارسل نفقة في سبيل الله وأقام في بيته فله بكل درهم سبع مائة  
 درهم ومن غزا في سبيل الله بنفسه وانفق في وجه ذلك فله بكل درهم سبع مائة ألف درهم ثم تلا هذه الآية والله  
 يضاعف لمن يشاء (واليتامى والمساكين) ولا يذره عن الكشميين زيادة وابن السيل (ومن لم يأخذه)  
 أي المال (بحقه) ولا يذره يأخذها أي زهرة الدنيا (فهو كالاكل الذي لا يشبع) لانه كلما قال منه شيئا  
 ازدادت رغبته واستقبل ما عنده ونظر الى ما فوقه وسقط لا يذره لفظ الذي (ويكون) ماله (عليه شهيدا  
 يوم القيامة) بأن ينطق الله الصامت منه بما فعل او عمل مثاله وهذا الحديث قد سبق في باب الصدقة على  
 اليتامى من كتاب الزكاة ويأتي ان شاء الله تعالى عنه وعونه في الرقاق (باب فضل من جهز غازيا وخلفه)  
 يخفف اللام أي قام بعده في اهل ومن يتركه (بخير) بأن قام عنه بما كان يفعله وبه قال (حدثنا ابو معمر)  
 عبد الله بن عمرو والمقداد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا الحسين) بضم الحاء وفتح السين ابن  
 ذكوان المعلم البصريون قال (حدثني) بالافراد (يحيى) هو ابن أبي كثير اليمامي الطائي (قال حدثني)  
 بالافراد أيضا (ابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثني) بالافراد كذلك (يسر بن سعيد) بضم الموحدة  
 وسكون المهملة وكسر عين سعيد مولى الحضرمي من أهل المدينة (قال حدثني) بالافراد أيضا (زيد بن خالد)  
 أبو عبد الرحمن الجهمي (رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جهز غازيا في سبيل الله) بخير بأن  
 هيأ له اسباب سفره من ماله أو من مال الغازي (فقد غزا) أي فله مثل اجر الغازي وان لم يغز حقيقة من غير أن  
 ينقص من اجر الغازي شي لان الغازي لا يتأني منه الغزو والابعد أن يكنى ذلك العمل فصار كأنه يشاركه الغزو  
 لكنه يضاعف الاجر لمن جهزه من ماله مالا يضاعف لمن دله أو أعانه اعانة مجردة عن بذل المال ثم من تحقق بحزه  
 عن الغزو وصدق نيته ينبغي أن لا يختلف أن اجره يضاعف كاجر العامل المباشر لما تر فيه نام عن حربه (ومن  
 خلف غازيا في سبيل الله بخير) في اهل ومن يتركه بأن ناب عنه في مراعاتهم وقضاء ما ربههم زمان غيبته (فقد  
 غزا) أي شارك في الاجر من غير أن ينقص من اجره شي لان فراغ الغازي له واشتغاله به بسبب قيامه بأمر عياله  
 فكانه مسبب من فعله وفي حديث عمر بن الخطاب مرفوعا من جهز غازيا حتى يستقل كان له مثل اجره حتى



يموت أو يرجع رواه ابن ماجه وفي الطبراني الاوسط برجال الصحيح مرفوعاً من جهز غازياً في سبيل الله فله مثل  
 اجره ومن خلف غازياً في أهله بخير وأنفق على أهله فله مثل اجره وفي حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
 في صحيح ابن حبان مرفوعاً من اظلم رأس غاز أظلم الله يوم القيامة الحديث فان قلت هل من جهز غازياً على  
 السكال ويخلفه بخير في أهله أجز غازيين أو غازواً أحد أجياب ابن أبي جرة بأن طاهر اللفظ يفيد أن له اجر غازيين  
 لانه عليه الصلاة والسلام جعل كل فعل مستقلاً بنفسه غير مرتبط بغيره \* وحديث الباب أخرجه مسلم وأبو داود  
 والترمذي والنسائي في الجهاد \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري وعقبة بن اسماعيل لغير أبي ذر  
 قال (حدثنا همام) بتشديد الميم ابن يحيى الشيباني (عن اسحاق بن عبد الله) بن أبي طلحة (عن انس رضي الله  
 عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يدخل بيتاً) يكثر دخوله بالمدينة غير بيت ام سليم) - له اوامعها وميلة  
 او الغميصا وهي ام انس (الاعلى ازواجه) امهات المؤمنين رضي الله عنهن (فقبل له) أي لم يخص ام سليم  
 بكثره الدخول اليها ولم يسم القائل (فقال) عليه الصلاة والسلام (اني ارجوها قتل اخوها) حرام بن ملهان  
 يوم بثره ونة (معي) أي في عسكري أو على امرى وفي طاعتي لانه عليه الصلاة والسلام لم يشهد بثره عون  
 كما سيأتي ان شاء الله تعالى في المغازي وعليل الكرماني دخوله عليه الصلاة والسلام على ام سليم بانها كانت  
 خالته من الرضاعة او التسبب وأن الحرمة سبب لجواز الدخول لا يحتاج اليه لان من خصائصه عليه الصلاة  
 والسلام جواز الخلوة بالاجنية لثبوت عصمته وقد ظهرت مطابقة الحديث للترجمة من حيث انه عليه الصلاة  
 والسلام خلف اخاه في أهله بخير بعد وفاته وحسن العهد من الايمان وكفى بجبر الخاطر والتودد خيراً لا سيما  
 من سيد الخلق صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل \* (باب النخط) أي استعمال  
 الخطوط وهو ما يطيب به الميت (عند القتال) وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) أبو محمد الطبراني البصري  
 قال (حدثنا خالد بن الحارث) الهجيمي بضم الهاء وفتح الجيم قال (حدثنا ابن عون) عبد الله (عن موسى  
 ابن انس) أي ابن مالك أنه (قال وذكروا) والخال ولا يذعن الجوى ذكر باسقاطها (يوم) وقعة (البسامة)  
 التي كانت بين المسلمين وبين بني حنيفة أصحاب مسيلة في ربيع الاول سنة اثنتي عشرة في خلافة أبي بكر  
 والبسامة تخفيف الميم مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف سميت بامرأة زرقاء كانت تبصر الراكب من  
 مسيرة ثلاثة أيام (قال اني) أبي (انس) بالرفع على الفاعلية (ثابت بن قيس) هو ابن شماس بفتح الشين المجهمة  
 وتشديد الميم آخره سين مهملة الخزرجي خطيب الانصار (وقد حسر) بمهملتين مفتوحتين أي كشف  
 (عن نخديه) بالذال المجهمة واستدل به على أن الفخذ ليس بعورة (وهو ينخط) يستعمل الخطوط في بدنه والواو  
 للصل (فقال) أي انس لثابت (يا عم) دعاه بذلك لانه كان أسن منه ولانه من قبيلة الخزرج (ما يحبسك) أي  
 ما يؤخرك (أن لا تجيء) بتشديد اللام وتجي بالنصب (قال الآن يا ابن اخي) أجيء (وجعل ينخط يعني من  
 الخطوط) بفتح الحاء (ثم جاء) زاد الطبراني وقد تنخط ونشراً كفانه (جلس فذكر) انس (في الحديث انكشافاً)  
 أي نوع انهم زام (من الناس) وعند ابن أبي زائدة عن ابن عون عند الطبراني فجاء حتى جلس في الصف والناس  
 ينكشفون (فقال هكذا عن وجوهنا) أي افسحوالنا (حتى تضارب القوم) ولا يذعن الجوى والمستمل  
 بالقوم بزيادة حرف الجر (ما هكذا) كأنه عمل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كان الصف لا ينصرف عن  
 موضعه (بئس ما عودتم اقرانكم) من القرار من عدوكم حتى طمعوا فيكم وزاد ابن أبي زائدة فتقدم فقاتل  
 حتى قتل واقرانكم بالنصب على المفهومية جمع قرن بكسر التاف وهو الذي يعادل الآخر في الشدة ولا يذعن  
 عن الجوى والكشميني بئس ما عودكم اقرانكم بالرفع فاعل عودكم (رواه) أي الحديث (حماد) هو ابن سلمة  
 (عن ثابت) هو البناي (عن انس) هو ابن مالك ولفظه فيما رواه الطبراني ان ثابت بن قيس بن شماس جاء يوم  
 البسامة وقد تنخط وابس نو بين ايضين تكفن فيهما وقد انهمز القوم فقال اللهم اني ابرأ اليك مما جاء به هؤلاء  
 واعتذر اليك مما صنع هؤلاء ثم قال بئس ما عودتم اقرانكم منذ اليوم خلووا بيننا وبينهم ساعة فحمل  
 فقاتل حتى قتل وكانت درعه قد سرفت فراه رجل فيما يرى النائم فقال انها في قدر تحت ا كاف فكان كذا  
 وكذا وأوصاه بوصاياها وجدوا الدرع وأنفذوا وصاياها وعند الحاكم أنه اوصى بعنق به من رقيقه \* (باب فضل  
 الطلعة) بفتح الطاء المهملة وكسر اللام اسم جنس يشمل الواحد فأكثر وهو من يبعث الى العدو ليطاع على



أحوالهم • وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن محمد بن المنكدر) ابن عبد الله بن الهدير بالتصغير النبي المدني (عن جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأتيني بخبر القوم) بن قريظة (يوم الأحزاب) لما اشتد الأمر وذلك أن الأحزاب من قريش وغيرهم لما جاؤا إلى المدينة وحضر النبي صلى الله عليه وسلم الخندق بلغ المسلمين أن بن قريظة من اليهود نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على حرب المسلمين (قال) ولا يذو فقال (الزبير) بن العوام القرشي أحد العشرة (أنا) آتيك بخبرهم (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (من يأتيني بخبر القوم قال) ولا يذو فقال (الزبير أنا) مرتين وعند الناس من رواية وهب بن كيسان أشهد له سمعت جابرا يقول لما اشتد الأمر يوم بن قريظة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأتينا بخبرهم فلم يذهب أحد فذهب الزبير فجاء بخبرهم ثم اشتد الأمر أيضا فقال عليه الصلاة والسلام من يأتينا بخبرهم فلم يذهب أحد فذهب الزبير وفيه أن الزبير توجه إليهم ثلاث مرات (فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي حواريا) بفتح الحاء المهملة والواو وبعد آلاف مكسورة فتحتية متقدمة أي خاصة من أصحابه وقال الترمذي الناصرو منه الحواريون أصحاب عيسى ابن مريم عليهما الصلاة والسلام أي خلاصاؤه وانصاره وقال قتادة فيمارواه عبد الرزاق الوزير (وحواري الزبير) أضافه إلى باب المتكلم بخذف الباء وقد ضبطه جماعة بفتح الباء وهو الذي في الفرع وغيره وآخرون بالكسر وهو القياس لكنهم حين استعملوا ثلاث يأت حذفوا ياء المتكلم وأبدلوا من الكسرة فتحة وقد استشكل ذكر الزبير هنا فقال ابن الملقن في التوضيح المشهور كما أنه شخبخنا فتح الدين البعمرى أن الذي توجه ليأتى بخبر القوم حذيفة بن اليمان قال الحافظ ابن حجر رحمه الله وهذا الحصر مردود فان القصة التي ذهب لكشفها غير القصة التي ذهب حذيفة لكشفها فقصة الزبير كانت لكشف خبر بني قريظة هل نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على محاربة المسلمين وقصة حذيفة كانت لما اشتد الحصار على المسلمين بالخندق وعملات عليهم الطوائف ثم وقع بين الأحزاب الاختلاف وحذرت كل طائفة من الأخرى وأرسل الله عليهم الرجح واشتد البرد تلك الليلة فأتى عليهم السلام من يأتيهم بخبر قريش فأتى به حذيفة بعد تكراره طلب ذلك • وحديث الباب أخرجه البخاري أيضا في المغازي ومسلم في الفضائل والترمذي في المناقب والتسائي فيه وفي السير وابن ماجه في السنة • هذا (باب) باتسوين (هل يبعث الطبيعة) بالرفع مفعول فاعل من الفاعل ولا يذو يبعث بفتح أوله الطبيعة بالنصب على المفعولية أي هل يبعثه الإمام إلى كشف العدو (وحده) • وبه قال (حدثنا صدقة) بن الفضل قال (أخبرنا ابن عيينة) سفيان قال (حدثنا ابن المنكدر) محمد (أنه سمع جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهما قال ندب) أي دعا (النبي صلى الله عليه وسلم الناس قال صدقة) شيخ المؤلف (أظنه) أي الندب (يوم الخندق) وقد رواه الجدي عن ابن عيينة فقال فيه يوم الخندق من غير شك (فأتى الزبير) أي أجاب (ثم ندب الناس فأتى الزبير) وسقط لفظ الناس لغير أبي ذر (ثم ندب الناس فأتى الزبير فقال النبي صلى الله عليه وسلم) بعد الثالثة وسقط لابي ذر لفظ النبي صلى الله عليه وسلم (أن لكل نبي حواريا) بتخفيف الواو وناصر أووزيرا (واق حواريا) ولا يذو عن الحوى والمستقلى وحواري (الزبير بن العوام) فيه منقبة للزبير وقوة قلبه وشجاعته • (باب) جواز (سفر) الشخصين (الاثنين) معاه وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) البربوعي الكوفي قال (حدثنا أبو شهاب) موسى بن نافع الأسدي الحنط بالحاء المهملة والنون مشهور بكنيته وهو الأكبر (عن خالد الحذاء) بفتح الحاء المهملة والذال المعجمة المشددة مدودا (عن أبي قلابة) بكسر القاف وتخفيف اللام عبدا لله بن زيد البصري (عن مالك بن الحويرث) بضم الحاء المهملة وفتح الواو آخر مثلثة مصفرا أنه (قال أنصرفت من عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا أنا) تأكيدا أو بيان أو بدل من المجرور أو خبر مبتدأ محذوف (وصاحب لي) هو ابن عمه وهو ليثي وصاحب بالجر أو الرفع عطف على سابقه أي لما اردنا السفر إلى أهلينا إذا اتخاخر جئنا (إذا ما أقيما) بكسر المعجمة أي من أحب منكما أن يؤذن فليؤذن أو المراد أن أحدهما يؤذن والاخر يجب أنهما يؤذنان معا (وليؤمكما) بسكون اللام وفتح الميم (الكبرياء) ومطابقة الحديث للترجمة من كونهما لما أراد السفر قال لهما عليه الصلاة والسلام إذا ما أقرهما على ذلك وحديث الراكان شيطانان المروي بإسناد حسن وصححه ابن خزيمة قال الطبري



انه زجر ادب وارشاد حسم للمادة فلا يتناول ما اذا وقعت الحاجة له وبأني ان شاء الله تعالى البحث في ذلك  
في محله وقد سبق الحديث في باب الاذان للمساfer من كتاب مواقيت الصلاة \* هذا (باب) بالتسوين (الخيل  
معقود في نواصيها الخير) أي لازم لها (اليوم القيامة) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبى قال  
(حدثنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما) انه (قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الخيل في نواصيها الخير الى يوم القيامة) لفظ عام والمراد به الخصوص أي الخيل الغازية  
في سبيل الله لقوله في الحديث الاخر الخيل الثلاثة والمراد بجنس الخيل أي انها بصد أن يكون فيها الخير فاما  
من ارتباطها بالعمل غير صالح فصول الوزر لطريان ذلك الامر العارض ولا يذرمعقود في نواصيها الخير فثبت  
لفظة معقود كالاسماعيلي من رواية عبد الله عن مالك عن نافع وسقطت في الموطأ كرواية غير أبي ذر وكذا  
في مسلم من رواية مالك أيضا ومعنى معقود ملازم لها كانه معقود فيها قال في شرح المشكاة ويجوز أن يكون  
الخير المفسر بالاجر والغنمة أي في الحديث الآتي في الباب الاخر استعارة مكنية لان الخير ليس بشئ  
محسوس حتى يعقد عليه الناصية لكنه شبه لظهوره وملازمته بشئ محسوس معقود يحل على مكان مرتفع  
فنسب الخير الى لازم المشبه به وذكر الناصية تجريد الاستعارة والحاصل أنهم يدخلون المعقول في جنس  
المحسوس ويحكمون عليه بما يحكم به على المحسوس مبالغة في الزوم والمراد بالناصية هنا الشعر المنسل من  
مقدم الفرس وقد يكنى بالناصية عن جميع ذات الفرس قال الولي ابن العراقي ويمكن انه اشير بذكر الناصية الى  
أن الخير انما هو في مقدمها لا اقام به على العدو دون مؤخرها لما فيه من الاشارة الى الادبار \* وفي هذا  
الحديث كما قاله القاضي عياض مع وجيز لفظه من البلاغة والعدوية ما لا مزيد عليه في الحسن مع الجناس  
الذي بين الخيل والخير وقال ابن عبد البر فيه تفضيل الخيل على سائر الدواب لانه عليه الصلاة والسلام لم يأت  
عنه في غيرها مثل هذا القول \* وروى التتاهي عن انس لم يكن شئ احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بعد النساء من الخيل وفي طبقات ابن سعد عن عريب بضم المهملة المليك ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن  
قوله تعالى الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم  
يحرزون من هم قال عليه الصلاة والسلام هم أصحاب الخيل ثم قال ان المنفق على الخيل بكاسط يده بالصدقة  
لا يقبضها وأبو الهيثم وأرواها كذا في المسلك يوم القيامة وروى ان الفرس اذا التقت الفتتان تقول  
سبح قدوس رب الملائكة والروح وهو أشد الدواب عدوا في طبعه الخيل في مشبه والسرور بغيره والمحبة  
لصاحبه ورجع عمر الفرس الى تسعين سنة \* وحديث الباب أخرجه مسلم أيضا في المغازي \* وبه قال (حدثنا  
حفص بن عمر) بن الخوارزمي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن  
ابن عبد الرحمن السلمي (وابن أبي السفر) بفتح السين المهملة والفاء مع دكلاهما (عن الشعبي) عامر بن نراجيل  
(عن عروة بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة البارقي الأزدي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال  
الخيل) أي المعدة للجهاد في سبيل الله او جنس الخيل (معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة) \* وهذا الحديث  
أخرجه في الجهاد والنفس وعلامات النبوة ومسلم في المغازي والترمذي في الجهاد والتلاني في الخيل وابن ماجه  
في الجهاد (قال سليمان) أي ابن حرب شيخ المؤلف عمارواه أبو نعيم في مستخرجهم موصول بخالف حفص بن عمر  
شيخ المؤلف أيضا (عن شعبة) بن الحجاج انه قال في روايته أي عن حصين وابن أبي السفر عن الشعبي (عن عروة  
ابن أبي الجعد) فزاد لفظ أبي بين ابن والجعد على رواية حفص وليس مراده أن شعبة يروي عن عروة كيف  
وشعبة لم يدركه واعما مراده أن شعبة قال في روايته عروة بن أبي الجعد كما مر (تابعه) أي تابع سليمان بن حرب  
على زيادة أبي (مسدد) هو ابن مسرهد أحد شيوخ المؤلف أيضا مما هو موصول في مسند مسدد  
(عن هشيم) بالتصغير هو ابن بشير بوزن عظيم السلي الواسطي (عن حصين) هو ابن عبد الرحمن السابق (عن  
الشعبي عن عروة بن أبي الجعد) فأثبت لفظ أبي وصوبه ابن المديني وذكر ابن أبي حاتم ان اسم أبي الجعد مسدد  
وسبكون لي عودة الى زيادة الكلام في هذا في علامات النبوة ان شاء الله تعالى بهون الله ومنه وقوته \*  
وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن شعبة) بن الحجاج  
(عن أبي التياح) بفتح الفوقية والتعنية المشددة وبعد الالف حاء مهملة يزيد بن حميد الضبي (عن أنس بن مالك



رضي الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البركة) حاصلة (في نواصي الخيل) وعند الاسماعيلي  
البركة تنزل في نواصي الخيل فصرح فيه بما يتعلق به الجار والمجرور ولم يقل في هذا الحديث الى يوم القيامة وقد  
براد بالبركة هنا الزيادة بما يكون من نسلها والكسب عليها والمغانم والاجر \* وهذا الحديث أخرجه أيضا  
في علامات النبوة ومسلم في المغازي والنسائي في الخيل \* هذا (باب) بالتسوين (الجهاد ماض) أي مستمر  
(مع) الامام (البر) أي العادل (و) مع الامام (القاسر) أي الجائر (لقول النبي صلى الله عليه وسلم الخيل  
معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة) الموصول في السابق واللاحق \* وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل  
ابن دكين قال (حدثنا زكريا بن أبي زائدة) (عن عامر) هو الشعبي أنه قال (حدثنا عمرو) هو ابن الجعد وابن  
أبي الجعد السابق قريبا (البارقي) بالموحدة والراء بعد الالف فالقاف نسبة الى بارقي جبل باليمن او قبيلة من  
ذي رعين (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة) والخير هو (الاجر)  
أي الثواب في الآخرة (والمغنم) أي الغنيمة في الدنيا فها بد لان من الخير أو خبر مبتدأ محذوف أي هو الاجر  
والمغنم كما مر وذكروا بقاء الخير في نواصي الخيل الى يوم القيامة وفسره بالاجر والمغنم المقترن بالاجر  
انما يكون من الخيل بالجهاد ولم يقيده ذلك بما اذا كان الامام عدلا فدل على انه لا فرق في حصول هذا الفضل  
بين أن يكون الغزو مع الامام العادل او الجائر وأن الاسلام باق واهله الى يوم القيامة لان من لازم بقاء الجهاد  
بقائه المجاهدون وهم المسلمون وفي حديث أبي داود عن مكحول عن أبي هريرة مرفوعا الجهاد واجب عليكم مع  
كل أمير بزا كان أو فاجر وان عمل العكبار واسناده لا بأس به الا أن مكحول لم يسمع من أبي هريرة  
وفي حديث أنس عنده أيضا مرفوعا وجاهدوا ما مضى من ذنوبكم الله الى أن يقتل آخر أمتي الدجال لا يظله  
جور جائر ولا عدل عادل وفي حديث جابر عند الامام أحمد من الزيادة على حديث الباب في نواصيها الخير  
والنيل يفتح النون وسكون التحتية بعدها لام وأهلها معانئون عليها فخذوا نواصيها وادعوا بالبركة وزاد ابن  
سعد في الطبقات وابن منده في الصحابة والمتفق عليها بكاسط كفه في الصدقة \* (باب) فضل (من احتبس فرسا)  
زاد الكشي في سبيل الله (لقوله تعالى ومن رباط الخيل) أي للغزو وبه قال (حدثنا علي بن حمص)  
المروزي وقيل حفص اسم جده قال ابن أبي حاتم والصواب انه علي بن الحسن بن نسيب بفتح النون وكسر الميم  
بوزن عظيم قال (حدثنا ابن المبارك) عبد الله قال (أخبرنا طلحة بن أبي سعيد) المصري نزيل الاسكندرية  
المدني الاصل (قال سمعت سعيدا المقبري يحدث انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله  
عليه وسلم من احتبس فرسا في سبيل الله) بنية جهاد العدو ولا قصد الزينة والترفيه والتفاخر (ايما بالله) بالنصب  
على أنه مفعول له أي ربطه خالصا لله تعالى امتثالاً لامره (وتصدىقا بوعده) الذي وعده به من الثواب على  
ذلك (فان شبعه) بكسر الميم أي ما يشبع به (وربه) بكسر الراء وتشديد التحتية أي ما يرويه من الماء  
(ورونه) بالثالثة (وبوله) ثواب (في ميراثه يوم القيامة) وعند ابن أبي عاصم في الجهاد عن يزيد بن عبد الله بن  
عريب بفتح العين المهملة وكسر الراء بعدها تحتيه سا كنة ثم موحدة المكى عن أبيه عن جده مرفوعا في الخيل  
وابوالها وارواها كف من مسك الجنة ورواه ابن سعد في الطبقات بلفظ المنفق على الخيل بكاسط يده بالصدقة  
لا يقبضها وابوالها وارواها عند الله يوم القيامة كذا في المسك وعند ابن ماجه من حديث عيم الداري رضي  
الله عنه مرفوعا من ارتبط فرسا في سبيل الله ثم عاج علفه يده كان له بكل حبة حسنة ورواه ابن أبي عاصم أيضا  
من حديث شرحبيل بن مسلم ان روح بن زباع الجذامي زار عيم الداري فوجده ينقي لفرسه شعرا ثم يعلقه عليه  
وحوله أهله فقال له روح أما كان لك من هؤلاء من يكنيك قال نعم بل يولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول ما من امرئ مسلم ينقي لفرسه شعرا ثم يعلقه عليه الا كتب الله له بكل حبة حسنة ورواه الامام أحمد  
في مسنده \* (باب اسم الفرس والجر) أي مشروعية تسميتهما كغيرهما من الدواب بأسماء تخصهما لتمييزهما  
عن غيرهما من جنسهما \* وبه قال (حدثنا محمد بن أبي بكر) المقتدي (قال حدثنا فضيل بن سليمان عن أبي حازم)  
بالحاء المهملة والراء سلة بن دينار (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) أبي قتادة الخارث بن ربيعي الانصاري  
(انه خرج مع النبي) ولابي ذر مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عام الحديبية (فتخلف أبو قتادة مع بعض  
أصحابه وهم محرمون) بالعمرة (وهو غير محرم) لانه عليه الصلاة والسلام بعثه لكشف حال عدو لهم بمجبة  
الساحل (فرأوا حمارا وحشيا) ولابي ذر حمارا وحشا (قبل أن يراه) أبو قتادة (فلما رأوه تركوه حتى رآه







من الاتكال وللشبهين فيه كوا بالنون الساكنة وكسر الكاف من النكول وفي اليونانية بضم الكاف لاغير ومطابقة الحديث للترجمة في قوله على حمار يقال له غفيران الحمار اسم جنس مسمى ليقيز به عن غيره والحديث أخرجه أيضا في الرقاق لكنه لم يسم فيه الحمار وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بمروحة فمجة مشددة قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (سمعت قتادة) بن دعامة (عن أنس ابن مالك) رضي الله عنه أنه (قال كان فزع) أي خوف (بالمدينة) أي ليلا (فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرسانا) لا ينافي قوله فيما سبق أنه لا يبطح لانه زوج أمه (يقال له مندوب) بغير ألف ولا م وكان بطي المشي (فقال) حين استبرا الخبر ورجع (ما رأينا من فزع وان وجدناه) أي الفرس (لبحرا) شبه جريه لما كان كثيرا بالبحر لكثرة مائه وعدم انقطاعه وقال الخطابي ان هنا نافية واللام في البحر بمعنى الا أي ما وجدناه الا بحر أو العرب تقول ان زيد العاقل أي ما زيد الاعاقل • ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرون فرسا لكل واحد منها اسم مخصوص بعينه ويميزه عن غيره من جنسه وكان له بغلة تسمى دلدل وناقة تسمى القصواء واخرى تسمى العصابة وغير ذلك • (باب ما يذكر في الحديث (من شؤم الفرس) بالهمزة وتحذف واو او هو ضد الين • وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعبه) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال اخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله ان) اياه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهم) قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انما الشؤم (كان في ثلاثة في الفرس) أي اذا لم يغز عليه او كان شموسا (والمرأة) اذا كانت غير ولود أو غير فائقة أو سليطة (والدار) ذات الحمار السوء والضيقة أو البعيدة من المسجد لا تسمع الاذان وقد يكون الشؤم في غير هذه الثلاثة فالخمر فيها كما قاله ابن العربي بالنسبة الى العادة لا بالنسبة الى الخلقة وقال الخطابي الين والشؤم علامتان لما يصيب الانسان من الخير والشر ولا يكون شيء من ذلك الا بقضاء الله وهذه الاشياء الثلاثة ظروف جعلت مواقع لا قضية ليس لها بانفسها وطبائعها فعل ولا تأثير في شيء الا انها لما كانت اعم الاشياء التي يقتضيها الانسان وكان في غالب أحواله لا يستغنى عن دار يسكنها وزوجة يعاشرها وفرس مرتبط ولا يتخلو عن عارض مكروه في زمانه اضيف الين والشؤم اليها اضافة مكان وهما صادران عن مشيئة الله عز وجل انتهى وقد روى الحديث مالك وسفيان وسائر الرواة بدون انما وافقت الطرق كلها على الاقتصار على الثلاثة المذكورة نعم زادت ام سلمة في حديثها المروي في ابن ماجه السيف والمسلم من طريق يونس عن ابن شهاب لا عدوى ولا طيرة وانما الشؤم في ثلاثة المرأة والفرس والدار وظاهره أن الشؤم الطيرة في هذه الثلاثة وعند أبي داود من حديث سعد بن مالك مرفوعا لاهامة ولا عدوى ولا طيرة وان تكن الطيرة في شيء ففي الدار والفرس والمرأة قال الخطابي وكثيرون هو في معنى الاستثناء من الطيرة أي الطيرة منهى عنها الا في هذه الثلاثة وقال الطيبي في شرح المشكاة يحتمل أن يكون معنى الاستثناء على حقيقته وتكون هذه الثلاثة خارجة عن حكم المستثنى منه أي الشؤم ليس في شيء من الاشياء الا في هذه الثلاثة قال ويحتمل أن ينزل على قوله صلى الله عليه وسلم لو كان شيء سابق القدر سبقه العين والمعنى أن لو فرض شيء له قوة وتأثير عظيم سبق القدر لكان عينا والعين لا تسبق فكيف بغيرها وعليه كلام القاضي عياض حيث قال وجه تدقيق قوله ولا طيرة بهذه الشريعة يدل على أن الشؤم أيضا مني عنها والمعنى ان الشؤم لو كان له وجود في شيء لكان في هذه الاشياء فانما أقبل الاشياء لكن لا وجود له فيها فلا وجود له أصلا انتهى قال الطيبي فعلى هذا الشؤم في الاحاديث المستشهد بها محمول على الكراهة التي سبها ما في الاشياء من مخالفة الشرع أو للطبع كما قيل شؤم الدار ضيقها وسوء جيرانها وشؤم المرأة عدم ولادتها وسلاطة لسانها ونحوهما وشؤم الفرس أن لا يغزى عليها فالشؤم فيها عدم موافقتها لشرعا أو طبعها وبزيده ما ذكره في شرح السنة كأنه يقول ان كان لا أحدكم دار يكره سكناها أو امرأة يكره محبتها أو فرس لا تعجبه فليفارقها بأن ينتقل عن الدار ويطلق المرأة ويبيع الفرس حتى يزول عنه ما يعجده في نفسه من الكراهة كما قال صلى الله عليه وسلم في جواب من قال يا رسول الله انا كافي دار كثير فيها عددنا وأموالنا فتحولنا الى أخرى فقل فيها ذلك ذروها ذميمة رواء أبو داود وصححه الحاكم فأمرهم بالتحول عنها لانهم كانوا فيها على استئصال واستيهاش فأمرهم صلى الله عليه وسلم بالانتقال عنها ليزول عنهم ما يجحدون من الكراهة لانها سبب في ذلك وقيل يحتمل الشؤم هنا على معنى قلة المرافقة وسوء الطباع كما في حديث سعد بن أبي







بطل تعليم الاس متباط والقياس لانه شبه ما لم يذ كر الله حكمه عليه في كتابه وهي الحرج بما ذكره وتعقبه ابن المنبر  
بأن هذا ليس من القياس في شيء وانما هو استدلال بالعموم واثبات لصيغته خلافا لما انكروا ووقف وسيكون  
لنا عودة الى الكلام على هذا الحديث في علامات النبوة ان شاء الله تعالى \* (باب من ضرب دابة غيره) لما عبت  
(في الغزو) اعانة له \* وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم الفراهيدي بالفاء قال (حدثنا ابو عقيل) بفتح  
العين وكسر القاف بشير بن عقبة الدورقي البصري قال (حدثنا ابو المتوكل) علي بن داود (الناجي) بالنون  
والجيم نسبة الى بني ناجية بن سامة قبيلة كبيرة منهم (قال اتي جابر بن عبد الله الانصاري) رضى الله عنه  
(فقلت له حدثني بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سافرت معه في بعض اسفاره قال ابو عقيل)  
بشير المذكور (لا ادري) قال ابو المتوكل (غزوة او عمرة) ولا بي ذر عن الحوى والمستمل ام عمرة بالميم بدل  
الواو وقال داود بن قيس يعني القراء الدباغ فيما علقه المؤلف في الشروط عن عبيد الله بن مقسم عن جابر اشترى  
بطريق تبوك فيمن الغزوة جازما بها ووافقه على ذلك علي بن زيد بن جدعان عن أبي المتوكل لكن جزم ابن اسحاق  
بأنه كان في غزوة ذات الرقاع ورجح بأن أهل المغازي اضبط (فلما أن اقبلنا) بزيادة أن (قال النبي صلى الله  
عليه وسلم من أحب ان يتجمل الى أهله فليجمل) بسكون اللام وضم التحيمة بعدها عين مهملة وتشديد الجيم  
المكسورة ولا بي ذر عن الكشي عن فليستجمل بمناء فوقية بعد التحيمة من باب التفعول (قال جابر فأقبلنا وانا  
على جبل لي ارمك) بهمزة مفتوحة فراء سا كنة قيم مفتوحة فكاف يحاط حرة سواد (ليس فيه) أي في الجمل  
ولا بي ذر فيه أي في الرحلة لأن الجمل راحلة (شبه) بكسر الشين المججمة وفتح التحيمة المخففة علامة أي ليس فيه  
لمعة من غير لونه ولا عيب فيه (والناس حتى) جملة حالية من قوله وانا على جبل لي أي أن جملة كان يسبق جمال  
غيره (فبينما) بغير ميم (أنا كذلك اذ قام علي) أي وقف جلي من الاعياء والكلال كقوله تعالى واذا أظلم عليهم  
قاموا أي وقفوا (فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا جابر استمسك فضر به بسوطه ضربة فوثب البعير مكله)  
ولا جد قلت يا رسول الله أبطأ جلي هذا قال أنعمه وأما خ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أعطني هذه العصا  
ففعلت فأخذها ففخسه بها ففخسات ثم قال اركب فركبت (فقال أتبيع الجمل قلت نعم) وفي باب اذا اشترط  
البائع ظهر الدابة من كتاب الشروط من طريق عامر الشعبي عن جابر قلت لاثم قال بعني بوقية فبعته وفي رواية  
داود بن قيس احسبه بأربع اواق فاستثنت جلانه الى أهلي (فلما قد صنا المدينة ودخل النبي صلى الله عليه  
وسلم المسجد في طواف اصحابه مدخلت اليه) ولا بي ذر عن الكشي عن علي (وعقلت الجمل) باهتال (في ناحية  
البلاط) بفتح الموحدة الحارة المفروشة عند باب المسجد (فقلت له) عليه الصلاة والسلام (هذا جملك) الذي  
اشترته مني (فخرج) من المسجد (فجعل يطيف بالجمل ويقول الجمل جملنا بعث النبي صلى الله عليه وسلم اواق  
من ذهب فقال أعطوها جابرا) بقطع همزة أعطوها مفتوحة (ثم قال استوفيت الثمن قلت نعم قال الثمن  
والجمل لك) هبة قال السهيلي ما محصله انه صلى الله عليه وسلم لما اخبر جابرا بعد قتل أبيه بأحد أن الله احياه  
وقال ما تشتهي فأزيدك أ كد صلى الله عليه وسلم الخبر بما يشبهه فاشترى منه الجمل وهو مطية بثمن معلوم ثم وفر  
عليه الثمن والجمل وزاده على الثمن كما اشترى الله من المؤمنين انفسهم بثمن هو الجنة ثم رده عليهم انفسهم  
وزادهم كما قال تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة فتشاكل العمل مع الخبر \* وهذا الحديث قد سبق مخفصا  
في المظالم وشرحه في الشروط \* (باب الركوب على الدابة الصعبة) بسكون العين أي الشديدة (و) على  
(الفحولة من الخيل) جمع فحل والتاء فيه كما قال الكرمانى اعلمها لك كيد الجمع كما في الملائكة (وقال راشد بن سعد)  
بسكون العين المقرئ بفتح الميم وضمها وسكون القاف وفتح الراء بعد هاء همزة نسبة الى قرية من قرى دمشق تابي  
ليس له في البخاري سوى هذا (كان السلف) أي من الصحابة فمن بعدهم (يستحبون الفحولة) من الخيل  
أن يقتاتوا عليها في الجهاد (لانها اجري) بهمزة مفتوحة فخيم سا كنة فراء مفتوحة بغير همز من الجري  
وفي بعض الاصول اجر أبا الهزم من الجراءة (وأجسر) بالجيم وبالسین المهملة أي من الاناث وروى الوليد بن  
مسلم في الجهاد له من طريق عبادة بن نسي بضم النون وفتح المهملة تصغرا او ابن محير يرأهم كانوا يستحبون  
اناث الخيل في الغارات والبيات ولما خفي من امور الحرب ويستحبون الفحول في الصفوف والحصون ولما ظهر  
من أمور الحرب \* وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) قال الدارقطني هو أجد الملقب بشبوية واهم جده ثابت



وقال الحاكم هو أحمد بن محمد بن موسى ولقبه مردويه المروزي وهو أشهر واكثر من الاول كما قاله في الفتح قال  
 (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا شعبه) بن الجراح (عن قتادة) بن دعامة انه (قال سمعت  
 أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان بالمدينة فزع) بفتح الفاء والزاي خوف (فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم  
 فرسا لابي طلحة يقال له مندوب) كان بطي المشي (فركبه وقال) حين استبرأ الخبر ورجع (مارأيتنا من فزع  
 وان وجدناه) الفرس (لجرا) ان في قول الكوفيين بمعنى ما واللام في لجرا بمعنى الا اي ما وجدنا الفرس  
 الاجرا وعند البصريين ان مخنفة من الثقبلة قاله ابن الملقن وقال ابن المنبر ولا دليل في لفظ الفرس في الحديث  
 لما ترجم له حيث قال والفعولة من الخيل لان الفرس يتناول الفعل والاتي وانما الحصان يخص الفحل  
 الا ان يستدل البخاري على انه فحل يعود ضمير المذكر عليه يعني في قوله وان وجدناه وهو استدلال ضعيف أيضا  
 لان الهودي يصح أيضا على اللفظ كما يصح على المعنى ولفظ الفرس مذكروا ان كان يقع على المؤنث عكس لفظ  
 الجماعة فانه مؤنث ولا يمكنه يقع على المذكر فيجوز اعادة الضمير على اللفظ وعلى المعنى الا انهم قالوا في تصغير  
 الفرس الذكوري في وفي الاتي فريسة فاتبوا المعنى لا اللفظ وهذا يقتضي استدلاله قال في المصابيح لا يقتضيه  
 ولا بعضه بوجه فتأمل تجده كما قلنا (باب) كنية (سهم الفرس) وقال مالك (امام دار الهجرة) (يسمى للخيل  
 والبراذين) بفتح الباء والراء وبالدال المججمة جمع برذون بكسر الموحدة وسكون الراء وفتح المججمة وسكون الواو  
 التركي (منها) أي من الخيل وخلافها العرب والاتي برذونة وزاد في الموطأ والهجين (لقوله تعالى والخيل  
 والبغال والحمير لتركبوها) لان الله تعالى امتن بركوب الخيل وامهم لها صلى الله عليه وسلم واسم الخيل يقع  
 على البرذون والهجين بخلاف البغال والحمير والمراد بالهجين ما يكون أحدا بويه غير عربي والآخرون عربي  
 (ولا يسميهم لا كثر من فرس) هو بقية قول مالك وهو مذهب الشافعية والحنابلة وأبي يوسف ومحمد وبه قال  
 (حدثنا عبيد بن اسماعيل) بضم العين مصغرا وكان اسمه عبد الله الهباري القرشي الكوفي (عن أبي اسامة)  
 حماد بن اسامة (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفرس سهمين واصاحبه سهمين) أي غيرهم من الفرس فيصير للفارس  
 ثلاثة اسهم ولا يراد للفارس على ثلاثة وان حضر بأكثر من فرس كما لا يتقص عنها • وقال أبو حنيفة لا يسهم  
 للفارس الا سهم واحد ولفرسه سهم وقال أكره ان أفضل بهيمة على مسلم واحتجوا له في ذلك بظاهر ما رواه  
 الدارقطني من طريق أحمد بن منصور الرمادي عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي اسامة وابن عمر كلاهما عن  
 عبيد الله بن عمر بلفظ اسهم للفارس سهمين وأجيب بان المعنى اسهم للفارس بسبب فرسه سهمين غير سهمه  
 المختص به فلا حجة فيه وقد روى أبو داود من حديث أبي حمزة أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى للفارس سهمين  
 واكمل انسان سهم فكان للفارس ثلاثة اسهم وفي رواية أبي ذر تقديم هذا الحديث على قول مالك • (باب من  
 قاد ابيه غيره في الحرب) • وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا سهل بن يوسف) الانطاقي (عن شعبه)  
 ابن الجراح (عن أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي انه قال (قال رجل) في رواية عند المؤلف في غزوة حنين  
 انه من قبس (للبراء بن عازب رضي الله عنه أفرتم) وفي باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم والمغازي اوليت  
 (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم) وقعة (حنين) وكانت استخات من شوال سنة ثمان (قال لكن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لم يفر) بتشديد فون لكن أي نحن فررنا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر  
 وحذف لانه لم يرد أن يصرح بفرارهم وهجوم من حال بيننا وغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام عدم  
 القرار لفرط اقدامهم وشجاعتهم ونفقتهم وعد الله في رغبتهم في الشهادة ولم يثبت عن أحد منهم انه فر من قال  
 ذلك في النبي صلى الله عليه وسلم قتل ولم يستتب عند مالك (ان هوازن) وهي قبيلة كبيرة من العرب ينسبون  
 الى هوازن بن منصور (كانوا قومارمة) جمع رام (وانما لقيناهم جلنا عليهم فانهزموا فأقبل المساون على  
 الغنائم واستقبلونا) أي هوازن ولا يذرفا استقبالونا بالقامبل الواو (بالسهم) فاما رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فلم يفر) أي فاما نحن فقد فررنا واما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفر فبين شعبه أن فرار من فرار يكن  
 على نية الاستمرار في القرار وانما انكشفوا من وقع السهام والقرار المتوعد عليه هو أن ينوي عدم العود وأما  
 من غير الى فئة أو مكان فرار الكثرة عدد العدو بأن كان ضعفهم أو أكثر ونوى العود اذا أمكنه فليس  
 داخل في الوعيد (فلقد رأيت) عليه الصلاة والسلام (وانه لعلي بغلته البيضاء) التي اهداها له ملك أيلة او فورة



الجذامى (وان أباسفيان) بن الحارث بن عبد المطلب (أخذ بلجامها والتي صلى الله عليه وسلم يقول أنا النبي  
 لا كذب) أى أنا النبي والنبي لا يكذب فليست بكاذب فيما أقول حتى انهم زعموا أناسيقن أن الذي وعدني الله  
 به من النصر حق فلا يجوز على الفرار وقوله لا كذب بسكون الباء وحكى ابن التين عن بعض أهل العلم أنه كان  
 يقول بفتح الباء ليخرجه عن الوزن قال في المصايح وهذا تغيير للرواية الثابتة بمجرد خيال يقوم في النفس وقد  
 سبق ما يدفع كون هذا شعرا فلا حاجة الى اخراج الكلام عما هو عليه في الرواية (أنا ابن عبد المطلب) اتسب  
 الى يحمده لشهرة عبد المطلب بين الناس لما رزق من نباهة الذكرو وطول العمر بخلاف عبد الله ابيه فإنه مات شابا  
 أولانه اشتهر أنه يخرج من ذرية عبد المطلب من يدعو الى الله ويهدى الله الخلق به وأنه خاتم الانبياء فاتسب  
 اليه لئلا يترك ذلك من كان يعرفه (باب الر كآب) بكسر الراء (والفرز للداية) بالغين المجهمة المفتوحة وتقديم  
 الراء الساكنة على الزاى واختلف هل الر كآب والفرز مترادفان أو الفرز للحمل والركاب للفرس أو الر كآب  
 يكون من الحديد والخشب والفرز لا يكون الا من الجلد وبه قال (حدثني) بالافراد (عبيد بن اسماعيل)  
 الهباري (عن أبي اسامة) جاد بن اسامة (عن عبيد الله) بن عمر العمري (عن نافع بن عمر رضي الله عنهما عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا دخل رجلا) الشريفة (في الفرز واستوت به ناقته) حال كونها  
 (قائمة أهل) بالفتح والعمرة (من عند مسجد ذي الحليعة) بضم الحاء المهملة وفتح اللام قرية خربة على ستة  
 اميال من المدينة والمطابقة بين الحديث والترجمة ظاهرة في الفرز والركاب في معناه فالحقه به أو اشار به  
 الى أنهم مترادفان (باب ركوب الفرس العري) بضم العين المهملة وسكون الراء وقال السفاقي بفتح العين  
 وتشديد التحتية وقال ابن فارس اعرويت الفرس اذا ركبتها عريا وهي نادرة والمراد ليس له سرج ولا أداة  
 ولا يقال مثل هذا في الادميين انما يقال عريان وبه قال (حدثنا عمرو بن عون) بفتح العين وسكون نالها  
 فيها ابن اوس السلمي الواسطي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن ثابت) البناني (عن أنس رضي الله عنه  
 استعابهم النبي صلى الله عليه وسلم) لما فرغوا باليلة بالمدينة وكان قد سبقهم الى الصوت (على فرس) استعارة  
 من أبي طلحة (عري ما عليه سرج) حال كونه (في عنقه سيف) معلق وفيه ما كان عليه النبي صلى الله عليه  
 وسلم من التواضع والفرسية البالغة (باب الفرس القطوف) بفتح القاف وضم الطاء أى البطل المشي مع  
 تقارب الخطا وبه قال (حدثنا عبد الأعلى ابن حماد) البصري ثم البغدادي قال (حدثنا يزيد بن زريع)  
 بضم الزاى وفتح الراء مصغرا ويزيد من الزيادة قال (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن أبي عروبة (عن قتادة)  
 ابن دعامه (عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن أهل المدينة فرغوا مرة) ليلا (فركب النبي صلى الله عليه وسلم  
 فرسا لابي طلحة) يقال له مندوب استعاره منه (كان يقطف) بكسر الطاء المهملة وتضم (أو كان فيه قطاف)  
 بكسر القاف والشك من الراوى وعند المؤلف في باب السرعة والركض من طريق محمد بن سيرين عن أنس  
 بلفظ فركب فرسا لابي طلحة بطيئا (فلما رجع) بعد أن استبرا الخبر (قال رجعتنا فرسكم هذا بحرا) قال في اساس  
 البلاغة وصفة بالجر لسعة جريه (فكان بعد ذلك لا يجارى) بضم اوله وفتح الراء مبني للمفعول أى لا يطبق  
 فرس الجرى معه بركة الرسول صلى الله عليه وسلم (باب) مشروعية (السبق بين الخيل) بفتح السين المهملة  
 وسكون الموحدة مصدر أو ما يقتضيه هو المال الذي يدفع الى السابق وبه قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف  
 وكسر الموحدة وبعد التحتية الساكنة صادمه له ابن عتبة قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبيد الله) بن  
 عمر العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال اجري) أى سابق (النبي صلى الله  
 عليه وسلم ما ضره) بضم الضاد المجهمة وكسر الميم المشددة (من الخيل) أى خلف حتى ممن وقوى ثم قلل علمه  
 الاقوتانم أدخل بيتا كنيينا وغشي بالجلال حتى حوى وعرق وجف عرقه فخف لسه وقوى على الجرى  
 (من الخفيا) بفتح الحاء المهملة وسكون الفاء بعدها تحية مدودا ويقصر مكان خارج المدينة (الى ثنية  
 الدواع) بفتح الواو والثنية بفتح المثناة وكسر النون وتشديد التحتية أعلى الجبل أو الطريق فيه أو غير ذلك  
 وسميت بذلك لان الخارج من المدينة يمشي معه المودعون اليها (واجري) أى سابق عليه الصلاة والسلام  
 (ما لم يضر) من الخيل (من الثنية) المذكورة (الى مسجد بنى رريق) بتقديم الزاى المضمومة على الراء آخره قاف  
 مصغرا قبيلة من الانصار وأضيف المسجد اليهم اصلا ثم فيه فالإضافة إضافة تعريف لا ملك (قال ابن عمر)  
 رضي الله عنهما (وكتبت فيمن اجري) أى سابق (قال عبد الله) بن الوليد العدني (حدثنا سفيان) الثوري (قال



حدثني) بالافراد (عبيد الله) بن عمر العمري ومرااد المؤلف من هذا بيان تصريح الثوري عن شيخه بالتحديث بخلاف الرواية الاولى فانها بالعنعنة (قال سفيان) الثوري بالسند السابق (بين الحفيا) ولا يذري من الحفيا (الى ثنية الوداع خمسة اميال اوسمة وبين ثنية) بالجزر ولا يذري ثنية بالفتح (الى مسجد بن زريق ميل) ومطابقة الحديث للترجمة في قوله اجري وقدمضي في باب هل يقال مسجد بن فلان من كتاب الصلاة \* (باب انصار الخيل للسبق) أي اهزأها لاجل سبق وسبقت كيفية ذلك في الباب السابق \* وبه قال (حدثنا أحمد ابن يونس) نسبه لجدته واسم أبيه عبد الله الربوعي الكوفي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن نافع عن عبد الله) هو ابن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه (ان النبي صلى الله عليه وسلم سابق) أي بنفسه أو امرأ أو اباح المسابقة (بين الخيل التي لم تضر) بتشديد الميم المفتوحة (وكان أمدها) أي غايتها (من الثنية) المعروفة بثنية الوداع (الى مسجد بن زريق) بضم الزاي بعدها راء مفتوحة (وان عبد الله بن عمر كان سابق بها) أي بالخيل التي لم تضر وفيه دليل على أن المراد بالمسابقة بين الخيل مركوبة وليس المراد ارسال الفرسين ليجريان بنفسهما (قال أبو عبد الله) البخاري تعالى في عبيدة في المجاز (أمد) أي (غاية قطال عليهم الأمد) وهذا مما اتفق عليه أهل اللغة وقد سقط قوله قال أبو عبد الله الى آخره في رواية الجوى والكشميني وقد اورد ابن بطلال هنا سؤالاً وهو كيف ترجم على انصار الخيل وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي لم تضر وأجاب بأنه اشار بطرف من الحديث الى بقيته وأحال على سائر لان تمام الحديث انه عليه الصلاة والسلام سابق بين الخيل التي اضرمت وبين الخيل التي لم تضر ونعقبه ابن المنير فقال انما كان البخاري يترجم على الشيء من الجهة العامة لما قد يكون ثابتاً وما قد يكون منقياً فعني قوله باب انصار الخيل للسبق أي هل هو شرط اولافين انه ليس بشرط لان النبي صلى الله عليه وسلم سابق بها منضمة وغير منضمة وهذا أقدم لما صمد البخاري من قول الشارح انما ذكر طرفاً من الحديث ليدل على تمامه لان لقائل أن يقول اذا لم يكن بد من الاختصار فذكر الطرف المطابق للترجمة ارى في البيان لاسماء والطرف المطابق هو اول الحديث اذا قوله عن ابن عمر سابق النبي صلى الله عليه وسلم بين الخيل التي اضرمت من الحفيا الى ثنية الوداع ثم ذكر الخيل التي لم تضر كما ساق في هذه الترجمة فحمله على تأويلها لا يعترض عليه قال ابن حجر ولا منافاة بين كلامه وكلام ابن بطلال بل افاد السكنة في الاقتصار \* (باب غاية السبق للخيال المنضمة) بتشديد الميم المفتوحة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا معاوية) بن عمرو والازدي قال (حدثنا أبو اسحاق) ابراهيم بن محمد بن الحارث النزارى (عن موسى بن عقبة) الاسدي المدني (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه (قال سابق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الخيل التي قد اضرمت) بضم الهمزة وكسر الميم (فأرسلها من الحفيا وكان أمدها) أي غايتها (ثنية الوداع) وأضيفت الثنية الى الوداع لانها موضع التوديع قال أبو اسحاق (فقلت لموسى) أي ان عقبة (فكم كان بين ذلك قال ستة أميال أو سبعة) وقال سفيان في الرواية السابقة خمسة أو ستة وهو اختلاف قريب (وسابق) عليهما الصلاة والسلام (بين الخيل التي لم تضر) بتشديد الميم المفتوحة (فأرسلها من ثنية الوداع وكان أمدها) أي غايتها (مسجد بن زريق) قال أبو اسحاق (قلت) أي لموسى (فكم بين ذلك قال ميل أو نحوه) وقال سفيان ميل ولم يشك (وكان ابن عمر من سابق فيها) وذكر المؤلف هذا الحديث في هذه الابواب الثلاثة من ثلاثة طرق فأشار في الاول الى مشروعية السبق بين الخيل وانه ليس من اللعب بل من الرياضة المجودة الموصلة الى تحصيل المقاصد في الغزو والانتفاع بها عند الحاجة والاصل في السبق الخيل والابل قال صلى الله عليه وسلم لا سبق الا في نسل او خف او حافر رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وحسنه وابن حبان وصححه قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى الخف الابل والحافر الخيل وتجاوز المسابقة على القيل والبغل والجمار على المذهب أخذ من الحديث السابق والثاني لا قصر للحديث على ما فسر به الشافعي وأشار بالثاني الى أن السنة أن يتقدم انصار الخيل وانه لا تمتنع المسابقة عليها عند عدمه وبالثالث غاية السبق في شرط الاعلام بالموضع الذي يريد أن بالجري منه والموضع المنتهى اليه وتساوى المتسابقين فيما فلو شرط تقدم مبتدأ احدهما أو انتهاء لم يجز وفي الحديث أن المنصر لا يسابق مع غيره وهو محمل اتفاق ولم يعترض في هذا الحديث للمراعاة على ذلك بل وليس في الكتب الستة لها ذكر لكن ترجم الترمذي لها باب المراعاة على الخيل ولعله أشار الى ما أخرجه الامام أحمد والبيهقي والطبراني من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله



عليه وسلم سابق بين الخليل وراهن واتفقوا على جواز المسابقة بغير عوض وبعوض لكن بشرط أن يكون  
العوض من غير المتسابقين أما الإمام وغيره من الرعية بأن يقول من سبق منك فله من بيت المال كذا أو على  
كذا المافي ذلك من الخث على المسابقة وبذل مال في طاعة وكذلك يجوز أن يكون من أحد المتسابقين فيقول  
ان سبقتني فلك كذا أو سبقتك فلا شيء لك على فان أخرج كل منهما ما لا على انه ان سبقه الاخر فهو له لم يجز  
لان كلاهما متردد بين أن يغتم وأن يغرم وهو صورة القمار المحرم الا أن يكون بينهما محال فيجوز وهو ثالث  
على فريس يكافي لفرسهما ولا يخرج المحلل من عنده شيئا يخرج هذا العقد عن صورة القمار وصورة أن  
يخرج كل منهما ما لا ويقول الثالث ان سبقتنا فالمالان لك وان سبقتك فلا شيء لك وهو فيما بينهما ما سبق  
أخذ الجعل من صاحبه وهذا مذهب الشافعي وأحد وجهي الجمهور ومنع المالكية إخراج السبق منهما ولو بمحل  
ولم يعرف مالك المحلل لسا مارواه أبو داود وابن ماجه من رواية سفيان بن حسين عن الزهري عن سعيد بن  
المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أدخل فرسا بين فرسين يعني وهو لا يأمن أن يسبق  
فليس بينهما رومن أدخل فرسا بين فرسين وقد آمن أن يسبق فهو قمار ولم ينقربه سفيان بن حسين كما زعم  
بعضهم فقد رواه أبو داود أيضا من طريق سعيد بن بشر عن الزهري (باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم قال)  
ولابي ذر وقال (ابن عمر) رضي الله عنهما (أردف النبي صلى الله عليه وسلم أسامة) بن زيد (على القصواء)  
بفتح القاف وسكون الصاد المهملة بمدود اسم ناقته صلى الله عليه وسلم وهذا طرف من حدث وصله في الحج  
(وقال المسور) بن مخرمة فيما وصله في باب الشروط في الجهاد من كتاب الشروط مطعولا (قال النبي صلى الله  
عليه وسلم ما حلات القصواء) أي ما حرت وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا  
معاوية) بن عمرو الأزدي قال (حدثنا أبو إسحاق) ابراهيم الفزاري (عن حميد) الطويل انه (قال سمعت أنسا  
رضي الله عنه يقول كانت ناقه النبي صلى الله عليه وسلم يقال لها العضباء) بعين ميم مفعولة مفتوحة فصاد مجمة  
ساكنة ممدودة وبه قال (حدثنا مالك بن أسماء بن سماعيل) بن زياد الهندي الكوفي قال (حدثنا زهير) بن ميم الزاوي  
مصفرا ابن معاوية الجعفي الكوفي (عن حميد) الطويل (عن أسد رضي الله عنه) انه (قال كان للنبي صلى  
الله عليه وسلم ناقه تسمى العضباء لا تسبق قال حميد) الطويل بالاسلام المذكور (أولا تكاد تسبق) على  
الشك (بجاء أعرابي) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسم هذا الأعرابي بعد التبع الشديد (على قعود) بفتح  
القاف وهو ما استحق الركوب من الأبل وأقل ذلك أن يكون ابن سبتين إلى أن تدخل السادسة فيسمى جملا  
ولا يقال إلا للذكر (فسبقها فتشق ذلك على المسلمين حتى عرفه) أي عرف صلى الله عليه وسلم كونه  
شافعا عليهم (فقال) عليه الصلاة والسلام (حق على الله أن لا يرتفع شيء من الدنيا الا وضعه) وفي رواية أن حقا  
فعلى الله متعلق بجفا وأن لا يرتفع خبر أن وأن مصدرية فيكون معرفة وادغم تكرة فيكون من باب التلب أي  
ان عدم الارتفاع حق على الله (طوقه) أي رواه مطعولا (موسى) بن اسماعيل التبوذكي (عن حماد) هو ابن  
سلة (عن ثابت) البنان (عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا التعليق وصله أبو داود ووقع في رواية  
المستمل وحده عتب حديث عبد الله بن محمد ووقع في رواية غير أبي ذر الهروي بعد رواية زهير وليس سياقه  
عند أبي داود بأطول من سياق زهير بن معاوية عن حميد ثم هو أطول من سياق أبي إسحاق الفزاري  
فتخرج رواية المستمل وكأنه اعتمد رواية أبي إسحاق لما وقع فيها من التصريح بسماع حميد عن أنس  
وأشار إلى أنه روى مطعولا من طريق ثابت ثم وجدته من رواية حميد مطعولا فأخرجه قاله في فتح الباري  
ومطابقة الترجمة لما ذكره من حيث ان ذكر الناقة يشمل القصواء وغيرها قال في النهاية القصواء الناقة  
التي قطع طرف اذنها وكل ما قطع من الاذن فهو جسدع فإذا بلغ الربع فهو قصوفا إذا جازره فهو غضب فإذا  
استوصلت فهو سلم يقال قصونه قصوا فهو مقصو والناقة قصواء ولا يقال بعير أقصم ولم تكن ناقته عليه  
الصلاة والسلام قصواء وإنما كان هذا القبول لانه تسمى العضباء ويقال لها العضباء ولو كانت تلك صفتها لم يخرج  
لذلك وقيل وقد جاء انه كان له ناقه تسمى العضباء وأخرى تسمى الجداء وأخرى صماء وأخرى مخضرمة  
وهذا كله في الاذن فيحتمل أن تكون كل واحدة صفة ناقه مفردة وأن يكون الكل صفة ناقه واحدة  
فسميها كل واحد منهم بما تحبني وبذلك جزم الحربي ويؤيد ذلك ما روى في حديث علي بن بعنه عليه الصلاة  
والسلام ببراءة فروى ابن عباس انه ركب ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم القصواء وروى جابر العضباء

قوله فيكون معرفة الخ فيه  
ان المصدر المنسك مضاف  
الى شيء الذي هو فاعل  
يرتفع وهو نكرة والاضافة  
الى النكرة لا تفيد تعريفا  
كما لا يجزى فاعله



ولغيرهما الجدة عاهة هذا يصريح أن الثلاثة صفة نافعة واحدة لأن القصة واحدة (باب الغزو على الحير) كذا  
وقع للمستمل وحده من غير ذكر حديث ويناسبه حديث معاذ السابق كنت ردفت النبي صلى الله عليه وسلم  
على حمارية قال له عفير فيجتمل أن المؤلف وجه الله تعالى يرضى له ليكتبه من غير الطريق السابقة كعادته  
فاخترته المنية قبل وضع النسب هذه الترجمة لتأليفها فقال باب الغزو على الحير وبغلة النبي صلى الله عليه وسلم  
وأمشكلك لأنه لا ذكر للعير في حديثي الباب واجب باحتمال أن يؤخذ حكم الحمار من البغلة أو أن المولى  
يضله (باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء فانه أنكر) في حديثه الطويل في قصة حنين (وقال  
أبو حميد) عبد الرحمن بن سعد الساعدي في حديثه الطويل في غزوة تبوك السابق موصولا في أو آخر الزكاة  
(أهدى ملك أيلة) بفتح الهمزة وسكون التحتية مدينة على ساحل البحرين مصر ومكة في قول أبي عبيد وقال  
غيره هي آخر الجواز وأول الشام بينهما وبين المدينة خمس عشرة مرحلة واسم ملكها يوحنا بن روبه واسم أمه  
العلماء للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء وهذه غير البغلة التي كان عليها يوم حنين وفي مسلم عن العباس  
أن البغلة التي كانت تحته يوم حنين أهداها له فروة بن نفاثة بضم النون وبعد الفاء ألف فثلاثة وهذا هو  
الصحيح وبه قال (حدثنا عمرو بن عيسى) أبو حفص الباهلي البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد  
القطان قال (حدثنا سفيان) الثوري (قال حدثني) بالافراد (أبو إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال  
سمعت عمرو بن الحارث) المصطلق الخزاعي أخا أم المؤمنين جويرية بنت الحارث رضي الله عنهما (قال مات  
النبي) ولا يذري رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بغلته البيضاء هي دليل لأن أهل السير لم يذكروا بغلة بقيت  
بعده عليه السلام سواها والنسبة غلبة البيضاء على السوداء فسميها بيضاء لذلك (وسلاحة) الذي أعده للعرب  
(وأرضان كها) وفي الوصايا جعلها (مدقة) أي في عصه وأخبر بحكمها عند وفاته والارض هي نصف فدك  
وثلاث أرض وادي القرى ومعه من خمس خيبر وصفية من بني النضير قاله الكرمانى رجه الله تعالى وهذا  
الحديث أخرجه أيضا في الجهاد والمغازي والنسائي في الإحسان وسبق في الوصايا وبه قال (حدثنا محمد  
ابن المنثري) القزويني قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن سفيان) الثوري أنه قال (حدثني)  
بالافراد (أبو إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه (قال له رجل) من  
فيسر (بابا عمارة وليتم) وفي باب من قاد دابة غيره أفرتم (يوم) وقعة (حين قال لا والله ما ولي النبي صلى الله  
عليه وسلم) قال الثوري هذا الجواب من بديع الأدب لأن تقدير الكلام أفرتم كلكم فمدخل فيه النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال البراء لا والله ما فر صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن السائل أخذ التعميم من قوله تعالى  
ثم وابتع مدبرين فبين له البراء أنه من العموم الذي أريد به الخصوص ثم أوضح سبب ذلك بقوله (وامكن ولي  
سرعان الناس) بفتح السين المهملة والراء وقد نسكن أي المستعجلون منهم (فلقيهم هوازن بالنبل) بفتح النون  
لا واحدة وفي باب من قاد دابة غيره أن هوازن كانوا قومًا رماة وأنما لقيناهم حمانا عليهم فانهزموا فأقبل  
المسلمون على الغنائم فاستقبلونا بالسهم فبين السبب في الاسراع (والنبي صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء)  
التي أهداها له فروة بن نفاثة كما مر عن رواية مسلم ولا يذري على بغلة بيضاء (وأبو سفيان بن الحارث) بن عبد  
المطلب (أخذ بلجامها والنبي صلى الله عليه وسلم يقول أما النبي لا كذب) أي فلا انهزم لأن الذي وعدني الله به  
من النصر حق لا خلف لمعاده تعالى (أما ابن عبد المطلب) اقتبب لهذه لشهرته به كما قال ضمام بن ثعلبة لما  
قدم أيكم ابن عبد المطلب (باب جهاد النساء) وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة أبو عبد الله العبدى  
قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن معاوية بن إسحاق) بن طلحة التيمي أبي الأزهر (عن) عمته (عائشة بنت  
طلحة) التيمية (عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها) أنها (قالت استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد)  
وهو القتال في سبيل الله تعالى (عليه الصلاة والسلام) جهاد كن الحج) وسبق هذا الحديث بمعناه في أول  
الجهاد وأواخر الحج (وقال عبد الله بن الوابد) العدني (حدثنا سفيان) الثوري مما هو موصول في جامعه  
(عن معاوية) بن إسحاق (بهذا) وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عقبة السواني العامري قال (حدثنا سفيان)  
ابن سعيد بن مسروق الثوري (عن معاوية) بن إسحاق (بهذا) الحديث (وعن حبيب بن أبي عمرة) بفتح العين  
وسكون الميم القصاب أبي عبد الله الحناني بكسر المهملة وتشديد الميم الكوفي (عن عائشة بنت طلحة) التيمية (عن  
عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (سأله نساؤه عن الجهاد) في سبيل الله هل



يفعله (فقال) عليه الصلاة والسلام (ثم الجهاد الحج) بكسر النون وسكون العين المهملة ورواية حبيب هذه  
قال الحافظ ابن حجر انما موصولة من رواية قبصة المذكورة قال والحاصل أن عنده يعني المواقف فيه عن سفیان  
اسنادين وفيه كما قال ابن بطال أن النساء لا يجب عليهن الجهاد لأنهن لسن من أهل القتال للعدو والمطلوب  
منهن التسر ومجانبة الرجال فلذا كان الحج أفضل لهن نعم لهن أن يتطوعن بالجهاد وللإمام أن يستعين بأمرأة  
وخفي ومراهن إذا كان فيهم غناء في القتال أو غيره كسقي الماء ومداواة الجرحى كما سيأتي قريباً إن شاء الله تعالى  
(باب غزو المرأة) ولابي ذر عن الكشي في غزوة المرأة (في البحر) • وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي  
قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين الأزدي قال (حدثنا أبو اسحاق) ابراهيم بن الحارث وزاد أبو ذر هو  
الفراري بفتح الفاء والزي (عن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري) أبي طولة بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو  
وليس بينه وبين سابقه زائدة بن قدامة كما زعم أبو مسعود في الأطراف وأقره المزي عليه فقد أخرجه الإمام  
أحمد وغيره كالبحاري ليس فيه رائدة عن أبي طولة وقد نعت سماع أبي اسحاق من أبي طولة أنه (قال سمعت  
أنس رضي الله عنه يقول دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابنة ملحان) بكسر الميم وسكون اللام بعدها  
حاء مهملة فأف فتون أم حرام خالة أنس (فأنسكا عندها) فنام (ثم ضحك) بعد أن استيقظ من نومه (فقات)  
أم حرام (لم تضحك يا رسول الله فقال ناس) أي اضحكني ناس (من امتي يركبون البحر الأخضر في سبيل الله  
منهم) في الدنيا أو الجنة (مثل الملوك على الأسرة) فقالت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال (ولابي  
ذر فقال) اللهم اجعلها منهم ثم عاد إلى النوم ثم استيقظ (فضحك فقالت له مثل) أي مثل قولها الأول لم تضحك  
(أو) قالت (ثم ذلك) أي الضحك (فقال لها مثل ذلك) ناس من امتي يركبون إلى آخره لكن قيل في هذا يركبون  
البر وهو ظاهر (فقات ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الأولين) الذين يركبون البحر (ولست من  
الآخرين) الذين يركبون البر (قال) أبو طولة (قال أنس فتزوجت عبادة بن الصامت) وفي رواية اسحاق  
عن أنس في أول الجهاد وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وظاهر هذا أنها كانت حينئذ زوجته بخلاف الأولى واجيب بأنها كانت إذ ذاك زوجته ثم طلقها ثم راجعها  
بعد ذلك قاله ابن التين وقيل انما تزوجها بعد ذلك وهذا أولى لواقعة محمد بن يحيى بن حبان عن أنس على أن  
عبادة تزوجها بعد كما سيأتي إن شاء الله تعالى في باب ركوب البحر ويحمل قوله في رواية اسحاق وكانت تحت  
عبادة على أنه جملة معترضة أراد الراوي وصفها به غير مقيد بحال من الأحوال وظهر من رواية غيره أنه  
انما تزوجها بعد ذلك قاله في التتميم (فركبت البحر مع بنت قرظة) بالقاف والراء والطاء المجهمة المفتوحات فاختة  
امرأة معاوية بن أبي سفيان وكان اخذها معه لما غزا قبرس في البحر سنة ثمان وعشرين وهو أول من ركب  
البحر للغزاة في خلافة عثمان رضي الله عنهما وقرظة هو ابن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف وأبى هو قرظة بن  
كعب الأنصاري (فلما قفلت) أي رجعت (ركبت دابتها فوقت بها) بفتح الواو (فسقطت عنها فماتت)  
الوقر كسر العين يقال وقفت عنقه اقسمها وقصا ووقفت به راحلته كقولك خد الخطام وخذ بالخطام  
ولا يقال وقفت العنق نفسها ولكن يقال رقص الرجل فهو موقوف • (باب حمل الرجل امرأته في الغزو دون  
بعض نسائه) • وبه قال (حدثنا حجاج بن نهال) بكسر الميم أبو محمد السلي الانباطي البصري قال  
(حدثنا عبد الله بن عمر النخعي) بضم النون وفتح الميم مصغراً قال (حدثنا يونس) بن يزيد الايلي (قال سمعت  
الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال سمعت عروة بن الزبير) بن العوام (وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص)  
أي اللبي (وعبيد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود الاربعية (عن حديث عائشة) رضي الله عنها  
(كل حدثني طائفة) أي قطعة (من الحديث) عنها أنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن  
يخرج) أي يضي إلى سفر (أقرع بين نسائه) تطيبا لقلوبهن (فأبتهن) بناء التانيث (يخرج) بفتح حرف  
المضارعة وضم الراء (سهمها خرج بها النبي صلى الله عليه وسلم فأقرع بيننا في غزوة غزاها) هي غزوة بني  
المصطلق (فخرج فيها سهمي فخرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما نزل الحجاب) أي الامر به وفي رواية  
ابن اسحاق ونخرج سهمي عليهن فخرج بي معه وهو ظاهر بأنه خرج بها وحدها وأما ما ذكره الواقدي من  
أن أم سلمة خرجت معه أبصاف في هذه الغزوة فغير صحيح • (باب غزوة النساء وقتالهن مع الرجال) • وبه قال  
(حدثنا أبو معمر) بفتح الميم بينهما مهملة ساكنة عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج مبسرة المقعد التميمي المنقري



مولاهم البصري قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنويري قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس رضي الله عنه) انه قال لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم) وثبت صلى الله عليه وسلم ولم يبق معه من أصحابه الا اثنا عشر رجلا وكان سبب الهزيمة اشتغالهم بغنمة الكفار لما هزمهم المساوون كما سيأتي ان شاء الله تعالى في المغازي (قال) أنس (واقدر أيت عائشة بنت أبي بكر) الصديق (وام سليم) هي أم أنس (وانهم المشمرتان) بكسر الميم الثانية المشددة (أرى) أبصر (خدم سوقهما) بفتح الخاء الموحدة والذال المهملة خلاصتهما وقيل سمي الخلل خدمته لانه ربما كان من سيور مركب فيها الذهب والفضة والخدمة في الأصل السير والمخدم موضع الخلل من الساق ولعل رؤيته لذلك كانت عن غير قصد للنظر أو قبل الحجاب (تنقزان القرب) بفتح حرف المضارعة وسكون النون وضم القاف وبعد الزاي ألف فنون والنقز الوثب وهو لازم أي تبيان وتنقزان من سرعة السير والقرب بالنصب واستبعدلان تنقز غير متعد وأوله بعضهم على نزاع الخافض أي تبيان بالقرب وقرأه بعضهم بالرفع على انه مبني أخبره على متونهما والجملة حالية وضبط آخر تنقزان بضم حرف المضارعة من أنقز فدهاه بالهمزة أي تحرك كان القرب أشد عدوهما ويصح نصب القرب على هذا الوجه وأعر به البدل والمابيني على انه مفعول باسم فاعل منصوب على الحال محذوف أي تنقزان جاعلتين القرب أو ناقلتين القرب على متونهما قال وحذف العامل لدلالة الكلام عليه (وقال غيره) أي غير أبي معمر وهو جعفر بن مهران عن عبد الوارث (تنقلان القرب) باللام بدل الزاي (على متونهما) أي ظاهرهما ولا اشكال في النصب على هذه الرواية كما لا يخفى (ثم تفرغانه) بضم حرف المضارعة من أفرغ أي تفرغان الماء الذي في القرب (في أفواه القوم) ثم ترجعان فملأتهما ثم تجمعتان فتفرغانها أي القرب ولا يذوق تفرغانه أي الماء (في أفواه القوم) قال ابن المتري يوجب على قتالهن وليس هو في الحديث فاما أن يريد أن اعانهن للغزاة غزو واما أن يريد أنهن مائتين للمداواة ولست الجرحى الاوهن يدافعن عن انفسهن وهو الغالب فأضاف اليهن القتال لذلك انتهى ويؤيد الأول حديث ابن عباس عندهم لم كان يغزوهن في دواوين الجرحى ويؤيد الثاني حديث أنس عندهم سلم أيضا ان ام سليم اتخذت خنجر يوم حنين فقالت اتخذته ان دنا مني أجد من المشركين بقرت به بطنه \* وقد روى ان ام سليم كانت تسبق الشجعان في الجهاد وثبت يوم حنين والاقدام قد تزلزلت والصفوف قد انتقضت والمنايا ففرت فهاها قالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يدها خنجر فقالت يا رسول الله أقتل هؤلاء الذين ينهزمون عنك كما يقتل هؤلاء الذين يحاربون فلبسوا بشتر منهم فقال يا ام سليم ان الله قد كفى وأحسن \* وقد قاتل نساء قريش يوم اليرموك حين دهمتهم جموع الروم وخالطوا عسكر المسلمين بضر بن النسياء يومئذ بالسيوف وذلك في خلافة عمر \* وحديث الباب أخرجه أيضا في فضل أبي طلحة وفي المغازي ومسلم في المغازي \* (باب حمل النساء القرب الى الناس في الغزو) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة قال) (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا يونس) بن يزيد الابلبي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (قال ثعلبة بن أبي مالك) أبو يحيى القرظي امام بني قريظة ولد في عهد صلى الله عليه وسلم وله رؤية وطال عمره قاله الذهبي وقال غيره اختلف في صحته وله حديث مرفوع لكن جزم أبو حاتم بأنه مرسل وصرح الزهري عنه بالاخبار في حديث آخر سيأتي ان شاء الله تعالى في باب لواء النبي صلى الله عليه وسلم (ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قسم مروطا) أي اكسية من صوف او خز كان يوترز بها (بين نساء من نساء المدينة فبقى) منها (مرط جيد) بكسر الميم وسكون الراء (فقال له بعض من عنده) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (يا امير المؤمنين أعط) بهمزة قطع مفتوحة (هذا ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريدون) زوجته (أم كلثوم) بضم الكاف والمثناة (بنت علي) وكانت اصغر بنات فاطمة الزهراء واولاد بناتها عليه السلام ينسبون اليه (فقال عمر ام سليط) بفتح السين المهملة وكسر اللام (احق) به (وام سليط) هي كما ذكره ابن سعد ام قيس بنت عبيد بن زياد بن ثعلبة من بني مازن تزوجها أبو سليط بن أبي حارثة عمرو بن قيس من بني عدي بن النجار فولدت سليطا وفاطمة فكنيت بام سليط لذا فهي (من نساء الانصار ممن تابع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر فانها كانت تزفر) بفتح المثناة الفوقية وسكون الزاي وبعدها الفاء المكسورة راء أي تحمل (لنا القرب يوم أحد) وسميت أيضا خيرة وحنينا (قال ابو عبد الله) أي البصري (تزفر) أي (تخبط) قال عياض وهذا غير معروف في اللغة ولعل البصري اعترض في ذلك ما روى عن أبي صالح كاتب



اللبث حيث قال فيمارواه ابو نعيم عنه تفرق خرو وسقط قوله قال ابو عبد الله الى آخره من رواية الحموي  
والشعبي وحديث الباب أخرجه أيضا في المغازي (باب مداواة النساء الجرحى) من الرجال وغيرهم (في  
الغزو) وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا بشر بن المفضل) بكسر الموحدة وسكون الشين  
المجعة ابن لاحق الرقاشي بقاء وشين مجعة البصري قال (حدثنا خالد بن ذكوان) المديني تزيل البصرة (عن  
الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التحتية المكسورة (بنت معوذ) بضم الميم وفتح العين وتشديد الواو  
المكسورة وبإبدال المجعة ابن عصفاء الانصارية من المبايعات رضى الله عنها انها (قالت كأمع النبي صلى الله عليه  
وسلم) في الغزو (نسق) اسمها به (ونداوى) منهم (الجرحى) من غير ملس بأن يصنع الدواء ويضعه غيرهن على الجرح  
او المراد المجالات منهن لان موضع الجرح لا يلتصق به بل يقشر منه الجلد وتهايه النفس ولمسه مؤلم للامس  
والملوس والضروقات تبج المحظورات (وزد القتلى) منهم من المعركة (الى المدينة) وزاد الاسماعيلي من طريق  
اخرى عن خالد بن ذكوان ولا نقاتل وسقط قوله الى المدينة لابي ذرره وهذا الحديث أخرجه أيضا في الباب  
التالي لهذا والنساء في السير (باب رد النساء) الرجال (الجرحى والقتلى) زاد ابو ذر عن الكشعبي الى  
المدينة وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا بشر بن المفضل عن خالد بن ذكوان عن الربيع  
بنت معوذ) انها (قالت كنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم فنسقى القوم) اى الصحابة (ونخذ منهم ورد القتلى  
والجرحى) منهم (الى المدينة) قال السفاقي كانوا يوم احدى يجعلون الرجلين والثلاثة من الشهداء على دابة  
وتردهم النساء الى موضع قبورهم (باب جواز نزع السهم من البدن) وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بفتح  
العين والمذابن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم  
الموحدة وفتح الراء ابن أبي بردة (عن) جده (ابى بردة) بضم الموحدة وسكون الراء (عن) أبيه (ابى موسى) عبد  
الله بن قيس الاشعري (رضي الله عنه) انه (قال روى) بضم الراء بصيغة المجهول (ابو عاصم) عبيد بن وهب  
بضم العين مصغر الاشعري عم أبي موسى وكان من كبار الصحابة (في ركبته) بسهم في غزوة أو طاس رماه  
جشمي (فانتهت اليه قال) ولا يذرف قال (انزع) بكسر الزاي (هذا السهم فزعته) من ركبته (قزى) بالنون  
والزاي المفتوحين أى جرى (منه الماء) ولم يقطع (فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في المغازي  
في يتيه (فأخبرته) بذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم اغفر لعبيد) بالتثنية (ابى عامر)  
زاد في المغازي ورأيت يباس ابطيه ثم قال اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس  
وانما دعاله لانه علم أنه ميت من ذلك وهذا الحديث أخرجه أيضا مقطعا في اخيهاد ريانى ان شاء الله تعالى تاما  
في المغازي (باب فضل الحراسة) بكسر الحاء الحفظ (في الغزو في سبيل الله) وبه قال (حدثنا اسماعيل  
ابن خليل) الخزاز بمجمعات الكوفي قال (اخبرنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون المهملة وكسر الهاء القرشي  
الكوفي قاضى الموصل قال (اخبرنا يحيى بن سعيد) قال (اخبرنا عبد الله بن عامر بن ربيعة) القرشي  
الغزوي قال سمعت عائشة رضى الله عنها تقول كان النبي صلى الله عليه وسلم سهر) بفتح السين المهملة وكسر  
الهاء (فلما قدم المدينة) بعد زمان السهر (قال لبث رجلا من اصحابي صالحا) صفه لرجلا (يجرسني الليلة)  
وعنده سلم من طريق اللبث عن يحيى بن سعيد سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال  
لبث رجلا صالحا الخ وظاهره أن السهر والقول معا كانا بعد قدومه المدينة بخلاف رواية الباب فان ظاهرها  
أن السهر كان قبل القدوم والقول بعده وهو محمول على التقديم والتأخير أى سمعت عائشة تقول لما قدم  
سهر وقال لبث وبؤيده رواية النساءى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما قدم المدينة سهر وليس المراد  
بقدومه المدينة أول قدومه اليها من الهجرة لان عائشة اذ ذاك لم تكن عنده (اذ سمعنا صوت سلاح فقال)  
عليه الصلاة والسلام (من هذا فقال أنا سهر بن ابى وقاص جئت لآحسك) وفي رواية سلم المذكورة فقال  
وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أحرسه فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(ونام) ولا يذرف نام (النبي صلى الله عليه وسلم) زاد المواثيق في التقي من طريق سليمان بن بلال عن يحيى  
ابن سعيد حتى سمعنا غليظه وفي الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله  
عليه وسلم يهرس حتى نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس اسناده حسن لكنه اختلف في وصله



وارسالة وهو يقتضى انه لم يحرس بعد ذلك بناء على سبق نزول الآية لكن ورد في عدة اخبار انه حرس في بلد  
وأحد الخندق ورجوعه من خيبر وفي وادي القرى وعمرة القضية وفي حنين فكان الآية نزلت متراخية عن  
وقعة حنين ويؤيده ما في المعجم الصغير للطبراني عن أبي سعيد كان العباس فيمن يحرس النبي صلى الله عليه وسلم  
فلما نزلت هذه الآية تركه والعباس إنما لازمه بعد فتح مكة فيعمل على انها نزلت بعد حنين وحديث حراسته  
ليلة حنين أخرجه ابوداود والنسائي وقد تتبع بعضهم اسماء من حرسه صلى الله عليه وسلم فجمع منهم سعد  
ابن معاذ ومحمد بن مسلمة والزبير وابو ايوب وذكوان بن عبد قيس والادرع السلمي وابن الادرع اسمه محجب  
ويقال سلمة وعبد بن بشر والعباس واباريجانة وفي الباب احاديث كحديث عثمان مرفوعا حرس ليلة  
في سبيل الله خير من ألف ليلة يقام ليها ويصام نهاريها ورواه الحاكم وصححه ابن ماجه وحديث انس مرفوعا  
عند ابن ماجه أيضا حرس ليلة في سبيل الله أفضل من صيام رجل وقيامه في أهله ألف سنة السنة ثلثمائة يوم  
اليوم كألف سنة لكن قال المنذري وبشبهه أن يكون موضوعا وحديث ابن عمر مرفوعا ألا ابتكم ليلة أفضل  
من ليلة القدر حارس حرس في أرض خوف لعله أن لا يرجع إلى أهله أخرجه الحاكم وقال على شرط البخاري  
\* وبه قال (حدثنا يحيى بن يوسف) بن أبي كريمة أبو يوسف الزبي بكسر الزاي وتشديد الميم الخراساني  
زبيل بغداد قال (أخبرنا أبو بكر) الحنط بالنون المقبري وزاد ابو ذر يعني ابن عباس بتشديد التحيمة وبعد آلاف  
شين مجعة (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين عثمان بن عاصم الاسدي (عن أبي صالح)  
ذكوان السمان الزيات (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال تعس) بفتح  
الفوقية وكسر العين المهملة وتفتح بعد هاسين مهملة انكب على وجهه أو بعد أو هلك أو شق (عبد الدينار)  
(و) عبد (الدرهم) (و) عبد (القطيفة) بفتح التاف وكسر الطاء دثار (و) عبد (النجصة) بفتح الحاء المهملة وكسر  
الميم كساء اسود مربع له اعلام وخطوط يعني أن طلب ذلك قد استعبده وصار عمله كاه في طابها كالعبادة لها  
فهو مجاز عن حرصه عليه ونحوه الذل لأجله (ان اعطى) بضم اوله وكسر ثالثة اى ان اعطى ماله عمل (رضى)  
عن خالقه (وان لم يعط لم يرض) بما قدر له فصيح أنه عبد في طلب ذلك فوجب الدعاء عليه بالنعس لأنه اوقف عمله  
على متاع الدنيا الفاني وترك النعيم الباقي (لم يرفعه) اى لم يرفع الحديث (اسرائيل) بن يونس (ومحمد بن حمادة)  
بضم الجيم وفتح الحاء المهملة المخففة وبعد آلاف دال مهملة كلاهما (عن أبي حصين) عثمان الاسدي بل  
وقفاء عليه وسقط غير أبي ذر ومحمد بن حمادة قال البخاري (وزادنا عمرو) بفتح العين وسكون الميم ابن  
مرزوق أحد مشايخه وفي نسخة وزادنا عمرو (قال أخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه  
عن أبي صالح) ذكوان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال تعس عبد  
الدينار وعبد الدرهم وعبد النجصة) لم يقل وعبد القطيفة (ان اعطى رضى وان لم يعط سخط) بكسر الحاء  
المجعة بدل قوله في الاولى لم يرض والذي زاده عمرو هو قوله (نعس واتكس) بالسين المهملة أى عاوده المرض  
كما بدأ به أو انقلب على رأسه وهو دعاء عليه بالنجسة لأن من اتكس فقد خاب وخسر (واذا شين) بكسر الشين  
المجعة وبعد التحيمة الساكنة كاف اصابته شوكه (فلا تنقش) بالصاد والشين المجعة أى فلا خرجت شوكنه  
بالمنقاش يقال نقشت الشوك اذا استخرجته (طوبى) اسم الجنة أو شجرة فيها (اعبد آخذ) بضم الهاء وبعد الحاء  
المجعة المكسورة ذال مجعة اسم فاعل من الاخذ مجرور وصفة لعبد فيمتنع من السعي للدينار والدرهم (بعنان  
فرسه) بكسر العين أى يلجأها في الجهاد (في سبيل الله اشعث) بالثلثة مجرور بالقحة مانعه من الصرف على انه صفة  
للمجبرور من قوله طوبى لعبد (رأسه) بالرفع فاعل ولا يذراشعث بالرفع قال في الفتح على انه صفة الرأس أى  
رأسه اشعث وتعقبه في العمدة نقال لا يصح عند المعربين والرأس فاعل وكيف يكون صفته والصفة لا تتقدم على  
الموصوف والتقدير الذى قدره يؤدى الى الفاء قوله رأسه بعد قوله اشعث انتهى والظاهر انه خبر مبتدأ محذوف  
تقديره هو اشعث (مغبرة قدماء) بسكون الغين وتشديد الراء واعرابه مثل اشعث رأسه وقال الطيبي في شرح  
المشكاة اشعث رأسه ومغبرة قدماء حالان من لعبد لأنه موصوف (ان كان في الحراسة) اى حراسة العدو وخوفا  
من هجومه (كان في الحراسة) وهى مقدمة الجيش (وان كان في الساقة) مؤخر الجيش (كان في الساقة) وفي  
اتحاد الشرط والجزاء دلالة على نخامة الجزاء وكاله اى فهو في امر عظيم فهو يخوفن كانت هجرته الى الله ورسوله



فهجرة الى الله ورسوله وقال ابن الجوزي المعنى انه حامل الذكرا لا يقصد السمواتى موضع اتفق له كان فيه من  
 لم هذه الطريقة كان حريا (ان استأذن لم يؤذن له وان شفع) اى عند الناس (لم يسمع) بتثنية الفاء المفتوحة  
 اى لم تقبل شفاعته (قال ابو عبد الله) البخارى (لم يرفع اسراييل ومحمد بن جادة عن اى حصين) وسبق هذا  
 قريبا وهو ساقط فى رواية ابى ذر (وقال نعتا) لفظ القرآن فتعسا لهم (كانه يقول فأتعسهم الله) وأما (طوبى)  
 فهو (فعلى) بضم الفاء وسكون العين وفتح اللام (من كل شئ طيب وهى ياء) فى الاصل اى طيبى بطاء مضمومة  
 فيها ساكنة ثم (حوت) اى الياء (الى الواو) لانضمام ما قبلها (وهى من يطيب) بفتح اوله وكسر ثانيه  
 قال فى الفتح ان قوله فتعسا الخ فى رواية المستمى وحده وهو على عادة البخارى فى شرح اللفظة التى توافق  
 ما فى القرآن والحديث اخرجه ايضا فى الرقاق وابن ماجه فى الزهد (باب فضل الخدمة فى الغزو) بكسر  
 الخاء وبه قال (حدثنا محمد بن عرعرة) بعينين مهملتين مفتوحتين بينهما راء ما كنة وبعد الثانية راء اخرى  
 مفتوحة ابن البرند بكسر الموحدة والراء وسكون النون آخره دال مهملة السامى بالمهملة البصرى قال  
 (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن يونس بن عبيد) بضم العين مصغرا من غير اضافة العبدى (عن ثابت البناني عن  
 انس بن مالك رضى الله عنه) وسقط لابي ذر افظ ابن مالك أنه (قال صحت جري بن عبد الله) الجلي زاد مسلم  
 فى سفره وهو أعم من أن يكون فى الغزو وغيره (فكان يخدمنى وهو كبر من انس) كان الاصل أن يقول  
 وهو كبر منى لكنه فيه التماسات أو تجريد ويحتمل أن يكون قوله وهو كبر من انس من قول ثابت (قال جري  
 الجلي) (انى رأيت الانصار يصنعون) من تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخدمته (شيا لا اجد احدا منهم  
 الا اكرمه) قال فى فتح البارى وهذا الحديث من الاحاديث التى أوردها المصنف فى غير مظنتها وألقى المواضع به  
 المناقب انتهى وفيه اشعار بأنه لا مطابقة بين الحديث والترجمة لكن قال العيني ان المطابقة تؤخذ مما زاده مسلم  
 وهو قوله فى سفر لشمله اغزو وغيره كما سبق \* وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاوبسى المدنى  
 قال (حدثنا) ولا بى ذر حدثنى بالافراد (محمد بن جعفر) هو ابن أبى كثير الانصارى (عن عمرو بن أبى عمرو)  
 بفتح العين فيهما (مولى المطلب بن حنطب) بفتح الخاء والطاء المهملتين بينهما نون ساكنة آخره موحدة  
 (انه سمع انس بن مالك رضى الله عنه يقول خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غزوة (خير) سنة  
 ست أو سبع حال كوفى (اخدمه فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (راجعا) الى المدينة (وبدا)  
 أى وظهر (له أحد) الجبل المعروف (قال) عليه الصلاة والسلام (هذا) مشيرا الى أحد (جبل يحبنا) حقيقة  
 (وتحبه) فاجزاء من يحب الا يحب والمراد يحب احد حب اهل المدينة وسكانه كقوله تعالى واستل القرية  
 والاول اولى وبؤيده حنين الاسطوانة على مفارقه صلى الله عليه وسلم (ثم اشار) عليه الصلاة والسلام  
 (بيده الى المدينة قال اللهم انى احترم ما بين لايتها) بتخفيف الموحدة تنبئة لابة وهى الحرة والمدينة بين حرتين  
 وسقط لفظ اللهم للمستمل وفى نسخة وقال بائسان الواو (كحريم ابراهيم) التحليل (مكة) فى الحرمة فقط  
 لافى وجوب الجزاء (اللهم بارك لنا فى صاعنا ومذنا) دعاء بالبركة فى اقواتهم \* وهذا الحديث اخرجه ايضا  
 فى احاديث الانبياء ومسلم فى المناسك والترمذى فى المناقب \* وبه قال (حدثنا سليمان بن داود ابى الربيع)  
 بفتح الراء وكسر الموحدة العسكى الزهرافى البصرى (عن اسماعيل بن زكريا) الخلقافى بضم المعجمة وسكون  
 اللام بعدها فاف ابى زياد الكوفى الملقب بشقوصا بفتح الشين المعجمة وضم القاف الخفيفة وبالصاد المهملة  
 قال (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن مورو) بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء المشددة آخره قاف  
 ابن شمر ج بضم الميم وفتح الشين المعجمة وسكون الميم وكسر الراء بعدها جيم ابن عبد الله (الجلي) بكسر العين  
 المهملة وسكون الجيم البصرى (عن انس رضى الله عنه) انه (قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم) زاد مسلم  
 من وجه آخر عن عاصم فى سفر فئنا الصائم ومننا المفطر قال فتر لنا منزلا فى يوم حار (اكثرنا ظلاما) وفى الفرع  
 وأصله الذى (يستظل) من الشمس (بمسانه) وزاد مسلم ومننا من يتنى الشمس بيده (وأما الذين صاموا فلم  
 يعملوا شيئا) لعجزهم (وأما الذين افطروا فبعثوا الرقاب) بكسر الراء الا بلى التى يسارع عليها واحد هارا حلة ولا  
 واحد لها من لفظها أى أثاروها الى الماء للسقي وغيره (وامتنعوا) بفتح القوقية والهاء (وعالجوا) اى خدموا  
 الصائمين وتناولوا الدقى والعلف وفى رواية مسلم فضربوا الابنية اى البيوت التى يسكنها العرب فى الصحراء كالخباء



والقبة وسقوا الر كاب (فقال النبي) وفي نسخة فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ذهب المفطرون اليوم  
بالاجر) الوافر وهو اجر ما فعلوه من خدمة الصائمين بضرب الابنية والسقي وغير ذلك لما حصل منهم من النفع  
المتعدي ومثل اجر الصوم لتعاطيهم اشغالهم واشغال الصوم وانما الصائمون حصل لهم اجر صومهم القاصر  
عليهم ولم يحصل لهم من الاجر ما حصل للمفطرين من ذلك ولم تظهر لي المطابقة بين الترجمة والحديث نعم يحتمل أن  
تكون ممازاده مسلم حيث قال في سفره الشامل السفر الفزوي وغيره مع قوله فبعثوا الركاب وامتنوا واعالجوا المقصر  
بالخدمة \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا النسائي \* (باب فضل من حل مناع صاحبه في السفر)  
\* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحنا (اصحاح بن نصر) هو اصحاح بن ابراهيم بن نصر السعدي  
قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام بن نافع الصنعاني اليماني (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن  
منبه (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كل سلامي) بضم السين المهملة  
ومخفف اللام وفتح الميم عظام الاصابع (عليه صدقة كل يوم) ينصب كل على الظرفية (يعين الرجل) مبتدأ  
على تأويل المصدر نحو تسمع بالمعدي أي واعايتك الرجل (في دابته يحمله) بالحاء المهملة يساعده في الركوب  
(عليها) أي الدابة ولا يذرع عليه أي الركوب (او يرفع عليها مناعه) وخبر المبتدأ قوله (صدقة والكلمة الطيبة  
وكل خيرة) بفتح الخاء المعجمة المرة الواحدة ولا يذرع خطوة بضمها ما بين القدمين (يشبه إلى الصلاة صدقة  
ودل الطريق) بفتح الدال المهملة وتشديد اللام أي الدلالة عليه للمحتاج اليه (صدقة) \* ومطابقته للترجمة  
في قوله يعين الرجل في دابته وسبق بعض الحديث في الصلح \* (باب فضل رباط يوم في سبيل الله) بكسر راء رباط  
وتخفيف الهمزة مصدر رباط ووجه المفاعلة في هذا أن كلام الكفار والمسلمين رباطوا أنفسهم على حماية  
طرف بلادهم من عدوهم والرباط مراقبة العدو في الثغور المتاخمة لبلادهم بحراسة من بها من المسلمين  
وهو في الاصل الإقامة على الجهاد وقيل الرباط مصدر رباط بمعنى لازم وقيل هو اسم لما يربط به الشيء أي يشد  
فكأنه يربط نفسه عما يشغله عن ذلك أو أنه يربط فرسه التي يقاتل عليها وقول ابن حبيب من المالكية ليس من  
سكن الرباط بأهله وماله وولده مرابط بل من يخرج عن أهله وماله وولده فاصد الرباط تعقبه في الفتح فقال في  
اطلاقه نظره قد يكون وطنه وينوي بالإقامة فيه دفع العدو ومن ثم اختار كثير من السلف سكنى الثغور (وقول  
الله تعالى) بالجر عطفًا على رباط المجرور ولا يذرع وجل بدل قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اصبروا) أي على  
مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد (وصابروا) وغالبوا أعداء الله في الصبر على شدة اند الحرب (ورابطوا)  
ابدانكم وخيولكم في الثغور مترصدين للعدو وان الله يكممكم على الطاعة وفي الموطأ حديث ابي هريرة مرفوعا  
وانتظار الصلاة فذلكم الرباط وروى ابن مردويه عن ابي سلمة بن عبد الرحمن قال أقبل على ابي هريرة يومًا فقال  
أندري يا ابن أخي فيم أنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا قلت لا قال اما انه لم يكن في  
زمان النبي صلى الله عليه وسلم غزو رباطون فيه ولكنها نزلت في قوم بعمر بن الماساجد يصلون الصلاة في  
مواقبها ثم يذكرون الله فيها فبهم أنزلت اصبروا على الصلوات الخمس وصابروا أنفسكم وهو اكم ورابطوا في  
مساجدكم الحديث وكذا رواه الحاكم بنحوه في مستدركه لكن جعل الآية على الاول أظهر كما قاله في الفتح وعلى  
تقدير تسليم انه لم يكن في عهده صلى الله عليه وسلم رباط فلا يمنع ذلك من الامر به والترغيب فيه انتهى وعن محمد بن  
كعب اصبروا على دينكم وصابروا الوعد الذي وعدتكم به ورابطوا عدوكم وعدوكم حتى يترك دينه لدينكم  
(واتقوا الله) في جميع أموركم وأحوالكم (لعلكم تفلحون) غدا اذا القيتموه تعالى وفي رواية غير ابي ذر بعد قوله  
اصبروا إلى آخر الآية تحذف ما بينهما \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون المروزي انه  
(سمع ابا النضر) بفتح النون وسكون الصاد المعجمة هاشم بن القاسم التميمي أو اللبثي الكوفي البغدادي  
قال (حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار) مولى ابن عمر (عن ابي حازم) سلمة بن دينار الا عرج المدني (عن  
سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم) أي ثواب رباط يوم  
(في سبيل الله خير من) النعيم الكائن في (الدنيا وما عليها) كله لو ملكه انسان وتنعم به لانه نعيم زائل بخلاف نعيم  
الآخرة فانه باق وعبر بعلمها دون فيها المنافع من الاستعلاء وهو أعم من الظرفية واغوى وفيه دليل على أن  
الرباط يصدق بيوم واحد وكثيرا ما يضاف السبيل إلى الله والمراد به كل عمل خالص يتقرب به إلى الله تعالى كإداء



الفرائض والتواذل لكنه غلب إطلاقه على الجهاد حتى صار حقيقة شرعية فيه في مواضع (وموضع سوط أحدكم  
 من الجنة خير من الدنيا وما عليها) غير بالسوط دون سائر ما يقاتل به لأنه الذي يسوق به الفرس الزحف فهو أقل  
 آلات الجهاد ومع كونه نافعا في الدنيا فعمله في الجنة أو ثواب العمل به (والروحة) بفتح الراء المرة الواحدة من  
 الروح وهو السير فيما بين الزوال إلى الليل (بروحها العبد في سبيل الله أو الغدوة) بفتح الغين المعجمة المرة من الغدوق  
 وهو السير من أول النهار إلى الزوال (خير من الدنيا وما عليها) وأوهنا للتقسيم لالاشك وهذا شامل لقليل السير  
 وكثيره في الطريق إلى الغزو أو في موضع القتال \* وهذا الحديث أخرجه الترمذي \* (باب من غزا بغير  
 للخدمة) بطريق التبعية لأنه مخاطب بالغزو \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد بن جميل بفتح الجيم الثقفي  
 البغلاني قال (حدثنا يعقوب) بن عبد الرحمن بن محمد القاري بتشديد الباء من القارة المدني الأصل ثم  
 السكندري (عن عمرو) هو ابن أبي عمرو مولى المطلب (عن أسد بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال لابي طلحة) زيد بن سهل الأنصاري زوج أم انس (القس) أي عين (لي غلاما من غلمانكم يخدمني)  
 بالرفع في الفرع أي هو يخدمني وفي نسخة يخدمني بالجزم جواب الأمر (حتى أخرج إلى) غزوة (خير) وكانت  
 سنة سبع بتقديم السنين على الموحدة واستشكل من حيث أن ظاهره أن أول خدمته كن حينئذ فيكون  
 إنما خدمه أربع سنين وقد صح عنه أنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم تسع سنين وفي رواية عشر سنين  
 وأجيب بأن يحمل قوله لابي طلحة التمس لي غلاما من غلمانكم على أن يعين له من يخرج معه في تلك السفرة  
 فينشط الالتماس على الاستئذان في المسافرة به لافي أصل الخدمة لأنها كانت متقدمة (فخرج بي أبو طلحة مردقي)  
 أي أردني خلفه على الدابة (وأنا غلام راهقت اللحم) أي قاربت الدلوغ والواو للعمال (فكنت أخدم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل فكنت اسمعه كثيرا يقول اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن) على ما يتوقع ولم يكن  
 (والحزن) على ما وقع وهو بفتح الحاء والزاي أو ألهم هو الغم والحزن تقول أهمني هذا الأمر وأحزني (والعجز)  
 وهو ضد القدرة (والكسل) وهو التثاقل عن الشيء مع وجود القدرة عليه (والجمل والجبن) بضم الجيم وسكون  
 الموحدة ضد الشجاعة (وضلع الدين) بفتح الصاد المعجمة واللام نقله (وغلبة الرجال) الهرج والمرج  
 أو توحد الرجل في أمره وتغلب الرجال عليه (ثم قد منا خير فلما فتح الله عليه الحصن) المسمى بالقموص (ذكره  
 جمال صفية بنت حيي بن أخطب) بفتح الهمزة وسكون الحاء المعجمة وفتح الطاء المهملة آخره موحدة وحيي  
 بضم الحاء المهملة وفتح التحتية الأولى وتشديد الثانية (وقد قتل زوجها) ككأنه بن الربيع بن أبي الحقيق  
 (وسكانت عروسا) قال الخليل رجل عروس في رجال عروس وامرأة عروس في نساء عرائس قال والعروس  
 نعت يستوى فيه الرجل والمرأة مادام في نعر يسهما إياها (فاصطفاها رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه)  
 لأنها بنت ملك من ملوكهم (فخرج بها) من خيبر (حتى بلغنا) ولابي ذر عن الكشيحي حتى إذا بلغنا  
 (سد الصها) بفتح السين وضم وتشديد الدال المهملة والصها بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء وبعدها  
 موحدة مدودا اسم موضع (حلت) أي طهرت من الحيض (فبني بها) عليه الصلاة والسلام (ثم منع حبسا)  
 بحمامهملة مفتوحة فتنة تحية ساكنة فسين مهملة طعاما من غروا قط ومن (في نطع صغير) بكسر النون  
 وفتحها وفتح الطاء وسكونها أربع لغات (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي لانس (أذن) بفتح الهمزة  
 وكسر المعجمة أعلم (من حولك) من المسلمين فدعوتهم إلى وليته (فكانت تلك وليمة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم على صفية) فما كان فيها خير ولا لحم (ثم خرجنا إلى المدينة قال قرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يحوي) بضم أوله وفتح الحاء المهملة وتشديد الواو (لها) أي لاجلها (وراء بعبادة) أي يجعلها لها حوية  
 تدار حول سنام البعير (ثم يجلس عند بعيره فيضع ركبته فتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب فسرنا  
 حتى إذا اشرفنا على المدينة نظر إلى جبل (أحد فقال هذا جبل يحبنا) حقيقة أو مجازا على حذف مضاف  
 أي أهل أحد (ونحبه ثم نظر إلى المدينة فقال اللهم اني أحترم ما بين لابتيها) أي حرماتها (بمثل ما أحترم إبراهيم مكة)  
 الأني وجوب الجزاء (اللهم بارك لهم في مدتهم وصاعهم) يريد أن يبارك الله لهم في الطعام الذي يكال بالصيعان  
 والامداد \* (باب ركوب البحر) أي للجهاد وغيره للرجال والنساء وكره مالك ركوبه للنساء في الحج خوفا من عدم  
 التستر من الرجال ومنع عمر رضى الله عنه ركوبه مطلقا فلم يركبه أحد طول حياته ولا يخرج بذلك لأن السنة



اباحت لرجال والنساء في الجهاد كما في حديث الباب وغيره ولو كان يكره لثبي عنه عليه الصلاة والسلام الذين  
 قالوا له انما ركب البحر الحديث لكن في حديث زهير بن عبد الله مرفوعا من ركب البحر عند تجارجه فقد برئت  
 منه الذمة ومفهومه الجواز عند عدم الارتجاح وهو المشهور وقد قال مطر الوراق ما ذكره الله الا بيق  
 قال تعالى هو الذي يسيركم في البر والبحر فان غلب الهلاك في ركوبه حرم وان استويا في التحريم وجهان صحيح  
 النووي في الروضة التحريم \* وبه قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل عازم البصري السدوسي قال  
 (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم (عن يحيى) بن سعيد الانصاري (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء  
 المهملة وتشديد الموحدة ابن منقذ الانصاري المدني (عن انس بن مالك رضي الله عنه) انه (قال حدثني ام  
 حرام) بنت ملحان خالة انس (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال) أي نام في الظهيرة (يوما في بيتها فاستيقظ وهو  
 يضحك) من الفرح (قالت) ولا بي ذرقت بدل قالت (يا رسول الله ما يضحك قال) عجت من قوم من امتي (وسقط  
 للمسلم قوله من قوم (يركبون البحر كالمول على الاسرة) في الدنيا لعدة حالهم واستقامة امرهم أو في الجنة  
 (فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال انت معهم) ولا بي ذر عن الكشميني منهم (ثم نام فاستيقظ  
 وهو يضحك فقال مثل ذلك) القول الاول (مرتد او ثلثا قلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فيقول)  
 يجيبا لها (انت من الاوابين) الذين يركبون البحر (فتزوج بها عبادة بن الصامت) أي بعد ذلك وظاهر قوله في  
 رواية اصحاق في اول الجهاد وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انها كانت زوجته قبل وهو محمول على أن قوله وكانت تحت عبادة جلة معترضة قصد بها وصفها بذلك غير مقيد  
 بحال كما سبق في باب غزو المرأة (فخرج بها الى الغزو) زاد في اول الجهاد عن اصحاق فركبت البحر في زمان معاوية  
 ابن أبي سفيان أي لما غزا قبرس في البحرية سنة ثمان وعشرين (فلما رجعت فزبت دابة لتركها فوفت فادفت  
 عنقها) أي فانت \* وهذا الحديث قد سبق مرات \* (باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب) أي  
 بركتهم ودعائهم (وقال ابن عباس) فيما سبق موصولا قول البخاري في باب بدء الوحي (اخبرني) بالافراد (ابو  
 سفيان) صحري من حرب انه (قال قال لي قيسر) هو لقب هرقل (سألتك آشراف الناس اتبعوه ام ضعفاؤهم) بعد  
 همزة آشراف (فزعمت ضعفاؤهم) بالنصب وفي بدء الوحي فذكرت أن ضغفاهم اتبعوه (وهم أناع الرسل) أي  
 في القاب \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الاسدي الواسطي قال (حدثنا محمد بن طلحة عن) أبيه (طلحة)  
 ابن مصرف البائي (عن مصعب بن سعد) بكون العين انه (قال رأى) أي ظن (سعد رضي الله عنه) هو ابن  
 أبي وقاص ووالد مصعب ومصعب لم يدرك زمان هذا القول وحينئذ فيكون مرسل لكنه محمول على انه سمعه  
 من أبيه وبؤيده أن في رواية الامام علي عن مصعب عن أبيه انه رأى (ان له فضلا) من جهة الشجاعة والفني  
 (على من دونه) زاد النساء من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل  
 تنصرون وترزقون الا بضعفائكم) زاد النساء يصومهم وصلاتهم ودعائهم ووجه بأن عبادة الضعفاء أشد  
 اخلاصا لخلق قلوبهم من التعلق بالدنيا وصفاء ضمائرهم بحماية طمأنينة عن الله فيملوا همهم واحدا فزكت أعمالهم  
 وأجيب دعاؤهم \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو  
 ابن دينار انه (سمع جابرا) هو ابن عبد الله الانصاري العصباني (عن أبي سعيد) سعد بن مالك الانصاري  
 (الحدري رضي الله عنهم) وسقط لفظ الحدري لابي ذر (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال بأي زمان  
 يغزوقتم) بكسر الفاء وفتح الهمزة وبعد الالف ميم أي جماعة (من الناس) والقسم لا واحد له من لفظه والجار  
 والمجرور في موضع رفع صفة لقسم كما أن الجملة قبله صفة لزمان والعائد محذوف أي فيه وللعموي والكشميني  
 يغزوقه فتنام من الناس (فيقال فيكم) محذوف همزة الاستفهام (من صحب النبي صلى الله عليه وسلم فيقال نعم  
 فيفتح عليه ثم بأي زمان فيقال فيكم من صحب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيقال نعم فيفتح) أي عليه (ثم بأي  
 زمان فيقال فيكم من صحب اصحاب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيقال نعم فيفتح) أي عليه وحذفت منهما  
 لدلالة الاولى والمراد من الثلاثة الصحابة والتابعون واتباع التابعين \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في علامات  
 النبوة وفضائل الصحابة ومسلم في الفضائل \* هذا (باب) بالثورين (لا يقول فلان شهيد) على سبيل القطع بذلك  
 الا أن ورد به الوحي (وقال أبو هريرة) فيما وصله في باب أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله (عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم) انه قال (الله أعلم بمن يجاهد في سبيله \* الله) ولا بي ذر والله (أعلم بمن يكلم) بضم أترله وفتح



فأنته أي يجرح (في سبيله) فلا يعلم ذلك إلا من أعلمه الله به وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا يعقوب ابن عبد الرحمن) بن محمد القاري بتشديد الباء الاسكندراني (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والراء سبعة بن دينار الأعرج (عن سهل بن سعد الساعدي) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون (لكن في حديث أبي هريرة الآخر) أن شاء الله تعالى في باب أن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر التصريح بوقوع ذلك في خبر وفي اتحاد القصتين نظرا لما وقع بينهما من الاختلاف في بعض الألفاظ وقد جزم ابن الجوزي بأن قصة سهل هذه وقعت بأحد ويؤيده أن في حديث الباب عند أبي يعلى الموصلي أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ما رأيت مثل ما أبلى فلان الحديث وفي ذلك شيء يأتي أن شاء الله تعالى في المغازي (فأقتلوا فمات مال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره) أي رجع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم (ومال الآخر) إلى عسكرهم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل (هو قزمان بضم القاف وسكون الراء) بعد هاجم فالتفتون (لا يدع لهم) أي للمشركين (شاذة) بشين مبهمة وبعد الألف ذال مبهمة مشددة (ولا فائدة) بالقاف والذال المبهمة أيضا والاولى التي تكون مع الجماعة ثم تفارقهم والآخرى التي لم تكن قد اختلطت بهم أصلا أي أنه لا يرى شيئا إلا أنى عليه فقتله والنائب إما أن يكون المبالغة كعلامة ونسابة أو نعت لمحدوف أي لا يترك لهم نسمة شاذة (الآتية بها بضربها بسيفه فقال) أي قاتل وعند الكشي مبنى في المغازي فقلت فإن كانت محفوظة فهو سهل الساعدي (ما جزأ) بجم وزاي فهمزة أي ما أغنى (من اليوم أحد ما جزأ فلان) أي قزمان (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) بوحى من الله له (أما) بتخفيف الميم استفتاحية فتكسر الهمزة من قوله (أنه من أهل النار) لنفاقه في الباطن (فقال رجل من القوم) هو أكنم بن أبي الجون الخزاعي (أنا صاحب) أي أصحبه وألزمه لأنظر السبب الذي يصير به من أهل النار فإن فعله في الظاهر جميل وقد أخبر صلى الله عليه وسلم أنه من أهل النار فلا بد له من سبب عجيب (قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه) قال فخرج الرجل جرحا شديدا فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه (أي طرفه الذي يضرب به) بين يديه (بفتح المثلثة تنبيه ندى) ثم تحامل (أي مال) على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل) أكنم (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (وماذا قال الرجل الذي ذكرت آنفا) بعد الهمزة وكسر الذون أي الآن (أنه من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه ثم جرح جرحا) بضم الجيم (شديدا فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه) واستشكل القطع بكونه من أهل النار بمجرد عصيانه بقتل نفسه والمؤمن لا يكفر بالعصية وأوجب باحتمال أنه صلى الله عليه وسلم علم بالوحى أنه ليس مؤمنا أو أنه سبوت ويستحل قتل نفسه وفي حديث أكنم بن أبي الجون عند الطبراني فقتلنا يا رسول الله فلان يجرى في القتال قال هو في النار قلنا يا رسول الله إذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين جانبه في السارقين نحن قال ذاك الخبايا النفاق (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيمات وهو) أي يظهر (للناس وهو من أهل النار وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيمات وهو) أي يظهر (للناس وهو من أهل الجنة) قال النووي فيه التحذير من الاعتراض بالاعمال وأنه ينبغي للعبد أن لا يتكلم عليها ولا يركن إليها مخافة من انقلاب الحال للقدر السابق وكذا ينبغي للعاصي أن لا يقتطع ولغيره أن لا يمتنع من رحمة الله تعالى ومطابقة الحديث للترجمة من حيث أنهم شهدوا وبرجائه في أمر الجهاد ولو كان قتل لم يمنع أن يشهدوا به بالشهادة فلما ظهر أنه لم يقا تل الله وانما قاتل غضبا علم أنه لا يطلق على كل مقتول في الجهاد أنه شهيد لا حتمال أن يكون مثل هذا نعم أطلقها السلف والخلف بناء على الظاهر أما من استشهد معه صلى الله عليه وسلم ككشدهاء أحد وبدو ونحوهم فلا خفاء به ظاهرا أو باطنا من بعدهم كذلك وقد اجمع الفقهاء على أن شهيد المعركة لا يغسل ولا فقيه إذا سئل عن مؤمن قتل كذلك أن يقول هو شهيد والذي منعه صلى الله عليه وسلم أن يطلقه الإنسان جرماعا على الغيب وهذا ممنوع حتى في زمانه عليه السلام الأبوحى خاص قاله ابن المنبر وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي ومسلم في الإيمان والنذر (باب التصريض على الرمي) بالسهام (وقول الله تعالى) بالجر عطف على التصريض ولا يذرع وزجل بدل قوله تعالى (واعذوا) أيها المؤمنون (لهم) لنا قضي العهد أولا كقار (لما استطعتم



من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب وفي حديث مسلم عن عقبه بن عامر مرفوعاً وأعدوا لهم ما استطعتم  
 من قوة إلا أن القوة الرمي قالها ثلاثاً وخصه عليه الصلاة والسلام بالذكور لأنه اقواء قاله البيضاوي  
 كالزحشرى وتعقبه الطيبي بأن تفسير النبي صلى الله عليه وسلم القوة بالرمي يخالف ما ذكره ولأن ما في قوله  
 تعالى ما استطعتم موصولة والعائد محذوف ومن قوة بيان له فالمراد به نفس القوة وفي هذا البيان والمبين  
 إشارة إلى أن هذه العدة لا تستثبت بدون المعالجة والادمان الطويل وليس شيء من عدة الحرب وأداتها أوجب  
 إلى المعالجة والادمان عليها مثل القوس والرمي بها ولذلك كثر عليه السلام تفسير القوة بالرمي (ومن رباط  
 الخيل) أي التي تربط في سبيل الله فعال بمعنى مفعول وعطفاً على القوة من عطف الخاص على العام كعطف  
 جبريل وميكائيل على الملائكة (ترهبون به) تخوفون به (عدوا لله وعدوكم) بمعنى كفار مكة \* وبه قال  
 (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (حدثنا حاتم بن اسماعيل) بالخاء المهملة بعدها ألف فتوقية الكوفي  
 (عن يزيد بن أبي عبيد) بضم العين مصغراً من غير إضافة مولى سلمة بن الأكوع أنه (قال سمعت سلمة بن الأكوع)  
 اسم الأكوع سنان بن عبد الله الأسدي (رضي الله عنه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر) عدة من رجال  
 من ثلاثة إلى عشرة (من أسلم) لقبيلة المشهورة وهي بلفظ أفعول التفضيل من السلامة حال كونهم (يتصلون)  
 بالضاد المنجمة أي يترامون والنضال الرمي مع الأصحاب قال الجوهري يقال ناضلت فلانا فنضلته إذا غلبته  
 وانتضل القوم وتفاضلوا أي رموا الأسبق (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارموا بني اسماعيل) أي يابني اسماعيل  
 ابن إبراهيم الخليل وهو أبو العرب ففيه كما قال الخطابي أن أهل اليمن من ولده أو أراد بنوة القوة لأنهم رموا مثل  
 رميه ورجح على الأول لما سبأني أن شاء الله تعالى في مناقب قريش (فان أباًكم) اسماعيل عليه الصلاة والسلام  
 (كان رامياً رموا وأنا مع بني فلان) وفي حديث أبي هريرة عند ابن حبان في صحيحه ارموا وأنا مع ابن الأدرع  
 واسمه محجن كما عند الطبراني وقيل سلمة كما عند ابن منده قال والأدرع لقب واسمه ذكوان (قال فاسك أحد  
 الفريقين بأيديهم) عن الرمي والباء في بأيديهم زائدة في المفعول (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالكم  
 لا ترمون قالوا كيف رمى وانت معهم) ذكر ابن إسحاق في المغازي عن سفيان بن قزعة الأسدي عن أشياخ من  
 قومه من الصحابة قال ينادي محجن بن الأدرع يناضل رجلاً من أسلم يقال له فضلة الحديث وفيه فقال فضلة وألقي  
 قوسه من يده والله لا أرمي معه وأنت معه وفيه فقال فضلة لا يغلب من كنت معه (قال) ولا يذرف فقال (النبي  
 صلى الله عليه وسلم ارموا فأننا) بالفاء (معكم كلكم) بجز اللام تأكيده للضمير المجزور وروية بشكل كونه صلى  
 الله عليه وسلم مع الفريقين وأحدهما مغلوب وأجاب الكرماني بأن المراد بالمعية معية القصد إلى الخير  
 وإصلاح النية والتدريب فيه للقتال \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في أحاديث الأنبياء وصنابع قريش \*  
 وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عبد الرحمن بن العسيل) هو عبد الرحمن بن سليمان  
 ابن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة الأنصاري المديني (عن حمزة بن أبي أسيد) بضم الهمزة وفتح السين  
 المهملة وسكون التحتية ولا يذرف في نسخة أسيد بفتح الهمزة وكسر الهمزة وقد حكى البغوي  
 الخلاف في فتح الهمزة وقال الدوري عن ابن معين الضم أصوب الأنصاري الساعدي (عن أبيه)  
 أبي أسيد ماله بن ربيعة بن البدن بفتح الموحدة والمهملة بعدهما نون تهديد أو أحداً أو بعدهما هو آخر  
 البدرين مونا رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر حين صفنا قريش وصفوا لنا  
 إذا كتبوك) بهمزة مفتوحة فكاف ساكنة فثلاثة مفتوحة فوحدة مضمومة أي إذا دنوا منكم وقاربوك  
 قرباً شديداً بحيث تنالهم السهام لا قرباً لتحمون معهم به (فعلكم) أن ترموهم (بأنبل) بفتح النون وسكون  
 الموحدة جمع نبل وهي السهام العربية اللطاف والهمزة في كتبوك لتعدي كنب ولذلك عداها إلى ضميرهم وفي  
 رواية أبي ذر كتبوك بالمشناة الفوقية بدل المثناة والكتيبة بالمشناة القطعة العظيمة من الجيش والجمع الكتاب  
 ولعل للدودي شرح على هذه الرواية فقال المعنى كثر وكفيلتأمل وانما أمرهم بالرمي عند القرب لأنهم إذا رموهم  
 على بعد قد لا يصل إليهم ويذهب في غير منفعة وإلى ذلك الإشارة بقوله في رواية أبي داود واستمقوا بلبكم  
 وإيس المراد الدنو الذي لا يليق به إلا المطاعنة بالرمح والمضاربة بالسيف كما لا يخفى \* (باب اللهم بالحرب  
 ونحوها) من آلات الحرب كالسيف والقوس \* وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) الرازي القراء الصغير (قال  
 أخبرنا هشام) هو ابن يوسف أبو عبد الرحمن الصنعاني (عن معمر) بسكون العين ابن راشد (عن الزهري)



محمد بن مسلم بن شهاب (عن ابن المسيب) سعيد (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال بينا) بغير ميم (الحبشة يلعبون عند النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ ابن حجر وتبعه العيني ولم يقع في هذه الرواية ذكر الحراب فكانه أشار إلى ما ورد في بعض طرقه كما تقدم بيانه في باب أصحاب الحراب في المسجد من كتاب الصلاة انتهى ومراده حديث ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت رأيت النبي صلى الله عليه وسلم والحبشة يلعبون بحراهم وهذا عجيب فقد ثبت ذلك في حديث هذا الباب في غير ما نسخة من فروع اليونانية بل ورأيت فيها من رواية أبي ذر بلقط يلعبون عند النبي صلى الله عليه وسلم بحراهم (دخل عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (فأهوى) أي قصد (إلى الحساب فخصمهم بها) أي رماهم بالحساب لعدم علمه بالحكمة وظنه أنه من الله الباطل (فقال) صلى الله عليه وسلم (دعهم يا عمر) أي اتركهم يلعبون للتدريب على مواقع الحروب والاستعداد للعدو (وزاد) بالواو ولاي ذر عن الجوى والكشميني زاد باسقاطها والكشميني زاد نابضه المفعول (على) هو ابن المديني فقال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد قوله (في المسجد) يعني أن لعبهم وقع في المسجد وإنما جاز ذلك فيه لأنه من منافع الدين وهذا الحديث أخرجه مسلم في العبد (باب) ذكر (الجن) بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون الدرة وفي النهاية هو الترس لأنه يسترحمله والميم زائدة (ومن يترس) بتخية ففوقيتين فراء مشددة فله أي يتسرو ولاي ذر يترس بفوقية واحدة مشددة وكسر الراء (يترس صاحبه) عند القتال \* وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) أبو الحسن الخزازي المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة) زيد بن سهل الأنصاري (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال كان أبو طلحة) رضي الله عنه (يترس مع النبي صلى الله عليه وسلم يترس واحد) لأنه يرى بالسهم والرامي يرى بيديه جميعا فلا يمكنه غالباً أن يمسك الترس فيستره النبي صلى الله عليه وسلم خوف أن يرميه العدو (وكان أبو طلحة حسن الرمي) بالنبل وزاد في غزوة أحد من المغازي كسرو يومئذ قوسين أو ثلاثاً أي من شدة الرمي (فكان) وفي نسخة وكان بالواو (أذاري تشرف) بفتح الفوقية والشين المجهمة والراء المشددة والفاء أي تطلع عليه (النبي صلى الله عليه وسلم) ولاي ذر عن الجوى والمستلى يشرف بضم التحتية وكسر الراء من الاشراف (فينظر) بلقط المضارع في أوله فاء ولاي ذر عن الكشميني نظر (إلى موضع بله) ابن يقع وهذا الحديث أورده المؤلف هنا مختصراً من هذا الوجه ويأتي إن شاء الله تعالى قريباً بأنهم من هذا السياق في المغازي \* وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن غفير بالمهملة والنساء مصغراً الأنصاري مولاهم البصري قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) بن محمد بن عبد الله القاري بتشديد التحتية (عن أبي حازم) سلمة بن دينار الأعرج (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي رضي الله عنه أنه (قال لما كسرت بيضة النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الموحدة والضاد المجهمة بينهما تحنية ساكنة خوذته (على رأسه) يوم أحد (وإلى وجهه) وكسرت رباعيته (بفتح الراء والموحدة الخفيفة السن التي بين الثنية والنباب وكان الذي كسر رباعيته عتبة بن أبي وقاص ومن ثم لم يولد من نسله ولد فيبلغ الحنث الا وهو أبحر أي مكسور النسياب من أصلها يعرف ذلك في عقبه وعند ابن هشام أنها ابنة السفي و زاد وجرح شفته السفلى وان عبد الله بن هشام الزهري شجه في جبهته وان ابن قتيبة جرح وجهه فدخلت حلقتان من المغفر في وجهه وعند الطبراني ان عبد الله بن قتيبة رمى النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فشح وجهه وكسر رباعيته فقال خذها وأنا ابن قتيبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقل الله فسلط الله عليه تيس جبل فلم يزل ينطيه حتى قطعه قطعة قطعة وعند الحاكم في مستدركة من حديث حاطب بن أبي بلتعة أنه صلى الله عليه وسلم قال له بأحدان عتبة بن أبي وقاص هشم وجهي ودق رباعيتي بحجر رماني به الحديث وفيه ان حاطباً ضرب عتبة بالسيف فطرح رأسه وعند ابن عائد من طريق الأوزاعي بلغنا انه صلى الله عليه وسلم لما جرح يوم أحد أخذ شياً فجعل ينشف دمه وقال لو وقع منه شيء على الأرض لزلزل عليهم العذاب من السماء (وكان على) رضي الله عنه (يختلف بالماء في الجن) يذهب في الترس بالماء مرة بعد أخرى (وكانت فاطمة) ابنته صلى الله عليه وسلم (تغسله) بفتح أوله وسكون المجهمة من الدم بذلك الماء (فلما رأته الدم يزيد على الماء كثرة) بالنصب على التمييز (عمدت) بفتح المهملة والميم (إلى حصر فاحرقتها) وعند الطبراني من طريق زهير بن محمد عن أبي حازم فأحرق حصر احنى صارت رماداً (والصقنا على جرحه) بضم الجيم (فرقاً للدم) بهمة بعد



القاف اى انقطع وفيه امتحان الانبياء لعظيم اجرهم ويتأسي بهم من فله شدة فلا يجحد في نفسه غشاضة وهذا الحديث اخرجه ايضا في المغازي والطب . وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) بن المديني قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن مالك بن اوس بن الحدثان) بالحاء والادال المهملة والمثلثة المفتوحات وبعد الالف نون النصرية بالنون المديني له رواية (عن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) انه قال (كانت اموال بني النضير) بفتح النون وكسر الصاد المجهمة الساقطة بطن من اليهود (عما اقام الله) عا اعامه الله (على رسوله صلى الله عليه وسلم) بمعنى صبره فانه كان حقيقا بأن يكون له لانه تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق لهم ليتوسلوا به الى طاعته وهو جدير بأن يكون له طبعين منهم من بني النضير (عالم يوجب المسلمون عليه) بكسر الجيم مالم يعلموا في تحصيله (بجمل ولا ركاب) اى ولا ابل والمعنى انهم لم يقاتلوا الا عدا فيها بالمبارزة والمساولة بل حصل ذلك بما نزل عليهم من الرعب الذي ألقى الله في قلوبهم من هيبته رسول الله صلى الله عليه وسلم (فكانت) اموال بني النضير اى معظمها بسبب ذلك (رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة) فالامر فيها مقوض اليه يضعها حيث شاء فلا تقسم قسمة الغنائم التي قوتل عليها (ومسكان) عليه الصلاة والسلام (ينفق) منها (على اهله نفقة سنته ثم يجعل ما بقى) منها (في السلاح) الشامل للمعجن وغيره من آلات الحرب وبه تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة (والكرع) بضم الكاف الخيل حال كونه (عدة) بضم العين وتشديد الدال المهملة بن استعداد (في سبيل الله) عز وجل . وهذا الحديث اخرجه مسلم في المغازي وابوداود في الخراج والترمذي في الجهاد والتسائي في عشرة النساء . وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سفيان) انه (قال حدثني) بالافراد (سعد بن ابراهيم عن عبد الله بن شذاد) هو ابن الهادي المديني (عن علي) هو ابن ابي طالب كذا ساقه وهو ساقط في رواية ابي ذر . وبه قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة ابن عقبة بن محمد السواني بضم السين المهملة وتخفيف الواو والمدة الكوفي وايس هو تخفيف قبيصة بالمشاة الفوقية بعد القاف المضمومة كما زعم ابو نعيم في مستخرجه قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن سعد بن ابراهيم) انه (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن شذاد) بفتح المجهمة وتشديد الدال المهملة الاولى ابن الهادي المديني (قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفتدي رجلا) بضم حرف المضارعة وفتح الفاء وتشديد الدال المهملة مضارع فذاه اذا قال له جئت فذاه (بعده سعد) هو ابن ابي وقاص واسمه مالك بن وهيب احد العشرة المبشرة (سمعه يقول) اى يوم احد (ارم) اى الكفار بالنبل (فذا السابي وامى) بكسر الفاء قال ابن الزملكاني الحق أن كلمة التقدمة نقلت بالعرف عن وضعها وصارت علامة على الرضا فكانه قال ارم مرضيا عنك وزعم المهلب أن هذا مما خص به سعد وعورض بأن في الصحيحين انه عليه الصلاة والسلام فتدى الزبير وجمع له بين ابويه يوم الخندق لكن ظاهر هذا قول علي ما رأيت به فتدى رجلا بعد سعد التعارض وجمع بينهما باحتمال أن يكون علي رضي الله عنه لم يطلع على ذلك او مراده ذلك بفتح يوم احد وقول صاحب المصابيح متعبا للزركشي في التنقيح حيث قال قبل وقد صح أنه فتدى الزبير ايضا فاهل عالم يسمعه انما يحتاج الى الاعتذار عنه اذا ثبت انه فتدى الزبير بعد سعد والافتد يكون فذاه قبله فلا يعارض قول علي هذا انتهى عجيب فانه ثبت في باب مناقب الزبير من البخاري انه عليه الصلاة والسلام لما قال يوم الاحزاب من يأت بني قريظة فبأيتني يجبرهم انطلق الزبير اليهم فلما رجع جمع له عليه الصلاة والسلام بين ابويه وغزوة الاحزاب المفتدى فيها الزبير كانت سنة اربع وخمس وأحد المفتدى فيها سعد كانت سنة ثلاث اتفاقا فوقع ذلك للزبير كان بعد سعد بلا خلاف كما لا يخفى ولم تظهر المناسبة بين الحديث والترجمة فليأمل . وهذا الحديث اخرجه في المغازي ومسلم في الفضائل والترمذي في المناقب وابن ماجه في السير . (باب) مشروعية اتخاذ الدرق . . . وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (قال عمرو) بفتح العين ابن الحارث المصري (حدثني) بالافراد (ابو الاسود) محمد بن عبد الرحمن المعروف بنسب عروة وكان وصيه (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى ايام منى (وعندى جاريان) اى دون البلوغ من جوارى الانصار احدهما الحسن بن ثابت كما في الطبراني او كلثما عبد الله بن سلام كما في الاربعةين للسلي (تقيان) ترفعان اصواتهما (بغناء بعثات) بضم

وعبارة الشرفاوى على التحرير ولم يحفظ ذلك لغيره اى لسعد أنه صلى الله عليه وسلم فذاه ألف مرة بأبويه اه فانهم منه جوايا آخر قاله نصر الهوري



الموحدة وفتح العين المهملة وبعد الالف مثلثة غير مصروف اسم حصن كان عنده وقعة بين الاوس والخزرج  
 قبل الهجرة بثلاث سنين كما هو المعتمد وكان كل من الفريقين يشد الشعير كرمفاخر نفسه (فاضطجع على الفراش  
 وحول وجهه) للاعراض عن ذلك لكن عدم انكاره يدل على تسويغ مثله على الوجه الذي اقتره (فدخل  
 ابوبكر) الصديق (فاتهرني) اي لتقرر هالهما على الغناء (وقال مزمارا الشيطان عند رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم) بجذف اداة الاستفهام وكسر الميم آخرها تأنيث يعنى الغناء او الصوت الذي له صغير او الصوت  
 الحسن وضافها الى الشيطان لانها تلهى القلب عن ذكر الله وانما قال ذلك لانه لم يعلم انه صلى الله عليه وسلم  
 اقتره على هذا القدر اليسير لكونه ظنه نائما لما رآه مضطجعا (فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعهما)  
 وزاده شام بن عروة عن ابيه عند ابن ابي الدنيا في العبد بن له باسناد صحيح بابا بكران لكل قوم عبدا وهذا  
 عندنا فترقه عليه الصلاة والسلام الشأن مع بيان الحكمة بانه يوم عيد أى يوم سرور شرعى فلا ينكر فيه مثل  
 هذا كما لا ينكر في الاعراس قالت عائشة (فلما غفل) بفتح الغين المجمة والقاف وللعموى والمستقلى عمل بيم مكسورة  
 بدل القاف اي اشتغل ابوبكر بعمل (نمزتهما فخرجتا قالت) عائشة (وكان يوم عيد) بفتح يوم وفي نسخة يوم  
 بالرفع والفتح افصح وللعموى والمستقلى وكان يوما عندى (يلعب السودان) الحبوش (بالدق والحراب فاما  
 سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم) النظر الى لعبهم (واما قال تشبهين تنظيرين فقالت) ولا بوى الوقت وذو  
 والاصلي أن تنظري اي النظر الى لعب السودان فقلت (نم فأقامنى وراه) حال كون (خذى على خذه)  
 متلاصقين (ويقول) اي للسودان وفي العبد بن وهو يقول (دونكم) بالنصب على الطرف بمعنى الاغراء أى  
 الزموا هذا اللعب (بابى ارفدة) بفتح الهمزة وكسر القاف وقمها وهو جذا الحبشة الا كبر (حتى اذا مللت) بكسر  
 اللام الاولى (قال حسبت) اي ايكفيك هذا القدر بجذف همزة الاستفهام (قلت نعم) حسبي (قال فاذهبي  
 قال احمد) اي ابن ابي صالح المصرى ولا بى ذر قال ابو عبد الله اي المؤلف رحمه الله قال احمد (عن ابن وهب)  
 عبد الله (فلما غفل) بالقاف من الغفلة وسقط لابي ذر عن ابن وهب \* وسبق هذا الحديث في باب الحراب والدق  
 يوم العيد في ابواب العبد بن \* (باب ذكر) (الحائل) جمع حالة بالكسروهي علاقه السيف (و) جواز (تعليق  
 السيف بالعنق) \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا حماد بن زيد) اي ابن درهم الجهضمي  
 (عن ثابت) البناني (عن انس رضى الله عنه) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم احسن الناس واتجع  
 الناس) زاد في باب الشجاعة في الحرب واجود الناس (واقذفزع) بكسر الزاى اي خاف (اهل المدينة ليلة  
 فخرجوا نحو الصوت) وسقط لابي ذر ليله (فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم) راجعا وهم ذاهبون (وقد  
 استبرأ الخبر) اي حققه (وهو على فرس لابي طلحة) استعاره منه وكان بطي السير (عري) بضم العين وسكون  
 الراء صفة افرس (وفي عنقه) صلى الله عليه وسلم (السيف) معطوف بالحائل قال الجوهري وهو السير الذي يقلده  
 المتقلد (وهو يقول لم تراهم اذ تراهم) كذا في رواية الكشميهني والحووى مرتين كافي الفتح وفي رواية غيره مرة  
 واحدة اي لا تخافوا قال الكرمانى والعرب تكلم بهذه الكلمة واضعة لم موضع لا (ثم قال) عليه الصلاة  
 والسلام (وجدناه) اي الفرس البطي في السير (بجرا) واسع الجرى (او قال) عليه الصلاة والسلام (انه ليجر)  
 بالشك من الراوى وسبق الحديث مرارا \* (باب ما جاء في حلية السيوف) بالجمع اي بالذهب والفضة  
 من الجواز وعدمه ولا بى ذر باب ما جاء في حلية السيوف \* وبه قال (حدثنا احمد بن محمد) ابو العباس  
 مردويه المروزي قاله الكلاباذي وابو عبد الله الحاكم زاد الكلاباذي السمسار قال (اخبرنا عبد الله بن  
 المبارك المروزي قال) (اخبرنا الاوراعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال سمعت سليمان بن حبيب) الهاربي قاضى  
 دمشق في زمن عمر بن عبد العزيز (قال سمعت ابا امامة) مدي بضم الصاد وفتح الدال المهملة وتثنية  
 المثناة التحتية ابن عجلان الباهلي الصهاجى رضى الله عنه (يقول اقد فتح الفتوح قوم) اي من الصحابة  
 (ما كانت حلية سيوفهم الذهب والفضة) بضم الحاء وكسرها (انما كانت حليتهم العلابي) بفتح العين المهملة  
 واللام الخفيفة وتخفيف الموحدة وتثنية التحتية جمع علماء بكسر العين عصب في عنق البعير يشقق ثم يشد به  
 سفل جفن السيف وأعلاه ويجعل في موضع الحلية منه وفسره الاوزاعي في رواية ابى نعيم في المستخرج  
 فقال العلابي الجلود الخيام التي ليست بمذبوغة وقال الداودي هي ضرب من الرصاص ولذلك قرن



بالاتك وخطأ في الفتح ولعله لقول القزاز انه غير معروف وأجيب بأن كونه غير معروف عند القزاز لا يستلزم  
تخطئة القائل لاسيما وقد قال الجوهري هو الرصاص او جنس منه لكن قال في المصباح ان قرانه بالاتك  
يشبه أن يكون مانعا من تفسيره بالرصاص لا مقتضيا ووقع عند ابن ماجه لتحديث ابي امامة بذلك سبب وهو  
دخلنا على ابي امامة قرأ في سيفنا شيئا من حلية فضة فغضب وقال لقد فتح قوم الفتح فذكره (والألك)  
بجدة الهمزة وضم النون بعدها كاف مخففة الرصاص وهو واحد لاجمع له (والحديد) ولا يلزم من كون حلية  
سيف فهم ما ذكره من جواز غيره فيجوز للرجل تحلية السيف وغيره من آلات الحرب بالفضة كالسيف والرمح  
واطراف السهام والدرع والمنطقة والراية الممهلة والنون خف يلبس الساق ليس له قدم بل يكون ما بين  
الركبة والكعبين وكذا الخف لانه يغطي الكفار وقد كان للصحابه رضى الله عنهم غنية عن ذلك لشدة همهم في  
انفسهم وقوتهم في ايمانهم ولا يجوز تحلية شئ مما ذكر بالذهب قطعا ويحرم على النساء تحلية آلات الحرب بالفضة  
والذهب جميعا لان في استعمالهن ذلك تشبها بالرجال وليس لهن التشبه بالرجال كذا قاله الجوهري فما حكاه في  
الروضة وصوبه وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه في الجهاد (باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند النوم)  
وقت (القائلة) اي الطهيرة وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة  
(عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (قال حدثني) بالافراد (سنان بن ابي سنان) يزيد بن امية (الدولي)  
بضم الدال وفتح الهمزة نسبة الى الدئل من كنانة (وابو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان جابر بن عبد الله)  
الانصاري (رضي الله عنه ما اخبر) ولا يذرا خبره اي ان كلاما من سنان وابي سلمة قال ان جابرا اخبره (انه غزا  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد) بكسر القاف وفتح الواو الموحدة اي ناحية نجد الى غزوته في غطفان وهي  
غزوة ذي أمر بفتح الهمزة والميم موضع من ديار غطفان وكانت على رأس خمس وعشرين شهرا من الهجرة (فلما  
قفل) اي رجع (رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل) اي رجع (معه فادركتهم القائلة) اي الطهيرة (في واد كثير  
الغضاة) بكسر العين المهملة وفتح الضاد المجهمة وبعد الالف هاء مكسورة شجر ارم غيلان وكل شجر عظيم له شوك  
(فنزّل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس يستظلون بالشجر) من حر الشمس (فنزّل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم تحت شجرة) بفتح السين وضم الميم شجرة طلع ولا يذرع عن الكشميني تحت شجرة (وعلق بها سيفه وغنا  
نومة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوننا واذا عنده اعرابي) اسمه غوث بضم الغين المجهمة وسكون الواو  
وفتح الراء اخره مثله (فقال) عليه الصلاة والسلام (ان هذا) اي الاعرابي (اخترط) اي سل (على سبني) من  
غده (وانا نائم فاستيقظت وهو في يده) حال كونه (صلتا) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام اي مصلتا بجزءا عن  
غده (فقال) اي الاعرابي (من يمنعك مني) بضم العين ومن استغهام يتضمن النفي كانه قال لا مانع لك مني وزاد  
ابو ذر من يمنعك مني مرة أخرى بل كتب بالفرع وأصله بازاء هذه الزيادة ثلاثة بالقلم الهندي ومفهومه تكريرها  
ثلاثا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقلت الله) اي بمنعك منك (ثلاثا) اي قال له ذلك ثلاث مرات وعند  
ابن ابي شيبة من حديث ابي سلمة عن ابي هريرة قال يا محمد من يعصمك مني فانزل الله تعالى والله يعصمك من  
الناس وهذا من اعظم الخوارق للعادة فانه عدو متمكن يده سيف مشهور فلم يحصل للنبي صلى الله عليه وسلم  
ربوع ولا جزع (ولم يعاقبه) ولم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم الاعرابي المذكور (وجلس) حال من المفعول  
وعند ابن اسحاق ان الكفار قالوا لعدوهم وكان شجاعا قد انفردهم ففعل بك به فاقبل ومعه صارم حتى قام  
على رأسه فقال له من يمنعك مني فقال صلى الله عليه وسلم الله فدفن جبريل عليه السلام في صدره فوقع من يده  
فاخذه النبي صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك أنت مني اليوم قال لا احد فقال قسم فاذهب لشألك  
فلما ولي قال كنت خيرا مني فقال صلى الله عليه وسلم انا احق بذلك ثم اسلم بعد وفي لفظ قال  
وانا أشهد أن لا اله الا الله وانت رسول الله ثم اتى قومه فدعاهم الى الاسلام وقال الذهبي في العصابة  
غوث بن الحارث ويقال دعوثا سلم قاله البخاري من حديث جابر وعقبه الجلال البلقيني  
فقال ما نسبته من اسلامه الى البخاري لم اقف عليه فان البخاري اعاد هذا الحديث في الغزوات  
بعد غزوة ذات الرقاع ثم في غزوة بني المصطلق وهي المريسيع ولم يذكر اسلامه فليحذر (وحديث  
الباب اخرجه ايضا في المغازي والجهاد ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم والنسائي في السيرة (باب)



مشروعية (لبس البيضة) وهي الخودة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسleme) القعني قال (حدثنا عبد العزيز ابن ابي حازم عن ابيه) ابي حازم واسمه سلمة بن دينار الاعمري (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي (رضي الله عنه انه سئل عن جرح النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد فقال جرح وجه النبي صلى الله عليه وسلم) جرح وجهه ابن قتيبة (وكسرت ربا عينه) كسرها عتبة بن ابي وقاص (وهشمت البيضة) وهي الخودة (على رأسه) كسرها عبد الله بن هشام (فكانت فاطمة) الزهراء (عليها السلام تغسل الدم وعلى رضي الله عنه يمك فلما رأت فاطمة (ان الدم لا يزيد) من الزيادة ولا يذري عن الجوى والمستلي لا يرتد (الاكثر) أخذت حصيرا فأحرقتة حتى صار رمادا ثم ألزقته (بالرأى) أي الرماد بالجرح رسقا لفظ ثم لا يذري (فاستمسك الدم) أي انقطع \* وهذا الحديث قدمه قريبا \* (باب من لم يكسر السلاح عند الموت) \* وبه قال (حدثنا عمرو بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالموحدة آخره مهملة ابو عثمان البصري الا هو ازي قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي بن حسان العنبري البصري (عن سفيان) الثوري (عن ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (عن عمرو بن الحارث) بفتح العين ابن المصطلق الخزاعي أخى أم المؤمنين جويرية رضي الله عنهما انه (قال ما ترك النبي صلى الله عليه وسلم) عند موته (الاسلحة) الذي اعده لحرب الكفار كالسيوف (وبغلة بيضاء) هي الدلدل (وارضا بخير) وهي فذل (جعلها) في صحته (صدقة) واخبر بحكمها عند موته وخالف صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية فيما كانوا يوصون به من كسر السلاح وعقر الدواب وحرق المتاع من ترك بغلته وسلاحه وارضه من غير ايصاء في ذلك بشي الا صدقة في سبيل الله وفي ابقاء السلاح كما قاله ابن المنبر عنوان للمسلم على ابقاء ذكره واستمائه اعماله الحسنة التي سنها للناس وعادته الجيلة التي حمل عليها العباد بخلاف أهل الجاهلية ففعلهم ذلك اشارة الى انقطاع اعمالهم وذهاب آثارهم وقدم الحديث في أول الوصايا \* (باب تفرق الناس عن الامام عند القتالة والاستغلال بالشجر) \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال (حدثنا) ولا يذري حديثي بالافراد (سنان بن ابي سنان) يزيد بن امية (وابو سلمة) بن عبد الرحمن (ان جابرا اخبره) وبالسند قال (حدثنا) ولا يذري حديثنا وفي نسخة ح وحدثنا (موسى بن اسماعيل) التبوذي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين قال (اخبرنا ابن شهاب) الزهري (عن سنان بن ابي سنان الدؤلي) بنهم الدال المهملة وفتح الهمزة (ان جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم) اخبره انه غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم (زاد في باب من علق سيفه بالشجر قبل نجره وسبق انما غزوة ذي امر) فأدركتهم القتالة في واد كبير العضاء) بكسر العين المهملة والهاء وينهم ما ضاد مبهمة فألف شجرا ثم غيلان (فتفرق الناس في العضاء يستظلون بالشجر) من حر الظهيرة (فقرئ النبي صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها سيفه ثم نام فاستيقظ وعنده رجل وهو لا يشعر به فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لا صحابه (ان هذا اختط) بالخاء المجهمة والمثناة الفوقية والراء آخره طاء مهملة أي سل (سبي فقال من) ولا يذري عن المستلي فن (يمنع) أي مني كما في الرواية السابقة قريبا والمعنى لا مانع لك مني (قلت الله) أي يمنعك (فشام السيف) بالقاء والشين المجهمة أي غمده (فها هو ذا جالس) بالرفع في الفرع كالجهرور على أن ذا خبر المبتدأ وجالس خبر ثان قبل وروى جالسا بالنصب على الحال على جعل ذا خبرا مبتدأ وعامل الحال ما في هامن معنى التنبية أو في ذا من معنى الاشارة (ثم لم يعاقبه) أي لم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم الرجل \* وهذا الحديث قد سبق قريبا \* (باب ما قيل في) اتخاذ (الرماح) واستعمالها من الفضل (ويذكر) بنهم أوله مبني للمفعول (عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال جعل رزقي تحت ظل رمحي) أي من الغنمة (وجعل الذلة والصغار) بالذال المجهمة والصغار بفتح الصاد المهملة والفتحة المجهمة أي بذل الجزية (على من خالف أمري) وهذا طرف من حديث رواه أحمد \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابي النضر) بفتح النون وسكون الضاد المجهمة بعدها راء سالم بن ابي أمية (مولى عمر بن عبد الله) بضم العين مصفرا المدني (عن نافع) هو ابن عباس بموحدة مشددة آخره سين مهملة ويقال عباس بنصبة ومبهمة (مولى ابي قتادة) الحارث بن ربيعي (الانصاري) وانما قيل له ذلك للزومه وكان مولى عشيرة الغفارية (عن ابي قتادة رضي الله عنه) انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية (حتى اذا كان ببعض طريق مكة تخلف) أي أبو قتادة (مع اصحاب له محرمين) أي



بالعمرة (وهو غير محرم) لان النبي صلى الله عليه وسلم كان بعنه لكشف حال عدوهم بجهة الساحل والجملة حاله  
 (فراى حمارا وحشيا) ولا يذبح حمارا وحشا (فأستوى على فرسه) الجرادة (فسال اصحابه أن يسألووه سوطه  
 فأبوا) أى امتنعوا أن يسألووه اياه (فأألهم رحمته) أى أن يسألووه اياه (فأبوا) وهذا موضع الترجمة (فأخذ  
 ثم شد على الحمار فقتله فأكل منه بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأبى بعض) أى امتنع أن يأكل منه  
 (فلما أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوه عن ذلك) أى عن الحكم فى اكله (قال) عليه الصلاة والسلام  
 (انما هي طعمة) بضم الطاء المهملة وسكون العين (اطعمكموها الله وعن زيد بن اسلم) العدوى المدنى (عن  
 عطاء بن يسار عن ابي قتادة) بن الحارث الانصارى (فى الحمار الوحشى مثل حديث ابي المضر) المذكور الا انه  
 (قال) أى النبي صلى الله عليه وسلم ولا يذبح الوقت وقال (هل معكم من لحمه شئ) وهذا وصله المؤلف فى الذبايح  
 فى باب ما جاء فى الصيد ولم يذكر فى هذه الرواية انه صلى الله عليه وسلم أكل منها نعم فى الهبة فناولته العضد فأكلها  
 حتى تعرقها \* وقد سبق هذا الحديث فى الحج مع كثير من مباحثه والله الموفق وبه المستعان \* (باب ما قيل  
 فى درع النبي صلى الله عليه وسلم) من أى شئ كانت (و) بيان حكم (القميص فى الحرب وقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم) فيما وصله المؤلف فى الزكاة (اما خالد) هو ابن الوليد (فقد احتبس ادراعه) أى وقفها (فى سبيل الله)  
 والادراع جمع درع بكسر الدال المهملة وهى الزردية \* وبه قال (حدثنى) بالافراد (محمد بن المننى) الزمى  
 العزى قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد النقي قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن  
 عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) يوم غزوة بدر (وهو فى قبة)  
 كالخيمة من بيوت العرب (اللهم اى انشدك) بفتح الهمزة وضم الشين اى اسالك (عهديك) أى بالنصر لرسلك  
 (ووعديك) باحدى الطائفتين وهزم حزب الشيطان (اللهم ان شئت) هلاك المؤمنين (لم تعبد بعد اليوم) وهذا  
 تسليم لامر الله فيما يشاء أن يفعله وفيه رد على المعتزلة القائلين بأن الشر غير مراد لله وانما قال ذلك لانه علم انه  
 خاتم النبيين فلا هلك ومن معه حينئذ لم يبعث أحد من بعده الى الايمان وفيه أن نفوس البشر لا يرتفع الخوف  
 عنها والاشفاق بجملة واحدة لانه عليه والسلام وكان وعد النصر وهو الوعد الذى نشده ولذا قال تعالى  
 عن موسى عليه السلام حين ألقى السحرة حبالهم وعصيم فأخبر الله تعالى بعد ان أعلمه انه ناصره وانه معهما  
 يسمع ويرى فأوجس فى نفسه خيفة موسى (فاخذ ابو بكر) الصديق رضى الله عنه (بيده) عليه الصلاة والسلام  
 (فقال حسبك) أى يكفيك مناشدتك (بارسول الله فقد اظحت على ربك) بجاء بن مهملتين الاولى مفتوحة  
 والاخرى ساكنة داومت على الدعاء أو بالفت وأظلت فيه (وهو فى الدرع) جملة حالية وهى موضع الترجمة  
 (فخرج) عليه الصلاة والسلام لما علم انه استجيب له لما وجد ابو بكر فى نفسه من القوة والطمأنينة (وهو يقول  
 سيهزم الجمع) أى سيفترق شملهم (ويولون الدبر) أى الادبار وافراده لارادة الجنس اولات كل واحد يولى دبره \*  
 وعند ابن ابي حاتم عن عكرمة لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر قال عمر اى جمع يهزم اى جمع يغلب قال عمر فلما  
 كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يثب فى الدرع وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر فعرفت  
 تأويلها يومئذ (بل الساعة موعدهم) أى موعدهم اذ هم الاصل وما يحق بهم فى الدنيا من طلائع (والساعة  
 ادهى) أشد والداهية امر فطبع لا يهتدى لدوائه (وأمر) ماذا من عذاب الدنيا وهذا الحديث أخرجه  
 أيضا فى المغازى والتفسير والنسائى فى التفسير (وقال وهيب) بضم الواو ومضغ ابن خالد بن عجلان البصرى  
 فيما وصله المؤلف فى سورة القمر (حدثنا خالد) الحذاء اى عن عكرمة عن ابن عباس وزاد أن الذى قاله كان (يوم  
 بدر) \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العدوى البصرى قال (أخبرنا سفيان) بن عيينة (عن الاعمش) سليمان بن  
 مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت توفى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ودرعه) ذات الفضول (مرهونة عند يهودى) يسمى بابى الشحم (بثلاثين صاعا) أى فى مقابلة  
 ثلاثين صاعا (من شعير) فالباء للمقابلة (وقال يعلى) بفتح أوله وثالثه بوزن يرضى ابن عبيد الطنافسى الكوفى  
 عما سبق موصولا فى الرهن فى السلم (حدثنا الاعمش) اى فى روايته عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة وزاد فقال  
 انه (درع من حديد وقال يعلى) بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد اللام المقنوعة ابن أسد العمى البصرى  
 فيما وصله فى الاستقراض (حدثنا عبد الواحد) بن زياد البصرى قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن ابراهيم



عن الاسود عن عائشة (وقال) فيه أيضا (رهنه در عامن حديد) \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضرا ابن خالد قال (حدثنا ابن طاووس) عبدالله (عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال مثل البخل والمتصدق مثل) وفي الزكاة كمثل (رجلين عليهما جبتان من حديد) بضم الجيم وتشديد الموحدة (قد اضطرت) ألجئت (ايديهما الى تراقيهما) جمع ترقوة وهي العظم الكبير الذي بين ثغرة العنق والعاتق وهما ترقوتان من الجانبين وخصهما بالذكرا لانهم عند الصدر وهو مسكن القلب وهو يأمر الامر وينهاه (فكلامهم المتصدق بصدقته) ولا يذر عن الكشميت بصدقته (السمت عليه حتى تعني أثره) بضم الفوقية وسكون العين وفي الفرع وأصله بفتح العين وتشديد الفاء أي تمحو الجبة أثر مشبه لسبوغها ومراعاة أن الصدقة تستر خطايا المتصدق كما يستر الثوب الذي يجتر على الأرض أثر مشي لابس به جمر والذيل عليه (وكلامهم البخل بالصدقة انقبضت كل حلقة) بسكون اللام من الجبة (الى صاحبها وتقلصت) أي انزوت (عليه وانضمت يداها الى تراقيه) والمعنى أن البخل اذا حدث نفسه بالصدقة شمت نفسه وضاق صدره وانقبضت يداها (سمع) أي أبو هريرة (النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيجهد أن يوسعها) أي الجبة (فلا تتسع) قال الكرماني فان قلت مجموع الحديث سمعه أبو هريرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فما وجه اختصاصه بالكلمة الاخيرة وأجاب بأن لفظه يقول يدل على الاستمرار والتكرار فلهذا عليه السلام كثر رها دون اخواتها \* ومطابقة الحديث للترجمة في قوله جبتان فانه روى بالباء الموحدة وهو المناسب لذكر القميص في الترجمة وروى بالنون كما عند المؤلف في باب مثل المتصدق والبخل من الزكاة من طريق أبي حنظلة وابن هرمز وهو المناسب للدرع \* (باب لبس) (الجبة في السفر والحرب) \* وبه قال حدثنا موسى بن اسماعيل المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابي الصبحي مسلم هو ابن صبيح) بضم الصاد المهملة وفتح الموحدة آخره حاء مهملة العطاردي وسقط لابي ذر مسلم هو ابن صبيح (عن مسروق) هو ابن الابدع انه (قال حدثني) بالافراد (المغيرة بن شعبه) رضي الله عنه (قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته) في غزوة تبوك (ثم أقبل فلقيته بجاء) بكسر القاف ولا يوي ذرو الوقت والاصلي فلتاقيته بمنزلة فوقية قبل اللام وفتح القاف مشددة زائدة في رواية أبوي ذرو الوقت والاصلي فتوضأ (وعليه جبه شامية) من نسج الكفار القارين بالشام لانهم اذ ذاك كانت دارهم (فتمض واستنشق وغسل وجهه فذهب يخرج يديه من كفيه) بالتثنية فيهما (فكلاما) بالقاء ولا يوي ذرو كانا (صبيحين فأخرجهما من تحت) بالبناء على الضم (فغسلهما ومسح برأسه وعلى خفيه) وسبق هذا الحديث في الصلاة \* (باب جواز لبس الحرير في الحرب) بجاء مهملة وسكون الراء في رواية أبي ذر وله في نسخة في الحرب يجيم وفتح الراء والاولى أولى بابواب الجهاد على ما لا يخفى \* وبه قال (حدثنا احمد بن المقدم) أبو الاشعث العجلي البصري قال (حدثنا خالد بن الحارث) الهجيمي بضم الهاء وفتح الجيم وسقط لغياي ذر ابن الحارث قال (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن ابي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (أن أنسا) هو ابن مالك رضي الله عنه (حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص لعبد الرحمن بن عوف) الزهري القرشي (والزبير) بن العوام (في) لبس (قميص من حرير من) أجل (حكة) كانت بهما قال الثوري كغيره والحكمة في لبس الحرير للحكة لما فيه من البرودة ونعقب بأن الحرير حار فالصواب فيه أن الحكمة فيه الخاصة فيه تدفع الحكة ولمسلم من طريق أبي كريب عن أبي أسامة عن سعيد بن أبي عروبة رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في القميص الحرير في السفر من حكة كانت بهما أو وجع كان بهما أخرجه مسلم في التماس وكذا البوداود وابن ماجه وأخرجه الترمذي في الزينة \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوذى (عن قتادة) بن دعامة (عن انس) رضي الله عنه \* وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين وتخفيف النون العوقى بفتح العين المهملة والواو بالقاف المكسورة كان يزل العوقه وهم يطن من عبد القيس فنسب اليهم قال (حدثنا همام) العوذى (عن قتادة عن انس رضي الله عنه أن عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام) (شكوا) بالواو ولا يوي ذرو الاصيلي شكيا بالياء وصوب ابن التين الاول لان لام الفعل منه واو كدعوا الله ربهما واجيب بان في الصحاح يقال شكيت وشككت (الى النبي صلى الله عليه وسلم يعني القمل) وكانت الحكمة نشأت عن اثر القمل فنسبت الاله الى السبب أو الاله بأحد الرجلين (فأرخص اهما في) لبس (الحرير بهمة مفتوحة



فرا ما كنه قال أنس (قرأيته) بالهاء ولا ذر فرأيت (عليه ما في غزاة) والظاهر أن المؤلف أخذ قوله في الترجمة في الحرب من قوله هنا في غزاة وقد أجاز السافعي وأبو يوسف استعمال الحرير للضرورة كفتحة حرب ولم يجد غيره ومنعه مالك وأبو حنيفة مطلقا ولمل الحديث لم يوافقه ما ونقل ابن حبيب عن ابن الماجشون استحباب لبس الحرير في الجهاد والصلاة به حيث نذر هربا بالعدو واقتذف الرعب والخشية في قلوبهم ولذا رخص في الاختيار في الحرب وقد قال عليه الصلاة والسلام لا بي دجاة وهو يتجتر في مشيته انها المنسية يفضها الله الا في هذا الوطن • وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) القطان (عن شعبة) بن الجراح انه قال (خبرني) بالافراد (قادة) بن دعامه (ان أنسا حديثهم قال رخص النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في) لبس (حرير) ولم يذكر العلة والسبب فهو محمول على السابقة • وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة وتشديد الشين المجهة بن دار العبدي البصري قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (قال سمعت قتادة عن أنس) رضي الله عنه انه (قال رخص) بفتح الراء والخاء مبنيا للفاعل وأخرجه أحمد عن غندر بلفظ رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم (أو رخص) بضم الراء وكسر الخاء مبنيا لله عول والثالث من الراوي وزاد أبو ذر لهما أي لعبد الرحمن بن عوف والزبير أي في الحرير (الحكمة) أي لأجل حكمة (بهما) ولم يذكر في هذه الرواية الحرير للعلم به من السابقة وكالحكمة فيما ذكر الحرير والبرد ودفع التمل وسواء في ذلك السفر والحضر وقيل يجوز في السفر دون الحضر لورود الرخصة فيه والمقيم تمكنه المداواة وسوف يكون لنا عودة ان شاء الله تعالى الى مباحث في كتاب اللباس بعون الله وقوته • (باب ما يذكر في السكين) بكسر السين أي من جواز الاستعمال • وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاوبسي المدني قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني (عن شهاب) الزهري (عن جعفر بن عمرو بن أمية) المدني ولا يذري زيادة الضمري بفتح الصاد المجهة وسكون الميم (عن أبيه) عمرو بفتح العين رضي الله عنه انه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل من كنف) أي من لحم كنف شاة في بيت ضيافة بنت الزبير بن عبد المطلب أو في بيت ميمونة حال كونه (يحتر) بالخاء المهملة والراء المشددة أي يقطع (منها ثم دعا الى الصلاة) في النساء أي أن الذي دعا به بلال (فصلى ولم يتوضأ) فلم يجعله ناقضا للوضوء • وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب الى آخره (وراد ما في السكين) وبهذه الزيادة تحصل المطابقة بين الترجمة والحديث ووجه ادخال الحديث هنا كون السكين من انواع السلاح • وقد مر الحديث في باب من لم يتوضأ من لحم الشاة من كتاب الوضوء ويأتي ان شاء الله تعالى في الاطعمة • (باب ما قيل في قتال الروم) أي من الفضل • وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحاق ابن يزيد) من الزيادة هو ابن ابراهيم ونسبه لجدته كثرته به القراديسي (الدمشقي) قال (حدثنا) وفي نسخة حدثني بالافراد (يحيى بن حمزة) بن واقد الحضرمي ابو عبد الرحمن الدمشقي قال (حدثني) بالافراد (نور بن يزيد) من الزيادة وثور بالمثلثة المحصى (عن خالد بن معدان) بفتح الميم وسكون العين المهملة الكلاعي (ان عبد بن الاسود) بضم العين مصغرا (العنسي) بفتح العين المهملة وسكون النون وبالسین المهملة حمصي سكن داريا مخضرم من كبار التابعين ليس له في البخاري سوى هذا الحديث (حدثه انه اتى عبادة بن الصامت وهو نازل في ساحل حمص وهو في بناء له ومعه) زوجته (أم حرام) بنت • لحان قال غير غدتنا أم حرام انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أول جيش من امتي يغزون البحر) هو جيش معاوية (قد اوجبوا) لانفسهم المغفرة والرحمة باعمالهم الصالحة (فالت أم حرام قلت يا رسول الله انا فيهم قال) عليه الصلاة والسلام (انت فيهم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم أول جيش من امتي يغزون مدينة قيصر) ملك الروم يعني القسطنطينية (مغفور لهم) قالت أم حرام (فقلت انا فيهم يا رسول الله قال لا) فرضت كبت البحر زمن معاوية لما غزا قبرس سنة ثمان وعشرين فلما رجعت قربت دابة لتر كرها فوقع فانفتحت عنقه فانفتحت وكان أول من غزا مدينة قيصر يزيد بن معاوية ومعه جماعة من سادات الصحابة كابن عمرو وابن عباس وابن الزبير وابي ايوب الانصاري ونوف بن ياسنة اثنتين وخسين من الهجرة واستدل به المهلب على ثبوت خلافة يزيد وانه من اهل الجنة لدخوله في عموم قوله مغفور لهم واجب بأن هذا جار على طر بق الحجة لبني أمية ولا يلزم من دخوله في ذلك العموم أن لا يخرج بدليل خاص اذ لا خلاف أن قوله عليه الصلاة والسلام مغفور لهم



مشروط بكونه من أهل المغفرة حتى لو ارتد واحد من غزاه بعد ذلك لم يدخل في ذلك الموم اتقا فاقاله ابن  
 المنبر وقد أطلق بعضهم فيما نقله المولى سعد الدين اللعن على يزيد لما أنه كفر حين أمر بقتل الحسين واتفقوا على  
 جواز اللعن على من قتله أو أمر به أو أجاز له ورضي به والحق أن رضى يزيد بقتل الحسين واستبشأ به بذلك واهباته  
 أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم مما تواتر معناه وإن كان تفاصيلا آحادا فمن لا توقف في شأنه بل في إيمانه  
 لعنة الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه انتهى ومن يمنع يستدل بأنه عليه الصلاة والسلام نهى عن لعن المصلين ومن  
 كان من أهل القبلة (باب) أخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن (قتال اليهود) الكائن في مستقبل الزمان  
 \* وبه قال (حدثنا اسحاق بن محمد الفروي) بفتح الفاء وسكون الراء منسوب إلى جده أبي فروة قال (حدثنا  
 مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال)  
 مخاطبا للحاضرين والمراد غيرهم من أمته (تقاتلون اليهود) لأن هذا الغيا يكون إذا نزل عيسى عليه السلام فإن  
 المسلمين يكونون معه واليهود مع الدجال (حتى يمتحن) بالخاء المعجمة والهمز وتركه أي يمتحن (أحدهم وراء البحر  
 فيقول) أي البحر حقيقة (يا عبد الله هذا يهودي ورائي فاقله) \* وبه قال (حدثنا اسحاق بن إبراهيم) بن راهويه  
 قال (أخبرنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة) بن عمرو بن جرير البجلي (عن أبي  
 هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود) الذين  
 يكونون مع الدجال عند نزول عيسى عليه السلام (حتى يقول البحر وراء اليهودي يا مسلم هذا يهودي ورائي  
 فاقله) فيه إشارة إلى بقاء دين المسلمين إلى أن ينزل عيسى عليه السلام فإنه الذي يقاتل الدجال ويستأصل  
 اليهود الذين معه (باب قتال) المسلمين مع (الترك) الذي هو من أشراط الساعة \* وبه قال (حدثنا أبو  
 النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا جرير بن حازم) بالخاء المعجمة والزاي (قال سمعت الحسن  
 البصري) يقول (حدثنا عمرو بن تغلب) بفتح العين وسكون الميم وتغلب بفتح المثناة الفوقية وسكون الفين المعجمة  
 وبعد اللام المكسورة موحدة العبدى (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن من أشراط الساعة) من علامات  
 يوم القيامة (أن تقاتلوا قومًا يتعلون نعال الشعر) بفتح العين وتسكن والذعال جمع نعل أي أنهم يجعلون نعالهم  
 من حبال صغرت من الشعر أو المراد طول شعورهم وكثافتها فهم لذلك يمشون فيها (وإن من أشراط الساعة  
 أن تقاتلوا قومًا عراض الوجوه كأن وجوههم المجان) بفتح الميم والجيم وبعد الألف نون مشددة جمع مجن  
 بكسر الميم أي الترس (الطلق) بضم الميم وسكون الطاء المهملة وفتح الراء مخففة ولا يذرا المطرقة بفتح الطاء  
 وتشديد الراء والاولى هي الفصيحة المشهورة في الرواية وكتب اللغة وهي التي ألبست الطراق وهي جلدة تقدر  
 على قدر الدرق وتلصق عليها قال البيضاوي شبه وجوههم بالترس بسطها وتدويرها وبالطريقة لفظها وكثرة  
 لها \* ومطابقة الحديث للترجمة في قوله عراض الوجوه لأنه وصف للترك وهذا الحديث أخرجه أيضا  
 في علامات النبوة وابن ماجه في السنن \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (سعيد بن محمد) الجرمي  
 بالجيم الكوفي قال (حدثنا يعقوب) بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا ابي  
 ابراهيم) (عن صالح) هو ابن كيسان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم زانه (قال قال أبو هريرة رضى الله عنه  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك) هم كما قال ابن عبد البر ولا يفت وهم  
 اجناس كثيرة اصحاب مدن وحصون ومنهم قوم في رؤس الجبال والبراري ليس لهم عمل سوى الصيد وبأكلون  
 الرخم والغربان وليس لهم دين ومنهم من يتدين بدين المجوس وهم الاكثرون ومنهم من يتهود وفيهم سحرة (صغار  
 الاعين حمر الوجوه) باسكان الميم أي يبيض الوجوه مشربة بحمرة لغلبة البرد على اجسامهم (ذلف الانوف)  
 نصب الثلاثة صفة للمفعول السابق وذلف بضم الذال المعجمة وسكون اللام جمع اذلف أي فطس الانوف  
 قصارها مع انبطاح وقيل غلط في الاربعة وقيل نظام وكل متقارب (كأن وجوههم المجان المطرقة) ولا يذر  
 المطرقة بتشديد الراء أي التي ألبست الاطريقة من الجلود وهي الاغشية تقول طارقت بين النعلين أي جعلت  
 احدهما على الاخرى (ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قومًا نعالهم الشعر) ولمسلم من طريق سهل بن ابي صالح  
 عن ابي هريرة يلبسون الشعر ويمشون في الشعر (باب قتال) القوم (الذين يتعلون الشعر) وهم من الترك أيضا  
 وسقط لغير الكشميين لفظ الشعر \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال



الزهري) محمد بن شهاب (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه  
 (قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما) أي من التركة (نعالمهم الشعر) أي متخذة منه (ولا تقوم الساعة حتى  
 تقاتلوا قوما كأن وجوههم المجان) التروس (المطرقة) التي بطرق بعضها على بعض كالنعل المطرقة المخصوصة  
 إذا طرق بعضها فوق بعض ولا يذرا المطرقة بتشديد الراء (قال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (وزاد فيه  
 أبو الزناد) بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي  
 هريرة) رضي الله عنه (رواية) لا على سبيل المذاكرة أي قاله عند النقل والتحمل لا عند القال والقليل قاله  
 الكرماني وقال الحافظ ابن حجر رواية هو عوض قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم (صغار العين) بالنصب  
 على المفعولية (ذلف الأنوف) فطسها مع القصير (كان وجوههم المجان المطرقة) ولا يذرا المطرقة بفتح الطاء  
 وتشديد الراء ويأتي أن شاء الله تعالى مزيد لما ذكره في علامات النبوة بعون الله وعند السبيعي أن اتقى يسوقها  
 قوم عراض الوجوه كأن وجوههم الجف ثلاث مرات حتى يلحقوهم بجزيرة العرب قالوا يا بني الله من هم قال  
 التركة والذى نفسي بيده ليربطن خيولهم إلى سوارى مساجد المسلمين \* (باب من صعد أصحابه عند الهزيمة)  
 وثبت هو (ورل عن دابته واستصر) أي بالله ولا يذرا فاستنصر بالفاء بدل الواو \* وبه قال (حدثنا عمرو بن  
 خالد) بفتح العين وسكون الميم (الحراني) وسقط لفظ الحراني لغير أبي ذر قال (حدثنا زهير) بضم الزاي  
 مصغرا ابن معاوية قال (حدثنا أبو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت البراء) هو ابن عازب رضي  
 الله عنه (وسأله رجل) هو من قبس كما عند المؤلف في غزوة حنين (أكرم فررتهم بأبا عمارة) بضم العين وتخفيف  
 الميم وهي كنية أبي الدرداء (يوم) وقعة (حين) أي أفررتهم كلكم فيدخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم (قال)  
 أي البراء (لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج شبان أصحابه واخفاؤهم) الذين ليس معهم  
 سلاح يشقلهم ولا يذرعن الحموى والمستل وخفاؤهم حال كونهم (حسرا) بضم الحاء وفتح السين المشددة  
 المفتوحة المهملة (ليس سلاح) أي ليس أحدهم متلبسا بسلاح فاسم ليس مضمر وقيل الحاسر الذي لا درع له  
 ولا مغفر (فأتوا قوما مارة) بالنصب صفة قوما (جمع هوازن) ينصب جمع بدلا من قوما ويجوز رفعه على أنه خبر  
 مبتدأ محذوف أي هم جمع هوازن وجر هوازن بالفتحة لأنه لا ينصرف (وبني نصر) بالاصاد المهملة قبيلة من بني  
 أسد (ما يكاد يسقط لهم سهم) في الأرض من جودة رميهم ويحتمل أن يكون في كاد ضمير شأن مستترا والجملة الفعلية  
 خبر كاد ويحتمل أن يكون سهم اسمها ويسقط لهم خبرها مثل كاد يقوم زيد على خلاف فيه (فرشقوهم رشقا)  
 أي رموهم بالنبل (ما يكادون يحطثون فأقبلوا) أي المسلمون (هناك إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على  
 بغلته البيضاء) التي أهداها له ملك أيلة أو فروة الجذامي (وابن عمه) مبتدأ والواو والياء (أبو سفيان بن الحارث  
 ابن عبد المطلب يقوده) خبر المبتدأ وفي طريق شعبة عن أبي اسحاق في باب من قاد دابة غيره في الحرب وأن أبا  
 سفيان أخذ بلجامها (فزل) عليه الصلاة والسلام عن بغلته (واستنصر) أي دعا الله بالنصر فنصره الله تعالى  
 أذرمهم بالتراب كما سيأتي أن شاء الله تعالى بعونه في المغازي (ثم قال أنا النبي لا كذب) أي قلت بكاذب في  
 قولي حتى أنهم (أنا ابن عبد المطلب) يسكون باء كذب والمطلب وانسب بآله لشهرته بخلاف أبيه عبد الله فإنه  
 مان شأنا ولغير ذلك مما سبق عند ذكره في الجهاد (ثم صف أصحابه) الذين ثبتوا معه بعد هزيمة من أنهم لكثرة  
 العدو بأن كانوا ضعفهم أو أكثر أو نوا العود عند الامكان \* (باب الدعاء) أي دعاء الامام (على المشركين) عند  
 الحرب (بالهزيمة والزلزلة) \* وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) بن يزيد القراء الرازي الصغير قال (أخبرنا  
 عيسى) بن يونس بن أبي اسحاق السبيعي قال (حدثنا هشام) قال في الفتح هو الدستواني وزعم الأصيلي أنه ابن  
 حسان ورام بذلك تضعيف الحديث فأخطأ من وجهين وتجاسر الكرماني فقال المناسب أنه هشام بن عروة  
 ونعقبه في العمدة فقال هو الذي تجاسر حيث قال أنه هشام الدستواني وليس هو بالدستواني وإنما هو هشام  
 ابن حسان مثل ما قال الأصيلي وكذا نص عليه الحافظ المزي في الأطراف في موضعين وكذا قال الكرماني ثم  
 قال لكن المناسب لما مر في شهادة الأعمى هشام بن عروة فلم يظهر منه تجاسر لأنه لم يجزم بأنه هشام بن عروة وإنما  
 غزته رواية عيسى بن يونس عن هشام عن أبيه عروة في الباب المذكور فظن أن ههنا أيضا كذلك انتهى وسيأتي  
 في غزوة الأحزاب أن شاء الله تعالى أن ابن حجر قال فيها كنت ذكرت في الجهاد أنه الدستواني لكن جزم المزي في



الاطراف بأنه ابن حسان ثم وجدته مصترحاً به في عدة طرق فهذا المعتقد وأما تضعيف الاصطلي للمعديث به فليس  
بمعتقد كما سأوضحه في التفسير إن شاء الله تعالى (عن محمد) هو ابن سيرين (عن عبيدة) بفتح العين ابن عمرو والسلماني  
الكوفي (عن علي) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنه) أنه (قال لما كان يوم) وقعة (الاحزاب قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ملائكة يوتهم) أي يوت الكفار أحياء (وقبورهم) أمواتاً (ناراً شغلوا) بفتح الهمزة (عن  
الصلاة) ولا يذرع صلاة (الوسطى حين) أي وقت ولا يذرع حتى (غابت الشمس) وفي مسلم عن ابن مسعود  
أن المشركين حبسوا عن صلاة العصر حتى اجترت الشمس أو اصفرت ومقتضاه أنه لم يخرج الوقت وجمع بينه  
وبين سابقه بأن الحبس انتهى إلى وقت الجرة أو الصفرة ولم تقع الصلاة إلا بعد المغرب واختلف في الصلاة  
الوسطى على أقوال وللحافظ الشرف الدماطي تأليف مفرد في ذلك سماه كشف المغطى عن حكم الصلاة الوسطى  
قيل والمطابقة بين الترجمة والحديث في قوله ملائكة يوتهم وقبورهم ناراً لأن في أحراق يوتهم غاية التزلزل في  
انفسهم \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في المغازي والدعوات والتفسير ومسلم في الصلاة وكذا البوداود  
والتسائي وأخرجه الترمذي في التفسير \* وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عتبة السوائي قال (حدثنا سفيان)  
ابن عيينة (عن ابن ذكوان) عبد الله (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال  
كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو في القنوت) في الصبح بعد الرفع من الركوع في الثانية (اللهم أنج سلمة بن  
هشام اللهم أنج الوليد بن الوليد اللهم أنج عباس بن أبي ربيعة اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين) من العام بعد  
الخمس وهمزة أنج في الأربعة همزة قطع مفتوحة والجمع مكسورة (اللهم أشدد وطأتك) بفتح الواو وسكون  
الطاء المهملة أي بأسك وعقوبتك وأخذت الشديدة (على مضر) بضم الميم وفتح الضاد المعجمة غير مستصرف لانه  
علم للقبيلة (اللهم سنين) نصب بتقدير اجعل (كسني يوسف) بن يعقوب صلى الله عليه وسلم أي غلاء كالأغلاء  
الواقع في زمنه بمصر \* ومطابقة الحديث للترجمة من قوله اللهم أشدد وطأتك لأنها أعظم من أن تكون بالهزيمة  
أو الزلزلة أو بغير ذلك من الشدائد وقد سبق هذا الحديث في أول الاستسقاء \* وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد)  
مردويه السمسار الرازي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا اسماعيل بن أبي خالد) الأحمسي النجلى  
الكوفي واسم أبي خالد سعد (أنه سمع عبد الله بن أبي أوفى) علقمة بن خالد الأسلمي (رضي الله عنه) يقول ذعا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب على المشركين فقال اللهم أي يا الله يا (منزل الكتاب) القرآن  
يا (سريع الحساب) قال الكرمانى أما أن يراد به سريع حسابه بمعنى وقته وأما أنه سريع في الحساب (اللهم أهرم  
الاحزاب) أي أكسرهم وبتدشملهم (اللهم أهرمهم ورزهم) فلا يثبتوا وعند اللقاء بل تطيش عقولهم وترنعد  
أقدامهم \* ومطابقة هذا الحديث للترجمة ظاهرة وإنما خص الدعاء عليهم بالهزيمة والزلزلة دون أن يدعو عليهم  
بالهلاك لأن الهزيمة فيها سلامة نفوسهم وقد يكون ذلك رجاء أن يتوبوا من الشر ويدخلوا في الإسلام  
والإهلاك المآخى لهم مفقوت لهذا المقصد الصحيح وهذا الحديث أخرجه أيضاً في المغازي والتوحيد والدعوات  
ومسلم في المغازي والترمذي وابن ماجه في الجهاد والتسائي في السير \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي شيبه)  
العبسي الكوفي أخو عثمان قال (حدثنا جعفر بن عون) بفتح العين المهملة وبعد الواو والسا كنة نون القرشي  
الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أبي اسحاق) عمرو السبيعي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين الأزدي  
الكوفي أدرك الجاهلية (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يصلي في ظل الكعبة فقال أبو جهل) عمرو بن هشام فرعون هذه الأمة (وناس من قريش) سموا في الدعاء الآتى  
فيه (ونحرت جزور بنا حية مكة) جملة حالية معترضة بين قول أبي جهل ومن معه ومقولهم المحذوف المتدبر بقوله  
ها توأمن سلا الجزور التي نحرت (فارسلوا) إليها (جناوا) بشئ (من سلاها) بفتح السين المهملة وتخفيف اللام  
مقصوداً من جلدها الرقيقة التي يكون فيها الولد من المواشى (وطرحوه عليه) ولا يذرع حوايجد الضمير  
وكان الذي طرحه عقبة بن أبي معيط (جفامت فاطمة) الزهراء رضي الله عنها (فألقته عنه) عليه الصلاة  
والسلام واستدل به المالكية على طهارة روث المأكول لجه وأجاب من قال بفسادته بأنه لم يكن في ذلك الوقت  
تعبد به وأيضاً ليس في السلا دم فهو كعضومها فإن قيل هو ميتة أوجب احتمال أنه كان قبل تحريم ذبائح أهل  
الأوثان وإن قيل كان معه قرث ودم قيل لعله كان قبل التعبد بتكريهه (فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم



عليك بقر يش اللهم عليك بقر يش اللهم عليك بقر يش) قالها ثلاثا (لاي جهل بن هشام) اللام للبيان فهو هيت  
للك اي هذا الدعاء مختص به اول التعليل اي دعاء وقال لاجل ابي جهل (وعتية بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد  
ابن عتبة) بضم العين وسكون الفوقية (وابي بن خلف) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد التحتية (وعتية بن  
ابي معيط) بضم الميم وفتح العين وعتية بسكون القاف (قال عبد الله) هو ابن مسعود (فلقد رأيتهم في قلب بدر  
قتلى) مفعول ثان لرأيتهم والقلب البئر قبل أن تطوى (قال ابو اسحاق) السبيعي بالسند السابق (ونسبت  
السابع) هو عمارة بن الوليد (وقال يوسف بن اسحاق) ولاي ذر قال ابو عبد الله اي البخاري قال يوسف بن ابي  
اسحاق نسبه الى جده (عن) جده (ابي اسحاق) عمرو السبيعي مما وصله في الطهارة (امية بن خلف) بضم  
الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتية بدل قوله في رواية سفيان الثوري عنه ابي بن خلف (وقال شعبة) بن الحجاج  
فما وصله في كتاب المبعث عن ابي اسحاق (امية او ابي) بالشك وكأنه حدث مرة امية ومرة ابي وحدث به اخرى  
فشك فيه او الشك من شعبة وهو الظاهر قال البخاري (والصحيح) انه امية لا ابي لان أيا قتله النبي صلى الله  
عليه وسلم بيده يوم أحد بعد بدر ورواه هذا الحديث كوفيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي  
وسبق في باب المرأة تطرح عن المصلي شيئا من الاذى من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب)  
الواشحي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن ابي اسحاق) السخيتاني (عن ابن ابي مليكة) بضم الميم وفتح اللام وسكون  
التيحة وفتح الكاف عبد الله واسم ابي مليكة زهير بن عبد الله بن جده عن النبي الاحول (عن عائشة رضي الله  
عنها ان اليهود دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام) بتخفيف الميم الموت (عليك) قالت عائشة  
(فلعنهم) ولاي ذر عن الجوى والمستمل وامنهم (فقال) عليه الصلاة والسلام (مالك) بكسر الكاف اي اي  
شيء حصل لك حتى لعنتمهم فاجابت بقولها (قلت) ولاي ذر قالت (اولم تسمع ما قالوا قال فلم تسمعي ما قلت وعليكم)  
اي السلام فرددت عليهم ما قالوا فان ما قلت يستجاب لي وما قالوا رد عليهم قال الخطابي رواية المحدثين وعليكم  
بالواو وكان ابن عيينة يرويه بحذفها وهو الصواب لانه اذا حذفها صار قولهم مردودا عليهم واذا اثبتها وقع  
الاشتراك معهم والدخول فيما قالوه لان الواو حرف عطف ولا اجتماع بين الشيئين قال الزركشي وفيه نظر  
اذ المعنى ونحن ندعو عليكم بمادعوتهم به علينا على اننا اذا فسرنا السلام بالموت فلا اشكال لاشتراك الخلق فيه  
اتهمي وقال ومن فسرهابا لموت فلا تبعد الواو ومن فسرهابا بالاسامة فاسقاطها هو الوجه وقال ابن الجوزي وكان  
قادة عد ألف السلام انتهى لكن اثبات الواو اصح في الرواية واشهر وستكون لنا عودة الى مباحث ذلك مع  
مزيد فرائد الفوائد ان شاء الله تعالى في محاله بعون الله وقوته \* وهذا الحديث اخرجه أيضا في الادب  
والدعوات \* هذا (باب) بالتزوين (هل يرشد المسلم اهل الكتاب) الى طريق الهدى ويعرفهم بمحاسن  
الاسلام ليرجعوا اليه (او يعلمهم الكتاب) اي القرآن رجاء أن يرغبوا في دين الاسلام \* وبه قال (حدثنا اسحاق)  
ابن منصور بن كوسج المروزي قال (اخبرنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف  
القرشي الزهري قال (حدثنا ابن اخي ابن شهاب) محمد بن عبد الله (عن عمه) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري انه  
(قال اخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون الفوقية بعدها  
موحدة (ابن مسعود) ان عبد الله بن عباس رضي الله عنهما اخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى  
قيسر) وهو هرقل ملك الروم (وقال) فيما كتبه اليه (فان لو آتيت) عن الاسلام (فان عليك) مع ائمتك (انتم  
الاربيين) بضمزة مفتوحة فراء مكسورة فتحة ساكنة فسب من مهملة مكسورة فتحة مشددة فاخرى  
ساكنة آخره نون اي الزر اعين فأرشدته الى طريق الهدى والحق والظاهر أن المؤلف استنبط ما ترجم به  
من كونه عليه الصلاة والسلام كتب له بعض القرآن بالعربية فكانه سلطه على تعليمه او لا بقراءته حتى يترجم  
له ولا يترجم حتى يعرف المترجم كيفية استخراجها فصل المطابقة بين الترجمة والحديث من كتابه القرآن  
ومن مكاتبه وقد منع مالك من تعليم المسلم الكافر القرآن واجازه ابو حنيفة واحتج له الطحاوي بهذا الحديث  
مع قوله تعالى وان أحد من المشر كين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ويحدث اسامة من النبي  
صلى الله عليه وسلم على ابن ابي قيسل أن ينسلم وفي المجلس اخلاط من المسلمين والمشر كين فقرأ عليهم القرآن  
وهذا أحد قول الشافعي قال في فتح الباري والذي يظهر أن الراجح التفصيل بين من يرجى منه الرغبة  
في الدين والدخول فيه مع الأمن منه أن تسلط بذلك الى الطعن فيه وبين من يتحقق أن لا ينفع فيه أو يظن



انه يتوصل بذلك الى الطعن في الدين (باب الدعاء للمشركين بالهدى) الى الاسلام (ليث الفهم) \* وبه قال  
 (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حنيفة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن  
 ذكوان (ان عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج) قال قال ابو هريرة رضي الله عنه قدم طفيل بن عمرو بفتح العين  
 وطفيل بضم الطاء المهملة وفتح الفاء وسكون التحتية آخره لام (الدوسي) بفتح الدال المهملة وبالسین المهملة  
 المكسورة (واصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم) وهو بخير وكان أصحابه ثمانين أو تسعين وهم الذين قدموا  
 معه وهم اهل بيت من دوس وكان قدم قبلها بمكة وأسلم وصدق (فقالوا) أي طفيل وأصحابه (يا رسول الله  
 ان دوسا) قبيلة ابي هريرة (عصت) على الله (وابت) أن تسمع كلام طفيل حين دعاهم الى الاسلام (فادع الله  
 عليها) أي بالهلاله (فقبل هلك دوس قال) عليه الصلاة والسلام (اللهم اهد دوسا) الى الاسلام (وأنت بهم)  
 مسلمين وهذا من كمال خلقه العظيم ورجته ورأته بامتة جراه الله عنا أفضل ما جرى نيا عن أمتة وصلى عليه  
 وعلى آله وصحبه وسلم وأما دعاءه عليه الصلاة والسلام على بعضهم فذلك حيث لا يرجو ويحتسب ضررهم وشوكتهم  
 \* (باب دعوة اليهود والنصراني) أي الى الاسلام ولا يذردعوة اليهود والنصارى (وعلى ما يقاتلون عليه)  
 بفتح الفوقية من يقاتلون (و) بيان (ما كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى كسرى) ملك الفرس (وقبصر)  
 ملك الروم ومعنى قبصر البقير في لغتهم لان امته لما اتاها الطاق به ماتت فقبور بطنها عنه فخرج حيا وكان يفخر بذلك  
 لانه لم يخرج من فرج (و) بيان (الدعوة) الى الاسلام (قبل القتال) \* وبه قال (حدثنا علي بن الجهم) بفتح  
 الجيم وسكون العين المهملة ابن عبيد الجوهري الهاشمي مولاهم البغدادي قال (اخبرنا شعيب) بن الحجاج  
 (عن قتادة) بن دعامة أنه قال سمعت انس رضي الله عنه يقول لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب الى  
 اهل (الروم) قبل انهم لا يقرؤن كتابا الا أن يكون محتوما كراهية أن يقرأ كتابهم غيرهم وروى من كرامة  
 الكتاب ختمه وعن ابن المقفع من كتب الى اخيه كتابا ولم يحتممه فقد استخف به (فاتخذ خاتما) أي فامر أن  
 يصنع له خاتم (من فضة) سنة ست (فكان في انظر الى ياضه في) خنصر (يده) اليسرى كما في مسلم أو اليمن كما  
 في الترمذي (ونقش فيه محمد رسول الله) ثلاثة أسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر لكن لم تكن  
 كتابته على الترتيب العادي فان ضرورة الاحتياج الى أن يختم به تقتضي أن تكون الحرف المنقوشة مقلوبة  
 ليخرج الختم مستويا واصل مراد المؤلف من الحديث قوله لما أراد أن يكتب لانه يدل على انه قد كتب وهو الذي  
 ذكره ابن عباس في حديث طويل \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن  
 سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (عقبلي) بنم العين وفتح القاف ابن خالد الابل (عن ابن شهاب) الزهري  
 انه (قال اخبرني) بالافراد (عبد الله بن عتبة) بن مسعود (ان عبد الله بن عباس)  
 رضي الله عنهما (اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتاب) مع عبد الله بن حذافة السهمي (الى  
 كسرى فأمره) أي امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن حذافة (ان يدفعه الى عظيم البحرين) المذربن ساوي  
 بفتح السين المهملة والواو وكان من تحت يد كسرى والبحرين تنية بجر موضع بين البصرة وعمان وعبر بعظيم  
 دون ملك لانه لا ملك ولا سلطنة للكفار (يدفعه عظيم البحرين الى كسرى) فذهب به الى عظيم البحرين فدفعه  
 اليه ثم دفعه عظيم البحرين الى كسرى (فلما قرأه كسرى خرقه) بتشديد الراء بعد الخاء المعجمة وفي طريق صالح  
 عن ابن شهاب عند المؤلف في كتاب العلم من قوله بدل خرقه قال ابن شهاب (فحسبت ان سعيد بن المسيب قال)  
 لما مر به وبلغ النبي صلى الله عليه وسلم غضب (فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ان) أي بأن (يعزقوا) أي  
 بالتزريق (كل ممزق) بفتح الزاي فيهما أي يفرقوا كل نوع من التفریق فسلط على كسرى ابنه شيرويه فقتله بأن  
 مرق بطنه سنة سبع فمزق ملكه كل ممزق وزال من جميع الارض واضمحلت بدعوتة صلى الله عليه وسلم \* وفي هذا  
 الحديث الدعاء الى الاسلام بالكلام والكتابة وأن الكتابة تقوم مقام النطق وقد اختلف في اشتراط الدعاء قبل  
 القتال ومذهب الشافعية وجوب عرض الاسلام أولا على الكفار بان ندعوهم اليه ان علمنا انه لم تبلغهم الدعوة  
 والا استحب \* (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام) ولا ي الوقت الناس الى الاسلام (والسبوة)  
 أي الاعتراف بها (وان لا يتخذ بعضهم بهنسا اربابا من دون الله) لان كلا منهم بشر مثلهم (وقوله تعالى) بالجر  
 عطفا على السابق (ما كان لبشر أن يؤتيه الله) وزاد في رواية ابي ذر الكتاب (الى آخر الآية) وسقط لابي ذر لفظ

قوله حيث لا يرجو اصل  
 \* معموله محذوف اي  
 لا يرجوا هدايتهم واسلامهم  
 مثلا اه



إلى آخره الحق ما ينبغي لبشر أن يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة أن يقول للناس اعبدوني مع الله وإذا كان  
 لا يصلح لنبي ولا مرسل فلأن لا يصلح لأحد من الناس غيرهم بطريق الأولى وقد كان أهل الكتاب يعبدون  
 لأجبارهم ودرهبا نهم كما قال تعالى اتخذوا أجبارهم ودرهبا نهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا  
 إلا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون وبه قال (حدثنا ابراهيم بن حمزة) بالحاء المهملة  
 والزاي ابن محمد بن حمزة بن مصعب بن عبد الله بن الزبير بن العوام أبو اسحاق القرشي الأسدي الزبيري المدني  
 قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي (عن صالح بن  
 كيسان) بفتح الكاف (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن عبد الله بن  
 عباس رضي الله عنهما انه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب) كتابا (الى قيصر) ملك الروم واسمه هرقل  
 (بدعوه) فيه (الى الاسلام وبعث) عليه الصلاة والسلام (بكتابه) هذا (اليه) الى قيصر (مع دحية الكلبي)  
 في آخر سنة ست بعد أن رجع من الحديبية (وامره رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي امر دحية (أن يدفعه  
 الى عظيم) أهل (بصري) بضم الموحدة وسكون الصاد المهملة وفتح الراء مقصورا مدينة حوران ذات قلعة  
 بين الشام والحجاز وعظيمها أميرها الحارث بن أبي ثمر الغساني (ليدفعه الى قيصر وكان قيصر لما كشف الله  
 عنه جنود فارس) عند غلبة جنوده الروم عليهم في سنة عمرة الحديبية (منى من حمص) مجرور بالقصة لانه غير  
 منصرف للعلمية والتأنيث وزاد ابن اسحاق عن الزهري انه كان يسطر له البسط ويوضع عليها الربا حين فمشى عليها  
 (الى ايلياء) بكسر الهمزة واللام بينهما تخفية مدودا وهي بيت المقدس (شكر الما ابلاه الله) بهمزة مفتوحة  
 وموحدة ساكنة أي انم الله عليه بدفع فارس عنه بعد أن ملكوا الشام وما والاها من الجزيرة وآقاصي بلاد  
 الروم واضطروا هرقل حتى ألجأوه الى القسطنطينية وحاصروه فيها مدة طويلة (فلما جاء قيصر) وهو بايلياء (كتاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي بعثه مع دحية فأعطاه دحية لعظيم بصري فدفعه عظيم بصري الى قيصر  
 فلما وصل اليه (قال حين قرأه التمسوا الى ههنا أحدا من قومه لا سألهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي  
 عن نسبه وصفته ونعته وما يدعوا اليه (قال ابن عباس) بالسند السابق (فأخبرني أبو سفيان بن حرب) وسقط  
 الخبر أي ذرا بن حرب (انه كان بالشام في رجال من قريش) صفة لرجال وكانوا ثلاثين رجلا كما عند الحاكم حال  
 كونهم (قدموا بجارا) بكسر القوقية وتخفيف الجيم (في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين  
 كفار قريش) وهي مدة صلح الحديبية (قال أبو سفيان فوجدنا) بفتح الدال فعل ومفعول (رسول قيصر) برفع  
 رسول فاعله (بعض الشام) قبل غزوة المدينة المشهورة (فانطلق بي وبأصحابي) رسول قيصر (حتى قدمنا ايلياء  
 فأدخلنا عليه) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (فأذا هو جالس في مجلس ملكه وعليه التاج واذا حوله عظماء الروم)  
 وعند ابن السكن وعند بطارقه والقيسبون والرهان (فقال لترجانه) بفتح التاء وقد نضم ونضم الجيم وهو  
 المفسر لغة بلغة (سألهم أيهم أقرب نسبا الى هذا الرجل الذي يزعم انه نبي) قال أبو سفيان فقلت إنما أقربهم اليه  
 اسبا قال (قيصر) ما قرابة ما بينك وبينه فقلت هو ابن عمي) لانه من بني عبد مناف وهو الاب الرابع له صلى الله  
 عليه وسلم ولا بني سفيان ولا بني ذرا بن هثم باسقاط الياء وتنوين الميم (وليس في الركب يومئذ أحد من بني عبد مناف  
 غيري فقال قيصر أدنوه) بهمزة مفتوحة أي قزبوه زاد في أول الكتاب مني وانما اراد بذلك الامعان في السؤال  
 (وامر بأصحابي) القرشيين (لجعلوا خلف ظهري عند كتي) لتلاصقوا أن يواجموه بالكذب ان كذب  
 وكنتي بكسر الفاء وتخفيف الباء في القرع (ثم قال لترجانه قل لأصحابي أي سائل هذا الرجل) اباسفيان (عن)  
 الرجل (الذي يزعم انه نبي فان كذب) في حديثه عنه (فكذبوه) بتشديد الدال المكسورة (قال أبو سفيان  
 والله لو لا الحياء يومئذ من أن يأتى) بضم المثناة بعد الهمزة الساكنة أي يروى ويحكى (أصحابي عن الكذب  
 لكذبته حين سألتني عنه) عليه الصلاة والسلام لبغضى اياه اذ ذاك (ولكني استحييت أن يأتروا الكذب عنى  
 فصدقته) بتخفيف الدال المهملة (ثم قال) هرقل (لترجانه قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم) أي ما حال  
 نسبه أهو من أشرفكم أم لا (قلت هو فينا ذونسب) عظيم (قال فهل قال هذا القول أحد منكم) من قريش  
 (قبله قلت لا فقال كنتم) أي هل كنتم (تهمونونه على الكذب) وفي رواية شعيب عن الزهري أول هذا الكتاب  
 فهل كنتم تهمونونه بالكذب (قبل أن يقول ما قال قلت لا قال فهل كان من آباءه من ملك) بكسر ميم من حرف



جزوكسر لام ملك صفة مشبهة ولا يذرع عن الجوى والمسقى من ملك بفتح صيم من اسم موصول وفتح لام ملك  
 فعل ماض (قلت لا قال فاشرف الناس) أهل النخوة والتكبر منهم (يتبعونه) بتسديد القوية واسقاط همزة  
 الاستفهام وهو قليل (ام ضعفاؤهم قلت بل ضعفاؤهم) أى اتبعوه (قال فيزيرون او ينقصون) وفي رواية  
 شعيب ام بالميم بدل الواو قلت بل يزيرون قال فهل يرتد أحد) أى منهم كافى رواية شعيب (مخطئة لديه) بالنصب  
 على الحال أى سائطا (بعد أن يدخل فيه قلت لا قال فهل يغدر) أى ينقض العهد (قلت لا ونحن الآن منه في  
 مدة) أى مدة صلح الحديبية (نحن نخاف ان يغدر قال ابوسفيان ولم تمسكنى) بالقوية والذى فى البونية  
 بالتحية (كلمة ادخل فيها شيئا انتقصه به) وسقط فى رواية شعيب لفظ انتقصه به (لا اخاف ان تؤز) أى تروى  
 (عنى غيرها قال فهل فالتقوه وفاتلكم قلت نعم قال فكيف كانت حربه وحربكم قلت كانت دولا) بضم الدال  
 وكسرها وفتح الواو (وسجلا) بكسر السين وبالجيم أى نوبانو به لنا ونوبة له كما قال (يدال علينا المرة ونبدال عليه  
 الاخرى) بضم أول بدال ونبدال بالبناء للمفعول أى يغلبنا مرة وتغلبه أخرى (قال فماذا يأمركم) زاد أبو ذر  
 به (قال) ابوسفيان فقلت (يا أمرنا أن نعبد الله وحده لا نشرك) ولا ي الوقت ولا نشرك (به شيئا) بزيادة الواو  
 قبل لا (وإنما تأمرا كان يعبد آباؤنا) من عبادة الاصنام (ويأمرنا بالصلاة) المعهودة (والصدقة) المفروضة  
 وفى رواية شعيب والصدق بدل الصدقة (والعفاف) بفتح العين الكف عن المحارم وخوارم المروءة (والوفاء  
 بالعهد وأداء الأمانة فقال لرجلانه حين قلت ذلك له قل له انى سألتك عن نسبه فيكم فرمعت أنه ذونسب)  
 أى عظيم (وكذلك الرسل تبعث فى) اشرف (نسب قومها وسألتك هل قال أحد منكم هذا القول قبله فرمعت  
 ان لا فقلت) فى نفسى (لو كان أحد منكم قال هذا القول قبله قلت رجل يأتى) أى يقتدى (بقول قد قبل قبله  
 وسألتك هل كنتم تتهمونونه بالكذب قبل أن يقول ما قال فرمعت أن لا معرفت أنه لم يكن يدع الكذب على الناس)  
 قبل أن يظهر رسالته (ويكذب على الله) بعد اظهارها (وسألتك هل كان من آياته من ملك فرمعت أن لا فقلت  
 لو كان من آياته ملك قلت يطالب ملك آياته) بالجمع وفى رواية شعيب آياته بالافراد (وسألتك اشرف الناس يتبعونه  
 ام ضعفاؤهم فرمعت ان ضعفاؤهم اتبعوه وهم اتباع الرسل) غالبا (وسألتك هل يزيرون او) وفى رواية شعيب ام  
 (ينقصون فرمعت انهم يزيرون وكذلك الايمان) فانه لا يزال فى زيادة (حتى يتم) أمره بالصلاة والزكاة والاصيام  
 ونحوها ولذا نزل فى آخر سوره عليه الصلاة والسلام اليوم اكملت لكم دينكم الآية (وسألتك هل يرتد أحد مخطئة  
 لديه بعد أن يدخل فيه فرمعت أن لا فكذلك الايمان حين تخطئ) بفتح المثناة وسكون الخاء المجهمة وبعد اللام  
 المكسورة طاء مهملة (بنشأته القلوب) بفتح الموحدة والاضافة الى ضمير الايمان والقلوب نصب على المفعولية  
 أى تخالط بنشأة الايمان القلوب التى تدخل فيها (لا بسخطه أحد) وفى رواية ابن اسحاق وكذلك حلاوة الايمان  
 لا تدخل قلبا فخرج منه (وسألتك هل يغدر فرمعت أن لا وكذلك الرسل لا يغدرون وسألتك هل فالتقوه وفاتلكم  
 فرمعت ان قد فعل وان حربكم وحربه يكون دولا وبدال) بالواو وسقطت لابي ذر (عليكم المرة وتداولون عليه  
 الاخرى وكذلك الرسل تبلى) أى تختبر بالغلبة عليهم ليعلم صبرهم (وتكون لها) ولا يذرع عن الجوى والمسقى له  
 أى للمبتلى منهم (العاقبة وسألتك بماذا يأمركم) بآيات الف مع ما الاستفهامية وهو قليل وسبق فى أول  
 الكتاب مزيد فوائد فليستظر (فرمعت انه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا) انه (بهاكم ما كان يعبد  
 آباؤكم) أى من عبادة الاوثان (و) أنه (يا أمركم بالصلاة والصدقة) وللجوى والكشميين والصدق بدل  
 الصدقة (والعفاف والوفاء بالعهد وأداء الامانة قال) هرقل (وهذه صفة النبي) ولا يذرع عن الكشميين  
 والمسقى نبى (قد كنت أعلم انه خارج) قال ذلك لما رأى من علامات نبوته الثابتة فى الكتب السابقة (ولكن  
 لم أظن) ولا يذرع عن الكشميين لم أعلم (أنه منكم) أى من قريش (وان يك ما قلت حقا فيوشك) بكسر الشين  
 المجهمة أى فيسرع (أن يملك) عليه الصلاة والسلام (موضع قدمي هاتين) ارض بيت المقدس أو ارض ملكه  
 (ولو أرجوان اخلص) بضم اللام أصل (اليه أجهنمت) بالجيم والشين المجهمة لتكلفت (لقبه) ولا يذرع عن  
 الكشميين لقاءه وفى مرسل ابن اسحاق عن بعض اهل العلم ان هرقل قال ويحك والله انى لا أعلم انه نبى مرسل  
 ولكنى اخاف الروم على نفسى ولولا ذلك لا تبعته (ولو كنت عنده لفعلت قدميه) وفى رواية عبد الله بن شداد عن  
 ابى سفيان لو علمت انه هو لبيت اليه حتى أقبل رأسه واغسل قدميه (قال ابوسفيان ثم دعا) هرقل (بكتاب



رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى من وكل ذلك اليه أو من يأتى به وزاد فى رواية شعيب عن الزهري الذى يفتى  
 به دحية الى عظيم بصرى فدفعه الى هرقل (فقرئ فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله)  
 قدم لفظ العبودية على الرسالة ليدل على أن العبودية اقرب طرق العباد اليه وتعريضا لبطلان قول النصارى  
 المسيح انه ابن الله لان الرسل مستوون فى انهم عباد الله (الى هرقل عظيم) اهل (الروم سلام على من اتبع الهدى  
 اما بعد فاني ادعوك بدعوة الاسلام) مصدر بمعنى الدعوة كالغاية وفى رواية شعيب بدعوة الاسلام أى بدعوته  
 وهى كلمة الشهادة التى يدعى اليها اهل الملل الكافرة (أسلم تسلم واسلم) بكسر اللام فى الاولى والاخيرة وقصها  
 فى الثانية وهذا فى غاية الايجاز والبلاغة وجمع المعانى مع ما فيه من بديع التجنيس فان تسلم شامل لسلامته  
 من خزي الدنيا بالحرب والسبي والقتل وأخذ الذراري والاموال ومن عذاب الآخرة (يؤتلك الله اجره  
 مرتين) أى من جهة ايمانه بنبيه ثم بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم أو من جهة أن اسلامه سبب لاسلام أتباعه  
 (فان توليت) اعرضت عن الاسلام (فعليك) مع اثمك (اتم الاريسيين) بالهمزة وتشديد الياء بعد السين جمع  
 أريسي أى الاكارين وهم الفلاحون والزراعون واليهيقي فى دلائله عليك اثم الاكارين أى عليك اثم رعاياك  
 الذين يتبعونك وينقادون بانقيادك ونبه هؤلاء على جميع الرعايا لانهم الاغلب واسرع انقياد افادوا اسلم اسلموا  
 واذا امتنع امتنعوا (ويا اهل الكتاب) بواو العطف على ادعوك بدعوة الاسلام وادعوك بقول الله تعالى  
 يا اهل الكتاب (تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله) نوحده بالعبادة ونخلص له فيها (ولا نشرك به  
 شيئا) ولا نجعل غيره شريكا له فى استحقاق العبادة (ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله) فلا نقول عزير ابن  
 الله ولا نطيع الاحبار فيما أحدثوه من التحريم والتعديل (فان تولوا) عن التوحيد (فقلوا انهم يأمرونكم  
 أى لزمكم الحجة فاعترفوا بأما مسلمون دونكم أو اعترفوا بأنكم كافرون بما نطق به الكتب وتطابقت عليه  
 الرسل) قال ابوسفيان فلما أن قضى) هرقل (مقاتته علت اصوات الذين جوله من عظماء الروم وكثر لغتهم) أى  
 صياحهم وشغبهم (فلا أدري ماذا قالوا أو أمرينا فخرجنا) بضم الهمزة وكسر تاليها فى الموضوعين بالبناء للعجول  
 (فابا أن خرجت مع اصحابي وخلوت بهم قلت لهم لقد امر) بفتح الهمزة وكسر الميم أى كبرو وعظم (امرا ابن  
 ابى كبشة) بفتح الكاف وسكون الواو كنية رجل من خزاعة خالف قريشا فى عبادة الاوثان فعبد الشجرى  
 فنسبوه اليه للاشتراك فى مطلق المخالفة وقيل غير ذلك مما سبق اول الكتاب فى بدء الوحي اى لقد عظم شأنه  
 (هذا ملك بنى الاصفري) وهم الروم (يحافه قال ابوسفيان والله ما زلت ذليلا) بالذال المعجمة (مستيقنا بان امره)  
 عليه الصلاة والسلام (سيظهر حتى ادخل الله قلبى الاسلام وانا كاره) أى للاسلام وكان ذلك يوم فتح مكة وقد  
 حسن اسلامه وطاب به قلبه بعد ذلك رضى الله عنه \* وهذا الحديث سبق فى بدء الوحي مع زيادات مباحث  
 والله الموفق \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة القنعى) قال (حدثنا عبد العزيز بن ابى حازم عن ابيه) ابى  
 حازم بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) بسكون العين الساعدي (رضى الله عنه) انه (سمع  
 النبى صلى الله عليه وسلم يقول يوم خيبر) فى أول سنة سبع (لا عطين الراية) أى العلم (رجلا يفتح الله على يديه)  
 زاد ابن اسحاق عن عمرو بن الاكوع ليس بفرار (فقاموا) أى الصحابة الحاضرون (يرجون لذلك أنهم يعطى)  
 بضم اوله مبنيا للمفعول اى فقام الحاضرون من الصحابة حاسكونهم راجين لا عطاء الراية له حتى يفتح الله على يديه  
 (فغدوا واكلهم) اى وكل واحد منهم (يرجون ان يعطى) ها وكلمة أن مصدرية (فقال) عليه الصلاة والسلام (ابن  
 على) اى مالى لا اراء حاضرا وكأنه عليه السلام استبعد غيبته عن حضرته فى مثل هذا الموطن لاسيما وقد قال  
 لا عطين الراية الخ وحضر الناس كلهم طمعا أن يفوزوا بذلك الوعد (فقبل) على سبيل الاعتذار عن غيبته  
 (بشتمى عينيه) من الرمد (فأمر) صلى الله عليه وسلم باحضاره (فدعى له) بضم الدال مبنيا للمفعول أى دعى  
 على للنبي صلى الله عليه وسلم (فبصق فى عينيه فبرأ مكله) بفتح الموحدة والراء (حق) كأنه لم يكن به شئ  
 من الرمد (فقال) اى على يا رسول الله (نقاتلهم حتى يكونوا) مسلمين (مثلنا فقال) عليه الصلاة والسلام له  
 (على رسلان) بكسر الراء وسكون السين اى اتدفعه وكن على الهيئة (حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام)  
 اى قبل القتال \* وهذا موضع الترجمة (وأخبرهم بما يجب عليهم فوالله لأن) بفتح اللام وفى اليونانية بكسرها  
 (يهدى بك رجل واحد) بضم اول يهدى وفتح ثالثة مبنيا للمفعول (خير لك من حمر النعم) بضم الحاء المهملة



والميم كذا في اليونانية بضم الميم فليتنظر والنم بفتح النون أي حرا لا بل وهي أحسنها وأعزها أي خير لك من أن تكون لك فتصدق بها \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في فضل علي \* ومسلم في الفضائل \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين قال (حدثنا أبو اسحاق) إبراهيم ابن محمد بن الحمارث الفزاري (عن حميد) الطويل أنه قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غزا قوما لم يغز (حتى يصبح فان سمع إذا أنا مسك) عن قتالهم (وان لم يسمع إذا أنا غار) عليهم (بعد ما يصبح) أي أنه كان إذا لم يعلم حال القوم هل بلغتهم الدعوة أم لا ينتظر بهم الصباح ليستبرئ حالهم بالاذان فان سمعه مسك عن قتالهم والا غار عليهم (فتر لنا خير ليلا) نصب على الظرفية \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) أي ابن أبي كثير (عن حميد) الطويل (عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا غزا بنا) هذا طريق آخر لحديث أنس أخرجه بتمامه في الصلاة بلفظ إذا غزا بنا قوما لم يكن يغزونا حتى يصبح وينظر فان سمع إذا أنا كف عنهم وان لم يسمع إذا أنا غار عليهم الحديث \* وبه قال (حدثنا) ولابي ذر وحدثنا أبو العطف (عبد الله بن مسلمة) القعقبي (عن مالك) الإمام (عن حميد) الطويل (عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى خيبر فجاها ليل) نصب على الظرفية (وكان إذا جاء قوما بليل لا يغز) وفي رواية لم يغز (عليهم حتى يصبح) أي بطلع الفجر (فلما أصبح خرجت يهود بمساحيم) بتخفيف الياء هي كالجحارف إلا أنهم من حديد (ومكائهم) قفهم لزعمهم (فلما رأوه قالوا) جاء (محمد والله محمد والخبيس) بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم أي الجيش لانه خمس فرق المقدمة والقلب والميمنة والميسرة والساقة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله أكبر) ثلثة الطبراني في روايته (خربت خيبر) قاله يوحى أو تفاؤلا لما رأى آلات الخراب معهم من المساحي والمكائيل (أما إذا رزنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين) وهذا طريق ثالث لحديث أنس وأخرجه المؤلف أيضا في المغازي والترمذي والتسائي في السير \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب أنه قال (حدثنا) بالجمع ولابي ذر حدثني (سعيد بن المسيب) أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت أن بضم الهمزة مبنيا للفعول أي أمرني الله تعالى بأن (أقاتل الناس) أي بقاتلة الناس وهو من العام الذي أريد به الخاص فالمراد بالناس المشركون من غير أهل الكتاب ويدل له رواية التسائي بلفظ امرت أن أقاتل المشركين (حتى) أي إلى أن (يقولوا لا إله إلا الله) ولمسلم حتى يشهد وأن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وزاد في حديث ابن عمر عند المؤلف في كتاب الإيمان إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة (فن قال لا إله إلا الله فقد عصم) أي حفظ (من نفسه وماله إلا بحقه) أي الإسلام من قتل النفس المحترمة والزنا بعد الإحصان والارتداد عن الدين (وحسابه على الله) فيما يسره من الكفر والمعاصي يعني أنا نحكم عليه بالإسلام ونؤاخذ به بحقوقه بحسب ما يقتضيه ظاهر حاله (رواه عمرو بن عمر) بضم العين فيه ما مثل حديث أبي هريرة هذا (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقد وصل المؤلف رواية عمر في الزكاة ورواية ابنه في الإيمان \* هذا (باب) بيان (من أراد غزوة فوري) بتشديد الراء أي سترها وكفى عنها (بغيرها) أي بغير تلك الغزوة التي أرادها والتورية أن يذكر لفظا يحتمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر مثل أقبال عنه وعن طريقه فيفهم السامع بسبب ذلك أنه يقصد المكان القريب فالمتكلم صادق لكن الخلل وقع من فهم السامع خاصة وأصله من وراء الإنسان لأن من وري بشي فكأنه جعله وراءه وقيد السير في شرح سيبويه بالهمز قال وأصحاب الحديث يسقطونهم انتهى وليس ذلك خطأ منهم في الصحاح وأريت النبي أي أخفيته ونواري هو أي استترت قال وتقول وريت الخبر تورية إذا سترته وأظهرت غيره لا يقال إن كونه ما خوذ من وراء الإنسان يقتضي أن يكون معه وزا لأن همزة وراء ليست أصلية وإنما هي منقلبة عن ياء فاذا لوحظ في فعل معنى وراء لم يحذف فيه الالف بالهمز لفقدان الموجب لقلبها في الفعل وثبوته في وراء وهذا مما يقتضي القطع بخطأ من خطأ الحديثين ولا أدري مع هذا كيف يصح كلام السيراني قائله قاله في المصاييح (و) بيان (من أحب الخروج) إلى السفر (يوم الخميس) روى في حديث ضعيف عند الطبراني عن نبط بن شريط مرفوعا بوزن لا متي في بكورها يوم الخميس ولا يلزم من حبه عليه السلام لذلك المواظبة عليه وقد خرج عليه الصلاة والسلام في بعض أسفاره يوم السبت ولعله كان يحبه



أيضا كما روى بارك الله لا تقي في سببها وخمسها • وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح  
 الكاف قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني بالافراد (الليث) بن سعيد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف  
 (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله) يقال لعبد الله هذا روية (ابن كعب  
 ابن مالك) الانصاري (ان) اياه (عبد الله بن كعب) زاد في اليونينية بين الاسطر من غير رقم عليه رضى الله  
 عنه (وكان) اي عبد الله (قائد كعب) اياه حين عي (من بني) عبد الله هذا واخويه عبيد الله بالتصغير وعبد  
 الرحمن (قال) اي عبد الله (سمعت) ابي (كعب بن مالك) هو ابن ابي كعب عمرو الشيباني (حين تخلف عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) في غزوة تبوك (ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا وري بغيرها)  
 لتلايقطن العدو فيسعد للدفع • وبه قال (وحدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (احمد بن محمد) هو ابن  
 موسى المروزي ابو العباس مردويه زاد الكلاباذي السمسار قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (اخبرنا  
 يونس) بن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهري قال اخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك  
 قال سمعت) جدي (كعب بن مالك) اعترضه الدارقطني بان عبد الرحمن لم يسمع من جده كعب وانما يسمع من  
 ابيه عبد الله واستدل لذلك بما رواه سويد بن نصر عن ابن المبارك حيث قال عن ابيه عن كعب كما قال الجماعة  
 لكن جواز الحافظ ابن حجر سماعه له من جده كايه ونبت فيه ابوه فكان في اكثر الاحوال يرويه عن ابيه عن جده  
 ورواه عن جده لكن رواية سويد بن نصر توجب أن يكون الاختلاف فيها على ابن المبارك وحينئذ فتكون  
 رواية احمد بن محمد شاذة ولا يترتب على تخريجها كبير تعليل فان الاعتماد انما هو على الرواية المتصلة انتهى وحله  
 بعضهم على أن يكون ذكر ابن موضع عن تصحيحا من بعض الرواة فكأنه كان اخبرني عبد الرحمن بن عبد الله  
 عن كعب بن مالك (رضي الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما) بوصل اللام بالميم وفي نسخة  
 ابي ذر قل ما بفصلها منها (يريد غزوة يغزوها الا وري) بتشديد الراء اي سترها وكني عنها (بغيرها حتى كانت غزوة  
 تبوك) في رجب سنة تسع من الهجرة بتقديم المنشأة الفوقية على المهمة والمشهور في تبوك منع الصرف  
 للعلمية والتأنيث ومن صرفها اراد الموضع (فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرا  
 بهيدا ومفازا) بفتح الميم والقاء والزاى البرية التي بين المدينة وتبوك سميت مفازا تنافوا ولا بالقوز والافهى مهلكة  
 كما قالوا للدينغ سليم (واستقبل غزوه وعدو كثير فخلا) قال الزركشي وابن حجر والدمايني وغيرهم بالجيم وتشديد  
 اللام زاد ابن حجر فقال ويجوز تخفيفها وقال العيني بتخفيف اللام وضبطه الدب طي في حديث سعد في  
 المغازي بالتشديد وهو خطأ اي اظهر (للمسلمين امرهم) بالجمع ولا يذرح عن الجوى أمره (يسأهوا اهبة  
 عدوهم) اي ليكونوا على اهبة يلاقون بهاعدوهم ويعتدوا لذلك (واخبرهم بوجهه الذي يريد) المجهته التي  
 يريد ها وهي جهة تبوك • (و) بالسند السابق عن ابن المبارك (عن يونس) بن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهري  
 قال اخبرني) بالافراد (عبد الرحمن) عم عبد الله (بن كعب بن مالك رضي الله عنه ان كعب  
 ابن مالك كان يقول لقيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج) في يوم من الايام (اذا خرج في سفر الا يوم  
 الخميس) فان اكثر خروجه في السفر فيه وقد وهم من زعم أن هذا الحديث معلق • وبه قال (حدثني) وفي بعض  
 النسخ حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي بفتح النون قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال  
 (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري عن عبد الرحمن) اخي عبد الله (بن كعب بن مالك عن  
 ابيه) كعب بن مالك (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم الخميس) من المدينة في غزوة تبوك  
 وكان يجب أن يخرج في السفر جهادا وغيره (يوم الخميس) والمطابقة بين الاحاديث والترجمة ظاهرة وحاصل  
 ما سبق في اسانيدنا أن الزهري سمع من عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب كما في الحديثين الاولين ومن عمه عبد  
 الرحمن بن كعب كما في باقيها وكذا روى أيضا عن ابيه عبد الله بن كعب نفسه وكذا عن عبد الرحمن بن عبد الله  
 ابن كعب عن عمه عبيد الله بن كعب بالتصغير • (باب) بيان (الخروج) في السفر (بعد الظهر) • وبه قال  
 (حدثنا سليمان بن حرب) الازدي الواشعي بالشين المعجمة والحاء المهملة البصري قال (حدثنا حماد)  
 ولا يذرح حماد بن زيد (عن ايوب) السختياني (عن ابي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (عن انس)  
 هو ابن مالك (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم) لما اراد حجة الوداع (صلى بالمدينة الظهر اربعاً) يوم



السبت خامس عشرى القعدة لأن الوقفة بعرفة كانت يوم الجمعة فأول الحجمة الخميس قطعاً ولا يقال إن الخامس والعشرين من القعدة الجمعة لأنه عليه السلام صلى الظهر أربعاً فتعين أن يكون أول القعدة الأربعاء والخامس والعشرين منه يوم السبت فيكون ناقصاً (و) صلى عليه الصلاة والسلام (العصرى ذى الحليفة ركعتين) قصر أقال انس (وسمعتهم يصرخون) بضم الراء فى الفرع ويجوز فتحها ولم يضبطها فى اليونانية أى يلبون برفع الصوت (بهما) أى بالحج والعمرة (جميعاً) \* وفى الحديث إشارة إلى جواز التصرف فى غير وقت البكور لأن خروجه عليه الصلاة والسلام كان بعد الظهر وحيث فلا يمنع حديث بورك لا متى فى بكورها المروى فى السنن وصححه ابن حبان من حديث صفير الغامدى بالغين المعجمة والذال المهملة جواز ذلك وانما كان فى البكور بركة لأنه وقت نشاط \* (باب) جواز (الخروج) إلى السفر (آخر الشهر) من غير كراهة (وقال كريب) مولى ابن عباس فيما وصله المؤلف فى حديث طويل فى الحج (عن ابن عباس رضى الله عنهما انطلق النبى صلى الله عليه وسلم من المدينة) فى حجة الوداع (لخمس بقين من ذى القعدة) يوم السبت أى فى الاذهان حالة الخروج بتقدير تمامه فاتفق أن كان الشهر ناقصاً فأخبر بما كان فى الاذهان يوم الخروج لأن الاصل التمام أو ضم يوم الخروج إلى ما بقى لأن التأهب وقع فى أوله كأنهم لما بانوا ليلة السبت على سفر اعتدوا به من جملة أيام السفر قاله فى الفتح وفيه جواز السفر فى آخر الشهر خلافاً لما كان عليه أهل الجاهلية حيث كانوا يتحرون أوائل الشهر للأعمال ويكرهون فيه التصرف (وقدم) عليه الصلاة والسلام (مكة لاربع ليال خلون من ذى الحجة) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الإمام (عن يحيى بن سعيد) الانصارى (عن عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة الانصارى المدينة (انها سمعت عائشة رضى الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولابى ذر عن المستلى خرج (لخمس ليال بقين من ذى القعدة) بفتح القاف وكسر هاءسمى به لانهم كانوا يبعدون فيه عن القتال (ولانرى) بضم النون وفتح الراء أى لا تظن (الا الحج فلما دوننا) بفتح الدال والنون أى قربنا (من مكة) امر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت الحرام (وسعى بين الصفا والمروة أن يحل) بفتح أوله وكسر ثانيه من نسكه (قالت عائشة) رضى الله عنها (فدخل علينا) بضم الدال مبنيًا على ما لم يسم فاعله (يوم النحر) نصب على الظرفية أى فى يوم النحر (بلحم بقر قنط ما هذا فقال نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ازواجه) أى البقر واستعمل النحر موضع الذبح (قال يحيى) بن سعيد الانصارى (فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد) هو ابن ابى بكر الصديق رضى الله عنهم (فقال) أى القاسم (اتك) عمرة (والله بالحديث) الذى حدثك به (على وجهه) لم تختصر منه شيئاً ولا غيرته (باب) جواز (الخروج) إلى السفر (فى رمضان) من غير كراهة \* وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) المدينى (قال) (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال) (حدثني) بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عبد الله بن عتبة ابن مسعود الهذلى المدينى (عن ابن عباس رضى الله عنهما قال خرج النبى صلى الله عليه وسلم إلى مكة فى غزوة فتحها يوم الأربعاء بعد العصر (فى رمضان) لعشر مضين منه (فصام حتى بلغ الكديد) بفتح الكاف ودالين مهملتين الاولى مكسورة على وزن رغيف عين جارية على نحو من حلتين من مكة وهو ما بين قديد وعسفان (أفطر) وفى رواية النساءى حتى اتى قديداً ثم اتى بشدح من لبن فشرب فأفطر هو وأصحابه (قال سفيان) ابن عيينة بالسند السابق (قال) ابن شهاب (الزهري) اخبرني بالافراد (عبيد الله) بن عبد الله السابق قريبا (عن ابن عباس) رضى الله عنهما (وساق الحديث) بطوله كما سبق عند المؤلف فى باب اذا صام اياماً من رمضان فى كتاب الصيام وافاد فى هذه أن الزهري رواه عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بالاخبار بخلاف الاولى فبالعنينة وزاد المستلى هنا قال ابو عبد الله أى البخارى هذا قول الزهري محمد بن مسلم ولعل مذهبه أن طروا السفر فى رمضان لا يسج الفطر لأنه شهد الشهر فى أوله فهو كطروه فى اثناء اليوم قال المؤلف وانما يقال أى يؤخذ بالآخر من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه لما سجد للاول وقد أفطر عند الكديد وهو افضل فى السفر لأنه انما يفعل فى الخبر فيه افضل نعم ان لم يتضرر بالصوم فهو افضل عند الشافعية وفيه رقة عمل مكة فى رمضان \* (باب) بيان مشروعية التمتع عند الشافعية وفيه رقة عمل مكة ولا بى ذر قال



كما سيأتي ان شاء الله تعالى (اخبرني) بالافراد (عمرو) فتح العين ابن الحارث المصري (عن بكير) بضم الموحدة  
 مصفرا ابن عبد الله بن الاشج (عن سليمان بن يسار) ضد المين (عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال بعثنا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في بعث) اي جيش امير حمزة بن عمرو الاسلمي (وقال) عليه الصلاة والسلام يا واهي العطف  
 ولا ي ذرف قال (لنا ان اقيم فلانا وفلانا للرجلين) ولا ي ذرع عن الجوى والمستمل للرجلين (من قريش سمهما)  
 عليه الصلاة والسلام (فخر قوهما بالنار) هما هبار بن الاسود بتشديد الموحدة ونافع بن عبد عمرو وكاعند ابن  
 بشكو ال من طريق ابن لهيعة عن بكير أو هبار وخالد بن عبد قيس كما في سيرة ابن هشام ومسند الزرار وهبار ونافع  
 ابن قيس بن لقيط بن عامر النهري وهو والد عقبة كما حزره البلاذري وهو الذي نخس بن زب بنت النبي صلى الله  
 عليه وسلم بعيرها وكانت حاملا فالت ما في بطنها وكان هو وهبار معه فلذا امر عليه الصلاة والسلام باحراقهما  
 قال (قال) أبو هريرة (ثم اتينا) عليه الصلاة والسلام (نودعه حين اردنا الخروج) للسفر فيه فوديع المسافر  
 للمقيم فتوديع المقيم للمسافر بطريق الاولى وهو اكثر في الوقوع (فتال) عليه الصلاة والسلام (اني كنت  
 امرتكم ان تحرقوا فلانا وفلانا بالنار وان النار لا يذهب بها الا الله) عز وجل خبر عني النهي وظاهره التحريم  
 (فان اخذتموهما فاقتلوهما) فانه بعد امره باحراقهما ففيه التسخير قبل العمل او قبل التمكن من العمل به ولا حجة  
 في قصة العريين حيث سئل عليه الصلاة والسلام اعينهم بالحديد المجي لانها كانت قصاصا او منسوخة كذا قاله  
 ابن المنبر وفيه كراهة قتل مثل البرغوث بالنار \* (باب) وجوب (السمع والطاعة للامام) زاد ابو ذر عن  
 الكشميني مالم يأمر بمعصية \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان  
 (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر بن حفص العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع عن ابن عمر) بن الخطاب  
 (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال المؤلف (وحدثني) بالافراد (ولابي ذر وحدثنا) محمد بن  
 الصباح (وفي نسخة ابن صباح بتشديد الموحدة آخره) حاهمه له الزرار والولابي البغدادي (عن اسماعيل  
 ابن زكريا) بن مرة الخلقاني بضم الخاء المعجمة وسكون اللام بعدها قاف الملقب بشقوصا فتح الشين المعجمة  
 وضم القاف المحففة وبالصاد المهملة (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر العمري السابق قريبا (عن نافع عن  
 ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السمع) لاولي الامر باجابة اقوالهم  
 (والطاعة) لاولي الامر هم (حق) واجب وهو شامل لامراء المسلمين في عهد الرسول وبعده ويتدرج فيهم الخلفاء  
 والقضاة (مالم يؤمر) أحدكم (بالمعصية) لله ولا ي ذر بمعصية (فاذا امر) أحدكم (بمعصية فلا سمع) لهم  
 (ولا طاعة) اذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق وانما الطاعة في المعروف والفعول مفتوحة والمراد في الحقيقة  
 الشرعية لا الوجودية \* هذا (باب) بالتزوين (يقابل) بضم المثناة التحتية وفتح الفوقية مبنيا للمفعول  
 (من وراء الامام) القائم بأمر الانام (وبقي به) بضم اوله وفتح ثالثة \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكيم  
 ابن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (قال حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (ان الاعرج) عبد  
 الرحمن بن هرم (حدثه انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن  
 الآخرون في الدنيا (السابقون) في الآخرة \* وهذا طرف من حديث وقد سبق الكلام فيه في كتاب الطهارة  
 والجمعة ومطابقته لما ترجم له هنا غير بيينة لكن قال ابن المنبر ان معنى يقابل من ورائه اي من امامه فأطلق الورا  
 على الامام لانهم وان تقدموا في الصورة فهم اتباعه في الحقيقة والنبي صلى الله عليه وسلم تقدم غيره عليه بصورة  
 الزمان لكن المتقدم عليه مأخوذ هذه أن يؤمن به وينصره كآحاد أمته ولذلك ينزل عيسى ابن مريم عليه السلام  
 مأموما فهم في الصورة امامه وفي الحقيقة خلفه فتناسب ذلك قوله يقابل من ورائه وهذا كما تراه في غاية من  
 التكلف والظاهر انه انما ذكره جريا على عادته أن يذكر الشيء كما سمعه جله لتضمنه موضع الدلالة المطلوبة منه وان لم  
 يكن باقية مقصودا (وبهذا الاسناد) السابق قال صلى الله عليه وسلم (من اطاعني) فيما أمرت به (فقد اطاع  
 الله) لانه عليه الصلاة والسلام في الحقيقة مبلغ والامر هو الله عز وجل (ومن عصاني فقد عصي الله ومن بطع  
 الامير) امير السرية او الامراء مطلقا فيما أمر ونهيه (فقد اطاعني ومن بعض الامير فقد عصاني) قيل وبسبب قوله  
 عليه الصلاة والسلام ذلك أن قريشا ومن يلهم من العرب لا يعرفون الامارة ولا يطيعون غير رؤسائهم  
 فأعلمهم عليه الصلاة والسلام أن طاعة الامراء حق واجب (وانما الامام) القائم بحقوق الانام (جنة) بضم الجيم

قوله والفعول الخ لعل المراد  
 الفعل اللغوي ولو قال \*  
 والاسمان كان اظهرا تأمل



وتشديد النون سيرة ووقاية يمنع العدو من اذى المسلمين ويحمي بيضة الاسلام (يقاتل) بضم اوله مبنيا للمفعول معه الكفار والبغاة (من ورائه) اى امامه فعبير بالوراء عنه كقوله تعالى وكان وراءهم ملك اى امامهم فالمراد المقاتلة للدفع عن الامام سواء كان ذلك من خلفه حقيقة أو قدومه فان لم يقاتل من ورائه وأبى عليه مرجح أمر الناس وسطا القوي على الضعيف وضعت الحدود والفرائض (ويتقى به) بضم اوله مبنيا للمفعول فلا يعتقد من قاتل عنه انه حماء بل ينبغي أن يعتقد انه احتفى به لانه فتنه وبه قويت همته وفيه اشارة الى صحة تعدد الجهات وأن لا يعتد من التناقض وان لوهم فيه ذلك لان كونه جنة يقتضى أن يتقدم وكونه يقاتل من امامه يقتضى أن يتأخر فجمع بينهما باعتبارين وجهتين (فان أمر) رعيته (بتقوى الله وعدل) فيهم (فان له بذلك) الامر والعدل (أجرا وان قال) اى امرأوا حكم (بغيره) اى بغير تقوى الله وعدله (فان عليه منه) وزرا كذا ثبتت هذه في بعض طرق الحديث كما سأقئ ان شاء الله تعالى وحذفت هنا دلالة مقابلة السابق عليه ومن للتبعض فيكون المراد أن بعض الوزر عليه او المراد أن الوبال الحاصل منه عليه لا على الأمور وحكي صاحب الفتح انه وقع في رواية ابى زيد المروزي فان عليه منه بضم الميم وتشديد النون بعدها هاء تأنيث قال وهو نصيف بلاريب وبالاولى جزم أبوذر \* (باب البيعة في الحرب) على (أن لا يفروا وقال بعضهم على الموت) اى على أن لا يفروا ولوموا (لقوله تعالى) ولا يذر عز وجل بدل قوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك) يوم الحديبية بيعة الرضوان (تحت الشجرة) السمرة او ام غيلان وهم يومئذ ألف وخمسمائة واربعون رجلا وقد اخرج سلمة بن الاكوع وهو ممن بايع تحت الشجرة أنه بايع على الموت وليس المراد أن يقع الموت ولا بدبل على عدم الفرار ولوموا \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبوذكى قال (حدثنا جويرة) بضم الجيم مصغرة جارية ابن اسمعيل الضبي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (قال قال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما رجعنا من العام المقبل) الذى بعد صلح الحديبية اليها (فما اجتمع منا اثنان على الشجرة التى بايعنا تحتها) اى ما وافق منا رجلان على هذه الشجرة انها هى التى وقعت المبايعة تحتها بل خفي مكانها أو اشتهت عليهم لثلا يحصل بها اقتتان لما وقع تحتها من الخير فلو بقيت لما آمن من تعظيم الجهال لها حتى ربحا يفتنى بهم الى اعتقاد انها تضر وتنفع فكان فى اخفائها راحة والى ذلك اشار ابن عمر بقوله (كانت رحمة من الله) قال جويرة (فسألت) ولا بى ذر عن الكشميين فسألتا (نافعا) مولى ابن عمر (على اى شئ) أ (بايعهم) عليه السلام (على الموت) فهمزة الاستفهام مقدرة (قال لا بايعهم) ولا بى ذر عن الكشميين بل بايعهم (على السبر) اى على الثبات وعدم الفرار سواء افضى بهم ذلك الى الموت ام لا \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكى وسقط عند ابى ذر ابن اسمعيل قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصغرا ابن خالد قال (حدثنا عمرو بن يحيى) بفتح العين وسكون الميم الانصارى المدنى (عن عباد بن عليم) بفتح العين وتشديد الموحدة ابن زيد بن عاصم (عن) عمه (عبد الله بن زيد) الانصارى المدنى (رضي الله عنه) قال لما كان زمن الحرة) بفتح الحاء وتشديد الراء اى زمن وقعة الحرة وهى حرة زهرة أو واقم بالمدينة سنة ثلاث وستين وسبها أن عبد الله بن حنظلة وغيره من أهل المدينة وفدوا الى يزيد ابن معاوية قرأوا منه ما لا يصلح فرجعوا الى المدينة فخلعوه وبايعوا عبد الله بن الزبير ورضي الله عنه فأرسل يزيد ابن مسلم بن عقبة فأوقع بأهل المدينة وقعة عظيمة قتل من وجوه الناس ألفا وسبعمائة ومن اخلاط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان (انما آت فقال له ان ابن حنظلة) هو عبد الله بن حنظلة بن ابى عامر الذى يعرف ابوه بغسيل الملائكة وكان اميرا على الانصار (يبايع الناس على الموت قتال) عبد الله بن زيد (لا بايع على هذا أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم) والفرق انه عليه الصلاة والسلام يستحق على كل مسلم أن يفديه بنفسه بخلاف غيره وهل يجوز لاحد أن يستهدف عن أحد لقصد وقايته أو يكون ذلك من القاء اليد الى التهلكة ترد فيه ابن المنير قال لا خلاف انه لا يؤثر أحد أحد بنفسه لو كان فى محضة ومع أحدهما قوت نفسه خاصة قاله فى المصابيح \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا فى المغازى وكذا مسلم \* وبه قال (حدثنا المسكين بن ابراهيم) بن بشير بن فرقد الحنظلي التميمي قال (حدثنا يزيد بن ابى عبيد) مولى سلمة بن الاكوع (عن سلمة) بن الاكوع سنان بن عبد الله (رضي الله عنه) قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم) بيعة الرضوان بالحديبية تحت الشجرة (ثم عدلت الى ظل الشجرة) المعهودة ولا بى ذر الى ظل شجرة (فلما خف الناس قال) عليه الصلاة



والسلام (يا ابن الاكوع) الاتباع قال قلت قد بايعت بارسول الله قال (و) بايع (ايضا) مرة اخرى (فبايعته الثانية) وانما بايعه مرة ثانية لانه كان شجاعا بذاته فأن كد عليه العقد احتسابا حتى يكون بذاته لنفسه عن رضامتنا كد وفيه دليل على أن إعادة لفظ النكاح وغيره ليس فسخا للعقد الاول خلافا لبعض الشافعية قاله ابن المنير قال يزيد بن أبي عبيد (فقلت له) اي سلمة بن الاكوع (يا أبا مسلم) وهي كنية سلمة (على أي شيء كنتم تبايعون يومئذ قال) كتابيع (على الموت) أي على أن لا نفر ولو متنا \* وفي هذا الحديث الثلاث الحديث والعقبة وأخرجه الموفاء أيضا في المغازي والترمذي والنسائي في السير \* وبه قال (حدثنا) حفص ابن عمر بن الحرث الحوضي البصري قال (حدثنا) ثعبة بن الجراح (عن حميد الطويل) قال سمعت أنسا رضي الله عنه يقول كانت الانصار يوم حفر (الخنق) تقول نحن الذين بايعوا محمدا \* على الجهاد ما حيننا ابدأ \* وفي بعض الاصول كانه عليه البرماوى فمن الذي يغفرون وهو على حد وخضم كالذي خاضوا وسبق في باب حفر الخندق بلفظ على الاسلام بدل قوله هنا على الجهاد وهو الموزون (فأجابهم) \* ثم لا يقول ابن رواحة يحترضهم على العمل (فقال) ولغير أبي ذر فأجابهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال (اللهم) لكن قال الداودي انما قال ابن رواحة لا هم بغير ألف ولا لام فأتى به بعض الرواة على المعنى وليس بموزون ولا هو ربح (لا عيش) يعتبر أديني (لا عيش الاخرة) فأكرم الانصار والمهاجرة \* \* ومطابقته لترجمة من قوله على الجهاد ما حيننا ابدأ فان معناه يؤول الى انهم لا يفرون عنه في الحرب أصلا \* وبه قال (حدثنا) اسحاق بن ابراهيم بن راهويه انه (سمع محمد بن فضيل) بضم الفاء تصغير فضل ابن غزوان الكوفي (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن أبي عثمان) عبد الرحمن النهدي بالنون البصري (عن مجاشع) بضم الميم وتحفيف الجيم وكسر الشين المعجمة آخره حين مهلة ابن مسعود السلي بضم السين قبل يوم الحمل (رضي الله عنه قال) أنت النبي صلى الله عليه وسلم (بعد الفتح) (أما وأخي) مجاشع بضم الميم وتحفيف الجيم وكسر اللام آخره دال مهلة ابن مسعود قال مجاشع (فقلت) بارسول الله (يا أيها) بكسر المنة التثنية وسكون العين (على الهجرة يقال) عليه الصلاة والسلام (مضت الهجرة) أي حكمها (لا هلهما) الذين هاجروا قبل الفتح فلا هجرة بعده ولكن جهاد ونية (فقلت) بارسول الله (علام) يحذف الالف وبقاء الفتحة دليل عليها كقيم للفرق بين الاستفهام والخبر ولا يذرك على ما باسقاط الفاء قبل القاف واثنان الالف بعد الميم أي على أي شيء (تبايعنا قال) عليه الصلاة والسلام (بابيعكم) على الاسلام والجهاد) اذا احتج اليه وقد كان قبل من بايع قبل الفتح لزمه الجهاد ابدأ ما عاش الالعذرون من اسلم بعده فله ان يجاهد وله التخلف عنه بنية صالحة الا ان احتج كزول عدو فيلزم كل أحد \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي والجهاد ومسلم في المغازي \* (باب عزم الامام على الناس فيما يطبقون) أي ان وجوب طاعة الامام على الناس محله فيما لهم به طاقة فالجار والمجرور متعلق بمحله المحذوف من اللفظ \* وبه قال (حدثنا) عثمان ابن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة ابراهيم العباسي الكوفي قال (حدثنا) جرير) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (قال قال عبد الله بن مسعود) رضي الله عنه لقد أتاني اليوم رجل لم يعرف اسمه (فألتني عن امرأ دريت) بفتح الدال والراء (ما رذ عليه) في موضع نصب مفعول دريت (فقال رأيت رجلا مؤدبا) أي أخبرني ففهم امرأ ان اطلاق الرؤية واردة الاخبار واطلاق الاستفهام واردة الامر كانه قال أخبرني عن امرأ هذا الرجل ومؤدب بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الدال وتحفيف المثناة التثنية أي قويا من اودى الرجل قوى وقيل مؤدبا كامل الاداة أي السلاح ومنه عليه اداة الحرب واداة كل شيء آتته وما يحتاج اليه وفي هامش الفرع مما نسب الى أبي ذر يعني ذأداة وسلاح وقال النضر المؤدي القادر على السفر وقيل المتبهي المعتد لذلك ادائه ولا يجوز حذف الهمزة منه لتلاصق من اودى اذا هلك (نسيطا) بنون مفتوحة ومججمة مكسورة من النشاط وهو الذي ينشط له ويحذف اليه ويؤثر فعله (يخرج) بالمثناة التثنية وسكون الخاء أي الرجل (مع امرأ ثنائي المغازي) فيه التفات والافكان يقول مع امرأته ليوافق رجلا وضبط الحافظ ابن حجر فخرج بالنون وقال كذا في الرواية ثم قال أو المراد بقوله رجلا أحدا أو هو محذوف الصفة أي رجلا منا وفيه جئت التفات (فيعزم علينا) الامير أي يشد علينا (في اشياء لانحصارها) بضم النون لانطباقها أو لا ندري اطاعة هي أم معصية أوجب على هذا الرجل طاعة الامير أم لا قال عبد الله بن مسعود (فقلت له) أي للرجل (والله ما أدري ما أقول لأن) سبب توقفه أن الامام اذا عين طائفة للجهاد أو لغيره من المهمات تعينوا

١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤







أو التخلّف عن الخروج في الغزو (لقوله) زاد في رواية عز وجل (انما المؤمنون) الكاملون في الايمان (الذين آمنوا بالله ورسوله) من صميم قلوبهم (وإذا كانوا معه على أمر جامع) كتدبير أمر الجهاد والحرب (لم يذهبوا) عن حضرة (حتى يستأذنه) صلى الله عليه وسلم فيأذن لهم واعتباره في كمال الايمان لانه كالمصدق لصحته والمميز للخاص فيه عن المنافق (ان الذين يستأذنونك الى آخر الآية) يفيد أن المستأذن مؤمن لا محالة وأن المذهب بغير إذنه ليس كذلك وفيه أن الامام اذا جمع الناس لتدبير أمر من أمور المسلمين أن لا يرجعوا الا باذنه وكذلك اذا خرجوا للغزو لا ينبغي لاحد أن يرجع بغير إذنه ولا يخالف أمير السرية لا يقال لا يستأذن غيره عليه الصلاة والسلام اذا الحكم السابق من خصوصياته عليه الصلاة والسلام لانه اذا كان ممن عينه الامام فطره ما يقتضي التخلّف أو الرجوع فانه يحتاج الى الاستئذان والاحتجاج بالآية للترجمة في تمام الآية فاذا استأذنوا لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم قال مقاتل زلت في عمر رضى الله عنه استأذن في الرجوع الى أهله في غزوة تبوك فأذن له وقال انطلق لست بمنافق يريد بذلك تجميع المنافقين ولا يذرع على أمر جامع الآية ولا بن عساكر الى قوله تعالى ان الله غفور رحيم . وبه قال (حدثنا مصاب بن ابراهيم) بن راهويه قال (اخبرنا جرير) بالجيم هو ابن عبد الحميد بن قرط بضم القاف وسكون الراء بعدها طاء مهملة الضبي الكوفي (عن المغيرة) بن مقسم بكسر الميم (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك كما في البخاري اودات الرقاع كما في طبقات ابن سعد والفتح كما في مسلم بلفظ أقبلنا من مكة الى المدينة (قال قتلاحي بن النبی) صلى الله عليه وسلم وأنا على ناضح لنا) بنون وضاد مجمة بغير يستقي عليه وسمى بذلك لفتح الماء حال سقيه وعند البراز انه كان أحمر (قد أعيا) بهزمة مفتوحة قبل العين الساكنة اى تعب وعجز عن المشي (فلا يكاد يسير فقال لي) عليه الصلاة والسلام (ما البعير قال قلت عي) ولا يذرع عن الكشميين أعيا بالهمزة قبل العين (قال فتخلّف رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا يذرع سقوط التصلية (فزجره ودعاه) ولمسلم وأحمد فضربه برجله ودعاه وفي رواية يونس بن بكير عن زكريا عند الامام عليّ فضرب به رسول الله عليه السلام ودعاه فمشى مشية مامشى قبل ذلك مثلها (فأزال بين يدي الابل قد امهأ يسير فقال لي) عليه الصلاة والسلام (كيف ترى بعيرك قال قلت بخير قد اصابته بركتك قال أقتبعه فيه) بنون ونحنية بعد العين ولا بن عساكر أقتبعه باستقامتهما (قال فاستحييت) منه (ولم يكن لنا ناضح غيره قال فقلت) له عليه الصلاة والسلام (نعم قال فبعنيه) زاد في الشروط بأوقية (فبعته اياه على ان لي فقار ظهره) بفتح الفاء خوزات عظام الظهر وهي مفاصل عظامه اى على أن لي الركوب عليه (حتى) اى الى أن (أبلغ المدينة) وفي الشروط وغيره فاستشيت جلانه الى أهله بضم الحاء اى الجل والمفعول محذوف اى جلانه اياى او متاعى أو نحو ذلك فالصدر مضاف للفاعل واختلف في جواز بيع الدابة بشرط ركوب البائع بخوزه الموافق لكثرة رواية الاشتراط وعليه أحمد وجوزه مالك اذا كانت المسافة قريبة ومنعه الشافعي وأبو حنيفة مطلقا الحديث النهى عن بيع وشرط واجيب عن هذا الحديث بأنه صلى الله عليه وسلم لم يرد حقيقة البيع بل اراد أن يعطيه الثمن بهذه الصورة وأن الشرط لم يكن في نفس العقد بل كان سابقا أولا حقا فلم يؤثر في العقد ووقع عند التساى أخذته بكذا وأعرتك ظهره الى المدينة فزال الاشكال لكن اختلف فيها جاد بن زيد وسفيان بن عيينة وحماد أعرّف بحدِيث اِيُوب من سفيان والحاصل أن الذين ذكروه بصيغة الاشتراط أكثر عددا من الذين خالفوهم وهذا وجه من وجوه الترجيح فيكون أسح ويترجح أيضا بأن الذين ذكروه بصيغة الاشتراط معهم زيادة وهم حفاظ فيكون حجة (قال فقلت يا رسول الله انى عروس) يستوى فيه الذكور والانثى وفي النكاح قريب عهد بعرس أى قريب عهد بالدخول على المرأة (فأستأذنته) عليه الصلاة والسلام في التقدم (فأذن لي فتقدمت الناس الى المدينة حتى أتيت المدينة فلقيني خالي) اسمه ثعلبة بن عتبة بن عدي بن سنان وله خال آخر اسمه عمرو بن عتبة وعند ابن عساكر اسمه الجدة بفتح الجيم وتشديد الدال ابن قيس وقد ذكرنا أنه خاله من جهة محبازية ويحتمل أن يكون الذى لامه على بيع الجمل أيضا لانه كان يتهم بالتفاق بخلاف ثعلبة وعمرو ابني عتبة (فسألتني عن البعير فاخبرته بما صنعت فيه) ولا يذرع صنعته به (فلامني) على بيعه من جهة انه ليس لنا ناضح غيره ولا جد من رواية شيخ بضم النون وفتح الواو واحدة آخره طاء مهملة فأتيت عمتي بالمدينة فقلت لها ألم ترى أني بعثت ناضحنا



فأرأيت أعجبها ذلك الحديث واسمها هند بنت عمرو ويحتمل أنهم جميعاً لم يعجبهم ما يبعه لما ذكر من أنه لم يكن عنده  
 ناضج غيره (قال وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي حين استأذنته) في التقدم إلى المدينة (هل تزوجت  
 بكراً أم) تزوجت (ثيباً) قال ابن مالك في توضيحه فيه شاهد على أن هل قد تقع موقع الهمزة المستفهم بها عن  
 التعيين فتسكون أم بعدها متصلة غير منقطعة لأن استفهام النبي صلى الله عليه وسلم جابراً لم يكن إلا بعد علمه  
 بتزوجه أما بكراً أو ثيباً فطلب منه الأعلام بالتعيين كما كان يطلب بأي فالوضع إذا موضع الهمزة لكن استغنى  
 عنها بهل وثبت بذلك أن أم المتصلة قد تقع بعد هل كما تقع بعد الهـ حمزة انتهى وتعبه في المصباح فقال يمكن أن  
 يقال لا نسلم أنها في الحديث متصلة ولم لا يجوز أن تكون منقطعة وثيباً مفعول بفعل محذوف فاستفهم أولاً ثم  
 أضرب واستفهم ثانياً والتقدير أتزوجت ثيباً قال ولا شئ أن المصير إلى هذا أولى لما في الأول من إخراج أم عما  
 عهد فيها من كونها لا تعادل إلا الهـ حمزة (فقلت) له عليه الصلاة والسلام (تزوجت ثيباً) هي سهيلة بنت معوذ  
 الأوسية (وقال) عليه الصلاة والسلام بفاء قبل القاف (هلاً) غير فاء قبل الهاء ولا بي ذر قال فهلاً (تزوجت بكراً  
 تلاعبها وتلاعبك) المراد الملاعبة المشهورة بدليل مجيئه في رواية أخرى بلفظ تضا حكامها وتضا حكام (فقلت  
 يا رسول الله توفي والدي واستشهدوا لي أخوات صغار) ولمسلم قالت إن عبد الله هلك وترك تسع بنات (فكرهت  
 أن أتزوج مثلهن فلا تؤذينني) بالرفع ولا بي ذر فلا تؤذينني بالنصب (ولا تقوم) بالرفع ولا بي ذر ولا تقوم بالنصب  
 (عليهن فتزوجت ثيباً لتقوم عليهن وتؤذينني) بالرفع ولا بي ذر بالنصب (قال فلما قدم رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم المدينة غدوت عليه بالبعير فأعطاني غنمه وركبه) (أي البعير) (على) فحصل لجابر الثمن والتمن معا وفي رواية  
 معمر الماضية في الاستقراض فأعطاني غنم الجمل والجمل وسهـ من مع القوم وكلمها بطريق المجاز لان العطية إنما  
 كانت بواسطة بلال كما رواه مسلم من هذا الوجه فلما قدمت المدينة قال لبلال أعطه أوقية من ذهب وزده قال  
 فأعطاني أوقية وزادني قيراطاً فقلت لا تفارقني زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال المغيرة) المذكور بالسند  
 السابق أو هو من التعليقات (هذا) أي البيع بمثل هذا الشرط (في قضائنا) حكمنا (حسن لا نرى به بأساً) لأنه  
 أمر معلوم لا خداع فيه ولا موجب للتزاع \* وهذا الحديث ذكره المؤلف في عشرين موضعاً وأخرجه مسلم  
 وأبو داود والترمذي والنسائي \* (باب من غزا وهو) أي والحال أنه (حديث عهد بعمره) بضم العين كما في  
 الفرع وأصله أي بزمان عرسه وبكسر ها أي بزواجه ولا بي ذر عن الكشميهني بعرض بغير ضمير مع ضم العين  
 (فيه جابر) أي في الباب حديث جابر السابق قريباً (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فاكثرتي بالقرب عن السياق  
 \* (باب من اختار الغزو بعد البناء) أي الدخول بزوجه لا قبله لعدم تفرغ قلبه للجهاد واقباله عليه بنشاط لأن  
 الذي يعقد عقده على امرأة يصير متعلقاً بالطريق بها بخلاف ما إذا دخل بها فإنه يصير الأمر في حقه أخف غالباً  
 (فيه أبو هريرة) أي في الباب حديثه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) (الآتي في الخس من طريق همام عنه بلفظ  
 غزائي من الأضياف فقال لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة ولما بين بها وانما لم يسقه هنا لأنه جرى على عادته الغالبة  
 في أنه لا يعيد الحديث الواحد إذا اتخذ مخزجه في مكانين بصورته غالباً بل يتصرف فيه بالاختصار وأما قول  
 السكرماني وانما لم يذكره واكتفى بالإشارة إليه لأنه لم يكن على شرطه فأراد التنبيه عليه فليس بجيد \* (باب  
 مبادرة الإمام) بالركوب (عند) وقوع (الفرع) وهو الأغانة وفي الأصل الخوف \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو  
 ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة قال حدثني) بالافراد (قنادة) بن دعامه (عن أنس  
 ابن مالك رضي الله عنه قال كان بالمدينة فرع فركب رسول الله) ولا بن عساكر النبي (صلى الله عليه وسلم فرسنا)  
 هو المندوب (لأبي طلحة) زيد بن سهل الأنصاري زوج أم أنس بن مالك (فقال ماراً بئامن شئ) يوجب الفرع  
 (وان وجدناه) أي الفرس (لجرا) بلام التأكيدي وان محقة من الثقيلة والمعنى أنه كالبحر في سرعة جريه كأنه  
 يسبح في جريه كما يسبح ماء البحر إذا ركب بعض أمواجه بعضاً \* (باب السرعة والركض) وهو ضرب من السير في  
 الفرع \* وبه قال (حدثنا الفضل بن سهل) بفتح السين المهملة وسكون الهاء الأعرج البغدادي قال (حدثنا  
 حسين بن محمد) هو ابن بهرام التميمي قال (حدثنا جري بن حازم) بفتح الجيم في الأول وبالهاء المهملة والزاي  
 في الآخر ابن زيد الأسدي البصري (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال فرع الناس  
 فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرساً لأبي طلحة بطيئاً ثم خرج) عليه السلام (يركض) الفرس (وحده)



من غير رفيق (فركب الناس يركضون خلفه فقال) عليه الصلاة والسلام (لم تراعوا) اي لا تراعوا فلم يعنى لا اى لا تخافوا وهو مجزوم بمحذف النون (انه) اي الفرس (لبحر) اي كالجهر في سرعة سيره (فما سبق) بضم السين مبني للمفعول ولا يابى الوقت قال فاسبق (بعد ذلك اليوم \* باب الخروج في الفزع وحده) كذا ثبتت هذه الترجمة في اليونانية وغيرها من غير حديث ولعله اراد ان يكتب فيه حديث أنس من وجه آخر فلم ييسر له ذلك وقد رقم عليه اليوناني "علامة ابي ذر" \* (باب الجعائل) بالجيم والعين المفتوحتين جمع جعله ما يجعله القاعد من الابرة لمن يغزو عنه (والجلان) بضم الحاء المهملة وسكون الميم مجرور وعطف على سابقه مصدر كالجمل (في السبيل) اي سبيل الله وهو الجهاد (وقال مجاهد) هو ابن جبر ضد الكسر المفسر التابعي مما وصله المؤلف في غزوة الفتح بمعناه (قلت لابن عمر) بن الخطاب (الغزو) اريد بالرفع كما في الفرع مبتدأ خبره محذوف ولا يابى ذر عن الكشميني انغزو بالنون المفتوحة وضم الزاي بعدها واو وفي بعض الاصول الغزو بالنصب مفعول لا فعل محذوف اي اريد الغزو وقول ابن حجر على الاغراء والتقدير عليك الغزو وتعقبه العيني بأنه لا يستقيم ولا يصح معناه لان مجاهدا يجبر عن نفسه انه يريد الغزو ولا انه يطلب من ابن عمر ذلك ويدل له قوله (قال) ابن عمر (اي احب ان أعينك بطائفة من مالي قلت اوسع الله علي قال ان غنالك وانى احب ان يكون من مالي في هذا الوجه) فيه انه لا يكره اعانة الغازي بخوف فرس نعم اختلف فيما اذا اجر الغازي نفسه او فرسه في الغزو فجوزه الشافعية وكرهه المالكية وكذا الحنفية لكنهم استثنوا ما اذا كان بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء وان أعان بعضهم بعضا جاز لا على وجه البذل (وقال عمر) بن الخطاب مما وصله ابن ابي شيبة وكذا المؤلف في تاريخه من هذا الوجه (ان ناسيا يأخذون من هذا المال ليجاهدوا) نصب بلام كي بمحذف النون (ثم لا يجاهدون فن فعله) اي الاخذ ولم يجاهد ولا يابى ذر فن فعل (فمن أحق بماله حتى تأخذه منه ما أخذ) اي الذي أخذه وفيه أن كل من أخذ شيئا من بيت المال على عمل اذا أهمل العمل رد ما أخذ بالقضاء وكذلك الاخذ منه على عمل لا يهمله (وقال طاوس ومجاهد اذا دفع اليك شيء) بضم الدال مبني للمفعول (تخرج به في سبيل الله فاصنع به ما شئت) مما يتعلق بسبيل الله (وضعه) اي حتى الوضع (عند أهلك) فانه ايضا من تعلقاته \* وبه قال (حدثنا الحمدي) عمدا لله بن الزبير قال (حدثنا سمعان) بن ميمونة (قال سمعت مالك بن أنس) الاصبحي امام دار الهجرة (سأل زيد بن أسلم فقال زيد سمعت ابي أسلم مولى عمر بن الخطاب) يقول قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه حملت على فرس في سبيل الله (اي ملأه) وعند المؤلف انه اعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحمل عليها فحمل عليها رجل الحديث قال عمر (فرايته) الفرس (يباع فساأت النبي صلى الله عليه وسلم اشتريه) به مزة استفهام معدودة (فقال لا تشتره) بمحذف الياء قبل الهاء جر ما على النهي (ولا تعد) اي لا ترجع (في صدقتك) ومطابقة هذا الحديث للترجمة من حيث ان الفرس الذي جل عليه في سبيل الله كان جلالا ولم يكن حبسا اذ لو كان حبسا لم يجزيه \* وبه قال (حدثنا اسماعيل) ابن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن يافع عن عبد الله بن عمر) ولا يابى ذر عن ابن عمر (رضي الله عنهما ان عمر بن الخطاب) سقط في رواية ابي ذر ابن الخطاب (حمل على فرس في سبيل الله فوجده يباع بضم اوله مبني للمفعول (فأراد ان يبتاعه) اي يشتريه (فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يبعه) بسكون الواو حدة وجزم العين على النهي اي لا تشتره (ولا تعد في صدقتك) \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن يحيى بن سعيد الانصاري قال حدثني) بالافراد (ابو صالح) ذكوان الزيات (قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لان انفسهم لا تطيب بالبخاف ولا يقدررون على التأهب لجزهم عن آلة السفر) ما تخلف عن سرية) هي القطعة من الجيش يبلغ اقصاها اربعة مائة تبعث الى العدو (ولكن لا اجد حولة) هي التي يحمل عليها من كبار الابل (ولا اجد ما احلهم عليه ويشق علي أن يتخلفوا عني ولوددت) اي والله لوددت (اني قاتلت في سبيل الله فقتلت ثم احببت ثم قتلت ثم احببت) بالبناء للمفعول في الاربعة وتنبه عليه الصلاة والسلام ذلك للحرص منه على الوصول الى اعلى درجات الشاكرين بذل لنفسه في مرضاة ربه واعلاء كلمته ورغبته في الازدياد من الثواب وانتأسي به امته \* (باب الاجير) في الغزو هل يسهم له ام لا (وقال الحسن) البصري (وابن سيرين) محمد مما وصله عبد الرزاق عنه مما بعناه (يقسم للاجير من الغنم) خصه الشافعية بالاجير غير الجهاد كسياسة الدواب



وحفظ الامتعة ونحوهما مع القتال لانه شهد الواقعة وتبين بقتاله انه لم يقصد بخروجه محض غير الجهاد بخلاف ما اذا لم يقاتل ومحل ذلك في أجبر ووردت الاجارة على عينه فان وردت على ذمته اعطى وان لم يقاتل سواء تعلقت بمدة معينة ام لا أما الاجبر للجهاد فان كان ذميا فله الاجرة دون السهم والرضخ اذ لم يحضر مجاهدا لا عراضه عنه بالاجارة او مسلما فلا أجر له لبطلان اجارته له لانه بحضور الصنف يتعين عليه وهل يستحق السهم فيه وجهان في الروضة واصلاهما احدهما نعم لشهود الواقعة والثاني لا وبه قطع البغوي سواء قاتل أم لا اذ لم يحضر مجاهدا لا عراضه عنه بالاجارة وكلام الرافعي يقتضي ترجيحه وقال المالكية والحنفية اذا استؤجر لان يقاتل لا يسهم له (واخذ عطية بن قيس) الكلاعي الحمصي او الدمشقي المتوفى سنة عشر ومائة (فرسا) لم يسهم صاحب الفرس (على النصف) مما يخص غيرها من الكراع وقت القسمة (فبلغ سهم الفرس اربعمائة دينار فأخذ مائتين واعطى صاحبه) النصف (مائتين) وقد وافقه على ذلك الاوزاعي واجد خلافا للامة الثلاثة وقد زاد المستملي هنا باب استعارة الفرس في الغزو وقال الحافظ ابن حجر وهو خطأ لانه يستلزم أن يخلو باب الاجبر من حديث مرفوع ولا مناسبة بينه وبين حديث يعلى بن امية انتهى \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا) ولابي ذر اخبرنا (سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابن جريج) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج (عن عطاء) هو ابن ابي رباح (عن صفوان بن يعلى عن ابيه) يعلى بن امية (رضي الله عنه قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك فحملت على بكر) فتى الابل (فهو اوثق اعمالى في نفسي) بالثلثة قبل التساق واعمالى بالعين المهملة وللعموى اوفق اجمالى بالقاء بدل المثلثة والحاء المهملة بدل العين وللمستملي اوثق اجمالى بالمثلثة وبالجميم وصوب البرماوى الاولى (فاستأجرت اجيرا) لم يسهم وفي رواية ابى داود آذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغزو وناشج ليس لى خادم فالتفت اجيرا يكفينى وأجرى له سهمين فوجدت رجلا فلما دنا الرحيل اتانى فقال ما ادري ما السهمان فسم لى شيئا كان السهم اولم يكن فسميت له ثلاثة دنائير (فقاتل) الاجير (رجلا) هو رملى ابن امية نفسه (فعض احدهما الآخر) فى مسلم أن العاض هو يعلى بن امية (فانتزع) المعضوض (يده من فيه) من فى العاض (ونزع ثنيته) واحدة الشايمان الاسنان (فأتى) العاض الذى نزع ثنيته (النبي صلى الله عليه وسلم فأهدرها) اى اسقطها (فقال) بالقاء ولابي ذر وقال (أيدفع يده اليك فتضمها) بفتح المشاة الفوقية والضاد المجمة من القضم وهو الاكل باطراف الاسنان يقال قضمت الدابة بالكسر فتضم بالقضم (كما يقضم الفعل) بالحاء المهملة لا الفجىل بالجميم والغرض منه قوله فاستأجرت اجيرا \* (باب ما قيل فى لواء النبي صلى الله عليه وسلم) اللواء بكسر اللام والمد الراية وهى العلم أيضا وهو غبرها وهى توب يجعل فى طرف الرمح ويخلى كهينته نصفه الرياح والعلم يعقد او هو دونها وهو العلم الضخم وعلى التفرقة قوم كاترمذى ويؤيده حديث ابن عباس المروى عنده واحمد كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولواؤه أبيض ومثله عند الطبرانى عن بريدة وعند ابن عدى عن ابي هريرة وزاد مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله وهو ظاهر فى التغير والذى صرح به غير واحد من أهل اللغة ترادفهما ففعل التفرقة بينهما عرفية وقد كانت الراية بحسب كهارئيس الجيش ثم صارت تحمل على رأسه وأما العلم فعلامة لمحل الامير ودورمه حيث داروكن اسم رايته عليه السلام العقاب \* وبالسند قال (حدثنا سعيد بن ابى مریم) بكسر العين وهو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابى مریم الجمحي (قال حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (الليث) بن سعد الامام (قال اخبرني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) بالافراد (ثعلبة بن ابى مالك) عبد الله المدني (القرظي) ان قيس بن سعد (ابن عباد) (الانصاري) الصحابي ابن الصحابي سيد الخزرج ابن سيدة هم (رضي الله عنه وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم) جملة معترضة بين اسم ان وخبرها وهو قوله (اراد الحج فرجل) بتشديد الجيم لا بالحاء المهملة اى سرح شعر رأسه قبل ان يحرم بالحج ففعل رجل محذوف وهذا طرف من حديث أخرجه الاسماعيلي وتمامه فرجل احد شق رأسه فقام غلام له فقلده هديه فنظر قيس فاذا هديه قد قلده فأهل بالحج ولم يرجل شق رأسه الاخر وانما اقتصر على هذا القد والذى ساقه لانه موقوف وليس من غرضه وانما اراد منه أن قيسا كان صاحب لوائه عليه الصلاة والسلام أى الذى يختص بالخزرج من الانصار وقد كان عليه السلام والسلام يدفع الى كل رئيس قبيلة لواء يقاتلون تحتها نعم قوله وكان صاحب لوائه مرفوع لانه لا يتقرر



في ذلك الا باذنه عليه الصلاة والسلام \* وبه قال (حدثنا قتيبة) ولابي ذر قتيبة بن سعيد قال (حدثنا حاتم بن اسماعيل بالخاء المهمل الكوفي سكن المدينة (عن يزيد بن ابي عبيد) بضم العين وفتح الموحدة مولى سلمة (عن سلمة بن الاكوع رضي الله عنه قال كان علي) هو ابن ابي طالب (رضي الله عنه تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة (خيبر وكان به رمد فقال انا اتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني لاجل الرمد والهجرة في انا لا استفهام مقدرة او مفعولة لانكار كانه انكر على نفسه تخلفه (خرج على فلقح بالنبي صلى الله عليه وسلم) بخير وفي اثناء الطريق (فلما كان مساء الليلة التي قضيها في صبا حها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية) بضم الهمزة وفي اليونانية لا عطين بفتحها (او قال ليأخذن) شك الراوي ولابي ذر اولياخذن فاسقط لفظ قال (غدارجل) بالرفع على الفاعلية والعموي والمستقلى رجلا بالنصب مفعول لا عطين (يحبه الله ورسوله او قال يحب الله ورسوله يفتح الله عليه) خبير (فاذا نحن بعلي) قد حضر (وما رجوه) أي قدومه في ذلك الوقت للرمم الذي به (فقالوا) للنبي صلى الله عليه وسلم (هذا علي) قد حضر (فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم) الراية (ففتح الله عليه) خبير والغرض منه قوله لا عطين الراية غدارجل يحبه الله فانه يشعر بأن الراية لم تكن خاصة بشخص بعينه بل كان يعطيها في كل غزوة لمن يريد \* وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابواسامة) جاز بن اسامة (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن نافع بن جبير) اي ابن مطعم (قال سمعت العباس بن عبد المطلب (يقول للزبير بن العوام (رضي الله عنهما ههنا) اي بالجنون (أمر الله النبي صلى الله عليه وسلم ان تركز الراية) بفتح التاء وضم الكاف وقامه قال نعم والحديث يأتي مطولا في غزوة الفتح ان شاء الله تعالى مع مباحثه وفيه أن الراية لا تركز الا باذن الامام لانها علامة عليه وعلى مكانه فلا ينبغي أن يتصرف فيها الا بأمره \* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر) أي مساقته (وقوله جل وعز) ولابي ذر وقول الله عز وجل (سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب) قال اهل التفسير يريد ما قذف في قلوبهم من الخوف يوم الاحزاب حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب زاد في غير رواية ابى ذر بما اشركوا بالله أي بسبب اشراكهم به (قال) ولابي ذر قاله اي نصره عليه الصلاة والسلام بالرعب (جابر) بما وصله الموافق في اول كتاب التيمم (عن النبي صلى الله عليه وسلم) واقطعه اعطيت خصالا يعطون أحد قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر الحديث وانما اقتصر على الشهر لانه لم يكن ينسب وبين الممالك الكبار كالشام والعراق ومصر أكثر من شهر وليس المراد بالخصوصية مجرد حصول الرعب بل هو وما ينشأ عنه من الظفر بالعدو \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب) بفتح المثناة التحتية (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت) بضم الموحدة (بجوامع الكلم) من اضافة الصفة الى الموصوف وهي الكلمة الموحدة لفظا المتسعة معنى وهذا شامل للقرآن والسنة فقد كان صلى الله عليه وسلم يتكلم بالمعاني الكثيرة في الاقفاط القليلة (ونصرت) على الاعداء (بالرعب) أي الخوف زاد في رواية التيمم السابقة مسيرة شهر وللطبراني من حديث السائب بن يزيد شهر أمان وشهر اخلي ولا تنافي بينه وبين حديث جابر على ما لا يخفى (فبينما أنا نائم أو نيت مفاتيح) بضم الهمزة ورواها وبجذف الموحدة من مفاتيح ولغير أبي ذر أثبت بمفاتيح (خزائن الارض) كخزائن كسرى وقبصر ونحوهما او معادن الارض التي منها الذهب والفضة (فوضعت في يدي) كناية عن وعده له بما ذكرانه يعطيه اتمه وكذا وقع ففتح لامته عمالك كثيرة فغنوا اموالها واستباحوا خزائن ملوكها وقد حمل بعضهم ذلك على ظاهره فقال هي خزائن اجناس ارزاق العالم ليخرج لهم بقدر ما يطلبونه لذواتهم فكل ما ظهر من رزق العالم فان الاسم الالهى لا يعطيه الا عن محمد صلى الله عليه وسلم الذي بيده المفاتيح كما اختص تعالى بمفاتيح الغيب فلا يعلمها الا هو واعطى هذا السيد الكريم منزلة الاختصاص باعطائه مفاتيح الخزائن انتهى (قال ابو هريرة) رضي الله عنه (وقد ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم تفتنونها) بفتح المثناة الفوقية وسكون النون وفتح الفوقية وكسر المثناة اي تستخرجونها اي الاموال من مواضعها بشهرانه عليه الصلاة والسلام ذهب ولم يزل منها شيئا \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة بالزاي (عن ابن شهاب) الزهري قال اخبرني) بالافراد (عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود



(ان ابن عباس رضي الله عنهما اخبره أن اباسفيا) مخبرين حرب (اخبره ان هرقل) عظيم الروم الملقب بقبصر  
 (ارسل اليه وهم بايلياء) بيت المقدس (ثم) بعد حضورهم (دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي بعث  
 به مع دحية الى عظيم بصرى فدفعه الى هرقل فقرأه (فلما فرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الصخب) اختلاط  
 الاصوات ولا يذركون بناء التأييد (فارتفعت الاصوات) بالفاء ولا يذروا ارتفعت الاصوات (واخرجنا)  
 من مجلسه قال ابوسفيان (فقلت لا عهد ابى حين اخرجنا لقدامي) جواب قسم محذوف اى والله لقد امر بكسر  
 الميم أى عظم (امرا ابى كينة) بفتح الكاف وسكون الواو وحدة يريد النبي صلى الله عليه وسلم (انه) بكسر  
 الهمزة على الاستئناف البيان ويجوز فتحها على انه مفعول لاجله (بحاقه ملك بنى الاصفى) الروم وهذا  
 موضع الترجمة لانه كان بين المدينة وبين الموضع الذي ينزله قبصر مدة شهر أو نحوه \* (باب حل الزادى الغزو  
 وقول الله تعالى) ولا يذرعز وجل بدل قوله تعالى (وتزودوا) في سفركم للحج والعمرة ما تكفون به وجوهكم  
 عن المسألة (فان خير الزاد التقوى) كان ناس من اهل اليمن يحجون بلا زاد مظهرين التوكل ثم يسألون الناس  
 فترلت أى فن التقوى الكف عن السؤال والابرام وقال بعضهم تزودوا السفر الدنيا بالطعام وتزودوا السفر  
 الآخرة بالتقوى فان خير الزاد التقوى \* وبه قال (حدثنا عبيد بن اسماعيل) بضم العين مصغرا الهباري  
 الكوفي (قال حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة (عن هشام) هو ابن عروة (قال اخبرني) بالافراد (ابى)  
 عروة بن الزبير بن العوام (وحدثني) بالافراد (ايضا فاطمة) بنت المنذر زوج هشام كلاهما (عن اسماء)  
 بنت أبي بكر (رضي الله عنها) وعن ابيها (قالت صنعت سفرة رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم سين سفرة  
 وسكون فاتها طعام يتخذها المسافروا كثر ما يحمل في جلد مستدير فنقل اسم الطعام الى الجلد وسمي به كما سميت  
 المزادة راوية (في بيت ابى بكر) رضي الله عنه (حين اراد أن يهاجر) من مكة (الى المدينة قالت) اسماء (فلم نجد  
 لسفرتي ولا لسقائي) بكسر السين ظرف الماء من الجلد (ما تربطهما به) بالنون وكسر الواو كالا حقة كافي  
 الفرع وأصله \* وهذا موضع الترجمة لانه يدل على حل الزاد لاجل السفر لكنه استشكل لكونه لم يكن سفر غزو  
 واجيب بالقياس عليه (فقلت لا يذرعز وجل) بفتح الهمزة (اربط به الانطاق) بكسر النون ما تشد به المرأة وسطها  
 ليرتفع به ثوبها من الارض عند المهنة او ازار فيه تكة او ثوب تلبسه المرأة ثم تشد وسطها بحبل ثم ترسل الاعلى  
 على الاسفل (قال) لها أبو بكر (فشقيه باثنين فاربطيه) وللاصيلي فاربطى (بواحد السقاء وبالاخر السفرة  
 ففعلت) ذلك بفتح اللام وسكون الفوقية مصححا عليه في الفرع وفي اليونانية ففعلت بسكون اللام وضم الفوقية  
 قال الراوى (فلذلك سميت) اسماء (ذات النطاقين) وقيل لانها كانت تجعل نطاقا على نطاق أو كان لها نطاقان  
 تلبس أحدهما وتحمل في الآخر الزاد والمحفوظ الاول \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني (قال) اخبرنا  
 سفيان (بن عيينة) (عن عمرو) بفتح العين هو ابن دينار (قال اخبرني) بالافراد ولا يذرعز وجل (عطاء)  
 هو ابن أبي رباح (سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال) كانت تزود لحوم الاضاحى (بتشديد الياء كما في الفرع  
 ويجوز التخفيف جمع اضحية ما يذبح في يوم عيد الاضحية) على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة (وهذا  
 وان لم يكن سفر غزو ولكن سفر الغزو ومقيس عليه \* ومطابقة الحديث للترجمة في قوله) كانت تزود وهذا الحديث  
 أخرجه المؤلف في الاضاحى والاطعمة ومسلم في الاضاحى والنساء في الحج \* وبه قال (حدثنا محمد بن  
 المننى) بن عبيد الزمن العنزي البصري قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي (قال سمعت يحيى بن  
 سعيد الانصارى) (قال اخبرني) بالافراد (بشير بن يسار) بضم الواو وحدة وفتح الشين المجعة ويسار ضد اليمن  
 الحارثى الانصارى المدني (ان سويد بن النعمان) بن مالك الانصارى (رضي الله عنه اخبره انه خرج مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم عام خيبر) في غزواتها سنة سبع وخبر غير منصرف للتأييد والعنية (حتى اذا كانوا)  
 أى النبي وأصحابه (بالصبياء) بالمهمله والموحدة والمد (وهي) أمى الصبياء (من خيروهي ادنى خير) أى  
 اسفلها (فصلوا العصر فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالاطعمة فلم يؤت) بالفاء ولا يذروا لم يؤت (النبي صلى  
 الله عليه وسلم الابسويق) وهو ما يجرس من الشعر والحنطة وغيرهما للزاد (فلما كان) بضم اللام وسكون الكاف  
 أى مضغنا السويق وادرناه في القم (فأكلنا وشربنا) من الماء او من رائق السويق (ثم قام النبي صلى الله عليه  
 وسلم) الى صلاة المغرب (فمضى) قبل الدخول في الصلاة (ومضى) كذلك (وصلينا) نحن والنبي صلى



الله عليه وسلم ولم تتوضأ \* وموضع الترجمة في قوله فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالاطعمة ومن قوله الا بالسويق ونقصتم الحديث في باب من مضى من السويق من كتاب الطهارة \* وبه قال (حدثنا بشر بن مرحوم) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة ومرحوم بالحاء المهملة جده واسم ابيه عيسى بالعين والسين المهملة الطار البصري مولى آل معاوية قال (حدثنا حاتم بن اسماعيل) بالحاء المهملة وكسر المثناة الفوقية ابن اسماعيل الكوفي (عن يزيد بن ابي عبيد) مولى سلة بن الاكوع (عن سلة) بن الاكوع (رضي الله عنه قال خفت) أي قلت (ازواد الناس واملقوا) أي اقتفروا ووقيت ازوادهم كذا قرره الزركشي وابن حجر والبرماوي والعيني ورد في المصاييح بأن قبله خفت ازواد الناس ثم الواقع انها لم تفن بالكلية بدليل انهم جمعوا فضل ازوادهم فبرئ له عليه السلام عليها (فأقوا النبي صلى الله عليه وسلم) فاستأذنه (في نحر ابلهم فأذن لهم) عليه السلام في نحرها (فلقبهم عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (فأحبروه) بذلك (فقال ما بقاؤكم بعد) نحر (أبلكم قد دخل عمر) رضي الله عنه (على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بقاؤهم بعد) نحر (أبلهم) أي بقاؤهم يسير لغلبة الهلاك على الرجال وقول ابن حجر والدمايني تبع الزركشي وهذا اخذه عمر رضي الله عنه من نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الجوارا اهلية يوم خيبر استبقاؤه لظهورها ليحمل عليها المسلمين ويحمل ازوادهم فعقبه صاحب اللامع بأن الرائج تحريم الجوارعينا (قال) ولا يذرف قال (رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى الناس يا تون بفضل ازوادهم) قال ابن حجر أي هم يا تون ولذلك رفعه وتعقبه العيني فقال كونه حالا أوجه على ما لا يخفى (فدعا) صلى الله عليه وسلم (وبرك) بتشديد الراء أي دعا بالبركة (عليه) أي على الطعام ولا يذرعن المستقلى عليهم على ازواد (ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتى الناس) بالحاء المهملة والمثناة أي اخذوا بالحشيات لكثرة أي حفنوا بأيديهم من ذلك (حتى فرغوا) من حاجتهم (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله) اشارة الى أن ظهور المعجزة يؤيد الرسالة \* ومطابقته للترجمة في قوله خفت ازواد الناس \* (باب حمل الزاد على الرقاب) عند تعذر حمله على الدواب \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي قال (اخبرنا عبدة) بسكون الموحدة بعد العين المفتوحة ابن سليمان (عن هشام) هو ابن هروء (عن وهب بن كيسان عن جابر رضي الله عنه) ولا يذرعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما (قال خرجنا) أي في رجب سنة ثمان من الهجرة في بعث قبل الساحل وكان اميره ابا عبيدة بن الجراح (وفغن ثلثمائة فحمل زادنا على رقابنا ففنى زادنا) هذا موضع الترجمة والظاهر أنه كان لهم زاد بطريق العموم وزاد بطريق الخصوص فلما فنى الذي بطريق العموم اقتضى رأى ابي عبيدة أن يجمع الذي بطريق الخصوص للمواساة بينهم في ذلك وجوز العيني أن يكون معنى فنى أشرف على الفناء (حتى كان الرجل منا يأكل تمره) وللشتميني في كل يوم تمر (قال رجل) هو ابو الزبير كما في مسلم وسيأتي ان شاء الله تعالى في المغازي ما يدل على أنه وهب بن كيسان (يا ابا عبد الله) هي كنية جابر (وأين كانت التمرة تقع) أي من جهة الغذاء والقوت (من الرجل قال لقد وجدنا فقدناها) أي حزننا على فقدناها وجدناها مؤثرا (حين فقدناها) بفتح القاف وفي رواية ابي الزبير قلت كيف كنتم تصنعون بها فقال كلنا عصا كما يصص الصبي ثم نشرب عليها من الماء فتكفينا يوما الى الليل (حتى أتينا البحر) أي ساحله (فأذا حوت) زاد في رواية غزوة سيف البحر من المغازي مثل الطرب بفتح المعجمة وكسر الراء آخره موحدة الجبل الصغير والحوت اسم جنس لجميع السمك أو ما عظم منه وفي رواية الخولاني فهبطنا ساحل البحر فاذا نحن بأعظم حوت (قدفه) وللعنبي (قدقه) (البحر فأكلنا منه ثمانية عشر يوما ما احببنا) أي ما اشتبهنا وفي رواية عمرو بن دينار نصف شهر وفي رواية ابي الزبير أكلنا عليها شهر اورد رجح النووي هذه الاخيرة لما فيها من الزادة \* وفيه جواز أكل الحوت الطافي \* (باب ارداف المرأة خلف اخيها) الرا كبه \* وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر الباهلي البصري قال (حدثنا ابو عاصم) النبيل واسمه الفضال قال (حدثنا عثمان بن الاسود) الجمعي قال (حدثنا ابن ابي مليكة) بضم الميم هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة واسم ابي مليكة زهير (عن عائشة رضي الله عنها) قالت يا رسول الله يرجع اصحابك بأجر حج وعمره ولم ازد على الحج فقال لها اذهبي وليردك (بفتح الباء وضمة هاء في اليونينية اخوك) (عبد الرحمن) وهذا موضع الترجمة (فأمر عبد الرحمن أن يعمرها من التسعيم) بفتح المثناة الفوقية مكان معروف خارج مكة وهو على اربعة



امبال من مكة الى جهة المدينة كما نقله الفاكهي وزاد ابوداود في روايته فاذا هبطت بهم من الامة فلتحرم فانها  
 عمرة متقبلة وروى الفاكهي من طريق محمد بن عمرو قال انما سمي التنعيم لان الجبل الذي عن يمين الداخل يقال  
 له ناعم والذي عن اليسار يقال له منعم والوادي نعمان (فاتنظرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة حتى  
 جاءت) \* وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله) ولا يذرحنا عبد الله بن محمد اي المسندي قال (حدثنا ابن  
 عيينة) سفيان (عن عمرو بن دينار) بفتح العين وسكون الميم ولا يذرحوا بن دينار (عن عمرو بن اوس) بفتح العين  
 والهمزة ابن ابي اوس الثقفي الطائفي التميمي وليس بصحابي (عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله  
 عنهما قال امرني النبي صلى الله عليه وسلم أن اردف) أختي (عائشة) رضي الله عنها (واعمرها من التنعيم) بضم  
 الهمزة من اردف واعمرها فان قلت ما وجه دخول هذين الحديثين هنا أجيب باحتمال أن يكون من قوله عليه  
 الصلاة والسلام جهاد كن الحج \* (باب الارتداف في) سفر (الفزوة) سفر (الحج) \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن  
 سعيد) وسقط في رواية أبي ذر ابن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) الثقفي قال (حدثنا ايوب) السخري  
 (عن أبي قلابة) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (عن انس رضي الله عنه قال كنت رديف أبي طلحة وانهم  
 أي النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم (ليصرخون) بلام التأكيدي يرفعون أصواتهم (بهم) ما  
 جميعا الحج والعمرة) بالترقيم لا بد لا من الضمير ويجوز النصب على الاختصاص وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أي  
 أحدهما الحج والآخر العمرة \* وموضع الترجمة ظاهر وقيس الغزوي على الحج \* (باب الردف) بكسر الراء أي  
 المرتدف الراكب خلف الراكب (على الحمار) وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الوصفوان) عبد  
 الله بن سعيد الأموي (عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن أسامة بن زيد رضي  
 الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على كاف) بكسر الهمزة ويقال وكاف بالواو وهو  
 ما يشتد على الحمار كالسرج للفرس (عليه) أي على الكاف (قطيفة) دينار مجمل (وأردف أسامة) بن زيد (وراه)  
 والحديث أخرجه المؤلف أيضا في اللباس وفي التفسير والأدب والاستئذان والطب ومسلم في المغازي  
 والنساء في الطب \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الواو وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد  
 (قال حدثنا يونس) بن يزيد الأيلي (أخبرني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) بن عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل يوم الفتح في رمضان سنة ثمان من الهجرة (من أعلى  
 مكة) من كداء بالغح والمذ (على راحلته) حال كونه (مردفا أسامة بن زيد) خادمه \* وهذا موضع الترجمة  
 ويلحق الارتداف على الراحلة بالارتداف على الحمار نعم هو عليه أقوى في التواضع (ومعه بلال) مؤذنه  
 (ومعه عثمان بن طلحة) بن أبي طلحة بن عبد العزى لكونه (من الحجة) بفتح الحاء المهملة والجيم أي حجة  
 الكعبة وسدتها الذين يدهم مضاحها (حتى أناخ) عليه السلام راحلته (في المسجد) الحرام (فأمره أن  
 يأتي بمضاح البيت) العتيق فأتي به من عند أمه سلافة بضم السين المهملة (ففتح) عليه الصلاة والسلام به  
 الكعبة ولا يذرح بضم ثانياه مبنيا للمفعول (ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم) الكعبة (ومعه أسامة  
 وبلال وعثمان) بن طلحة الحبشي (فكث فيها نارا طويلا) يصلي ويكبر ويدعو (ثم خرج) منها (فاستبق الناس)  
 أي فتسابقوا للولوج الى الكعبة (وكان) بالواو ولا يذرح كان (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (أول من دخل)  
 الكعبة (فوجد بلالا وراء الباب قائما فسأله أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الكعبة (فأشار) بلال  
 له (الى المكان الذي صلى فيه) منها وفي رواية مسلم انه قال صلى بين العمودين اليمانيين (قال عبد الله) بن عمر  
 (فسيئت) بالقاء (أن أسأله) أي بلالا (صلى) النبي صلى الله عليه وسلم (من سجدة) أي من ركعة  
 ولا يعارضه في أسامة صلواته عليه الصلاة والسلام فيها المروي في مسلم لان بلالا مثبت فهو مقدم على الثاني نعم  
 روى عن أسامة اثباتها كما عند أحمد والطبراني ولا تنافي في روايته لان النبي بالنسبة لما في عمله لكونه لم ير  
 النبي صلى الله عليه وسلم حين صلى لاستغاله في ناحية من نواحي الكعبة أو لانيته انه على محبوبه النبي صلى الله  
 عليه وسلم الصورتين كانت بالكعبة والاثبات أخبر به غيره فرواه عنه \* (باب من أخذ بالركبة) للراكب  
 (وضوءه) كالأعانة على الركوب \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحنا (أحمد) هو ابن منصور  
 ابن بهرام الكوسج المروزي كارجحه الحافظ ابن حجر قال (أخبرنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر)



يسكون ثابته (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلامي) بضم السين وفتح الميم مقصورا الأتلة من انامل الاصابيع (من الناس) أو كل عظم يخوف من صفار العظام قال التوربشقي وفي معناه خلق الانسان على ثلثمائة وستين مفصلا عليه أن تصدق عن كل مفصل بصدقة وقال في الفتح والمعنى على كل مسلم مكلف بعدد كل مفصل من عظامه صدقة لله تعالى شكره بأن جعل له نظامه مفصل يتكمن به من القبض والبسط وخصت بالذكور لما في التصرف بهما من دقائق الصنائع التي اختص بها الآدمي انتهى وقال البيضاوي المعنى أن على كل مفصل من عظام يصح سلبها من الآفات باقيا على الهيئة التي تتم بها منافعه وفعالها صدقة شكر المنصوره ووفاء عما يغیره ويؤذيه انتهى وكل سلامي مبتدأ مضاف ومن الزام صفة لسلامي (عليه صدقة) جملة من المبتدأ والخبر خبر للمبتدأ الأول فان قلت كان القياس أن يقول عليها لأن السلامي مؤنثة اجيب بأنه جاء على وفق لفظ كل وأنه ضمن لفظ سلامي معنى العظم والمفصل واعاد الضمير عليه كذلك (كل يوم تطلع فيه الشمس) ينصب كل على الظرفية (بعدل) المسلم المكلف أي يصلح بالعدل (بين الاثنين صدقة) بفتح أول بعدل وكسر ثالثة وهو مبتدأ تقديره أن بعدل مثل قوله نسمع بالمعدي خبر من أن تراه (وبعين) المسلم المكلف (الرجل) أي يساعده (على دابته فيحمل عليها) الركاب وقوله فيحمل بفتح المثناة التحتية وسكون الحاء المهملة (أورفع عليها متاعه صدقة) وهذا موضع الترجمة فانه يدخل فيها الاخذ بالركاب وغيره وأول الشك من الراوي أو للتسوية (والكلمة الطيبة) يكلمها أخاه المسلم (صدقة وكل خطوة) بفتح الخاء ولابي ذر خطوة بضمها (يحطوها إلى الصلاة) ذاهبا وراجعا (صدقة ويميط) أي يزيل (الأذى عن الطريق صدقة) باب السفر) وللمستمل كراهية السفر (بالمصاحف إلى أرض العدو وكذلك يروي) القول بالكراهية الثابتة عند المستمل كما مر (عن محمد بن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة ابن القرافصة العبدى الكوفي مما وصله اسحاق بن راهويه في مسنده (عن عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله بن عمر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ رواية اسحاق كره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو والحديث وأراد بالقرآن المصحف (وتابعه) أي تابع محمد بن بشر (ابن اسحاق) صاحب المغازي مما رواه أحمد بمعناه (عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) وانما ذكر المؤلف هذه المتابعة ليبين ما زاده بعضهم في هذا الحديث وهو قوله مخافة أن يناله العدو زاعما أنه من قول الرسول انه لا يصح مرفوعا وانما هو من قول مالك لما أخرجه ابو داود عن القسبي عن مالك فقال قال مالك أراه مخافة وكذا أكثر الرواة عن مالك جعلوا التعليل من كلامه وأشار ابن عبد البر إلى أن ابن وهب انفرد بها كذا قرره ابن بطل وغيره نعم لم انفرد بها ابن وهب فقد أخرجه من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن مالك وزاد مخافة أن يناله العدو وكذا رواها مرفوعة اسحاق في مسنده المشار اليه قريبا وكذا مسلم والنسائي وابن ماجه أيضا من طريق اللبث عن نافع ومسلم من طريق ايوب بلفظ فاني لا آمن أن يناله العدو فصرح بأنه مرفوع وليس بمدرج وحينئذ فالمتابعة انما هي في اصل الحديث قاله في الفتح والعطف في قوله وكذلك يروي صحيح على رواية المستمل أما على رواية غيره فاستشكله الخطابي من حيث انه لم يتقدمه ما يعطف عليه واجاب باحتمال غلط النسخ بالتقديم والتأخير (وقد سافر النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه) رضي الله عنهم (في أرض العدو وهم يعلمون القرآن) بفتح المثناة التحتية وسكون العين كذا في الفرع واصله وأصل الدماطي وغيرهم فالنهي عن السفر بالقرآن انما المراد به السفر بالمصحف خشية أن يناله العدو ولا السفر بالقرآن نفسه لأن القرآن المنزل لا يمكن السفر به فدل على أن المراد به المصحف المكتوب فيه القرآن وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القسبي (عن مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يسافر بالقرآن) أي بالمصحف (إلى أرض العدو) خوفا من الاستهانة به واستدل به على منع بيع المصحف من الكافر لوجود العلة وهي التحك من الاستهانة به وكذلك كتب فقه فيها آثار السلف بل قال السبكي - الاحسن أن يقال كتب علم وان خلت عن الآثار تعظيما للعلم الشرعي قال ولده الشيخ تاج الدين وقوله تعظيما للعلم الشرعي فينبذ جواز بيع الكافر كتب علوم غير شرعية وينبغي المنع من بيع ما يتعلق منها بالشرع ككتب النحو واللغة انتهى فان قلت ما الجمع بين هذا وبين كتابه عليه السلام إلى هرقل من قوله يا أهل الكتاب الآية اجيب بأن المراد بالنهي حل المجموع



أو المميز والمكتوب لهرقل إنما هو في ضمن كلام آخر غير القرآن (باب مشروعية التكبير عند الحرب) وبه قال  
 (حدثنا عبد الله بن محمد) السدي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن أيوب) السختياني (عن محمد) هو ابن  
 سيرين (عن أنس رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم خبير) لاتضاد بين هذا وقوله في رواية حميد  
 عن أنس أنهم قدموا بالسلافة فجعل على أنهم لما قدموها ناموا وركبوا إليها فصبوها (وقد خرجوا)  
 أي أهلها (بالمساحي على أعناقهم) طالبين من أرفعهم (فلما رأوه) عليه الصلاة والسلام (قالوا هذا محمد والخبيث  
 محمد والخبيث) مرتين أي الجيش وسمي به لأنه مقسوم بخمسة المقدمة والساق والميمنة والميسرة والقلب والمعنى  
 أن محمد أجاء بالجيش ليقا نزلهم (فلجوا إلى الحصن) الذي يجيرون لجوا باللام المفتوحة والجيم وبالهـ مزة المضمومة  
 أي تحصنوا به (فرغ النبي صلى الله عليه وسلم يديه وقال الله أكبر) كذا بزيادة التكبير في معظم الطرق  
 عن أنس وهذا موضع الترجمة (حرب خبير) قاله عليه السلام تفاؤلا لما رأى معهم آلة الهدم أو قاله بطريق  
 الوحي ويؤيده قوله (إنا إذا ارتلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين) بفتح الذال المجمة (واصبنا حمرًا) بضم الحاء  
 المهملة والميم جمع حمار والمراد الأهل (فطجناها فنادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم) هو أبو طلحة زيد بن  
 سهل كما في مسلم (أن الله ورسوله ينهيانكم) بالثنية والكسبية ينهيانكم بالافراد (عن لحوم الحمر) الأهلية لأنها  
 رجس فتحريمها العينة إلا أنهم لم تخمس ولا تكون أتا كل العذرة ولا لأنها كانت حولتهم (فأ كشفت القدور)  
 أي أميات أو قلبت (بما فيها نابعه) أي تابع عبد الله بن محمد السدي (على) هو ابن المديني (عن سفيان رفع  
 النبي صلى الله عليه وسلم يديه) باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير) وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف)  
 البكدي أو هو القريابي كما نص عليه أبو نعيم قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عاصم) الاحول (عن أبي  
 عثمان) عبد الرحمن بن مل (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري رضي الله عنه) أنه قال كما مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فنادوا انشرونا أي اطلعنا (على وادهلنا وكبرنا) قد ارتفعت أصواتنا بجهة فعلية  
 حالبة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم) بكسر الهمزة وفتح الموحدة أي ارفعوا  
 أو اتظفروا أو امسكوا عن الجهر ووقفوا عنه أو اعطفوا علمهم بالرفق بها والكف عن الشدة (فإنكم لاتدعون  
 أصم ولا غائبًا أنه معكم أنه سمع) في مقابلة أصم (قريب) في مقابلة غائبًا زاد في غير رواية أبي ذر ثار له اسمه  
 ونعالي جده قال الطبري وفيه كراهية رفع الصوت بالدعاء والذكرو به قال عامة السلف من الصحابة والتابعين  
 \* وموضع الترجمة من معنى الحديث لأن حاصل المعنى فيه أنه عليه الصلاة والسلام كره رفع الصوت بالذكر  
 والدعاء \* (باب التسييح إذا هبط) أي نزل المسافر (واديًا) \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي قال  
 (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن حصين بن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة (عن سالم بن أبي الجعد)  
 بفتح الجيم وسكون العين (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما قال كما إذا صعدنا) بكسر  
 العين أي طلعنا موضعًا عاليًا نجعل أو تل (كبرنا) استشعارًا لكبرياء الله تعالى عند ما يقع البصر على الامكنة  
 العالية لأن الارتفاع محبوب للنفوس لما فيه من استشعار أنه كبر من كل شيء (واذا نزلنا) إلى مكان منخفض  
 كواد (سجنا) استبطا من قصة يونس وتسيحه في بطن الحوت لتجبر من بطن الاودية كما تجبر يونس بالتسيح  
 من بطن الحوت وعن بعضهم لما كان التكبير لله عند رؤية عظيم من مخلوقاته وجب أن يكون فيما انخفض من  
 الارض تسيح لله تعالى لأن تسيحه تعالى تنزيهه عن صفات الانخفاض والضعف وقال ابن المنير ينبغي أن يكون  
 التنزيه في محل الانخفاض والاستعلاء لأن جهتي العلو والسفل كلاهما محال على الحق تعالى فالعلو وان كان  
 معنويًا لا جسمانيًا فقد وصف به ولم يؤذن في وصفه بالانخفاض البتة ولله اسم مشتق من ذلك وقد ورد ينزل  
 ربنا إلى سماء الدنيا وأولنا بالمعنى لكنه لم يشتق له منه اسم المنزل بخلاف اسمه المتعالى سبحانه وتعالى انتهى  
 من المصاييح \* (باب التكبير إذا علا) المسافر في الغزو والحج أو غيرهما (شرفًا) أي مكانًا مشرفًا عاليًا \* وبه  
 قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد الشين المجمة العبدى البصرى قال (حدثنا ابن أبي عدي)  
 هو محمد بن أبي عدي واسم أبي عدي ابراهيم السلي (عن شعبة) بن الجراح (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد  
 المهملة (عن ابن عبد الرحمن) (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن جابر) هو ابن عبد الله (رضي الله عنه قال كما إذا  
 صعدنا) بكسر العين أي علونا مكانًا عاليًا (كبرنا وإذا انزلنا) سجنا) وبه قال

قوله قال علو الخ هذه العبارة غير  
 ملتزمة بما قبلها الايدان بالفرق  
 بين المقامين بخلاف ما قبلها فإنه  
 يدل على استوائهما فاعل محلها  
 قبل قوله وقال ابن المنير تأمل



(حدثنا عبد الله) هو ابن يوسف كما قاله ابن السكن وتردد أبو مسعود الدمشقي بين أن يكون هو ابن صالح كاتب الليث وبين أن يكون أبا رجاء الغداني والمعتمد الأول كما قاله الجبائي (قال حدثني) بالافراد (عبد العزيز بن أبي سلمة) بفتح اللام (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف (عن سالم بن عبد الله) بن عمر (عن أبيه) (عبد الله بن عمر) ابن الخطاب (رضي الله عنهما) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قفل بقاف ثم فاء أي رجع (من الحج أو العمرة ولا أعلم إلا قال الغزو) بالنصب على المفعولية والجر عطفا على الجور السابق وهذه الجملة كالاضراب عن الحج والعمرة كأنه قال إذا قفل من الغزو ثم ان ظاهره اختصاص قول ذلك بالمد كورات والجمهور على مشروعيته لكل سفر طاعة (يقول) عليه الصلاة والسلام (كلما أوفى) بفتح الهمزة والفاء وسكون الواو اشرف وعلا (على ثبة) بفتح المثناة وكسر النون وتشديد التحتية على الجبل أو الطريق في الجبال (أو) أوفى على (فدند) بقاءين مفتوحين بينهما ما دل ساكنة وبعد الأخيرة أخرى مهملتين الفلاة من الأرض لا شيء فيها أو الغليظة أو ذات الحصى المستوية والمرتفعة (كبر) الله (ثلاثا) هو جواب الشرط وموضع الترجمة كما لا يخفى (ثم قال) لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير (قال القرطبي وفي تعقيب التكبير بالتثنية إشارة إلى أنه المنفرد بإيجاد جميع الموجودات وأنه المعبود في جميع الأماكن وقال في الفتح يحتمل أنه عليه الصلاة والسلام كان يأتي بهذا الذكر عقب التكبير وهو على المكان المرتفع ويحتمل أن التكبير يختص بالمكان المرتفع وما بعده ان كان منسعا كل الذكر المذكور فيه والافاضة سبج كما دل عليه حديث جابر ويحتمل ان يكمل الذكر مطلقا عقب التكبير ثم يأتي بالتسبيح إذا هبط (أيون) بهذا الهمزة أي نحن راجعون إلى الله تعالى نحن (تائبون) إليه تعالى فيه إشارة إلى التخصير في العبادة وقاله عليه الصلاة والسلام على سبيل التواضع أو تعلم الامتة نحن (عابدون) نحن (ساجدون لبنا) نحن (حامدون) والجار والجرور تاما متعلق بساجدون أو بحامدون أو بمأوب بالصفات الأربعة المتقدمة أو بالخمسة على سبيل التنازع (صدق الله وعده) فيما وعده من اظهار دينه (ونصر عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (وهزم الأحزاب) الذين تحزبوا في غزوة الخندق لحربه صلى الله عليه وسلم فاللام للعهد والمراد كل من تحزب من الكفار لحربه عليه السلام فتكون جنسية والمراد اللهم اهزم الأحزاب فيكون بمعنى الدعاء والأول هو الظاهر وقد كان عليه الصلاة والسلام إذا خرج للغزو واعتدله بالعدد والعدد فيجمع أصحابه ويتخذ الخيل والسلاح فإذا رجع تعزى عن ذلك ورد الأمر فيه إليه فقال وهزم الأحزاب (وحده) فينتفي السبب فناء في المسبب وهذا هو المعنى الحقيقي لان الانسان وفعله خلق لربه تعالى قال الله تعالى وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى فاحصل من الهزيمة والنصرة مضاف إليه وبه وهو خير الناصرين (قال صالح) هو ابن كيسان (فتلت له) أي لسالم بن عبد الله (ألم يقل عبد الله) بن عمر بعد قوله أيون (ان شاء الله) كما في رواية نافع مما ثبت في باب ما يقول إذا رجع من الغزو (قال) سالم (لا) أي لم يقل ذلك \* هذا (باب) بالتسوين (يكتب للمسافر) سفر طاعة (ما) ولغير أبي ذر مثل ما (كان يعمل في الإقامة) \* وبه قال (حدثنا مطر بن الفضل) المروزي قال (حدثنا يزيد بن هارون) بن زاذان الواسطي قال (حدثنا) يولاي ذراخبرنا (العوام) بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب قال (حدثنا ابراهيم ابواسماعيل) بن عبد الرحمن (السككي) بسنتين مهملتين مفتوحتين بينهما كاف ساكنة وفي آخره أخرى ايضا نسبة إلى السكاسك بن أشرس بن كندة (قال سمعت ابا بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر بن أبي موسى الأشعري (واصطحب) أي ابو بردة (هو يزيد بن أبي كبشة) بفتح الكاف وسكون الموحدة وفتح النون المجهة الشامي والسم إليه حيوي بل بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية وكسر الواو بعدها تحسية أخرى ساكنة ثم لام ولي خراج البسند لسليمان بن عبد الملك وتوفي في خلافته وليس له في البخاري ذكر الا هنا والمعنى اصطحب معه (في سفر فكان ين يد يصوم في السفر فقال له ابو بردة سمعت) أبي (ابا موسى) الأشعري رضي الله عنه (مرارا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مرض العبد المؤمن وكان يعمل عملا قبل مرضه ومنعه منه المرض ونيته لولا المانع مداومته عليه) (أو سافر) سفر طاعة ومنعه السفر مما كان يعمل من الطاعات ونيته المداومة (كتب له مثل ما كان يعمل) حال كونه (مقيما) وجمال كونه (محييا) فهما حالان مترادفان أو متداخلان وفيه ألف والتشديد الغير المرتب لان مقيما يقابل أو سافر ومحييا يقابل إذا مرض وحمل ابن بطال الحسب المذكور على النوازل



لا القرائن فلا تسقط بالسفر والمرض وتعقبه ابن المنبر بأنه حجروا سمعاً بل تدخل فيه القرائن التي شأنه أن يفعل بها وهو صحيح إذا عجز عن حملها أو بعضها بالمرض كتب له أجر ما عجز عنه فعلاً لأنه قام به عزماً أن لو كان صحيحاً حتى صلاة الجالس في الغرض لمرضه يكتب له عنها أجر صلاة القائم انتهى وهذا ذكره في المصاحح من غير فروسا كما عليه وتعقبه صاحب الفتح فقال وليس اعتراضه بجيد لأنهم لم يتوارده (باب حكم السير) حال كون السائر (وحده) من غير رفيق معه هل يصحكره أم لا وبه قال (حدثنا الجدي) بضم الحاء وفتح الميم عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المنكدر) قال سمعت جابر بن عبد الله (النصاري) (رضي الله عنه) يقول (نذب) أي دعا (النبي صلى الله عليه وسلم) الناس يوم غزوة (الحندي) وهي الأحزاب سبق في فضل الطليعة من ياتيني بخير القوم ويأتي أن شاء الله تعالى في مناقبه من ياتيني بخير بني قريظة (فانتدب) أي أجاب (الزبير) بن العوام رضي الله عنه (ثم ندبهم) عليه الصلاة والسلام ثانياً (فانتدب) أي أجاب (الزبير ثم ندبهم) عليه السلام ثالثاً (فانتدب الزبير) زاد في رواية أبي ذر ثلاثاً وفيه شدة شجاعته رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم) إن لكل نبي حوارياً يفتح الحاء المهملة منوناً أي خاصة من أصحابه (وحواري الزبير) قال الزجاج الحواري ينصرف لأنه منسوب إلى حوار وليس كجاني وكرامي لأن واحده بجني وكرسي فإذا أضيف إلى باء التكلم فقد تحذف وقد ضبطه جماعة بفتح الباء وهو الذي في الفرع وأكثرهم بكسر ها وهو القياس لكنهم حين استنقلوا الكسرة وثلاث باآت حذفوا باء التكلم وأبدلوا من الكسرة فتحة (قال سفيان) أي ابن عيينة (الحواري) هو (الناصر) وهذا أخرجه الترمذي وغيره عنه وعن ابن عباس عما وصله ابن أبي حاتم عن الحواريون ليياض نياهم وانهم كانوا صيادين وأخرج عن الفضال أن الحواري هو الغسال بالنبطية وعن قتادة الحواري الذي يصلح للخلافة وعنه هو الوزير ووجه المطابقة بين الحديث والترجمة من حيث انتدب الزبير وتوجهه وحده كما يدل على ذلك ما سبأ أن شاء الله تعالى في مناقب الزبير وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا عاصم بن محمد) والمستمل زيادة ابن زيد ابن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم (قال حدثني) بالافراد (أبي) محمد (عن) جده (ابن عمر رضي الله عنهم) عن النبي صلى الله عليه وسلم (لحقول وسقطت في الفرع وأصله) (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا) عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن ابن عمر (بن الخطاب) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في الوحدة) بفتح الواو وكسر ها وانكسر بعضهم الكسر كما حكاه السفاقي ونصبه على الظرفية عند الكوفيين والمصدرية عند البصريين (ما أعلم) جملة في محل نصب مفعول به (ما سار راكب) وكذا ما سار فالأول خرج مخرج الغالب (بليل وحده) وهذا الحديث رواه النسائي من رواية عمر بن محمد أخى عاصم بن محمد وهو يرد على الترمذي حيث قال إن عاصم بن محمد تفرد بروايته ويؤخذ من حديث جابر جواز السفر منفرداً للضرورة والمصلحة التي لا تنتظم إلا بالافراد كارسال الجاسوس والطليعة والعكر اهـ لما عدا ذلك ويحتمل أن تكون حالة الجواز مقيدة بالحاجة عند الأمن وحالة المنع مقيدة بالخوف حيث لا ضرورة (باب السرعة في السير) عند الرجوع إلى الوطن (قال) ولا يذروا قال (أبو حميد) بضم الحاء المهملة عبد الرحمن الساعدي مما سبق في حديث مطول في الزكاة (قال النبي صلى الله عليه وسلم) أي متجمل) بضم مضمومة فتوقية فعين مفتوحة حنين فخم مكسورة (إلى المدينة) فن أراد أن يتجمل معي فليجمل) بضم التثنية وكسر الجيم مشددة ولا يذروا فليجمل بفتح التثنية والقوقية والجيم قال المهلب تجمل عليه الصلاة والسلام إلى المدينة ليرجع نفسه ويفرح أهله وبه قال (حدثنا محمد بن المنثني) العنزي البصري (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) هو ابن عروة (قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (قال سئل أسامة بن زيد رضي الله عنه) قال البخاري قال ابن المنثني (كان يحيى) القطان (يقول) تعليقاً عن عروة أو مسنداً إليه سئل أسامة (وأنا سمع) السؤال قال يحيى (فسقط عني) لفظ وأنا سمع عند رواية الحديث كأنه لم يذكرها أولاً واستدركه آخر هذه الجملة معترضة بين قوله سئل أسامة بن زيد رضي الله عنه ما بين قوله (عن مسير النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) حين أفاض من عرفة فقوله عن مسير متعلق بقوله سئل على ما لا يخفى (قال) أي أسامة ولا يذروا قال (فكان يسير العنق) بفتح العين المهملة والنون وهو السير السهل (فأذا وجد جوة) بفتح القاء وسكون الجيم للفرجة

قوله ونصبه على الظرفية الخ  
هكذا في الأصل والصواب ذكر  
ذلك بعد قوله بليل وحده فإنه  
أعراب الكلمة وحده كما يعلم  
من عبارة العيني اهـ



بين الشين (نص) بفتح النون وتشديد الصاد المهملة (والنص) السير الشديد حتى يستخرج أقصى ما عند  
 فهو (فوق العنق) المفسر بالسير السهل وانما تجل عليه السلام الى المزدلفة ليتجمل الوقوف بالمشعر الحرام  
 \* وبه قال (حدثنا سعيد بن ابي مرجم) نسبه بلخه الاعلى والافهوس سعيد بن الحكم بن محمد بن ابي مرجم الجمعي  
 البصري قال (اخبرنا محمد بن جعفر) المدني (قال اخبرني) بالافراد (زيد هو ابن اسلم عن ابيه) اسلم قال كنت  
 مع عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنهما بطريق مكة فبلغه عن زوجته) صفية بنت ابي عبيد (بالتصغير  
 الصمانية الثقفية اخت المختار وكانت من العابدات) شدة وجع فأسرع السير) ليدرك من حياتها ما يمكنه  
 أن تعهد اليه بما لا تعهده الى غيره (حتى اذا كان بعد غروب الشفق ثم نزل) عن دابته (فصلى المغرب والعقة  
 يجمع بينهما) ولا يذرجع بينهما بصيغة الماضي (وقال اني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا جد به السير)  
 أي اشتد قاله صاحب الحكم وقال القاضي عياض أسرع كذا قال وكانه نسب الاسراع الى السير توسعا  
 (آخر المغرب وجع بينهما) أي المغرب والعشاء كذلك \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال  
 (اخبرنا مالك) الامام (عن سمى) بضم السين وفتح الميم (مولى ابي بكر) أي ابن عبد الرحمن بن الحارث  
 ابن هشام (عن ابي صالح) ذكر ان السمان (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال السفر قطعة من العذاب يمنع احدكم نومه) نصب بفتح الخافض أي من نومه أو مفعول ثان لينفع لانه يطلب  
 مفعولين كاعطى (وطعامه وشرايه) أي كمال نومه وكمال طعامه وشرايه ولذا ذلك لما فيه من المشقة والتعب  
 ومعاناة الحر والبرد والخوف والسرى ومفارقة الاهل والاصحاب وخشونة العيش (فاذا قضى احدكم نهمته)  
 بفتح النون أي بلغ همته من مطلوبه (فليجمل) بضم التخمينة وكسر الجيم (الى اهله) هذا موضع الترجمة على  
 ما لا يخفى قال في معالم السنة فيه الترجمة في الإقامة لثلاث نومه الجماعات والجماعات والحقوق الواجبة للاهل  
 والقرابات وهذا في الاسفار غير الواجبة الا تراها يقول عليه الصلاة والسلام فاذا قضى نهمته فليجمل الى اهله  
 أشار الى السفر الذي له نعمة وأرب من تجارة أو غير هادون السفر الواجب كالحج والغزو \* هذا (باب)  
 بالثنوين (اذا حمل) رجل آخر (على فرس) ايجاهد عليها في سبيل الله (فراها تباع) هل له أن يشتريها أم لا  
 \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله  
 ابن عمر رضي الله عنهما ان عمر بن الخطاب حمل على فرس) أي اركبه غيره في الجهاد (في سبيل الله) هبة لا وقفا  
 (فوجدته) أي فوجد عمر الفرس (يباع) وكان اسمه الورد وكان لتيمم الداري فأهداه للنبي صلى الله عليه وسلم  
 فأعطاه لعمر رضي الله عنه (فأراد أن يبتاعه) أي يشتريه (فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم) هل يشتريه  
 (فقال) بالفاء قبل القاف ولا يذرجع (لا يبتعه) أي لا يشتريه (ولا تعد في صدقتك) سمي الشراء عودا في الصدقة  
 لان العادة جرت بالمساحة من البائع في مثل ذلك للمشتري فأطلق على القدر الذي يسامح به رجوعا \* وبه قال  
 (حدثنا اسماعيل) بن اوبس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن زيد بن اسلم عن ابيه) اسلم قال سمعت  
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت علي فرس) في الجهاد (في سبيل الله فابتاعه) أي باعه كما جاء اشترى  
 بمعنى باع أو الاصل أباعه فهو بمعنى عرضه للبيع (أو فاضاعه الذي كان عنده) بأن فطر في القيام به  
 وأولئك من الراوى (فأردت أن اشتريه وظننت أنه بآئعه برخص) بضم الراء مصدر رخص السعر وأرخصه الله  
 فهو رخيص (فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتريه) نهى تنزيه لا تحريم والصارف له عن التحريم  
 تشبيهه بالعائد في قبته (وان) كان (بدرهم) مبالغة في رخصه (فان العائد) الراجع (في قبته كالكلب) بفتح  
 ثم (يعود في قبته) فبأكله وهو دليل من منع الرجوع في الصدقة لما اشتمل عليه من التنفير الشديد بحيث  
 شبه الراجع بالكلب والمرجوع فيه بالتي والرجوع في الصدقة برجوع الكلب في قبته \* (باب الجهاد)  
 باذن الابوين) المسلمين \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا  
 حبيب بن ابي ثابت) قيس بن دينار الاسدي الكوفي (قال سمعت ابا العباس) السائب بن فروخ المصكي  
 الاعشى (الشاعر وكان لايتهم في حديثه) قال ذلك لئلا يظن أنه بسبب كونه شاعرا يتهم (قال سمعت عبد الله  
 ابن عمرو) هو ابن العاصي (رضي الله عنهما يقول جاء رجل) هو جاهمة بن العباس بن مرداس كما عند التميمي  
 وأحمد أو معاوية بن جاهمة كما عند البيهقي (الى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه في الجهاد فقال) له  
 عليه الصلاة والسلام (أحق والدك قال نعم) حيان (قال ففهم) أي الوالدان (فجاهد) الجار



متعلق بالامر قدم الاختصاص والقاء الاولى بجواب شرط محذوف والثانية جزائية لتضمن الكلام معنى  
الشرط أى اذا كان الامر كما قلت فاختصهما بالجهاد نحو قوله تعالى فاي اي فاعبدون أى اذا لم يتسهل لكم  
اخلاص العباد في بلدة ولم يتيسر لكم اظهار دينكم فيها جروا الى حيث يمشى لكم ذلك فحذف الشرط وعوض  
منه تقدم المفعول المقيد للاخلاص ضمنا وقوله فجاهدجى به للمشاكلة وهذا ليس ظاهره مراد الان ظاهر  
الجهاد ايصال الضرر للغير وانما المراد القدر المشترك من كلفة الجهاد وهو بذل المال وتعب البدن فيؤول  
المعنى ابذل مالك واتعب بدنك في رضى والديك \* والمطابقة بين الحديث والترجمة مستنبطة من قوله ففهمما فجاهد  
لان امره بالجهادة فيهما يقتضى رضاهما عليه ومن رضاهما الاذن له عند الاستئذان \* وفي حديث أبي سعيد  
عند أبي داود فارجع فاستأذنهما فان أذنالك فجاهدوا لا فبرهما وصححه ابن حبان والجمهور على حرمة الجهاد  
اذا منعاً واحدهما بشرط اسلامهما لان برهما فرض عين والجهاد فرض كفاية فاذا تعين الجهاد فلا اذن  
وهل يلحق الجدة والجدة بهما في ذلك الاصح نعم اشمول طلب البر \* (باب ما قيل في الجرس) بفتح الجيم والراء  
آخر مسين مهملة المصوت (ونحوه) مما يتعلق كالقلائد (في اعناق الابل) من الكراهة وتخصيصه الابل كالحديث  
لا غلبتها \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام (عن عبد الله  
ابن ابي بكر) هو ابن محمد بن حزم (عن عباد بن عليم) المازني (ان أبا بشير) بفتح الموحدة وكسر المعجمة  
(الانصاري) قيل اسمه قيس الاكبر بن حريز بجمهلات بين الاخيرتين مشاة تحتمية ساكنة وأوله مضموم مصغرا  
وليس له في هذا الكتاب سند غير هذا (رضي الله عنه احببه الله) كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض  
اسفاره) قال في الفتح لم أقف على تعيينها (قال عبد الله) بن أبي بكر بن حزم الراوى (جسبت انه قال والناس  
في مبيتهم) كانه شك في هذه الجملة (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا) هو زيد بن حارثة رواه الحارث  
ابن أبي اسامة في مسنده (لا يبقين) بالمشاة الفوقية والقاف المفتوحتين ولغير أبي ذر أن لا يبقين بزيادة أن  
والتحتمية بدل الفوقية (في رقبة بغير قلادة من وتر) بالمشاة الفوقية لا بالموحدة (أو) قال (قلادة الاقطعت) كذا  
هنا بلفظ أول الشك أو للتنويح والنهي للترتيب كما حكاه النووي عن الجمهور وروى في حكمة النهي خوف اختناق  
الدابة بها عند شدة الركض أولانهم كانوا يعلقون بها الاجراس وفي حديث أبي داود والنسائي عن ام حنيفة  
مرفوعا لا تصعب الملائكة رفقة فيها جرس أو انهم كانوا يقلدونها أو تار القسي خوف العين فأمروا  
بقطعها اعلاما بأن الاوتار لا ترد من امر الله شيئا وهذا الاخير قاله مالك وأما المطابقة فن جهة أن الجرس  
لا يعلق في أعناق الابل الا بقلادة وهي الوتر ونحوه فذكر المؤلف الجرس الذي يعلق بالقلادة فاذا ورد النهي  
عن تعليق القلائد في أعناق الابل دخل فيه النهي عن الجرس ضرورة والاصل في النهي عن الجرس لا تصعب  
الملائكة رفقة فيها جرس فافهم \* ورواه الحديث ثلاثة مدنيون وثلاثة انصاريون وفيه تابعيان والتحديث  
والاخبار والنعنة وأخرجه مسلم في اللباس وأبو داود في الجهاد والنسائي في السير \* (باب من اكتب  
في جيش فخرجت امرأته) حال كونها (حاجة وكان) ولا يذرا وكان (له عذر) غير ذلك (هل يؤذن له)  
في الحج معها \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين هو ابن دينار  
(عن أبي معبد) بفتح الميم والموحدة بينهما مهملة ساكنة اسمها فاذ بالنون والفاء والذال المجمة مولى عبد الله  
ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يخلون رجل بامرأة  
ولا تسافرن امرأة) سفر أطول أو قصيرا (الاومعها محرم) بنسب أو غيره أو زوج لها لتأمن على نفسها ولم  
يشترطوا في المحرم والزوج كونهما ثقتين وهو في الزوج واضح وأما في المحرم فسيبه كما في المهمات أن الوازع  
الطبيعي أقوى من الشرعي وكالمحرم عبدا لا مينا والاستثناء من الجنتين كما هو مذهب الشافعي لا من الجملة  
الاخيرة لكنه منقطع لانه متى كان معها محرم لم تبقى خلوة فالتقدير لا يقعدن رجل مع امرأة الاومعها محرم  
واستشكل بأن الواو تقتضى معطوفا عليه واجيب بأن الواو للعال أى لا يخلون في حال الا في مثل هذا الحال  
والحديث مخصوص بالزوج فانه لو كان معها زوجها كن كالمحرم بل أولى بالجواز (فقام رجل) لم يعرف اسمه  
(فقال يا رسول الله اكتببت في غزوة كذا وكذا) بضم تاء اكتببت مبني للمفعول كما في الفرع وفي بعض الاصول  
للفاعل أى اثبت اسمي في جملة من يخرج فيها من قولهم اكتبب الرجل اذا كتب نفسه في ديوان السلطان  
ولم تعين الغزوة (وخرجت امرأتى) حال كونها (حاجة) ولم يعرف اسم المرأة (قال) عليه الصلاة والسلام



(اذبح فحج) ولا يذرفا جميع بفك الادغام (مع امر انك) فقدم الهم لان الغزو يقوم غيره فيه مقامه بخلاف  
الحج معها وليس لها محرم غيره وهذا الحديث اخرجه ايضا في الجهاد (باب حكم الجاسوس) اي اذا كان  
من جهة العدو فزار ومشر وعينه من جهة المسلمين وهو بالجيم والمهمه متين بوزن فاعول (التجسس) ولا يذرف  
والتجسس هو (التجسس) كذا في تفسيره ابو عبيدة وهو التفتيش عن بواطن الامور (وقول الله تعالى) بالجزع عطف  
على الجاسوس ولا يذرف عز وجل بدل قوله تعالى (لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء) نزلت في حاطب بن ابي  
بلتع واولياء مفعول ثان لقوله لا تتخذوا وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن  
عيينة قال) (حدثنا عمرو بن دينار) المكي (سمعت) بضمير النصب ولا يذرف سمعت (منه مرتين قال اخبرني)  
بالافراد (حسن بن محمد) اي ابن الحنفية قال (اخبرني) بالافراد ايضا (عبيد الله) بضم العين (ابن ابي رافع)  
اسلم مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال سمعت عليا رضى الله عنه) هو ابن ابي طالب (يقول بعثني رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انا والزبير والمقداد) زاد في رواية غير ابي ذر ابن الاسود وقوله انا انا كيد للضمير  
المنصوب ولا منافاة بين هذا وبين رواية ابي عبد الرحمن السلمي عن علي بعثني وابا هريرة الغنوي والزبير بن  
العوام لاحتمال أن يكون وقع البعث لهم جميعا (قال) ولا يذرف قال (انطلقوا حتى تأتوا روضه خاخ)  
بخاءين يجمعين بينهما ألف لا بهم حلة ثم جيم موضع بين مكة والمدينة على اثني عشر ميلا من المدينة  
(فان بها طعينة) بفتح الطاء المجهمة وكسر العين المهملة وفتح النون المرأة في اليهودج واسمها سارة على  
المشهور وكانت مولاة عمرو بن هشام بن عبد المطلب واسمها كنود كما قاله البلاذري وغيره وتكنى  
ام سارة (ومعها كتاب) من حاطب (تخذه ومنها فانطلقنا تعادى) بحذف احدى التاءين تخفيفا اذ الاصل  
تعادى اي تجرى (بنا خيلنا حتى اتينا الى الروضة) المذكورة (فاذا نحن بالطعينة) سارة المذكورة  
(فقلنا) لها (اخرجي الكتاب) بفتح الهمزة وكسر الراء الذي معك (وسالت مامى من كتاب فقلنا) لها (لتخرجي  
الكتاب) بضم المثناة الفوقية وكسر الراء والجيم (اولتفتين) فحسن (التياب) كذا في الفرع وأصله بضم  
النون وكسر القاف وفتح المثناة التحتية ونون التوكيد الثقيلة وللأصلي وأبي الوقت كما في الفرع وأصله  
أولتفتين بالفوقية المضمومة وحذف التحتية وفي بعض الاصول أولتفتين بفتح مكسورة أو مفتوحة بعد  
القاف والصواب في العربية أولتفتين بدون ياء لان النون الثقيلة اذا اجتمعت مع الياء الساكنة حذفت الياء  
لالتقاء الساكنين لكن أجاب الكرمانى وتبعه البرماوى وغيره بأن الرواية اذا صحت تقول المكسرة بانها  
لما سلكة لتخرجي وباب المشاكلة واسع والفتح بالجر على المؤنث الغائب على طريق الالتفات من الخطاب الى  
الغيبة (فاخرجته) اي الكتاب (من عقاصها) بكسر العين المهملة وبالقاف والصاد المهملة الخبط الذي  
يعتص به اطراف الذوائب أو الشعر المصفور وقال المنذرى هو لى الشعر بعضه على بعض على الرأس وتدخل  
اطرافه في أصوله وقبل هو السير الذي تجتمع به شعرها على رأسها (فأتينا به) اي بالكتاب وللمستمل بها أي  
بالعينة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقول الكرمانى أو بالمرأة معارض بما رواه الواحدى بلفظ وقال  
انطلقوا حتى تأتوا روضه خاخ فان بها طعينة معها كتاب الى المشركين فخذوه وخلوا سيبلها فان لم تدفعه لكم  
فاضربوا عنقه (فاذا فيه من حاطب بن ابي بلتع) بالحاء والطاء المكسورة المهملة ثم موحدة وبلتع بموحدة  
مفتوحة ولا م ساكنة فثناة فوقية وعين مهملة مفتوحة حنين واسمه عامر وتوفي حاطب سنة ثلاثين (الى اناس  
من المشركين من أهل مكة) هم صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن ابي جهل كما رواه الواقدي بسند له  
مرسل (يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) واقط الكتاب كما في تفسير يحيى بن سلام اما بعد  
يامعشر قريش فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم بجيش كالليل يسير كالسيل فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله  
وأعجزه وعده فانظروا لانفسكم والسلام (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله  
لا تعجل علي انى كنت امرأ ملتصقا بقريش) بفتح الصاد أى مضافا اليهم ولا نسب لى فيهم من الصاق الشئ بغيره  
وليس منه أو حليفا لقريش (ولم اكن من انفسها) بضم الفاء فى اليونانية وفى الفرع بفتحها مصححا وعند ابن  
اصحاق ليس لى فى القوم أصل ولا عشيرة وقال السهيلي كان حاطب حليفا لعبد الله بن حميد بن زهير بن أسد  
ابن عبد العزى (وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمونهم واهلهم وأموالهم فأحييت اذ)  
أى حين (فاتى ذلك من النسب فيهم ان اتخذهم يدا) أى نعمة ومنة عليهم (يحمونهم اقرا بى) وفى رواية

الصواب ابن المطلب قاله نصر



ابن اسحاق وكان لي بين أظهرهم ولد فصاعظهم عليه وأن في قوله أن اتخذهم صدرية في محل نصب مفعول أحبت  
 (وما فعلت) ذلك (كفر أو لا ارتداداً) أي عن ديني (ولا رضى بالكفر بعد الاسلام) فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لقد صدقكم (بتخفيف الدال أي قال الصدق وزاد في فضل من شهد بدرًا من المغازي ولا تقولوا الا خيراً  
 ولا بي ذر قد صدقكم فأسقط اللام التي قبل قاف قد) (فقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يا رسول الله دعني  
 أضرب عنق هذا المنافق) واستشكل اطلاق عمر عليه النفاق بعد شهادته عليه الصلاة والسلام بأنه ما فعل  
 ذلك كفر أو لا ارتداد أو لا رضاء بالكفر بعد الاسلام وهذه الشهادة نافية للنفاق قطعاً واجيب بأنه انما قال ذلك  
 لما كان عنده من القوة في الدين وبغض المنافقين وظن أن فعله هذا يوجب قتله لكنه لم يجزم بذلك فلذا استأذن  
 في قتله وأطلق عليه النفاق لكونه أبطن خلاف ما أظهر وعذره النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان متأولاً  
 اذ لا نمر فيما فعله (قال) عليه الصلاة والسلام مرشد الى علة تعلق قتله (انه قد شهد بدر) وكانه قال وهل أسقط  
 عنه شهوده بدر هذا الذنب العظيم فأجاب بقوله (وما يدريك لعل الله أن يكون قد اطلع على اهل بدر) الذين  
 حضروا وقعوا واستعمل اهل استعمال عسي فأني بأن قال النووي ومعنى الترجي هنا راجع الى عمر لان وقوع  
 هذا الامر محقق عند الرسول (فقال) تعالى مخاطباً بهم خطاب تشریف واکرام (اعملوا ما شئتم) في المستقبل  
 (فقد غفرت لكم) عبر عن الآتي بالواقع مبالغة في تحقيقه وعند الطبراني من طريق معمر عن الزهري عن عروة  
 غافر لكم وفي مغازي ابن عائد من مرسل عروة اعملوا ما شئتم فساغفر لكم قال القرطبي وهذا الخطاب قد تضمن  
 أن هؤلاء حصل لهم حالة غفرت بهم ذنوبهم السابقة وتأهلوا أن تغفر لهم الذنوب اللاحقة ان وقعت منهم  
 وما أحسن قول بعضهم \* واد الحبيب أتى بذنب واحد \* جاءت محاسنه بألف شفيع \* وليس المراد أنهم  
 فجزت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل لهم صلاحية أن يغفر لهم ما عساه أن يقع ولا يلزم من وجود  
 الصلاحية لشيء وجود ذلك الشيء وحله البر ماوى على انهم لم يقع منهم ذنب في المستقبل ينافي عقيدة الدين  
 بدليل قبوله عليه الصلاة والسلام عذره لما علم من صحة عقيدته وسلامة قلبه وقيل المراد غفران الماضي  
 لا المستقبل وتعقب بان هذا الصادر من حاطب انما وقع في المستقبل لانه صدر منه بعد بدر فلو كان للماضي  
 لم يحصل التسليم به هنا وقد أظهر الله تعالى صدق الله ورسوله عليه الصلاة والسلام في كل من أخبر عنه بشيء  
 من ذلك فانهم لم ينالوا على أعمال اهل الجنة الى أن فارقوا الدنيا ولو قد صدور شيء من أحد منهم لبادر الى التوبة  
 ولازم الطريقة المثلى كما لا يخفى والمراد الغفران لهم في الآخرة والافلو توجه على أحد منهم حجة مثلاً استوفى  
 منه بلا ريب (قال سفيان) بن عيينة (وأي اسناد هذا) أي بحسب الجلالة رجاله لانهم الاكابر العدول الايقاظ  
 والنفقات الحفاظ \* (باب الكسوة للاسارى) ما يوارى عورتهم اذ لا يجوز النظر اليها والكسوة بكسر الكاف  
 وقد تضمن يقال كسوته اذا ألبسته ثوباً والاسارى بضم الهمزة جمع أسير \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد)  
 الجعفي البخاري المسندى بفتح النون قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن عمرو) هو ابن دينار أنه (سمع جابر  
 ابن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما قال لما كان يوم بدر أتى) بضم الهمزة وكذا اللاحقة (باسارى) بدر  
 (وأتى بالعباس) بن عبد المطلب وكان في جملتهم (ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله عليه وسلم) له أي نظر  
 يطلب لاجل العباس (قيصاف وجد واقصيص عبد الله بن ابي) بضم الهمزة وفتح الموحدة ونشيد المنة التحية  
 هو ابن مالك بن الحارث وسلول ام ابي مالك وكان عبد الله سيد الخزرج ورأس المنافقين (يقدر عليه)  
 بفتح أوله وضم ثالته المخفف ولا يصلي يقدر عليه بضم ثم فتح اي يحيى على قدره (فكساه النبي صلى الله عليه وسلم  
 اياه) أي قيص عبد الله بن ابي وذلك انهم لم يجدوا قيصاً يصلح للعباس الا قيص عبد الله لان العباس كان  
 طويلاً جذاً وكذلك عبد الله (فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قيصه) عن بدنه (الذي ألبسه) لعبد الله بن ابي  
 بهد أن أخرج من قبره (قال ابن عيينة) سفيان (كانت له) أي لعبد الله بن ابي (عند النبي صلى الله عليه وسلم يد)  
 نعمة (فأحب) عليه الصلاة والسلام (أن يكافئه) عليها وفيه أن المكافأة تكون بعد الموت كالحياة \* والحديث  
 سبق في باب هل يخرج الميت من القبر من كتاب الجنائز \* (باب فضل من أسلم على يديه رجل) من الكفار \* وبه  
 قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين البغلا في قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن  
 عبد القاري) بالقاف والمثناة التحتية من غير همزة مرفوعة صفة ليعقوب أو بالجزء صفة لعبد وهو منسوب



لبني القارة هم بنو الهون بن خزعة بن مدركة (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار الأعرج  
 (قال اخبرني) بالافراد (سهل) بفتح السين وسكون الهاء (رضي الله عنه) زاد في رواية غير أبي ذر يعني ابن سعد  
 (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم غزوة) خير لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه (بالتثنية وهمزة  
 لا عطين مفتوحة في اليونانية مضمة ومدة في غيرها وللمستمل والجوى على يده بالافراد) يحب الله ورسوله ويحبه  
 الله ورسوله فبات الناس يملتهم أيهم يعطى الراية الموعود بها بضم المشاء التثنية من أيهم ويعطى مع فتح طائها  
 مبنيا للمفعول وللأصلي أيهم يعطى بفتح المشاء من أيهم وضما من يعطى وكسر الطاء (فغدوا) وللحوى والمستمل  
 غدوا (كلهم) على رسول الله صلى الله عليه وسلم (يرجوه) أي الفوز بالوعد وحذف النون بلا ناصب وجازم لغة  
 فصيحة ولا بي ذر رجونه (فقال) عليه السلام ولا بي ذر قال (ابن علي) أي مالى لأراه حاذرا كأنه صلى الله  
 عليه وسلم استبعد غيبته عن حضرته في مثل ذلك الموطن لاسيما وقد قال لا عطين الراية الخ (فقبل) يا رسول الله  
 هو (يشكى عينيه) قال عليه السلام فأرسلوا إليه فألقى به (فبصق) عليه الصلاة والسلام (في عينيه ودعاه فبرأ)  
 بفتح الراء كضرب وقد تكسر كعلم والاولى لاهل الجواز كما في الصحاح أي شفى (كان لم يكن به وجع) زاد  
 الطبراني من حديث علي فخر مدت ولا صدعت مذ دفع الى النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم خيبر (فأعطاه  
 الراية فقال) علي (أقاتلهم) بحذف همزة الاستفهام (حتى يكونوا مثلنا) مسلمين (فقال) عليه الصلاة والسلام  
 (أفقد) بضم الفاء وبالألالمجة أي امض (على رسلك) بكسر الراء على هينتك (حتى تنزل بساحتهم) بفنائهم  
 (ثم ادعهم الى الاسلام وأخبرهم بما يجب عليهم) من حق الله فيه (فوالله لأن يهدي الله بك رجلا) واحدا  
 (خير لك من أن تكون لك جرة النعم) فتصدق بها وجر بضم الحاء وسكون الميم من ألوان الابل المجودة وهي  
 انفسها وخيارها يضرب بها المثل في نفاسة الشيء وأن من لأن يهدي الله مصدريه في محل رفع على الابتداء والخبر  
 قوله خير لك وكأنه صلى الله عليه وسلم استحسّن قول علي أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا واستحسّده على ما قصده من  
 مقاتلته اياهم حتى يكونوا مهتدين اعلاء لدين الله تعالى ومن ثم حثه صلى الله عليه وسلم على ما نواه بقوله فوالله  
 لأن يهدي الله بك الخ \* وهذا موضع الترجمة ونأى مباحثه في المغازي ان شاء الله تعالى \* (باب الاسارى  
 في السلاسل) بضم همزة الاسارى \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة والمجدة بندار العبدى البصرى  
 قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر البصرى قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن محمد بن زياد) بكسر الزاي  
 وتخفيف المشاء (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عجب الله من قوم يدخلون الجنة)  
 أي وكانوا في الدنيا (في السلاسل) حتى دخلوا في الاسلام وبهذا التقدير يكون المراد حقيقة وضع السلاسل  
 في الاعناق ويقع التطابق بين الترجمة والحديث ويؤيد أن المراد الحقيقة ما عند المؤلف في تفسير آل عمران من  
 وجه آخر عن ابي هريرة في قوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس قال خير الناس للناس بأنون بهم في السلاسل  
 في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام وجملة جماعة على الجواز فقال المهلب المعنى يدخلون في الاسلام مكرهين  
 وسعى الاسلام بالجنة لانه سبها وقال ابن الجوزي معناه انهم اسروا وقيدوا فلما عرفوا صحة الاسلام دخلوا  
 طوعا وقد خلوا الجنة فكان الاكرام على الاسر والتيسيد هو السبب الاول فكأنه أطلق على الاكرام التسلسل  
 ولما كان هو السبب في دخول الجنة أقام المسبب مقام السبب وقال الكرمانى وتبعه البرماوى اعلمهم المسلمون  
 الذين هم اسارى في ايدي الكفار فيموتون أو يقتلون على هذه الحالة فيحشرون عليها ويدخلون الجنة كذلك  
 انتهى \* (باب فصل من أسلم من اهل الكتابين) التوراة والانجيل \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدينى  
 قال (حدثنا ميان بن عيينة) قال (حدثنا صالح بن حي) ضد الميت لقب له وهو صالح بن صالح بن مسلم بن حبان  
 وكنيته (ابو حسن) بفتح الحاء والسين المهملتين (قال) أي صالح (سمعت الشعبي) عامر بن شراحيل (يقول  
 حدثني) بالافراد (ابو بردة) بضم الموحدة الحارث (انه سمع ابا) عبد الله أبا موسى بن قيس الاشعري رضى الله  
 عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة) من الرجال مبتدأ خبره قوله (يؤتون اجرهم مرتين الرجل تكون له  
 الامة) برفع الرجل بدلا من ثلاثة بدل تفصيل أو بدل كل بالنظر الى المجموع أو الرجل خبر مبتدأ محذوف تقديره  
 اولهم أو الاول الرجل (فيعلمها) ما يجب تعليمه من الدين (فيحسن) بفاء العطف ولا بي ذر ويحسن (تعليمها  
 ويؤتوها) لتتخلق بالاخلاق الحيدة (فيحسن أدبها) من غير عنف ولا ضرب بل بالرفق وانما غاير بينه وبين التعليم



وهو داخل فيه لتعلقه بالمرآت والتعليم بالشرعيات أي الأول عرفي والثاني شرعي أو الأول ديني والثاني ديني (ثم يعنفها في تزوجها) بعد أن يصدقها (فله اجران) أجر العتق وأجر التزويج وانما اعتبرهما لانهما الخاصان بالامام دون السابقين (ومؤمن اهل الكتاب) اليهودي والنصراني (الذي كان مؤمنا) بنبيه موسى وعيسى (ثم آمن بالنبي) محمد (صلى الله عليه وسلم) في عهد بعثته أو بعدها الى يوم القيامة جزم الكرماني وتبعه العيني بالأول معلا بأن نبيه بعد البعثة انما هو محمد صلى الله عليه وسلم باعتبار عموم بعثته عليه السلام ولا يخفى ما فيه فان بعثته عليه الصلاة والسلام في عهده وبعده عامة لا فرق بينهما او جزم بالثاني الامام البلقيني وتبعه الحافظ ابن حجر عملا بظاهر اللفظ وفي كل منهما نظر لا نأذا قلنا ان بعثته عليه الصلاة والسلام فاطعة لدعوة عيسى فلا نبي له مؤمن من اهل الكتاب الا محمد صلى الله عليه وسلم وحينئذ فلا يمان انما هو بمحمد صلى الله عليه وسلم فقط فكيف ترتب الاجر مرتين أجيب بأن مؤمن اهل الكتاب لا بد أن يكون مع ايمانه بنبيه مؤمنا بمحمد صلى الله عليه وسلم للعهد المتقدم والميثاق في قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبيين الاية المفسر بأخذ الميثاق من النبيين وامهم مع وصفه تعالى له في التوراة والانجيل فاذا بعث صلى الله عليه وسلم قال ايمان به مستقر فان قلت فاذا كان الامر كما ذكر فكيف تعدد ايمانه حتى تعدد أجره اجيب بأن ايمانه أولا تعلق بأن الموصوف بكذا رسول وايمانه ثانيا تعلق بأن محمد صلى الله عليه وسلم هو الموصوف تلك الصفات فهما معلومان متباينان فحاشا للتعدد (فله اجران) أجر الايمان بنبيه وأجر الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وكذا حكم الكتابية اذا النساء شقائق الرجال في الاحكام واستشكل دخول اليهود في ذلك لان شرعهم نسخ بعيسى عليه السلام والمنسوخ لا أجر في العمل به فيختص الاجران بالنصراني اجيب بأننا لانسلم أن النصرانية ناسخة لليهودية نعم لو ثبت ذلك لكان كذلك كذا اقرره الكرماني وتبعه البرماوي وغيره لكن قال في الفتح لا خلاف أن عيسى عليه السلام ارسل الى بني اسرائيل فمن أجاب منهم نسب اليه ومن كذب منهم واستمر على يهوديته لم يكن مؤمنا فلا يتناول له الخبر لان شرطه أن يكون مؤمنا بنبيه نعم من دخل في اليهودية من غير بني اسرائيل أولم يكن بحضرة عيسى فلم يتابعه دعونه يصدق عليه انه يهودي مؤمن اذ هو مؤمن بنبيه موسى ولم يكذب نبيا آخر بعده من أدرك بعثة محمد صلى الله عليه وسلم ممن كان بهذه المثابة وآمن به لم يشكك انه يدخل في الخبر المذكور نعم الاشكال في اليهود الذين كانوا بحضرة صلى الله عليه وسلم وقد ثبت أن الآية الموافقة لهذا الحديث وهي قوله تعالى في سورة القصص او ان يؤتون أجرهم مرتين نزات في طائفة آمنوا به كعبدة الله بن سلام وغيره ففي الطبراني من حديث رفاة القرظي قال نزات هذه الآيات في وفي من آمن معي وروى الطبراني باسناد صحيح عن علي بن رفاة القرظي قال خرج عشرة من اهل الكتاب منهم ابي رفاة الى النبي صلى الله عليه وسلم فآمنوا فأؤذوا فنزات الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون الآيات فهو لا من بني اسرائيل ولم يؤمنوا بعيسى بل استمروا على اليهودية الى أن آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد ثبت انهم يؤتون أجرهم مرتين قال الطبراني فيحتمل احراء الحديث على عمومهم اذ لا يعد أن يكون طريان الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم سببا لقبول تلك الايمان وان كانت منسوخة انتهى ويمكن أن يقال ان الذين كانوا بالمدينة لم تبلغهم دعوة عيسى عليه السلام لانهم لم تنتشر في اكثر البلاد فاستمروا على يهوديته مؤمنين بنبيهم موسى الى أن جاء الاسلام فآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم فهذا يرتفع الاشكال واشترط بعضهم في الكتابي بقاءه على ما بعث به نبيه من غير تبديل ولا تحريف وعورض بأنه صلى الله عليه وسلم كتب الى هرقل أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين وهرقل كان ممن دخل في النصرانية بعد التبديل والتقيد بأهل الكتاب مخرج لغيرهم من الكفار فلا ينبغي حمله على العموم وان جاء في الحديث ان حسنات الكفار مقبولة بعد اسلامهم لان لفظ الكفار يتناول الكافر الحربي وليس له أجران قطعا (والعمد) المملوك (الذي يؤدى حق الله) تعالى كالصلاة والصوم (وينصح سيده) في خدمته وغيرها (له اجران) ايضا اجر تأديته للعبادة وأجر نصحه (ثم قال) عامر (الشعبي) يخاطب صالحا (وأعطيت ككها) بواو العطف أي المسألة أو المقالة وللعموى والمستقلى أعطيت كها بضم الهمزة بلفظ المستقبل من غير واو ولا فوقية (بغير شيء) من الاجرة (وقد كان الرجل يرحل) يسافر (في أهون منها) أي من المسألة (الى المدينة) النبوية (باب) حكمهم (اهل الدار) الحريين (يهيتون) بفتح المشنة التحية بعد الموحدة مبني للمفعول أي يغار عليهم بالليل بحيث لا يجيز بين



أفرادهم (فصاحب الولدان) أي الصغار بسبب التيبث (والذراري) بالذال المجهمة والرفع والتشديد عطفًا على الولدان هل يجوز ذلك أم لا ثم ذكر المؤلف رحمه الله تعالى تفسير ثلاث آيات من القرآن يوافقن ما في الخبر على عادته الأولى (بيانا) بالموحدة ثم المثناة التحتية الخفيفة وبعد الألف فوقية لانياما بالنون والميم من النوم لان مراده قوله تعالى في الاعراف فجاءها بأسنأ أي عذابا بعد التكذيب ببيانابهني (لبلأ) ومسمى الليل ببياناه لانه يات فيه والثانية قوله في سورة النمل قالوا اتقاوه ابا الله (ليبيته) بالتحية بعد اللام في اليونينية وفي غيرها بالنون من البيات وهو ما غنة العدو (لبلأ) والثالثة (بيت) بمثناة تحية ثم موحد فثناة مفتوحة مشددة ثم فوقية مضمومة أي (لبلأ) لكن لفظ التلاوة في سورة النساء بيت بموحدة ثم مثناة تحية مشددة فوقية مفتوحة والله يكتب ما يبيتون والثانية والثالثة من زيادة أبي ذر كما في الفتح والذي في الفرع سقط طهما عنده قاله أعلم وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا) ابن شهاب (الزهرى عن عبيد الله) بنضم العين ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود وفي مسند الحمدي عن سفيان عن الزهرى اخبرني عبيد الله (عن ابن عباس عن الصعب) ضد السهل (ابن جثامة) بفتح الجيم وتشديد المثلثة الليثي (رضي الله عنهم) قال مربي النبي صلى الله عليه وسلم بالابواء) بفتح الهمزة واسكان الموحدة مدودا من عمل الفرع من المدينة بينه وبين الحقة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرون ميلا وسميت بذلك لقبوة السبيل بها (ابو بوزان) بفتح الواو بعد الموحدة وتشديد الهمزة وبعد الألف نون قرية جامعة بينها وبين الابواء ثمانية أميال وهي أيضا من عمل الفرع والشك من الراوى (وسئل) بووالحال ونسب السنين مبني للمفعول قال في الفتح ولم أقف على اسم السائل ثم وجدت في صحيح ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن الزهرى بسنده عن الصعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين انقتلهم معهم قال نعم فظهر أن الراوى هو السائل ولا يذر فسئل (عن أهل الدار) الخرييين حال كونهم (بيتون) بفتح المثناة المشددة بعد الموحدة مبني للمفعول أي يغار عليهم لئلا يبحث لا يعرف رجل من امرأة (من المشركين) بيان لأهل الدار (فصاحب) بنضم المثناة (من نسائهم وذرائعهم) بالذال المجهمة وتشديد المثناة التحتية (قال) عليه الصلاة والسلام مجيبا للسائل (هم) أي المثناة والذراري (منهم) أي من أهل الدار من المشركين وليس المراد اباحة قتلهم بطريق القصد اليهم بل اذا لم يوصل الى قتل الرجال الا بذلك قتلوا والا فلا تقصد الاطفال والنساء بالقتل مع القدرة على ترك ذلك جميعا بين الاحاديث المصرحة بالنهي عن قتل النساء والصبيان وما هنا قال الصعب بن جثامة (وسمعه) عليه الصلاة والسلام ولا يذر فسمعه بالقائه قال الحافظ ابن حجر والاول أوضح (بقول لاسحق الا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) ومن يقوم مقامه من خلفائه وأصل الحى عند العرب أن الرئيس منهم كان اذا نزل منزلا فخصبا استعوى كلبا على مكان عال فالى حيث انتهى صوته صاه من كل جانب فلا يرمى فيه غيره ويرعى هو مع غيره فيما سواه فأبطل الشرع ذلك وحى بغيرتين كافي اليونينية وفي بعض النسخ حتى يثبونه فتكون لاجعنى ليس وعلى الاول تكون للاستغراق بخلاف الثاني وهذا حديث مستقل ذكره المؤلف فيما سبق في كتاب الشرب ووجه دخوله هنا كونه يحمل ذلك كذلك (و) بالسند السابق (عن) ابن شهاب (الزهرى انه سمع عبيد الله) ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود حال كونه يقول (عن ابن عباس حدثنا الصعب) بن جثامة (في الذراري) فقط قال سفيان (كان عمرو) أي ابن دينار (يحدثنا) هذا الحديث (عن ابن شهاب) الزهرى مرسلا (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال من آباؤهم وقد اخرج الاسماعيلي الحديث من طريق العباس بن يزيد حدثنا سفيان قال كان عمرو يحدث قبل أن يقدم الزهرى عن الزهرى عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب قال سفيان فقدم علينا الزهرى فسمعه بعينه ويديه فذكر الحديث فاتنى الارسال نعم صورته صورة الارسال ولا يندفع باخراج الاسماعيلي له قال سفيان (فسمناه) بعد ذلك (من الزهرى قال اخبرني) بالافراد (عبيد الله) بن عبد الله (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن الصعب) بن جثامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو) هو ابن دينار (هم من آباؤهم) واخرج الحديث مسلم في المغازي وأبو داود وابن ماجه في الجهاد والترمذي والنسائي في السير (باب) النهي عن (قتل الصبيان في الحرب) لقصورهم عن فعل الكفر ولما في استبقائهم من الاتفاع بهم اما بالرق أو بالفداء عند من يجوز أن يفادى به وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) هو احمد بن



عبد الله بن يونس التميمي البربوعي الكوفي قال (أخبرنا الليث) بن سعد المصري ولا يذرحه ثالثة (عن نافع  
 أن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه أخبره أن امرأة) لم تسم (وجدت في بعض مغازي النبي صلى  
 الله عليه وسلم) هي غزوة الفتح كما في المعجم الأوسط للطبراني (مقتولة) بالنصب (فأنكر رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قتل النساء والصبيان) وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد \* (باب) النهي عن  
 (قتل النساء في الحرب) \* وبه قال (حدثنا إسحاق بن إبراهيم) بن راهويه (قال قلت لأبي أسامة) بضم الهمزة  
 حماد بن أسامة (حدثكم عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله بن عمر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله  
 عنهم) قال وجدت امرأة) حال كونها (مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم) فتح مكة (فنهى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان) استدله البرماوي كالكرمانى على أنه إذا قال للشيخ  
 أخبركم أو حدثكم ونحوه ما فلان وسكت عن جوابه مع قرينة الإجابة جازله أن يرويه عنه لكن رده الحافظ  
 ابن حجر بأن إسحاق بن راهويه روى الحديث في مسنده كذلك وزاد في آخره فأقر به أبو أسامة وقال نعم  
 وحينئذ فلا حجة فيه لما ذكره لأنه تين من هذه الطريق الأخرى أنه لم يسكت وتعقبه العيني بأنه لا يستلزم من  
 قوله نعم في أحدهما عدم سكوتة في الأخرى وكذا قاله فايئامل \* هذا (باب) بالنسبة (لا يعذب بعذاب الله)  
 بفتح الذال من يعذب مبنياً للمفعول \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى البجلي قال (حدثنا الليث)  
 ابن سعد (عن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف ابن عبد الله بن الأشج (عن سليمان بن يسار) بفتح المثناة التحتية  
 والمهمله المحققة الهلالي المدني مولى ميمونة أو أم سلمة (عن أبي هريرة رضي الله عنه) كذا أخرجه الترمذي  
 كما وثق هنا وخالف محمد بن إسحاق فرواه في السيرة عن يزيد بن أبي حبيب عن بكير فادخل بين سليمان وأبي  
 هريرة أبا إسحاق الدوسي وسليمان قد صح سماعه من أبي هريرة وهو غير مدلس فتكون رواية ابن إسحاق  
 من المزيدي متصل الأسانيد (أنه) أي أبا هريرة (قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث) أميره حمزة  
 ابن عمرو والأسلمي كما عند أبي داود بأسناد صحيح (فقال ان وجدتم فلانا وفلانا) هبار بن الأسود ونافع بن عبد  
 عمرو وأوغرهما كما مر (فأحرقوهما بالنار) بهمزة قطع (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أردنا الخروج)  
 للسفر وودعناه (إني أمرتكم أن تحرقوا) بالتشديد والذي في اليونينية بالتخفيف (فلانا وفلانا وان النار  
 لا يعذب بها إلا الله) عز وجل خبره في النهي وهو نسخ لأمره السابق وفي رواية ابن لهيعة وأنه لا ينبغي ولا بن  
 إسحاق ثم رأيت أنه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا الله قال الأيضوي انما منع التعذيب بالنار لأنه أشد العذاب  
 ولذلك أوعدها الكفار وقال الطيبي لعل المنع من التعذيب بها في الدنيا أن الله تعالى جعل النار فيها منافع  
 للناس وارتفاقهم فلا يصح منهم أن يستعملوها في الضرر ولكن له تعالى أن يستعملها فيه لأنه ربهما وما لكها  
 يفعل ما يشاء من التعذيب بها والمنع منه والله أشار بقوله في الحديث الآخر بالنار وقد جمع الله تعالى  
 الاستعمالين في قوله نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمعقوين أي تذكرة لربنا ربهما لتكون حاضرة للناس  
 يذكرون ما أوعدها به وجعلناها أسبابا للمعاش كلها انتهى وقد اختلف السلف في التحريق فكرهه عمرو ابن  
 عباس وغيرهما مطلقا سواء كان بسبب كفر أو قصاصا أو أجازة على وخالد بن الوليد وقال المهلب ليس هذا النهي  
 على التحريم بل على سبيل التواضع وقد سئل عليه الصلاة والسلام عمن العرينيين بالحديد المحمي وحرق أبو بكر  
 رضي الله عنه اللائط بالنار بحضرة الصحابة وتعقب بأنه لا حجة فيه للجواز فان قصة العرينيين كانت قصاصا  
 أو منسوخة وتجوز الصحابي معارض بمنع صحابي غيره (فان وجدتموهما) بالواو والجيم وفي باب التوديع  
 فان أخذتموهما (فأقتلوهما) \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة  
 (عن أيوب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (أن عليا رضي الله عنه حرق قوما) هم السبائية  
 اتباع عبد الله بن سبأ كانوا يزعمون أن عليا ربهم تعالى الله وتقدس من مقاتلتهم وعند ابن أبي شيبة كانوا قوما  
 يعبدون الأصنام (فبلغ) ذلك (ابن عباس) رضي الله عنهما (فقال لو كنت أنا) بدله فالخبر محذوف وأتى بآنا  
 تأكيده للضمير المتصل (لم احرقهم لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعباد الله) وهذا أصح في النهي  
 من السابق في الحديث الذي قبل (وأقتلتهم) كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من بدل دينه الحق وهودين  
 الاسلام (فأقتلوه) وفي حديث مروي في شرح السنة فبلغ ذلك عليا فقال صدق ابن عباس وانما حرقتهم على  
 رضي الله عنه بالرأى والاجتهاد وكأنه لم يقف على النص في ذلك قبل فجوز ذلك للتشديد بالهـ طار والمبالغة



في النكابة والنكال وقوله ولقتلهم عطف على جواب لو وأنى باللام لا فادتها معنى التأكيد وخصها بالثاني دون  
الاول وهو الجواب لان القتل أهم وأحرى من غيره لورود النص أن النصار لا يذهب بها الا الله وهذا الحديث  
أخرجه المؤلف ايضا في استنباط المرتدين وأبو داود وابن ماجه في الحدود وكذا الترمذي والنسائي في المحاربة  
هذا (باب) بالتسوين يذكرفيه التخيير بين المن والفداء في الاسرى لقوله تعالى في سورة القتال (فاما من بعد  
واما فداء) أي فاما من منا أو تفدون فداء والمراد التخيير بعد الاسر بين المن والاطلاق وبين أخذ الفداء  
وعن بعض السلف انهم أخذوا بوجه بقوله تعالى فاقبلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية والاكثرون على انها  
محمكة قال بعضهم التخيير بين القسمين فلا يجوز قتله والاكثرون منهم وهو قول اكثر السلف على التخيير بين  
المن والفداء والقتل والاسترقاق (فيه) أي في الباب (حديث ثمانية) بضم المثناة وقد ذكره المؤلف في مواضع  
وافظه في وفد بني حنيفة من المغازي بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة  
يقال له ثمانية بن اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك  
يا ثمانية فقال عندي خير يا محمد ان تقتلني تقتل ذامم وان تنم تنم تنم على شاكر وان كنت تريد المال فسل منه ما شئت  
حتى كان الفداء فقال له ما عندك يا ثمانية قال ما قلت لك ان تنم تنم تنم على شاكر فتركه حتى كان بعد الفداء فقال  
ما عندك يا ثمانية فقال ما قلت لك فقال أطلقوا ثمانية الحديث وهذا موضع الترجمة منه فانه صلى الله عليه  
وسلم افتره على ذلك ولم ينكر عليه التفسير ثم من عليه بعد ذلك وهو يؤيد قول الجمهور ان الامر في اسرى الكفار من  
من الرجال الى الامام يفعل ما هو الا حظ للاسلام والمسلمين وعن مالك لا يجوز المن بغير فداء وعن الحنفية لا يجوز  
المن أصلا لا بفداء ولا بغيره (و) في الباب ايضا (قوله عز وجل) في سورة الانفال (ما كان لنبى أن يكون له اسرى  
الآية) أي ما صح وما استقام لنبى من الانبياء أن يأخذ اسارى ولا يقتلهم زاد في رواية أبي ذر رجمة ذر  
يخن في الارض يعني يغلب في الارض وهذا تفسير أبي عبيدة وعن مجاهد الانحان القتل وقيل المبالغة فيه أي  
حتى يكتر فيه من الاسلام ويذل الكفر (تريدون عرض الدنيا) حطامها وهو الفداء (الآية) وتعامها والله يريد  
الآخرة يريد لكم ثواب الآخرة أو سبب نيل الآخرة من اعزاز دينه ورفع أعدائه والله عزير يغلب أوليائه على  
أعدائه حكيم يعلم ما يليق بكل حال ويخصه بها كما أمر بالانحان ومنع من الاقتداء حين كانت الشوكة للمشرك كما  
وخبر بينه وبين المن لما تحولات الحال وصارت الغلبة للمؤمنين نزلت حين جاءوا بأسارى بدر فاستشار صلى الله  
عليه وسلم فيهم فقال عمرهم أئمة الكفر والله أغنائه عن الفداء فاضرب اعناقهم وقال أبو بكرهم قومك وأهلنا  
لعل الله أن يتوب عليهم خذ منهم فدية تقوى بها الصعابك فقبل الفداء وعفا عنهم هذا (باب) بالتسوين (هل للاسير)  
في ايدي الكفار (أن يقتل ويحصد) ولا يذرا ويحصد (الذين اسروهم حتى ينجم من الكفرة فيه المسور) أي  
في حكم الباب حديث المور بن مخزومة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) في صلح الحديبية وفيه وعلى انه لا يأتين  
منارجل وان كان على دينك الا ردته اليك الى أن قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فجاءه أبو بصير  
رجل من قريش وهو مسلم فارسلوا في طلبه رجلين فقالا العهد الذي جعلت لنا قد دفعه الى الرجلين فخرجا به حتى  
بلغا ذال الحليفة فمزوايا كانوا من غرامهم فقال أبو بصير لا أحد الرجلين والله اني لا اري سبيك هذا يا فلان جيدا  
فاستله الآخر فقال أجل والله انه جيد لقد جربت به ثم جربت فقال أبو بصير اني أنظر اليه فأمكنه منه فضر به  
حتى برد وفر الآخر حتى أتى المدينة فدخل المسجد بعدد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لقد رأي  
هذا ذعر فلما انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم قال قتل والله صاحبي واني لمتبول جفاء أبو بصير فقال يا نبي الله  
قد والله أوفى الله بك ذمتك قد ردوني اليهم ثم أنجاني الله منهم قال النبي صلى الله عليه وسلم ويل امة مسعر  
حرب لو كان له أحد فلما سمع ذلك عرف انه سيرده اليهم فخرج حتى أتى سيف البحر قال وينقلت منهم أبو جندل  
ابن سهيل فلحق بأبي بصير فجعل لا يخرج رجل من قريش قد أسلم الا لحق بأبي بصير حتى اجتمعت منهم عصابة فوالله  
ما يسعون بعير خرجت لقريش الى الشام الا اعترضوا الهام فقتلوه وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش الى النبي  
صلى الله عليه وسلم تناشده بالله والرحم لما أرسل فن اتاه فهو آمن فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فلم  
ينكروا صلى الله عليه وسلم على أبي بصير قتله العامري ولا أمر فيه بقود ولا دية وانما لم يجزم المؤلف  
رجحه الله بالحكم لانه اختلف في الاسير يعاهد أن لا يهرب فقال الشافعي والكوفيون لا يلزمه



وقال مالك يلزمه وقال ابن القاسم وابن المواز ان كرهوه على أن يحلف لم يلزمه لأنه ~~مكره~~ وقال بعض  
 الفقهاء لا فرق بين الحلف والعهد ونحوه عن بلد الكفر واجب والحجة في ذلك فعل أبي بصير وتصويب النبي  
 صلى الله عليه وسلم فعله انتهى قال أبو عبد الله الآتي ولا حجة فيه لأنه ليس فيه إلا أن أبابصر عاهدهم على ذلك  
 والنبي صلى الله عليه وسلم انما عاهدهم على أن لا يخرج معه بأحد منهم ولا يجسه عنهم ولا عاهدهم على أن  
 لا يخرج منهم من اسلم فيلزم ذلك أبابصر وهذا (باب) بالتزوين (إذا حرق المشرك) الرجل (المسلم هل يحرق)  
 هذا المشرك جزاء فعله وبه قال (حدثنا علي) بضم الميم وتشديد اللام المفتوحة وأبى ذر ابن أسد قال  
 (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله  
 ابن زيد الجرمي (عن أنس بن مالك رضي الله عنه ان رهطاً من عكل) بضم العين وسكون الكاف قبيلة معروفة  
 (غسانية) نصب بدلاً من رهطاً وبياناً له (قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم فاجتروا المدينة) بالجيم الساكنة  
 وفتح المثناة والواو الأولى من الاجتواء أي كرهوا الإقامة بها أولم يوافقهم طعامها (فقالوا يا رسول الله  
 ابغضنا رسولاً) بكسر الراء وسكون السين المهملة أي اطلب لنا بلناً (قال) ولا بى ذر فقال (ما اجدكم الا ان  
 تلحقوا بالذود) بفتح الدال المهملة آخره مهملة من بين التسلات الى العشرة من الابل (فانطلقوا فأنزروا من  
 ابوالها والبناتها حتى صعدوا وسموا) وللاسماعيلي من رواية ثابت ورجعت اليهم ألوانهم (وقتلوا الراعى) يسارا  
 غلامه عليه الصلاة والسلام (واستاقوا الذود) افعال من السوق وهو السير العنيف (وكفروا بعد اسلامهم  
 فأتى الصريح النبي صلى الله عليه وسلم) بالصاد المهملة وانحاء المعجمة فعيل بمعنى فاعل أي صوت المستغيث  
 (فبعث) عليه الصلاة والسلام (الطلب) في آثارهم وفي حديث سلمة بن الأكوع خيلاً من المسلمين اميرهم  
 كرز بن جابر الفهري ولمسلم من رواية معاوية بن قرة عن أنس انهم شباب من الانصار قريب من عشرين رجلاً  
 وبعث معهم قاتلاً يقتص آثارهم (فخارجل النهار) بالجيم أي ارتفع (حتى اتى بهم) بضم الهمزة وكسر المثناة  
 الفوقية اليه عليه الصلاة والسلام (فقطع ايديهم وأرجلهم) بتشديد الطاء في اليونينية أي أمرهم بقطع  
 وظاهره انه قطع يدي كل واحد ورجليه لكن يردّه رواية الترمذي من خلاف وللمواف من رواية الاوزاعي  
 لم يحسمهم أي لم يكوها قطع منهم بالنار لينقطع الدم بل تركهم ينزفون (ثم أمر) عليه الصلاة والسلام (بمسهم  
 فأجبت) بضم الهمزة رباعياً وهو المعروف في اللغة (فكلمهم بها) بالتخفيف أي أمر بذلك وفي رواية فأكلوا  
 بهمزة مضمومة وكسر الحاء وانحاء فعل ذلك بهم لما في رواية التيمي انهم كانوا يفعلوا بالراعاء مثل ذلك وعليه ينزل  
 تبويب البخاري ولولا ذلك لم تكن ثم مناسبة وقيل انه منسوخ بآية المائدة انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله  
 الآية قاله الشافعي (وطرحهم بالحرة) بالحاء والراء المهملين أرض ذات حجارة سود معروفة بالمدينة  
 (يستسقون فياسقون حتى ماتوا) استشكل بأن الاجماع كما قاله القاضي أن من وجب قتله فاستسقى يسقى  
 واجب بانه ليس في الحديث ما يدل على انه صلى الله عليه وسلم أمر بذلك ولا اذن فيه أو أنهم بارتدادهم لم تكن  
 لهم حرمة ولذلك قال أصحابنا من معه ما يحتاج اليه لعطش وهناك مرتدولم يسقه مات يتوضأ به ولا يسقيه  
 بخلاف الذي واليه (قال أبو قلابه) عبد الله (قتلوا وسرقوا) لانهم أخذوا القاح من حرز مثلها وهذا  
 أخذ أبو قلابه استنباطاً ~~لكنه~~ نزع فيه بأن هذه ليست سرقة وانما هي حراقة (وحاربوا الله ورسوله  
 صلى الله عليه وسلم وسعوا في الارض فساداً) وهذا (باب) بالتزوين من غير ترجمة وهو كالفصل من سابقه  
 وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن يونس) بن يزيد  
 الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب وابي سلمة) بن عبد الرحمن (ان أباه ريرة رضي الله عنه  
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قرصت) بفتح القاف والراء والصاد المهملتين أي لدغت (غلة  
 نبي من الانبياء) هو عزير وعند الترمذي الحكيم انه موسى (فامر بقرية النمل) موضع اجفاعة  
 (فأحرق) بني التائب أي القرية ولا بى ذر فاحرق أي النمل لجواز التعذيب بالنار واحراق النمل قصاصاً  
 وهو غير مكلف في شرعه واستدل به على جواز حرق الحيوان المؤذى لان شرع من قبلنا شرع لنا اذ الم يأت  
 في شرعنا ما يرفع نعم ورد فيه النهي عن التعذيب بالنار الا في القصاص بشرطه وكذا لا يجوز عندنا قتل النمل  
 لحديث ابن عباس في السنن انه النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل النملة والنحلة (قاوحى الله اليه) الى ذلك  
 النبي (أن قرصت غلة) بفتح الهمزة وهمزة الاستفهام مقدرة او مفعول بها (أحرق امة من الامم تسبح الله)



بحالي في بده الخلق فهلا نله واحدة أي فهلا حرق نله واحدة وهي التي آذنت بخلاف غير ما قل يصد منها  
 جناية وفيه إشارة إلى أنه لو اسرق التي قرضته لما عوتب وقيل لم يقع عليه العتب في أصل القتل ولا في الاسراق  
 تل في الزيادة على النملة الواحدة وهو يدل لجوازه في شرعه وتعقب بأنه لو كان كذلك لم يعاتب أصلاً ورأساً  
 أو أنه من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين وقد روي أن لهذه القصة سبباً وهو أن هذا النبي مر على قرية  
 أهلكها الله بذنوب أهلها فوقف متعجباً فقال يارب كان فيهم صبيان ودواب ومن لم يعترف ذنباً ثم نزل فحقت  
 شجرة فخرت له هذه القصة فنبه الله على أن الجنس المؤذي يقتل وإن لم يؤذ وقتل أولاده وإن لم تلغ الأذى  
 والحاصل أنه لم يعاتبه إنكار المافعل بل جواباً له وإيضاحاً لكمة شعول الأهل بك لجميع أهل تلك القرية  
 فضر به المثل بذلك أي إذا اختلط من يستحق الأهل بك بغيره وتعين الأهل بك لجميع طريقاً إلى أهلاك المستحق  
 جازاً أهلاك الجميع \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحيوان وأبو داود في الأدب والنسائي في الصيد وابن  
 ماجه \* (باب جواز (سرق الدور والتخيل) التي للمشركين وحرق بفتح الحاء وسكون الراء واعترضه في فتح  
 الباري بأنه لا يقال في المصدر حرق وإنما يقال تحريق واحراق لأنه رباعي وقال الزركشي الصواب اسراق  
 وذهب في المصباح بأن في المشارق والحرق يكون من النار والاعرف الاحراق جعل الحرق معروفاً لا خطأ  
 \* وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسماعيل) بن أبي خالد  
 الأسدي الجلي (قال حدثني) بالافراد (قيس بن أبي حازم) بالمهملة والزاي (قال قال جرير) بفتح الجيم ابن  
 عبد الله الأحمد رضي الله عنه (قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تري يحيى) بفتح الهمزة وتخفيف اللام  
 وبالراء والحاء المهملتين طلب ينضمين الأمر باراحة قلبه المقدس (من ذي الخلفة) بالحاء المعجمة واللام بعدها  
 صاد مهملة مفتوحة أو بفتح أوله وسكون ثانيه أو بضمهما أو بفتح ثم ضم والاول أشهر لأنه لم يكن شئ أعجب  
 لقلبه عليه الصلاة والسلام من بقاء ما يشرك به من دون الله وخص جرير بذلك لأنها كانت في بلاد قومه  
 وكان هو من أشرفهم (وكان) ذو الخلفة (يماً) أصم (في ختم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثلثة وفتح العين  
 المهملة بكسر قبيلة شهيرة يتسبون إلى ختم بن أنمار بفتح الهمزة وسكون النون ابن أراش بكسر الهمزة  
 وتخفيف الراء آخره شين معجمة أو اسم البيت الخلفة واسم الصم ذو الخلفة وضعفه الزمخشري بأن ذولا تضاف  
 إلا إلى أسماء الأجناس (يسمى) أي ذو الخلفة (كعبة اليمانية) بالتخفيف لأنه بأرض اليمن ضاهوا به الكعبة  
 البيت الحرام من إضافة الموصوف إلى الصفة وجوزوا الكوفيين وهو عند البصريين بتقدير كعبة الجهة  
 اليمانية (قال) جرير (فانطلقت) أي قبل وفاته عليه الصلاة والسلام بشهرين (في خمسين ومائة فارس من  
 أسمر) بفتح الهمزة وسكون الحاء المهملة وفتح الميم آخره سين مهملة قبيلة من العرب وهم أخوة بجيلة بفتح  
 الموحدة وكسر الجيم رهط جرير يتسبون إلى أحسن بن الغوث بن أنمار وبجيلة امرأة تنسب إليها القبيلة  
 المشهورة (وكانوا أصحاب خيل) أي يثبتون عليها لقوله (قال وكنت لا أبت على الخيل فضر) عليه الصلاة  
 والسلام (في صدرى) لأن فيه القلب (حتى رأيت أثر أصابعه) الشريفة (في صدرى وقال اللهم نبته) على  
 الخيل (وأجعلها هادياً) لغيره حال كونه (مهدياً) بفتح الميم في نفسه (فانطلق) جرير (إليها) إلى ذي الخلفة  
 (وكسرها) أي هدم بناءها (وحرقها) بتشديد الراء بأن رمى النار فيها من الخشب (ثم بعث) جرير (إلى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (بجبره) بكسرها ونحويةها (فقال رسول جرير) هو أبو أرتاة حصين  
 ابن ربيعة بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين لرسول الله صلى الله عليه وسلم (والذي بعثك بالحق ما جئتك حتى  
 تركتها كأنها جل اجوف) بالهمزة والجيم والواو والفاء أي صارت كالبحر الخالي الجوف (أو) قال (اجرب)  
 بالراء والموحدة كناية عن نزاع زيفها واذاب بهجتها وقال الخطابي مثل الجمل المطلي بالقطران من جربه إشارة  
 إلى ما حصل لها من سواد الاحراق (قال فبارك) عليه الصلاة والسلام (في خيل أحسن ورجالها) أي دعائها  
 بالبركة (خمس مرات) مبالغة واقتصر على الترتل لأنه مطلوب \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلاثة العبدى  
 البصري ولم يصب من ضعفه قال (أخبرنا سفيان) بن عيينة أو الثوري (عن موسى بن عتبة عن نافع عن ابن  
 عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال حرق النبي صلى الله عليه وسلم) بتشديد الراء (فخل بن النضير) قبيلة  
 من اليهود بالمدينة سنة أربع من الهجرة وخرب بيوتهم بعد أن حاصروهم خمسة عشر يوماً وفيهم نزلت الآيات



من سورة الحشر وفي رواية المغازي عند المؤلف قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخيل بني النضير وقطع  
وهي البويرة فنزلت ما قطعتم من لبنة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله والبويرة موضع نخيل بني النضير  
وقوله فنزلت يدل على أن نزول الآية بعد التحريق فيصمم أن يكون التحريق باجتهاد أو وحى ثم نزلت واستدل  
الجمهور بذلك على جواز التحريق والتخريب في بلاد العدو إذا تعين طريقا في نكابة العدو وخالف بعضهم فقال  
لا يجوز قطع الممر أصلا وحل ما ورد من ذلك إنما على غير الممر وإنما على أن الشجر الذي قطع في قصة بني النضير كان  
في الموضع الذي يقع فيه القتال وهذا قول الألب والاوزاعي وأبي ثور وبأبي الحديث بتمامه إن شاء الله تعالى  
مع بقية مباحثه في كتاب المغازي \* (باب قتل النائم المشرك) \* وبه قال (حدثنا علي بن مسلم) بكسر اللام  
الخفيفة ابن سعيد الطوسي قال (حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة) ميمون الهمداني الكوفي في القاضى  
(قال حدثني) بالافراد (أبي) زكريا الأعمى (عن أبي إسحاق) عمرو بن عبد الله السدي الكوفي (عن البراء  
ابن عازب) الأنصاري (رضي الله عنهم) قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي في رمضان سنة ست  
أو في ذي الحجة سنة خمس أو في آخر سنة أربع (رهطا) مائتين الثلاثة إلى التسعة من الرجال (من الأنصار إلى  
أبي رافع) عبد الله أو سلام بن أبي الحقيق بضم المهملة وفتح القاف الأولى اليهودي وكان قد حارب الأحزاب  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم (ليقتلوه) بسبب ذلك (فانطلق رجل منهم) هو عبد الله بن عتيك بفتح العين  
المهملة وكسر المثناة الفوقية الأنصاري (فدخل حصنهم) بخبر أو بأرض الحجاز وجمع بينهما بأن يكون حصنهم  
مكان قريما من خيبر في طرف أرض الحجاز (قال) عبد الله بن عتيك (فدخلت في مرتبط) بفتح الميم وكسر  
الموحدة (دوابهم) قال واغلقوا باب الحصن ثم انهم فقدوا (بفتح القاف) حصارهم فخرجوا يطلبونه فخرجت  
فمن خرج ارجعهم) بضم الهمزة وكسر الراء من الراء (أنى) بفتح الهمزة والنون الأولى المشددة وكسر الثانية  
ولابي ذر أنى بنون واحدة مكسورة مشددة (اطلبه معهم فوجدوا الحمار فدخلوا ودخلت) معهم (واغلقوا  
باب الحصن ليلافوضوا المقاتلين في كوة) بفتح الكاف وضهها وتشديد الواو وثقب في جدار البيت (حيث  
أراها) بفتح الهمزة (فلما ناموا أخذت المفاتيح ففتحت باب) مكان من (الحصن) الذي فيه أبو رافع (ثم دخلت  
عليه فقلت يا أبا رافع) لا تحقق أنه هو خوفا من أن يقتل غيره من لا غرض لي في قتله (فأجابني فعمدت الصوت) أي  
أي اعتمدت جهة الصوت لأن الموضع كان مظلم (فضربت به) عند وصولي إليه (فصاح فخرجت) من عنده  
(ثم جئت ثم رجعت) إليه ولابي ذر فخرجت ثم رجعت (كأنى مغيب) له (فقلت يا أبا رافع وغبرت صوتي فقال  
مالك) ما استغفها صبة مبتدأ وخبره لك (لأنك الويل) القياس أن يقول على أنك الويل وذكرا لآلة لارادة  
الاختصاص (قلت ما شأنك قال لا أدري من دخل علي فضررتني قال فوضعت سبني في بطنه ثم تحاملت عليه)  
أي تكلفته على مشقة (حتى قرع العظم) أي أصابه (ثم خرجت وانادى) بفتح الدال وكسر الهاء صفة مشبهة  
أي منجبر والجملة حالية وهذا يقتضي أن الفاعل لذلك كله عبد الله بن عتيك لكن عند ابن هشام عن الزهري  
عن كعب بن مالك أنه خرج إليه خمسة نفر عبد الله بن عتيك ومعوذ بن سنان وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة  
الحارث بن ربيع وخزاعي بن أسود حليف لهم من أسلم وأمر عليهم عبد الله بن عتيك وانهم لما دخلوا عليه  
ابتدروا بأسيا فهم وان عبد الله بن أنيس تحامل عليه بسيفه في بطنه حتى انقذه وهو يقول قطني قطني أي  
حسي لـ كن ما في البخاري أصح قال عبد الله بن عتيك (فأتيت سلماهم) بضم السين وفتح اللام المشددة  
(لأنزل منه) بفتح الهمزة (فوتعت فوتت) بضم الواو وكسر المثناة وهمزة مفتوحة مبنيا للمفعول أي أصاب  
عظم (رجلي) شيء لا يبلغ الكسر كانه فك وانما وقع من الدرجة لانه كان ضعيفا المصغر (فخرجت إلى أصحابي  
فقلت لهم) ما أنا يارح) بموحدين فألف فراء فخاء مهملة أي بذهب (حتى اسمع الناعية) بالنون وكسر  
العين أي الخبرة بموته ولابي ذر الواعية بالواو وبدل النون أي الصارخة التي تنبئ القتل والوعى الصوت  
(فما برحت حتى سمعت نعايا أبي رافع) بفتح النون والعين وبضم المثناة التحتية ألف وقول الخطابي كذا روى  
وصحة نعايا أبا رافع أي انعوا أبا رافع كقولهم دراك بمعنى أدرك تعقبه في المصابيح فقال هذا قدح في الرواية  
الصحيحة بوجه يقع في الخاطر فالنعايا هنا جمع نعي كصني وصفابا والنهي خبر الموت أي فما برحت حتى سمعت  
الأخبار مصروحة بموت أبي رافع (تأجرا هل الحجاز) فيه قبول قول الواحد في الوفاة بقرائن الأحوال



ولو كان القاتل كافرا لان المحكم القرينة لا القول (قال فقامت وما بي قلبه) بالقاف واللام والموحدة  
المنقوشات أي ما بي عليه اوداء قلب له رجلي لتعالج (حتى اتينا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرناه) بموت  
أبي رافع فان قلت من أين توخذ المطابقة بين الترجمة والحديث أجيب بأنه انما قصد أبا رافع وهو نائم وانما  
ايقظه ليعلم مكانه بصوته فكان حكمه حكم النائم لانه حينئذ استمر على خيال نومه لانه بعد أن ضربه لم يفزع من  
مكانه ولا تحوّل من مضجعه حتى عاد اليه فقتله على انه قد صرح في الحديث الاتي بانه قتله في حالة النوم انتهى  
\* وفي الحديث جواز التجسس على المشركين وجواز قتل المشرك بغير دعوة اذا كان قد بلغته قبل ذلك وقته  
اذا كان نائما مع تحقق استمراره على الكفر واللباس من فلاحه بالوحى أو بانقراض الدالة على ذلك واخرج  
الحديث المؤلف أيضا مختصرا هنا وفي المغازي \* وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرحثنى (عبد الله بن محمد)  
المسندى قال (حدثنا) ولا يذرحثنى (يحيى بن آدم) هو ابن سليمان القرشي المخزومي الكوفي قال (حدثنا)  
يحيى بن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن أبي زائدة وسقط لفظ يحيى لابي ذر (عن ابيه) زكريا (عن ابي اسحاق)  
السيبي الكوفي (عن ابراهيم بن عازب رضى الله عنهم) قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا بفتح الراء  
وسكون الهاء (من الانصار الى أبي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك) بالعين المهملة (بيته) الذي هو فيه  
من الحصن والعموى والمسقى بيته بتشديد المنة التحتية المفتوحة بعد الموحدة من التبيت أي حال كونه  
قد بيته (ليلا فقتله وهو نائم) صرح بأن ابن عتيك هو الذي قتله وانه كان نائما كما به عليه قريبا \* هذا (باب)  
بالتسوين (لا تموا لقاء العدو) باسقاط احدى التامين من تموا وتخفيفا \* وبه قال (حدثنا يوسف بن موسى)  
ابن عيسى المروزي قال (حدثنا عاصم بن يوسف اليربوعي) الخياط الكوفي قال (حدثنا ابو اسحاق) ابراهيم  
ابن محمد (الفزاري) بفتح الفاء والزاي وكسر الراء (عن موسى بن عتبة قال حدثني) بالافراد (سالم) هو ابن  
ابي اسبة (ابو النضر) بفتح النون وسكون الضاد المجمة (مولى عمر بن عبيد الله) بضم العين فيهما التيمى المدني  
وكان أميرا على حرب الخوارج قال (كنت كاتبه) أي لعمر بن عبيد الله لا لعبد الله بن أبي اوى (قال) أي  
سالم (كتب اليه) أي الى عمر بن عبيد الله التيمى (عبد الله بن أبي اوى) بفتح الهمزة والفاء بينهما واو ساكنة وفي  
نسخة قال كنت كاتباً لعمر بن عبيد الله فأتاه كاتب عبد الله بن أبي اوى (حين خرج الى الحرورية) بفتح الحاء  
المهملة (فقرأته فاذا فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض ايامه التي لقي فيها العدو وانظر) خبر ان (حتى  
مالت الشمس) عن خط وسط السماء (ثم قام في الناس) خطيبا (فقال يا ايها الناس لا تموا لقاء العدو) بمحذف  
احدى تاءي تموا فان قلت تمنى لقاء العدو وجهاد والجهاد طاعة فكيف ينهى عن الطاعة اجيب بأن المرء  
لا يدري ما يؤول اليه الحال وقصة الرجل الذي انخس الجراح في غزوة خيبر وقتل نفسه حتى آل امره أن كان  
من أهل النار شهادة لذلك وقد روى سعيد بن منصور عن طريق يحيى بن أبي بكر مرسل لا تموا لقاء العدو  
فانكم لا تدرون عسى أن يتلوا بهم او انهم لما في التمنى من صورة الاعجاب والاتكال على النفوس والوثوق  
بالقوة وقلة الاهتمام بالعدو وعنى الشهادة ليس مستلزما لتنى لقاء العدو وفيجوز وعنى لقاء العدو جهاد  
او مستلزم له وعنى الجهاد مستلزم للقاء العدو وهو يتضمن الضرر المذكور ولذا تمه عليه الصلاة والسلام بقوله  
(وساوا الله العافية) من هذه المخاوف المتضمنة للقاء العدو وهو نظير سؤال العافية من الفتن وقد قال الصديق  
الاكبر أبو بكر رضى الله عنه لان اعافى فاشكر احب الى من أن ابتلى فأصبر وهل يؤخذ منه منع طلب المبارزة  
لانه من تمنى لقاء العدو ومن ثم قال على لانه يابى لا تدع أحدا الى المبارزة ومن دعاك اليها فاخرج اليه لانه  
باغ والله قد ضمن نصر من بغى عليه واطلب المبارزة شروط معروفة في الفقه اذا اجتمعت امن معها المحذور  
في لقاء العدو المنهى عن تمنيه (فاذا القيموهم فاصبروا) أي ابتصروا ولا تظهروا التألم من شيء يحصل لكم  
فالصبر في القتال هو كظم ما يؤلم من غير اظهار شكوى ولا جرح وهو الصبر الجليل (واعلموا ان الجنة) أي ثوابها  
(تحت ظلال السيوف) وقال النووي معناه ان الجهاد وحضور معركة الكفار طريق الى الجنة وسبب  
لدخولها (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم) يا (منزل الكتاب) الفرقان اوسائر الكتب  
السمائية (و) يا (مجرى السحاب) بنزل الغيث بقدرته (و) يا (هازم الأحزاب) وحده اشارة  
الى تفريده بالنصر وهزم ما يجتمع من احراب العدو (اهزمهم وانصرنا عليهم) وفي رواية الاسماعيلى في هذا  
الحديث من وجه آخر أنه صلى الله عليه وسلم دعا أيضا فقال اللهم أنت ربنا وربهم ونحن عبيدك فواصينا



وفواصيهم يدل قاهرهم وانسرنا عليهم (وقال موسى بن عتبة) بالاستناد المذكور وكن أن المؤلف رواه  
بالاستناد الواحد مطولا ومختصرا (حدثني) بالافراد (سالم أبو النضر) كذا في رواية أبي ذر وسقط عند غيره  
من قوله مولى عمر بن عبيد الله إلى هنا وساق في رواية أبي ذر الحديث كالأقين (كنت كاتباً لعمر بن عبيد الله)  
صريح في أن سالم كاتب عمر بن عبيد الله وهو يرتد على العيني كالحافظ ابن حجر حيث رجعا الضمير في قوله  
في باب الجنة تحت بارقة السيوف عن سالم أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله وكان كاتباً له إلى عبد الله بن أبي  
أوفى (فأناه) أي عمر بن عبيد الله (كاتب عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لا تموتوا لقاء العدو) بحذف إحدى تاءي تنو (وقال أبو عامر) عبد الملك بن عمرو بن قيس البصري العقدي  
لا عبد الله بن برادة موصلة مسلم (حدثنا غيره بن عبد الرحمن) الحزامي (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان  
(عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تموتوا)  
بحذف إحدى التاءين تحقيقاً ولا يذرا لا تموتوا بإثباتها (لقاء العدو فإذا القيتموهم فاصبروا) لأن مع الصبر يبق  
الثبات ويرجى النصر هذا (باب) بالتسوين (الحرب خدعة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة كافي  
الفرع وأصله وهي الأفضح وجزم بها أبو ذر الهروي والقزاز وقال نعلب بلغنا أنها لغة النبي صلى الله عليه وسلم  
وللاصلي كما قاله في الفتح خدعة بضم الخاء مع سكون الدال وجوز خدعة بضم أوله وفتح ثانيه كهمزة ولمزة  
وهي صيغة مبالغة وحكي المنذري خدعة بفتح الأول والثاني جمع خادع وحكي مكى وغيره خدعة بكسر أوله  
وسكون ثانيه فهي خمسة ومعنى الاسكان أنها تخدع أهلها من وصف الفاعل باسم المصدر أو وصف للمفعول  
كهذا الدرهم ضرب الأمير أي مضروبه وعن الخطابي أنها المزة الواحدة يعني أنه إذا خدع مرة واحدة لم تقل  
عثرته ومعنى الضم مع السكون أنها تخدع الرجال أي هي محل الخداع وموضعه ومع فتح الدال أي تخدع الرجال  
تنبيههم الظفر ولا تنفي لهم كالفحكة إذا كان يضحك بالناس وقيل الحكمة في الاثبات بالتاء الدلالة على الواحدة  
فإن الخداع إن كان من المسلمين فكأنه ضمه على ذلك ولمزة واحدة وإن كان من الكفار فكأنه حذرهم  
من مكرهم ولو وقع مرة واحدة فلا ينبغي التأول بهم لما ينشأ عنه من المفسدة ولو قل \* وبه قال (حدثنا عبد الله  
ابن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن  
منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال هلك) أي مات (كسرى) بكسر  
الكاف وقد تنسخ معرب خسرواى واسع الملك وهو اسم لكل من ملك القرس (ثم لا يكون كسرى بعده) بالعراق  
وفي رواية إذا هلك كسرى الخ قال القرطبي وبين رواية هلك وإذا هلك بون ويمكن الجمع بأن يكون أبو هريرة سمع  
أحد اللفظين قبل أن يموت كسرى والآخر بعده موته قال ويحتمل أن يقع التغير بالهلال والموت فقوله إذا  
هلك كسرى أي هلك ملكه وارتفع وقوله مات كسرى ثم لا يكون كسرى بعده المراد به كسرى حقيقة أو المراد  
بقوله هلك كسرى تحقق وقوع ذلك حتى عبر عنه بلفظ الماضي وإن كان لم يقع بعد للمبالغة في ذلك كافي  
قوله تعالى أنى أمر الله فلا تنس سجوده (وقبصر) بغير صرف للجمجمة والعلمية ونون في الفرع وصحح عليه مبتدأ  
خبره (أهلك كن) بفتح الياء وكسر اللام الثانية وفي الفرع كاصله وقبصر بالتسوين مع صحح عليه وفي نسخة  
ولا قبصر لهلكن بالصرف بعد النفي لزال العلمية بالتسكير (ثم لا يكون قبصر بعده) بالشام قال أماننا الشافعي  
وسبب الحديث أن قريشا كانت تأتي الشام والعراق كثير التجارة في الجاهلية فلما أسلموا خافوا انقطاع سفرهم  
إليها فخافتهم بالاسلام فقال عليه الصلاة والسلام لا كسرى ولا قبصر بعدهما بهذين الاقليتين ولا ضرر  
عليكم فلم يكن قبصر بعده بالشام ولا كسرى بالعراق ولا يكون (ولتقسمن كنوزهما) أي ما لهما المدفون وكل  
ما يجمع ويدخر وسقطت ميم كنوزهما من الفرع وأصله (في سبيل الله) عز وجل ولتقسمن بضم المنة الفوقية  
وفتح السين والميم وتشديد النون مبنيا للمفعول (وسمى) النبي صلى الله عليه وسلم (الحرب خدعة) في فزوة  
الخدق المأبث نعيم بن مسعود يخذل بين قريش وخططان واليهود قاله الواقدي وتكون بالتورية وبالكمين  
وبخلف الوعد وذلك من المستثنى الجائز المخصوص من المحرم وقال النووي اتفقوا على جواز خداع الكفار  
في الحرب كيفما أمكن إلا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز وهذا الحديث أخرجه مسلم \* وبه قال  
(حدثنا أبو بكر بن الصرم) بفتح الهـ مزة وسكون الصاد المهملة وبه قال الرازي المفتوحة ميم ولا في الوقت أبو بكر



بوربضم الموحدة وبعد الواو الساكنة واوه واسمه ولاي ذر اسمه بور المروزي قال (اخبرنا عبد الله بن  
 المبارك المروزي قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن حماد بن منبه) بضم الميم وفتح النون وتشديد الموحدة  
 المكسورة (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة) وهذه طريقة  
 ثمانية لحديث أبي هريرة \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي قال (اخبرنا ابن عيينة) سفيان (عن عمرو  
 هو ابن دينار انه (سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة) وفيه  
 كك السابق الاشارة الى استعمال الرأي في الحرب بل الاحتياج اليه آكد من الشجاعة وهذا الحديث  
 أخرجه مسلم في المغازي وأبو داود والترمذي في الجهاد والنسائي في السبر \* (باب حكم الكذب في الحرب)  
 \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله  
 رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كذب عن النبي صلى الله عليه وسلم بالشيء المجهمة اليهودي اقرطى  
 (فانه قد آذى الله ورسوله) أي آذى رسول الله واذا لم يرسول الله هو آذى الله لانه لا يرضى به (قال محمد بن  
 مسلمة) بفتح الميم واللام الانصاري (اتحب ان اقتله) بهمزة الاستفهام وأن مصدرية أي اتحب قتله (بارسول  
 الله قال نعم) راد في رواية الباب الاخرى قال فأذن لي فأقول قال قد فعلت وبهذه الزيادة تحصل المطابقة بين  
 الحديث والترجمة فانه يدخل فيه الاذن في الكذب تصر يحاوتلو يحا (قال جابر) فأتاه أي فأتى محمد بن مسلمة  
 كعبا (فقال له) ان هذا يعني النبي صلى الله عليه وسلم قد عانا) بفتح العين والنون المشددة أتعبنا عما كلنا  
 به من الاوامر والنواهي التي فيها تعب لكنه في مرضاة الله وهذا من التعريض الجائر (وسألنا الصدقة)  
 بفتح اللام والصادقة مفعول ثان أي طلبها منا لضعها مواضعها (قال كعب) وايضا والله بعد ذلك  
 (لتمننه) بفتح اللام والفوقية والميم وضم اللام المشددة أي تزيد ملائمتكم وتتخبرون منه اكثر وأزيد من ذلك  
 وسقط لا يذرك لتمننه (قال محمد بن مسلمة) فانا قد اتعبنا فسكر ما ندعه حتى نطرا الى ما يصير امره قال فلم يزل  
 محمد بن مسلمة (يكلمه حتى استمكن منه فقتله) في السنة الثالثة من الهجرة وجاء برأسه الى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وفيه تجويز الكذب في الحرب تعريضاً وهو ليجوز تصر يحا ثم نعمت الزيادة المنبئ عنها انفا  
 التعريض وأصرح منها ما في الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد مرفوعاً لا يحل الكذب الا في ثلاث فحديث  
 الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب وفي الاصلاح بين الناس قال النووي الظاهر باحة حقيقة الكذب  
 في الامور الثلاثة لكن التعريض أولى \* وهذا الحديث قد مر في باب رهن السلاح \* (باب جوار الفتل)  
 بفتح الفاء وسكون الفوقية آخره كاف (بأهل الحرب) أي قتلهم على غفلة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرك  
 حدثنا (عبد الله بن محمد) المصنف قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن جابر)  
 هو ابن عبد الله الانصاري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من كذب عن النبي صلى الله عليه وسلم زاد  
 في الرواية الاولى فانه قد آذى الله ورسوله) (فقال محمد بن مسلمة) الانصاري اخو بني عبد الاشهل (اتحب ان  
 اقتله) زاد ابن اسحاق ان الله يارسول الله (قال نعم قال فأذن لي فأقول) بالنصب أي عني وعندك ما رأيته مصلحة  
 من التعريض وغيره مما لم يحق باطلا ولم يبطل حقا (قال) عليه الصلاة والسلام (قد فعلت) أي اذنت وهذا  
 مختصر من الحديث السابق ووجه المطابقة بينه وبين الترجمة من معناه لان ابن مسلمة غزا ابن الاشرف وقتله  
 وهو الفتل على ما تترق فان قلت كيف قتله بعد أن غزاه فالجواب لانه نقض العهد وأعان على حرب النبي صلى الله  
 عليه وسلم وهجاء فان قلت كيف اتهمه ثم قتله اجيب بأنه لم يصريح له بالتأمين وانما أوهمه بذلك وأنسه  
 حتى تمكن من قتله \* (باب ما يجوز من الاحتيال والخذل مع من يخشى) بالتحنية والفوقية (معرفة) بفتح الميم  
 والعين المهملة والراء المشددة والنصب على المفعولية ولا يذرك تخشى بضم أوله مبنيا للمفعول معرفة بالرفع  
 فاعين الفاعل أي فسادته وشتره (قال) ولا يذرك قال (الليث) بن سعد الامام وما وصله الامام عيسى  
 (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله عن  
 ابيه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) وسقط لا يذرك لعبد الله (انه قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ومعه ابي بن كعب قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة (ابن صبياد لحدث به) بضم الحاء وكسر الدال  
 مبنيا للمفعول أي فاخبر بابن صبياد والحوال انه (في فخل) بالنون والحاء المجهمة (فلما دخل عليه رسول الله



صلى الله عليه وسلم النخل طفق جعل عليه السلام (يتقى) يخفى نفسه (بجذوع النخل) حتى لا يراه ابن صباد  
 قال العيني وهذا احتيال وحذر لان ام ابن صباد من تخشى معزته (وابن صباد في قطيفة) كساء له خول (له فيها)  
 أي لابن صباد في القطيفة (ورمة) براء من مهمتين وميمين أي صوت (فراأت ام ابن صباد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فتالت يا صاف) بكسر الفاء وأوله صادمه سملة وهو اسم ابن صباد (هذا الحديث وثبت ابن صباد فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تركته) أي أمه بحيث لا يعرف بقدمه صلى الله عليه وسلم (بين) لكم باختلاف  
 كلامه ما يوقر عليكم امره ويظهر حاله \* (باب) انشاد (الرجز في الحرب و) ما جاء في (رفع الصوت  
 في حفر الخندق) يوم الاحزاب (فيه) أي في هذا الباب (سهل) بفتح السين وسكون الهاء ابن سعد الساعدي  
 ما وصله في غزوة الخندق (وانس) مما سبق موصولا في حفر الخندق كلاهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم)  
 وفيه اللهم لا عيش الا عيش الآخرة (وفيه) ايضا (يزيد) بن أبي عبيد (عن) مولا (سلة) بن الاكوع  
 مما سبأني في غزوة خيبر وفيه اللهم لولا أنت ما هتدينا \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا  
 ابو الاخوص) سلام بن سليم الحنفي قال (حدثنا ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب  
 (رضي الله عنه) أنه (قال رأيت النبي) ولابي ذر رأيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يوم الخندق وهو ينقل  
 التراب (الواو للعمال) (حتى واري) أي ستر (التراب شعر صدره) الشريف (وكان رجلا كثير الشعر وهو يرتجز  
 برجز عبد الله بن رواحة) الانصاري البدرى النقيب الشاعر وسقط لابي ذر عن الكشميهني والجوى لفظ  
 ابن رواحة (اللهم لولا أنت ما هتدينا \* ولا تصدقنا ولا صليبا \* فأتران سكيكة علينا \* وثبت الاقدام ان لا قينا  
 \* ان الاعداء) بفتح اللام وسكون العين آخرة همز مدودا (قد بغوا) أي استطالوا (علينا \* اذا ارادوا قنة  
 أيينا \* من الاباء وهو الامتناع (يرفع بها صوته) حال من قوله وهو يرتجز \* وهذا الحديث قد سبق في باب  
 حفر الخندق \* (باب من لا يثبت على الخيل) \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (محمد بن عبد الله  
 ابن نمير) بضم النون وفتح الميم مصغرا قال (حدثنا ابن ادريس) عبد الله (عن اسماعيل) بن أبي خالد الاحمسي  
 الجبلي الكوفي (عن قيس) هو ابن ابي حازم (عن جرير) هو ابن عبد الله الاحمسي (رضي الله عنه) أنه قال  
 ما يحبني النبي صلى الله عليه وسلم أي ما معنى مما التمس منه أو من دخول منزله ولا يلزم منه التفار الى امهات  
 المؤمنين رضي الله عنهم (منذ اسلمت ولا رأيتني الا تبسم في وجهي) ولابي ذر عن المستمل في وجهه وهو التفات  
 من التكلم الى الغيبة (ولقد شكوت اليه اني لا اثبت على الخيل فنضرب بيده في صدرى) لانه محل القلب ولابي ذر  
 عن المستمل في صدره وهو على طريق الالتفات كالسابق (وقول اللهم ثبته واجعله هاديا) لغيره حال كونه  
 (مهديا) بفتح الميم في نفسه قال ابن بطال فيه تقديم وتأخير لانه لا يكون هاديا لغيره الا بعد ان يهتدي هو  
 فيكون مهديا انتهى وأجيب بأنه اذا قلنا انه حال من الضمير فلا تقديم ولا تأخير وايضا فليس هنا صيغة ترتيب  
 \* (باب دواء الجرح) بفتح الجيم (بأحراق الحصر) وحشوه به (وغسل المرأة عن ايها الدم عن وجهه وحمل الماء  
 في الترس) لاجل ذلك \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا  
 ابو حازم) سلة بن دينار الاعرج (قال سألوا سهل بن سعد الساعدي) الانصاري (رضي الله عنه باي شيء) الجار  
 متعلق بدوى والمجرور للاستفهام (دوى) بواو ساكنة بعد الدال المضمومة ثم واو اخرى مكسورة على البناء  
 للمفعول من المداواة (جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي جرحه بأحد (فقال) سهل (ما بقي احد من  
 الناس اعلم به مني) قال ذلك لانه كان آخر من بقي من الصحابة بالمدينة (صداق علي) هو ابن ابي طالب  
 (يجي بالماء في ترسه وكانت يعني فاطمة) رضي الله عنهما (فغسل الدم عن وجهه) الشريف (وأخذ حصى  
 بالواو وضم الهمزة مبنيا لم يسم فاعله كقوله) فاحرق ثم حشي به جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم والقاعل  
 لذلك فاطمة كما وقع التصريح به في الطب \* وهذا الحديث سبق في باب غسل المرأة اياها الدم عن وجهه  
 في الطهارة \* (باب ما يكره من التنازع) وهو الخصام والتجادل (والاختلاف في) المقاتلة في احوال (الحرب)  
 بان يذهب كل واحد منهم الى رأي (و) بيان (عقوبة من عصي امامه) أي بالهزيمة (وقال الله تعالى) ولابي ذر  
 عز وجل بعد أن امر المؤمنين بالثبات عند ملاقاتهم العدو والصبر على مبارزتهم (ولا تنازعوا) باختلاف  
 الآراء كما فعلتم بأحد (فتفشلوا) جواب النهي فتحيضوا من عدوكم (وتذهب ربحكم) مستعارة



للدولة من حيث انها في نفوذ امر هام منسبة بالريح في هبوبها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصر لا تكون  
الاربع يبعثها الله تعالى وفي الحديث نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور (وقال قتادة) فيما وصله عبد الرزاق  
في تفسيره (الريح الحرب) وهو تفسير مجازي وسقط لابي ذر قوله وقال قتادة الريح الحرب وثبت له في روايته  
عن الكشي عن النبي قال يعني الحرب \* وبه قال (حدثنا يحيى) هو ابن جعفر بن اعين البكندى او ابن موسى  
ابن عبد الله الخثعي بالخاء المعجمة وتشديد الفوقية السخيتاني البجلي قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح الرؤاسي  
بضم الراء فهمزة فمهملة الكوفي (عن شعبة) بن الحجاج (عن سعيد بن ابي بردة) عامر (عن ابيه) ابي بردة عامر  
(عن جده) ابي جندب ابي سعيد ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم  
بعث معاذا) هو ابن جبل (وابا موسى) الاشعري (الى اليمن) قبل حجة الوداع (قال) لهما (يسرا) بفتح المثناة  
التخنية وتشديد السين المهملة المكسورة أي خذا بما فيه التيسير (ولا تعسرا) من التعسير وهو التشديد  
(وبسرا) بالموحدة والشين المعجمة من التيسير وهو ادخال السرور (ولا تنفرا) من التنفير أي لا تذكرا شيئا  
ينهمون منه ولا تقصدا ما فيه الشدة (وتطاوعا) بفتح الواو ونحبا (ولا تختلفا) فان الاختلاف يوجب  
الاختلال ويكون سببا للهلكة وهذا الحديث أخرجه ايضا في المغازي والاحكام والادب ومسلم في الاشربة  
والمغازي والنسائي في الاشربة والوليمة وابن ماجه في الاشربة \* وبه قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين  
الحزاني من افرادة قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي قال  
سمعت البراء بن عازب رضي الله عنهما) حال كونه يحدث قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرجال بفتح  
الراء والجيم المشددة جمع راجل على خلاف القياس وهم الذين لا خيل معهم (يوم احد) نصب على الظرفية  
(وكانوا خمسين رجلا عبد الله بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة الانصاري استشهد يوم احد وعبد الله نصب  
بجعل (فقال) عليه الصلاة والسلام لهم (ان رأيتونا نخطفنا الطير) بفتح الفوقية وسكون الخاء المعجمة وفتح المهملة  
مخففة ولا يذرعنا بفتح الخاء وتشديد الطاء وأصله تخطفنا بنا من حذفت احداهما أي ان رأيتونا قد زلنا  
من مكاتنا وولينا من همز من أوان قلنا وأكلت الطير لحومنا (فلا تبرحوا مكانكم هذا حتى ارسل اليكم) وعند  
ابن اسحاق قال انضروا الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا (وان رأيتونا هزمنا القوم وأوطأناهم) بهمزة  
مفتوحة فواو ساكنة فطاء فهمزة ساكنة أي مشينا عليهم وهم قتلوا على الارض (فلا تبرحوا) أي فلا تزلوا  
مكانكم (حتى ارسل اليكم) وعند احمد والحاكم والطبراني من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم  
اقامهم في موضع ثم قال احواظهم ورونا فان رأيتونا تقتل فلا تنصرونا وان رأيتونا قد غنمنا فلا تشركونا  
(فهزموهم) وللاربعة فهمهم أي هزم المسلمون الكفار (قال) اي البراء (فأنا والله رأيت النساء) المشركات  
(يشددن) بمنناة فوقية بعد الشين المعجمة وكسر الدال الاولى يفتعلن أي يسرعن المشي أو يشددن  
على الكفار يقال شد عليه في الحرب أي حمل ولا يذرعن الجوى والمستمل يشددن بإسقاط الفوقية  
وضم الدال الاولى وقال عياض وقع للقباسي في الجهاد يشددن بضم أوله وسكون السين المهملة بعد هاتون  
مكسورة ودال مهملة أي يمشين في سند الجبل بردن أن يصعدنه حال كونهن (قد بدت) ظهرت (خلا خلون)  
بفتح الخاء وفي اليونانية بكسرها (وأسوقهن) بضم الواو جمع ساق وضبطه بعضهم بالهمزة لان الواو  
إذا انضمت جازهمز هنا نحو أدور وأدور ليعنيهن ذلك على الهرب حال كونهن (رافعات تياهن) وسمى ابن  
اسحاق النساء المذكورات وهن هند بنت عتبة خرجت مع أبي سفيان وام حكيم بنت الحارث بن هشام خرجت  
مع زوجها عكرمة بن أبي جهل وفاطمة بنت الوليد بن المغيرة مع زوجها الحارث بن هشام وبرزة بنت مسعود  
التقفية مع صفوان بن أمية وهي ام ابن صفوان وربطة بنت شيبه السهمية مع زوجها عمرو بن العاصي وهي  
والدة ابنه عبد الله وملافة بنت سعد مع زوجها طلحة بن أبي طلحة الحبلي وخناش بنت مالك ام مصعب بن عمير  
وعمرة بنت عافصة وعند غيره مكان النساء اللواتي خرجن مع المشركين يوم احد خمس عشرة امرأة وانما  
خرجت قريش بنسائهم لاجل الثبات (فقال اصحاب عبد الله بن جبير) وهم الرجال (الغنية أي قوم) أي يا قوم  
(الغنية) نصب على الاغراء فيهما وفي اليونانية الغنية مرة واحدة (ظهر) أي غلب (اصحابكم) المؤمنون  
الكفار (فما تنظرون فقال عبد الله بن جبير أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم) والهمزة



في انسيبهم للاستفهام الانكارى (قالوا والله اننا نؤمن بالناس فلنصيب من الغنية فلما اتوا هم صرفت وجوههم)  
 اى قلبت وجوات الى الموضع الذى جاؤا منه (فأقبلوا) حال كونهم (منهزمين) عقوبة اصابهم قوله عليه  
 الصلاة والسلام لا تبرحوا (فذلك اذا) حين (يدعوهم الرسول في اخرهم) في جماعتهم المتأخرة الى عباد الله انا  
 رسول الله من يكرهه الجنة (فليريق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلا) منهم ابو بكر وعمر وعلي  
 وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وابو عبيدة بن الجراح وحباب  
 ابن المنذر وسعد بن معاذ واسيد بن حضير (فأصابوا منا) اى طائفة من المسلمين ولا يذعن الجوى والمستعلى  
 منها (سبعين) منهم حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير (وكان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه اصاب)  
 ولا يذعن الكشميين اصابوا (من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسرا وسبعين قتيلا) سقط قوله قتيلا  
 من بعض النسخ (فقال ابوسفيان) صخر بن حرب (اى القوم محمد ثلاث مرآت فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان يجيبوه ثم قال اى القوم ابن ابي مخافة) ابو بكر الصديق (ثلاث مرآت ثم قال اى القوم ابن الخطاب) عمر  
 (ثلاث مرآت) والهمزة في الثلاثة للاستفهام الاستخبارى ونهيه عليه الصلاة والسلام عن اجابة ابى سفيان  
 نصا ونا عن الخوض فيما لا فائدة فيه وعن خصام مثله وكان ابن قتيبة قال لهم قتلته (ثم رجع) ابوسفيان (الى  
 اصحابه فقال اما هؤلاء) بتشديد الميم (فقد قتلوا قاتلا عمر نفسه فقال كذبت والله يا عدو الله ان الذين عدت  
 لا حياء لكم) وانما اجابه بعد النهى حماية للظن برسول الله صلى الله عليه وسلم انه قتل رأت باصحابه الوهن فليس  
 فيه عصيان له في الحقيقة (وفى بى لك ما يؤول) يعنى يوم الفتح (قال) اى ابوسفيان (يوم يوم بدر) اى هذا  
 اليوم في مقابلة يوم بدر (والحرب جهال) اى دول مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء (انكم ستجدون في القوم مثله) بضم  
 الميم وسكون المثناة اى انهم جددوا انوفهم وبقر وابطونهم وكان حمزة رضى الله عنه ممن مثله به (لم امر بها) يعنى  
 انه لا يأمر بفعل قبيح لا يجب لفاعله نفعا (ولم تسوئني) اى لم اكرهها وان مكان وقوعها بغير امرى وعند ابن  
 اسحاق والله ما مضت وما نهيت وما امرت وانما لم تسو له لانهم كانوا اعداء له وقد كانوا قتلوا ابنه يوم بدر (ثم اخذ  
 يرتجز) بقوله (اعل هبل اعل هبل) بضم الهمزة وسكون العين المهملة وهبل بضم الهاء وفتح الموحدة اسم صبي  
 كان في الكعبة اى علا حزنك يا هبل فحذف حرف النداء (قال) ولا يذعن الوقت فقال (النبي صلى الله عليه وسلم  
 ألا تجيبوا له) اى لا يذعن ابى سفيان وتجيبوا بحذف النون بدون ناصب لغة فصحة ولا يذعن والاصيلي ألا تجيبونه  
 بالنون بدل اللام ولا يذعن ألا تجيبوه بحذف النون (قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا أنه اعلى واجل)  
 بقطع همزة الله في اليونانية (قال) ابوسفيان (ان لما العزى) منهم كان لهم (ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم ألا تجيبوا له) باللام ولا يذعن الاصيلي ألا تجيبونه ولا يذعن أيضا ألا تجيبوه بحذف النون (قال قالوا  
 يا رسول الله ما نقول قال قولوا الله مولا ما ولا مولى لكم) اى الله فاصرنا • وهذا الحديث اخرجه أيضا في  
 المغازى والتفسير وابوداود في الجهاد والنسائي في السير والتفسير • (باب بالتسوين) (ادافز عوا بالليل) ينبغى  
 لامام العسكر ان يكشف الخبر بنفسه او بمن يندبه لذلك • وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) النقي قال (حدثنا  
 حماد) هو ابن زيد (عن ثابت) البناني (عن انس رضى الله عنه) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 احسن الناس واجود الناس واشجع الناس قال) اى انس (وقد فرغ) بكسر الزاى اى خاف (اهل المدينة  
 ليلة) ولا يذعن الكشميين ليل (سمعوا صوتا قال) انس (فلتقاهم النبي صلى الله عليه وسلم) راجعا واستبرا  
 الخبر (على فرس) اسمه المندوب (لا يطلعه عرى) بضم العين وسكون الراء بغير سرج (وهو مقلد سيفه فقال  
 لم تراعوا لم تراعوا) مرتين اى لا تخافوا خوفا مستقرا أو خوفا يضركم (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وجدته بحرا) بصيغة التوحيد (يعنى الفرس) وشبهه به لسعة جريه • وسبق هذا الحديث مرارا • (باب من رأى  
 العدو) وقد قبل (فنادى بأعلى صوته يا صباحاه) اى أغشوني رقت الصباح اى وقت الغارة (حتى يسمع  
 الناس) بضم المثناة التحتية من الاسماع والناس نصب على المفعولية • وبه قال (حدثنا المسكى بن ابراهيم) بن  
 بشير بن فرقد البرجى البخنى قال (اخبرنا يزيد بن ابى عبيد) مصغرا من غير اضافة (عن) مولا (سلة) بن الاكوع  
 سنان بن عبد الله (انه اخبره قال خرجت من المدينة) حال كونى (ذاها نحو الغابة) بالغين المعجمة وبعد الالف  
 موحدة وهى على برى من المدينة في طريق الشام (حتى اذا كنت بثنية الغابة) هى كالعقبة في الجبل



(لقيني غلام عبد الرحمن بن عوف) لم يسم الغلام ويحتمل انه رباح الذي كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم  
 (قلت) له (ويحك ما بك قال اخذت) بضم الهمزة آخره مثناة فوقية ساكنة مبنية للمفعول ولا بى ذرع عن الجوى  
 والمستلى اخذ باسقاط الفوقية (لقاح النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر اللام بعدها قاف وبعد الالف حاء مهملة  
 مرفوع نائب عن الفاعل واحدها القوح وهي الحلوب وكانت عشرين لقحة ترعى بالغاية وكان فيهم عينة بن  
 حصن الفزاري (قلت من اخذها قال غطفان وفزارة) بفتح الفاء والراى قبيلتان من العرب فيها ابوذر  
 (فصرخت ثلاث صرخات اسمعت ما بين لايتها) اى لابتى المدينة واللاية الحرة (يا صبا حاء يا صبا حاء) مرتين بفتح  
 الصاد والموحدة وبعد الالف حاء مهملة فألف فيها مضمومة وفي الفرع سكونها وكذا في اصله منادى مستغاث  
 والالف للاستغاثة والهاء للسكت وكأنه نادى الناس استغاثة بهم في وقت الصباح وقال ابن المنير الهاء للندبة  
 وربما سقطت في الوصل وقد ثبتت في الرواية فيوقف عليها بالسكون وقال القرطبي معناه الاعلام بهذا الامر  
 المهم الذي دهمهم في الصباح وهي كلمة يقولها المستغيث (ثم اندفعت) بسكون العين اسرعت في السير وكان ماشيا  
 على رجله (حتى ألقاهم وقد اخذوها فجعلت ارميهم) بالنبل (واقول انا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع) بضم  
 الراء وتشديد الصاد المعجمة بعدها عين مهملة والرفع فيها ولا بى ذر نصب المعرف اى يوم هلاك الانام من قولهم  
 اثم راضع وهو الذي رضع اللؤم من ثدي امه وكل من نسب الى لؤم فانه يوصف بالمص والرضاع وفي المثل الأثم  
 من راضع وأصله أن رجلا من العمالة طرقه ضيف ليلان فصنع شاة لثلاثين مع الضيف صوت الحلب فكثر  
 حتى صار كل لثيم راضعا سوا فعل ذلك ولم يفعل وقيل المعنى اليوم يعرف من رضع كريمة فأنجبته اولئمة  
 فهجنه او اليوم يعرف من ارضعته الحرب من صغره وتدرج بهم من غيره (فاستندتها) بالقاف والذال المعجمة  
 (منهم) اى استخلصت اللقاح من غطفان وفزارة (قبل ان يشربوا) اى الماء (فأقبلت بها) حال كونى (اسوقها  
 فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم) وكان قد خرج عليه الصلاة والسلام اليهم غداة الاربعاء في الحديد متقنعا في  
 خمسمائة وقيل سبعمائة بعد أن جاء الصريح ونودي يا خيل الله اركبي وعقد الله قدادين عمر ولواء وقال له امض  
 جئني تلحظك الخيل وانا على اثرك (فقلت يا رسول الله ان القوم) يعني غطفان وفزارة (عطاش) بكسر العين  
 المهملة (واى اعجمهم ان يشربوا) مفعول له اى كراهة شربهم (سقيهم) بكسر السين وسكون القاف اى حظهم  
 من الشرب (فأبعث في اثرهم) بكسر الهمزة وسكون المثناة وعند ابن سعد قال سلمة فلو بعثتني في مائة رجل  
 استنفذت ما بأيديهم من السرح واخذت باعناق القوم (فقال) عليه الصلاة والسلام (يا ابن الاكوع ملكك)  
 اى قدرت عليهم فاستعبدتهم وهم في الاصل احرار (فأجج) بهمزة قطع وسين مهملة ساكنة وبعد الجيم المكسورة  
 حاء مهملة اى فاروق وأحسن العفو ولا تاخذ بالثقة (ان القوم) غطفان وفزارة (يقرون) بضم المثناة التحتية  
 وسكون القاف والواو بينهما راء مفتوحة آخره نون اى يضافون (في قومهم) يعني انهم وصلوا الى غطفان وهم  
 يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة في البعث في الاثر لانهم لحقوا باصحابهم وزاد ابن سعد فجاء رجل من غطفان  
 فقال مروا على فلان الغطفاني فصرلهم جزورا فلما أخذوا يكشطون جلد هارأوا غيرة فتركوها وخرجوا  
 هرايا الحديث وفيه معجزة حيث اخبر عليه السلام بذلك وكان كما قاله وفي بعض الاصول من البخاري يقرون بضم  
 الراء مع فتح اوله اى ارفق بهم فانهم يضيفون الاضياف فراعى صلى الله عليه وسلم ذلك لهم رجاء نوبتهم وانا بهم  
 ولا بى ذرع عن الجوى والمستلى يقرون بفتح اوله وكسر القاف وتشديد الراء ولا بى ذرع من قومهم وهذا الحديث  
 الثاني عشر من ثلاثيات البخاري واخرجه ايضا في المغازي وكذا مسلم واخرجه الترمذي في اليوم والليله \*  
 (باب من قال خذها) أى الرمية (وانا ابن فلان وقال سلمة) في حديثه السابق (خذها وانا ابن الاكوع)  
 المشهور في الرمي بالاصابة عن القوس وهذا على سبيل الفخر وهو منهي عنه الا في هذه الحالة لاقتضاء الحال هنا  
 فعله لتخويف الخصم \* وبه قال (حدثنا عبيد الله) بتصغير العبد بن موسى بن باذام العبسي الكوفي (عن  
 اسرائيل بن يونس) (عن) جده (ابى اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي انه (قال سال رجل) من قيس (البراء)  
 ابن عازب (رضي الله عنه فقال يا ابا عمارة) بضم العين وهي كنية البراء (اوليم) اى ادبرتم من زمين (يوم) غزوة  
 (حنين) والهمزة للاستفهام الاستخباري (قال البراء وانا سمع) هو من قول ابى اسحاق والواو للعال (أما  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يول يومئذ) لفرط شجاعته وثقته بوعده الله ورغبته في الشهادة ولقاء ربه ولا يجوز

قوله وكان فيهم عينة بن حصن  
 صوابه وكان فيها ابوذر وقوله  
 قبيلتان من العرب فيها ابوذر  
 صوابه فيهم عينة بن حصن اهـ



على نبي الانهزام ومن نسب احدا منهم لذلك قتل وحذف القاء من جواب أما في قوله لم يول قال ابن مالك هو  
 جائز نظاما ونثرا يعني فلا يختص بالضرورة (كان ابوسفيان بن الحارث) بن عبد المطلب (أخذ بعنان بغلته)  
 البيضاء يكفهها عن الاسراع به الى العدو (فما عشيبة المشركون) اي احاطوا به صلى الله عليه وسلم (نزل) عن  
 بغلته (فجعل يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب) يسكون الموحدة فيه ما وفيه النبوة بشجاعتها صلى الله  
 عليه وسلم وثباته في الحرب وانتسب لجده لشهرته في العرب اول غير ذلك مما سبق (قال) اي البراء (فما روى) بضم  
 الراء وكسر الهمزة وفتح الباء (من الناس يومئذ اشتد منه) صلى الله عليه وسلم \* وقد سبق هذا الحديث في الجهاد  
 في باب من قاد دابة غيره في الحرب \* هذا (باب) بالتنوين (اذ انزل العدو) من المشركين (على حكم رجل) من  
 المسلمين يتقذا اذا اجازة الامام \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن  
 سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف القرشي المدني (عن ابي امامة) بضم الهمزة وفتح الميم بينهما ما ألف  
 سعد (هو ابن سهل بن حنيف) بضم الحاء المهملة وفتح النون مصغرا الانصاري (عن ابي سعيد) سعد بن مالك  
 ابن سنان (الحدري) الانصاري (رضي الله عنه) أنه (قال لما نزلت بنو قريظة) القبيلة المشهورة من اليهود  
 من قلعته (على حكم سعد) هو ابن معاذ وكان عليه الصلاة والسلام فيما ذكره ابن اسحاق قد حاصره هم خسا  
 وعشرين ليلة وقذف الله في قلوبهم الرعب فاذعنوا أن ينزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم فيهم  
 سعد بن معاذ وكان قدرى في غزوة الخندق بسهم قطع منه الاكل فلما نزلت على حكمه (بعث رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم) أي في طلبه (وكان) سعد (قريباً منه) لأنه عليه الصلاة والسلام قد جعله في خيمة رفيعة الاسمية  
 يعود من قريب في مرضه الذي اصابه من تلك الرمية (جاء) ومعه قومه من الانصار (على حمار) وقد وطأ وال  
 بوسادة من آدم واحاطوا به في طريقهم يقولون له أحسن في مواليك فقال لهم لقد آن لسعد أن لا تاخذ في الله  
 لومة لائم وكان رجلاً جسيماً (فلما دنا) أي قرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قوموا الى سيدكم) فقاموا اليه وانزلوه (جاء) سعد (جلس الى رسول الله صلى الله عليه وقال له) عليه  
 السلام (ان هؤلاء) اليهود من بني قريظة (نزلوا على حكمك) فيهم (قال) سعد (فاني احكم) فيهم (أن تقتل)  
 الطائفة (المقاتلة) منهم وهم الرجال (وان نسبي الذرية) اي النساء والصبيان (قال) عليه السلام (لقد حكمت  
 فيهم بحكم الملك) بكسر اللام اي بحكم الله ونقل القاضي عياض أن بعضهم ضبطه في البخاري بكسر اللام  
 وفتحها فان صح الفتح فالمراد به جبريل يعني بالحكم الذي جاء به الملك عن الله وعورض بانه لم ينقل نزول ملك في  
 ذلك بشي ولو نزل بشي اتبع وترك الاجتهاد وبانه ورد في بعض ألفاظ الصحيح قضيت بحكمكم الله نعم ورد في غير  
 البخاري مما ذكره بعضهم انه قال في حكم سعد بذلك طرقني الملك سحر قال ابن المنير ويستفاد من هذا الحديث  
 لزوم حكم المحكم برضى الخصمين سواء كان في امور الحرب او غيرها وهو رد على الخوارج الذي انكروا التحكيم  
 على علي رضي الله عنه وفيه أيضاً تصحيح القول بان المصيب واحد وأن المجتهد ربما اخطأ ولا حرج عليه ولهذا  
 قال عليه الصلاة والسلام لقد حكمت بحكمكم الملك فدل ذلك على أن حكم الله في الواقعة مستقر رفن اصابه  
 فقد أصاب الحق ولو لا ذلك لم يكن لسعد منزلة في الصواب لا يقال كانت المسألة قطعية والمسائل القطعية لله  
 فيها حكم واحد لا نناقول بل كانت اجتهادية ظنية ولهذا كان رأى الانصار أن يعني عن اليهود خلافا لسعد  
 وما كان الانصار يفتقوا اكثرهم على خلاف الصواب قطعاً وفيه جواز الاجتهاد في زمنه عليه الصلاة والسلام  
 وبحضرة فكيف بعد وفاته وفيه انه يسوغ للامام الاعظم اذا كانت له حكومة في نفسه أن يولي نائباً يحكم بينه  
 وبين خصمه للضرورة وينفذ ذلك على خصمه اذا كان عدلاً ولا يتقدح فيه انه حكم له وهو نائبه نقله في المصابيح  
 \* وهذا الحديث اخرجه ايضا في فضائل سعد والاستئذان والمغازي ومسلم في المغازي وابوداود في الادب  
 والنساء في المناقب والسير والفضائل \* (باب) حكم (قتل الاسير وقتل الصبر) بان يسلك ذوروح  
 ثم يرمى بشي حتى يموت وفي الحديث النهي عن قتل شي من الدواب صبرا وللكشميهني قتل الاسير صبرا زيادة صبرا  
 بعد الاسير وحذف قوله وقتل الصبر وهي اخصر والصبر لغة الحبس واذا شدت يدا رجل ورجلاه وامسكه آخر  
 وضربت عنقه يقال قتل صبرا \* وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (مالك)  
 لامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم



دخل مكة (عام الفتح وعلى رأسه المغفر) بكسر الميم وسكون العين المجهمة وبعد الفاء المفتوحة راو زرد  
 ينسج من الدروع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة (فلما نزعه جاء رجل) هو أبو برزة الأسلمي (فقال)  
 يا رسول الله (أن ابن خطل) بفتح الخاء المجهمة والطاء المهملة آخره لام اسمه عبد الله أو عبد العزى (متعلق باستار  
 الكعبة فقال) عليه السلام (أقتلوه) لأنه ارتد عن الإسلام وقتل مسلما كان يخدمه وكان يهجو النبي صلى  
 الله عليه وسلم وله قبتان تغنيان بهجاء المسلمين فابتدره سعيد بن حريث أو أبو برزة أو الزبير بن العوام أو سعد بن  
 ذؤيب أو تعاوون أو كلهم على قتله وهذا مختص لقوله عليه الصلاة والسلام من دخل المسجد فهو آمن وفيه جواز  
 إقامة الحد والقصاص بمكة خلا لابي حنيفة وتأول الحديث بأنه قتل ابن خطل في الساعة التي ابيحت له وأجاب  
 أصحابنا بأنهم إنما ابيحت ساعة الدخول حتى استولى عليها وإنما قتل ابن خطل بعد ذلك لأنه وقع بعد نزاع المغفر  
 وهذا الحديث قد مر في باب دخول الحرم ومكة بغير حرام في أو آخر كتاب الحج \* هذا (باب) بالنون (هل  
 يستأسر الرجل) أي هل يسلم نفسه للاستأرام لا (و) بيان حكم (من لم يستأسر) أي لم يسلم نفسه للاستأرام  
 (ومن ركع) ولا يذروا من صلى (ركعتين عند القتل) \* وبه قال (حدثنا أبو إيمان) الحكم بن نافع قال  
 (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (عمر بن أبي  
 سفيان) بفتح العين وسكون الميم (ابن أسيد بن جارية) بفتح الهمزة وكسر السين المهملة وجارية بالميم (الثقيف)  
 وهو حليف لبني زهرة) بضم الزاي وسكون الهاء (وكان من أصحاب أبي هريرة أن أبا هريرة رضي الله عنه قال  
 بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما قدم عليه بعد أحد رهط من عضل والقارة فقالوا يا رسول الله ان فينا  
 أسلافا فابعث معنا نفرا من أصحابك يشهرونا (عشرة رهط) مادون العشرة من الرجال ولا يكون فيهم  
 امرأة (سرية) نصب على البيان (عينا) أي جاسوسا واتصاه بدل من سرية وعند ابن إسحاق أنهم كانوا ستة  
 نفر من أصحابه وهم مرثد بن أبي مرثد الغنوي حليف حمزة بن عبد المطالب وخالد بن البكير اللبني حليف بني  
 عدى وعاصم بن ثابت بن أبي الأفلح وخبيب بن عدي وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق وما في الصحيح أصح  
 وتدع فيهم مغيب بن عبيد البلوي حليف الانصار (وأمر عليهم عاصم بن ثابت) أي ابن أبي الأفلح (الانصاري)  
 جند عاصم بن عمر بن الخطاب) لاقته لأن أم عاصم بن عمر هي بنت عاصم بن ثابت واسمها جميلة بفتح الجيم وقال  
 مصعب الزهري إنما هو خال عاصم لا جده لأن عاصم بن عمر بن الخطاب أمه جميلة بنت ثابت بن أبي الأفلح أخت  
 عاصم بن ثابت وكان اسمها عاصية قال الكرمانى وعليه إلا كثرة سقط قوله ابن الخطاب لغير أبي ذر  
 وعند ابن إسحاق وأمر عليهم مرثد بن أبي مرثد وما في الصحيح أصح (فانطلقوا) أي الرهط العشرة (حتى إذا  
 كانوا بالهداة) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الهمزة وفتح الكسيمي بالهداة بفتح الدال وقد تحذف  
 الهمزة (وهو) موضع (بين عسفان) بضم العين وسكون السين (ومكة ذكروا) بضم المجهمة وكسر الكاف مبني  
 للمفعول (لحي من هذيل) بضم الهاء وفتح الدال المجهمة (يقال لهم بنو لحيان) بكسر اللام وحكى فتحها وسكون  
 الخاء المهملة وهو ابن هذيل بن مدركة بن إلياس بن مضر وعند المصايطي أنهم بقايا جرهم (فنفروا لهم)  
 بثبديد الفاء وفي اليونانية بتخفيفها أي استجدوا لأجلهم (قريبا) بالنصب على المفعولية وفي نسخة  
 فنفروا بتخفيف الفاء قريبا بالنصب بنزع الخافض وفي أخرى فنفروا بالتخفيف أيضا قريب بالرفع أي خرج  
 إليهم قريب ولا ي الوقت فنفذوا بذلك مجبة بدل الرأ (من مائتي رجل كلهم رام) بالنبل (فاقتصوا) أي  
 اتبعوا (آثارهم حتى وجدوا ما كلهم عمرا) اسم مكان نصب بتقدير الجار على حد رمت مريح زيد وعمرا  
 نصب مفعول وجدوا (ترودوه من المدينة) صفة لعمرا (فقالوا هذا تمر ثرب فاقصوا آثارهم فلما رآهم عاصم)  
 أمير السرية (وأصحابه لجأوا) بالميم أي استندوا (إلى قدق) بقايا من مفتوحين بينهم مادال مهملة ساكنة  
 وآخره دال مهملة أيضا راية مشرفة (وأحاط بهم القوم فقالوا لهم انزلوا وأعطونا) بهمزة قطع  
 (بأيديكم ولكم العهد والميثاق ولا نقل منكم أحدا قال) ولا ي ذرق قال (عاصم بن ثابت أمير السرية أما أنا  
 فوالله لا أنزل اليوم في ذمة كافر) أي في عهد (اللهم أخبر عنا نبيل) صلى الله عليه وسلم (فرموهم) أي رمى  
 الكفار المسلمين (بالنبل) بفتح النون وسكون الواو بالسهام العربية (فقتلوا عاصما) أمير السرية (في) جملة  
 (سبعة) من العشرة وعند ابن إسحاق أنهم كانوا ستة نفر كما مروا منهم قتلوا منهم ثلاثة وأسروا ثلاثة (فنزل إليهم)



ثلاثة رهط بالعهد والميثاق منهم خبيب) بضم الخاء المجهمة وفتح الموحدة الاولى بينهما تحنية ساكنة ابن عدي  
(الانصاري) الاوسي (وابن دثنة) بفتح الدال المهملة وكسر المثلثة وفتح النون زيد بن معاوية  
ابن عبيد الانصاري البياضي (ورجل آخر) هو عبد الله بن طارق البلوي حليف بني ظفر من الانصار كما عند  
ابن هشام في السيرة (فلما استمكنوا منهم اطلقوا واتار قسيهم فأوثقوهم) بها (فقال الرجل الثالث) وهو عبد الله  
ابن طارق (هذا أول القدر والله لا اصحبكم ان في هؤلاء) ولا بي ذر ان لي في هؤلاء (لا سوة) بالنصب اسم ان اي  
اقتداء (يريد القتل) عاصموا الستة (بحرروه) بفتح الراء الاولى المشددة ولا بي ذر عن الحموي والمستمل وجزروه  
بالواو بدل الفاء (وعالجوه على أن يصحبهم) الى مكة (فابي) اي فامتنع من الرواح معهم (فقتلوه) بجز الظهران  
فقبره هناك (فانطلقوا بخبيب وابن دثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر) ولا بي ذر عن الحموي والمستمل وقبعة  
بدر بكسر القاف ومثناة تحنية ساكنة قال الكرماني وقوله بعد وقعة بدر متعلق بقوله بعث رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذ الكل كان بعده الا البيع فقط اي المذكور في قوله (فابتاع) اي فاشترى (خبيبا بنو  
الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف) وهم عقبة وابوسروعة واخوهما لاتهمما بجبر بن ابي اهاب واشترى  
ابن دثنة صفوان بن امية بضم الهمزة منهم وقتله بمكة بأبيه كما عند ابن اسحاق (وكان خبيب هو قتل الحارث بن  
عامر يوم بدر) فأخروه عندهم حتى تنقضي الاشهر الحرم (فلبت خبيب عندهم أسيرا) قال ابن شهاب  
الزهرى (فأخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن عياض) بكسر العين المهملة وتخفيف التحنية  
وبعد الاف ضار مجة القاري من القارة (ان بنت الحارث) اسمها زينب كما عند خلف في الاطراف (اخبرته  
انهم حين اجتمعوا) أي اقبله (استعار منها موسى) بعدم الصرف لانه على وزن فاعلى وبه على انه وزن مفعول  
على خلاف بين الصرفيين والذي في اليونانية الصرف (يستحبها) أي يحلق بها شعر عاتة لتلا يظهر عند قتله  
(فأعانه) قالت (فأخذ) خبيب (ابن أبي ر) الحال (أنا غادة حين اتاه) ولا بي ذر حتى وكان اسم ابنها هذا  
أبا الحسين بن الحارث بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي الحسين المكي  
المحدث من اقران الزهرى (قالت فوجدته مجلسه) بضم الميم وسكون الجيم وكسر اللام أي الصبي (على فخذه)  
بالحاء والذال المجهمة (و) الحال أن (الموسى يده) بيد خبيب (ففرغت) بكسر الزاي وسكون العين (فرقة)  
بفتح الفاء وسكون الزاي (عرفها خبيب في وجهي فقال تخشين ان اقبله) بجذف همزة الاستفهام (ما كنت  
لا فعل ذلك) وعند ابن سعد ما كنت لا غدر (والله) أي قالت بنت الحارث والله (ما رأيت اسيرا قط خيرا من  
خبيب والله لقد وجدته يوما يأكل من طيف عنب) بكسر القاف وسكون الطاء أي عنقود عنب (في يده) الحال  
أنه لم يوق (بفتح المثلثة اي لم يقيد) (في الحديد) الحال أن (ما بمكة من عمر) بفتح المثلثة والميم (وكانت تقول انه لرزق  
من الله رزقه خبيبا) وهذه كرامة جعلها الله تعالى لخبيب آية على الكفار وبرهانا للنبيه صلى الله عليه وسلم وتحييها  
لرسالته عند الكافرة وأهل بلادها الكفار والكرامة ثابتة للاولياء عند أهل السنة والفرق بينها وبين المعجزة  
التحدي كما هو مقرر في موضعه (فلما خرجوا) بخبيب (من الحرم ليقتلوه في الحل قال لهم خبيب ذروني) أي  
اتركوني (اركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين) وعند ابن سعد أنه ركعها في موضع مسجد التنعيم ثم قال لولا  
ان تظنوا ان ما بي جزع) أي من القتل (لأقولتها) يعني الصلاة وفي نسخة لطولتها ما اي الركعتين وهو جواب لولا  
والظاهر أنه سقط من النسخة التي شرح عليها الكرماني فقدره بنحو لادت على ركعتين اولا طلتها ما بعد أن صرح  
بجذفه (الاهم أحصهم عددا) أي عهم بالهلال وزاد موسى بن عقبة ولا يتبع منهم احدا واقتلهم بددا بفتح  
الموحدة يعني متفرقين فلم تحل الحول ومنهم احد حتى وقال خبيب بعد فراغه من الدعاء عليهم (ما ابالي) ولا لي ذر  
عن الكشميني وما ان ابالي وله ايضا عن الحموي والمستمل ولست ابالي (حين اقبل مسلما \* على اي شق) بكسر  
الشين المجهمة وفي المغازي على اي جنب (كان لله مصرعي \* اي مطرحتي على الارض) وذلك اي قتلي (في ذات  
الاله) اي في وجه الله وطلب ثوابه (وان يشأ \* يبارك على اوصال شلو) بكسر الشين المجهمة وسكون اللام اي  
اوصال جسد (منزع \* بضم الميم الاولى وفتح الثانية والراء المشددة وبعد ها عين مهملة اي مقطع مفروق وهذا ان  
البيتان من قصيدة اولها

لقد جمع الاحزاب حولاً وألبوا \* قبائلهم واستجمعوا كل جمع  
وقد قزوا أبناءهم ونساءهم \* وقربت من جذع طويل منع



ساقها ابن اسحاق ثلاثة عشر فينا في ان شاء الله تعالى في السير بعون الله \* وقال ابن هشام اكثر اهل العلم بالشعر ينكر هانديب (فقتله ابن الحارث) عقبه بالتعظيم وصلبه ثم وقيل بل قتله ابوسروعة بكسر السين المهملة وفتحها عقبه بن الحارث بن عامر بن نوفل كما رواه ابوداود الطيالسي وغيره (فكان خبيب هو من الركعتين لكل امرئ مسلم قتل صبوا) أي مصبوراً محبوساً للقتل وانما صار فعل خبيب سنة لانه فعل ذلك في حياة الشارع صلى الله عليه وسلم واستحسنه وقد صلى هاتين الركعتين زيد بن سارة مولاه عليه الصلاة والسلام في حياته عليه السلام لما اراد رجل قتله كما روينا من طريق السهيلي بسنده الى الميث بن سعد بلاغا عنه (فاستجاب الله لعاصم بن ثابت) امير السرية دعاه (يوم اصاب) حيث قال اللهم أخبر عنا نبيك (فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه خبرهم وما اصابوا) اي مع ما جرى عليهم (وبعث ناس من كهار قريش الى عاصم) امير السرية (حين حدثوا) بضم الحاء المهملة وكسر الدال اي حين اخبروا (انه قتل ليونوا) بفتح التاء (بشيئ منه) بخورأسه (يعرف) به (وكان) اي عاصم (قد قتل رجلا من عظمائهم يوم) وقعة (بدر) وهو عقبه بن ابي معيط (فبعث على عاصم مثل) بضم الموحدة وكسر العين المهملة مبنيا للمفعول ومثل بالرفع نائباً عن الفاعل ولابي ذر عن المستمل فبعث الله على عاصم مثل نصب على المفعولية (الطلة) بضم الطاء المجهمة وتشديد اللام اي الصحابة المظلة (من الدبر) بفتح الدال المهملة واسكان الموحدة دكور النحل والزبابر (تحمته) اي حفظته (من رسولهم فلم يقدروا على ان يقطع) ولابي ذر عن الجوى والمستمل ان يقطعوا (من لحمه شيئاً) ولابي ذر عن الكشميهني فلم يقدر بهم اوله وفتح ثائه ولابي ذر عن المستمل والكشميهني ان يقطع بضم اوله وفتح ثائه مبنيا للمفعول من لحمه شيئاً بالرفع نائباً عن الفاعل كان حلف لا يمس مشركاً ولا يمس مشركاً فبر الله قسمه وانما لم يحجمه الله تعالى من القتل وسماه من قطع شيئاً من بدنه لان القتل موجب للشهادة بخلاف القطع فله ثواب فيه مع ما فيه من هتك حرمة وذكر انه لما انزل بخبيب اذا هو رطب لم يتغير بعد اربعين يوماً ودمه على جرحه وهو يرض دماً كالمسك \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في التوحيد وفي المغازي وابوداود في الجهاد والنسائي في السير وفيه الشعر دون الدعاء \* (باب) وجوب (فكالة الاسير) من ايدي العدو بمال او بغير مال (فيه) أي في الباب (عن ابي موسى) الاشعري رضي الله عنه مما وصله في الاطعمة والسكاح (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط هذا التعليق في رواية ابي ذر \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البعلاني وسقط لا بي ذر ابن سعيد قال (حدثنا جابر بن عبد الحميد) (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن ابي موسى) الاشعري (رضي الله عنه) انه (قال) قال النبي صلى الله عليه وسلم فكروا العاني) بالعين المهملة وبعد الاف نون على وزن القاضي قال جرير أوقيتية (يعني الاسير) أي من المسلمين من بيت المال وسقط لفظ يعني لا بي ذر وفي رواية له فكروا العاني أي الاسير بدل يعني (واطعموا الجائع) آدمياً وغيره (وعودوا المريض) وهذه الاخيرة سنة مؤكدة والاوليان فرض كفاية كجانبه عليه كافة العلماء \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي البربوعي الكوفي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية أبو خزيمة الجعفي الكوفي قال (حدثنا مطرف) بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة بعدها فاه ابن طريف الحارثي الكوفي (ان عامراً) الشعبي (حدثهم عن ابي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وبعد التهمة الساكنة فاه وهب بن عبد الله السوائي (رضي الله عنه) انه (قال) قلت لعلي رضي الله عنه هل عندكم) اهل البيت النبوي (شيئ من الوحي) خصكم به النبي صلى الله عليه وسلم دون غيركم كما تزعم الشيعة (الاماني) كآب الله قال (علي) (لا والدي فلق الحبة) اي شقها في الارض حتى نبتت ثم اثمرت فكان منها حب كثير (وبرأ النعمة) اي خلقها (ما اعلمه) عندنا (الافهما) بسكون الهاء وفتحها والنصب ولا بي ذر الافهم بالرفع وفتح الهاء وسكونها قاله ابن سيده (يعطيه الله رجلاً في القرآن) فيه جواز استخراج العالم من القرآن بفهمه ما لم يكن منقولاً عن المفسرين اذا وافق اصول الشريعة وهذا تأنيدي لقول امام دار الهجرة مالك رحمه الله ليس العلم بكثرة الرواية وانما هو نور وفهم يضعه الله في قلب من يشاء (وما في هذه الصحيفة) وهي الورقة المكتوبة وكانت معلقة بقبضة سيفه وعند النساء اي فاخرج كتاباً من قراب سيفه قال أبو جحيفة (قلت) لعلي رضي الله عنه (وما) أي أي شيء (في) هذه (الصحيفة قال) فيها (العقل) أي حكم العقل وهو الدية أي احكامها ومقاديرها واصنافها واسنانها (وفكالة الاسير) وهو ما يحصل به خلاصه (وان لا يقتل



مسلم بكافراى وفي العقيقة حكم العقل وحكم تحريم قتل المسلم بالكافر وهذا مذهب الجمهور خلافاً للعقيقة  
 مستدلين بأنه صلى الله عليه وسلم قتل مسلماً بما هدروا الدارقطني لكنه حديث ضعيف لا يحتج به \* وهذا  
 الحديث سبق في باب كتابة العلم من كتاب العلم (باب فداء المشركين) بمال يؤخذ منهم \* وبه قال (حدثنا اسماعيل  
 ابن أبي اويس) قال (حدثنا اسماعيل بن ابراهيم بن عقبة) الاسدي مولا هم أبو اسحاق المدني (عن موسى بن  
 عقبة) صاحب المغازي (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال حدثني) بالافراد (انس بن مالك) رضي الله عنه أن  
 رجلاً من الانصار لم يسموا (استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ائذن) زاد في رواية أبي  
 ذر في باب اذا أسر أخو الرجل من كتاب العتق لنا (فلنترك لابن اختنا) بضم الهمزة وبالفوقية (عباس) هو ابن  
 عبد المطلب وابي سوا بأخواله بل أخوال أبيه عبد المطلب لان أمه سلى بنت عمرو من بني النجار وليست تبيلة أم  
 عباس انصارية اتفاقاً وقالوا ابن اختنا لتكون المنة عليهم في اطلاقه بخلاف ما لو قالوا ائذن لما فلتترك لعمك  
 (فداءه) أي المال الذي تستنقذه نفسه من الاسر (فقال) عليه السلام (لا تدعون منها) أي لا تتركون من  
 فديته (درهما) وانما لم يجهم صلى الله عليه وسلم الى الترك لئلا يكون في الدين نوع محاباة وكان العباس ذاملاً  
 فاستوفيت منه الفدية وصرفت الى الغاغين ولابي ذر عن ~~الشمس~~ شميمي لا تدعوا بحذف النون مجزوم على  
 التهي ولا بوي ذرو الوقت والاصيلي وابن عساكر منه أي من الفداء وعند ابن اسحاق انه صلى الله عليه وسلم  
 قال يا عباس اقد نفسك وابني أخيك عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث وحليفك عتبة بن عمرو وعند موسى  
 ابن عقبة أن فداءهم كان اربعين اوقية ذهبا (وقال ابراهيم) ولابي ذر ابراهيم بن طهمان (عن عبد العزيز بن  
 صهيب عن انس قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم) ولابي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى (عمال) وكان مائة  
 ألف كما رواه ابن أبي شيبة مرسلًا وكان خراجاً (من البحرين) بلدة بين المصرة وعمان (جاءه العباس) عمه (فقال  
 يا رسول الله أعطني) منه (فأعطيت مائة) يوم بدر (وفاديت عقيلًا) بفتح العين وكسر القاف ابن أبي طالب  
 (فقال) له عليه السلام (خذ ما أعطاه) عليه السلام (في ثوبه) أي في ثوب العباس من ذلك المال \* وهذا التعليق  
 سبق في باب القسمة وتعليق القنوف في المسجد في ابواب المساجد من الصلاة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي  
 ذر حدثنا (محمود) هو ابن غيلان العدوي مولا هم المروزي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا  
 سمع) يمين مفتوحين بينهم عين مهملة ساكنة آخره راء هو ابن راشد الأزدي مولا هم البصري (عن الزهري)  
 محمد بن مسلم بن شهاب (عن محمد بن جابر عن ابيه) جابر بن مطعم رضي الله عنه (وكان جاء في) طلب فداءه (اسارى  
 بدر) وفيها كاهم كاهم كاهم (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في) صلاة (المغرب بالطور) أي بسورة  
 الطور زاد في التفسير فلما بلغ هذه الآية أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون الآيات الى قوله المسيطرون كاد  
 سقاي بطير \* وطابقة الحديث للترجمة وكان جامعاً أسارى بدرو قد سبق هذا الحديث في باب الجهر في المغرب من  
 كتاب الصلاة \* (باب) حكم (الحربي) اذا دخل دار الاسلام بغير أمان هل يجوز قتله \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم)  
 الفضل بن دكين قال (حدثنا ابو العباس) بضم العين المهملة وفتح الميم واسكان التحتية آخره سين مهملة عتبة بن  
 عبد الله الهلالي (عن اباس بن سلمة) بفتح اللام (ابن الاكوع عن ابيه) رضي الله عنه انه (قال أتى النبي صلى  
 الله عليه وسلم عين) أي جاسوس وهو صاحب سر الشر وسمى عيناً لان جل عمله بعينه (من المشركين) قال  
 الحافظ ابن حجر لم اقف على اسمه (وهو في سفر) وعند مسلم أن ذلك مكان في غزوة هوازن (جلس عند أصحابه  
 يتحدث ثم انقلب) أي انصرف (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اطلبوه واقتلوه فقتله) سلمة بن الاكوع (فقتله)  
 بتشديد الفاء أي اعطاه عليه السلام (سلمة) نافلة زائدة على ما يستحقه بالغنية بفتح المهملة واللام والموحدة  
 وهو الشيء المسلوب سمى به لانه يسلب عن المقتول والمراد به ثياب القتل والخف وآلات الحرب والسر  
 واللبام والسوار والمنطقة والخاتم والقصة معه ونحو ذلك مما هو بسوط في الفقه وهذا السلب الذي اعطيه  
 سلمة من مقتوله جل اجر عليه رحله وسلاحه كما وقع مينا في مسلم وكان القياس أن يقول فقتله فقتلني لكنه فيه  
 التفات من ضمير المتكلم الى الغيبة ثم في رواية ابوي ذر الوقت والاصيلي وابن عساكر فقتله بضمير المتكلم على  
 الاصل وعند مسلم فقال من قتل الرجل قالوا ابن الاكوع قال له سلمة أجمع \* وفي الحديث قتل الجاسوس  
 الحربي الكافر باتفاق وأما المعاهد والذي فقال مالك ينتقض عهد بذلك وعند الشافعية خلاف أطلق شرط



عليه ذلك في عهده فنتقض اتفاقا \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود في الجهاد والنسائي في السيرة \* هذا (باب)  
 بالتنوين (يقال) بفتح رابعة (عن أهل الذمة) لأنهم بذلوا الجزية على أن يأمنوا في أنفسهم وأموالهم وأهلهم  
 فيقاتل عنهم كما يقاتل عن المسلمين (ولا يسرقون) بضم أوله واتفاق المشددة مبنيا للمفعول ولو نقضوا العهد  
 خلافا لابن القاسم \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح  
 البشكري (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن عبد الرحمن السلمي الكوفي (عن عمرو بن ميمون)  
 بفتح العين الأودي (عن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) أنه (قال) بعد أن طعنه أبو أولوة الطعنة التي مات  
 بها (وأوصيه) يعني الخليفة بعده (بذمة الله وذمة رسوله) أي بعهد الله وعهد رسوله (صلى الله عليه وسلم)  
 ومراده أهل الكتاب (أن يوفي لهم بعهدهم) بضم أول يوفي وفتح ثالثة وفي نسخة أن يوفي بكسر ثالثة والذي  
 في الفرع يوفي بـ ~~سكون~~ الواو وفتح الفاء مخففا (وأن يقاتل) بضم أوله وفتح الفوقية (من ذرائعهم) أي من بين  
 أيديهم في دفع الكافر الحربي عنهم وقد سبق استعمال وراء بمعنى أمام (ولا يكلفوا) بضم أوله وفتح اللام  
 المشددة في إعطاء الجزية (الاطاعتهم) فلا يزداد عليهم على مقدارها \* وسبق هذا الحديث باطول من هذا في آخر  
 الجنائز وبأني أن شاء الله تعالى في المناقب \* (باب جوائز الوفاء) جمع جائزة وهي العطية والوفد الجماعة يردون \*  
 هذا (باب) بالتنوين (هل يستشفع) بضم أوله وفتح الفاء (إلى أهل الذمة ومعاملتهم) بالجر عطفا على الجملة  
 المضاف إليها لفظ الباب ووقع في رواية ابن شوية عن الفربري وهو عند اسماعيل تأخير باب جوائز الوفاء  
 عن باب هل يستشفع وهو أوجه لأن ما ساقه من الحديث مطابق لترجمة جوائز الوفاء لأنه قال فيه واجيزوا الوفاء  
 وكأنه كتب باب جوائز الوفاء ثم يضله ليسوق فيه حديثا يليق به فلم يقع له ذلك واسقط النسفي هذه الترجمة  
 أصلا واقتصر على ترجمة هل يستشفع \* وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عقبة قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان ولم  
 يقع لقبصة في هذا الكتاب رواية عن ابن عيينة الأهده وروايته فيه عن سفيان الثوري كثيرة جدا وحكي  
 الجياني عن رواية ابن السكن عن الفربري في هذا قتيبة بدل قبيصة وقد أخرجه المؤلف في المغازي عن قتيبة  
 ومسلم في الوصايا عن سعيد بن منصور وقتيبة وابن أبي شيبة والنسائي عن ابن عيينة (عن سليمان) بضم أوله وفتح  
 ثانيه (الأحول عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال يوم الخميس) قال الكرمانى خبر المبتدأ  
 المحذوف أو بالعكس نحو يوم الخميس يوم الخميس نحو أنا ما والغرض منه تفخيم أمره في الشدة والمكره وهو  
 امتناع الكتاب فيما يعتقده ابن عباس (وما يوم الخميس) أي أي يوم هو تعجب منه لما وقع فيه من وجعه صلى الله  
 عليه وسلم (ثم بكى حتى خضب) بفتح الحاء والصاد المهملتين والموحدة أي رطب وبلل (دمعه الحسباء فقال اشتد  
 برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه) الذي توفي فيه (يوم الخميس فقال اتنوني بكتاب) أي اتنوني  
 بأدوات كتاب كالقلم والدواة أو أراد بالكتاب ما من شأنه أن يكتب فيه نحو الكاغد والكتف (أكتب لكم)  
 يجزم أكتب جوابا للامر ويجوز الرفع على الاستئناف وهو من باب المجاز أي أمر أن يكتب لكم (كتابا أن  
 تصلوا بعده أباقتنازعوا) في باب كتابة العلم من كتابه قال عمران النبي صلى الله عليه وسلم غلبه الوجع وعندنا  
 كتاب الله حسبنا فاختلفوا وكثر اللفظ (ولا ينبغي عندني) من الأنبياء (تنازع) في كتاب العلم قال أي النبي  
 صلى الله عليه وسلم قوموا عني ولا ينبغي عندى التنازع ففيه التصريح بأنه من قوله صلى الله عليه وسلم لا من  
 قول ابن عباس والظاهر أن هذا الكتاب الذي أرادته انما هو في النص على خلافة أبي بكر لكنهم لما تنازعوا  
 واشتد مرضه صلى الله عليه وسلم عدل عن ذلك معولا على ما أصله من استخلافه في الصلاة وعند مسلم عن عائشة  
 أنه صلى الله عليه وسلم قال ادع لي أبا بكر وأخاك أكتب كتابا فاني أخاف أن يمتني ويمتن ويقول قائل أنا أولى  
 وبأبي الله والمؤمنون إلا أبا بكر وعند الزار من حديثها لما اشتد وجعه عليه السلام قال اتنوني بدواة وكتف  
 أو قرطاس أكتب لأبي بكر كتابا لا يختلف الناس عليه ثم قال معاذ الله أن يختلف الناس على أبي بكر فهذا نص  
 صريح فيما ذكرناه وأنه صلى الله عليه وسلم انما ترك كتابه معولا على أنه لا يقع الا كذلك وهذا يطل قول  
 من قال أنه كتاب بزيادة أحكام وتعليم وخشي عمر بن الخطاب عن ذلك (فقالوا هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
 بفتح الهاء والجيم من غير همز في أوله بلفظ الماضي وقد ظن ابن بطال أنها بمعنى اختلط وابن التين أنها بمعنى هذى  
 وهذا غير لائق بقدره الرفيع اذ لا يقال ان كلامه غير مضبوط في حالة من الحالات بل كل ما يتكلم به حق صحيح  
 لا خلف فيه ولا غلط سواء كان في صحة أو مرض أو نوم أو يقظة أو رضى أو غضب ويحتمل أن يكون المراد أن



رسول الله صلى الله عليه وسلم هجركم من الهجر الذي هو ضد الوصل لما قد ورد عليه من الواردات الالهية ولذا  
 قال في الرفيق الاعلى وقال النووى وان صح بدون الهمة فهو لما اصابه الحيرة والدهشة لعظيم ما شاهدته من  
 هذه الحالة الدالة على وفاته وعظم المصيبة اجرى الهجر مجرى شدة الوجع قال الكرمانى فهو مجاز لان الهذيان  
 الذى للمريض مستلزم لشدة وجعه فأطلق الملزوم واراد الا لازم وللمستلزم والجوى أهجر به مزة الاستفهام  
 الانكارى اى اهذى انكارا على من قال لا تكتبوا اى لا تجعلوه كاهن من هذى فى كلامه أو على من ظنه بالنبي  
 صلى الله عليه وسلم فى ذلك الوقت لشدة المرض عليه (قال) عليه السلام (دعوني) اى اتركوني (فالذى أنا  
 فيه) من المراقبة والتأهب للقاء الله والتفكير فى ذلك (خير مما تدعونى اليه) من الكتابة ونحوها (وأوصى)  
 عليه السلام (عند موته بثلاث) فقال (أخرجوا المشركين من جزيرة العرب) وهى ما بين عدن الى ريف العراق  
 طولاً ومن جدة الى اطراف الشام عرضاً قاله الاصمعى فيمارواه عنه ابو عبيد وقال الخليل سميت جزيرة العرب  
 لان بحر فارس وبحر الحبش والعراق ودجلة احاطت به وهى ارض العرب ومعدنهم ولم يفتزع ابو بكر رضى الله  
 عنه لذلك فأجلاههم عمر رضى الله عنه وقيل انهم كانوا أربعين ألفاً ولم ينقل عن أحد من الخلفاء انه أجلاههم من  
 اليمن مع انهم من جزيرة العرب (وأجيزوا الوفد بنحوما) ولا بى الوقت بنحوما (كنت أجيزهم) قال ابن المنير  
 والذى بقى من هذا الرسم ضياقات الرسل واقطاعات الاعراب ورسومهم فى اوقات ومنه أكرام أهل الجباز اذا  
 وفدوا قال ابن عيينة كما عند الاسماعيلى هنا والبخارى فى الجزية اوسليمان الاحول كفى مسند الحميدى  
 اوسعيد بن جبير كما عند النووى فى شرح مسلم (ونسبت الثالثة) هى انفاذ جيش اسامة وكان المسلمون اختلصوا  
 فى ذلك على ابي بكر فأعلمهم أن النبي صلى الله عليه وسلم عهد بذلك عند موته أو هى قوله لا تخذوا قري وثناً قال  
 فى المقدمة ووقع فى صحيح ابن حبان ما يرشد الى انها الوصية بالارحام (وقال يعقوب بن محمد) الزهرى فيما وصله  
 اسماعيل القاضى فى احكامه (سأت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال) هى (مكة والمدينة واليمامة  
 واليمن) وهذا موافق لما روى عن مالك امام دار الهجرة (وقال يعقوب) بن محمد المذكوب (والعرج) بفتح العين  
 المهملة وسكون الراء بعد هاجيم قرية جامعة من الفرع على نحو ثمانية وسبعين ميلاً من المدينة (أول تهامة)  
 بكسر المنة الفوقية \* وقد استدل بهذا الحديث امامنا الشافعى وغيره من العلماء على منع اقامة الكافر ذمياً  
 كان او حر يابكة والمدينة واليمامة وقراها وما تخلل ذلك من الطرق فلا يقر فى شئ منها بجزيرة ولا بغيرها لشرفها  
 ثم لا يمنع من ركوب بحر الجباز لانه ليس موضع اقامة بخلاف جزائره وقرى الاماكن المذكورة وكذا لا يمنع من  
 الاقامة باليمن لانه ليس من الجباز وان كان من جزيرة العرب لان عمر أجلي أهل الدمة من الجباز واقترعهم  
 فيما عدا من اليمن ولم يخرجهم هو ولا أحد من الخلفاء منه وانما اخرج أهل نجران من جزيرة العرب وليست  
 من الجباز لنقضهم العهد بأكلهم الربا المشروط عليهم تركه وكذا يمنع من دخول الحرم المكي فلا يدخله لمصلحة  
 ولا لغيرها لقوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام والمراد بجميع الحرم لقوله تعالى وان خهتم عينة اى فقرائهم  
 من الحرم وانقطاع ما كان لكم من قدومهم من المكاسب فسوف يغنيكم الله من فضله ومعلوم أن الجلب انما  
 يجلب الى البلد لا الى المسجد نفسه فلو دخل كافر بغير اذن الامام أخرج وعززه ان علم انه ممنوع منه وان أذن  
 الامام او نائبه له فى الدخول للجباز خارج الحرم لمصلحة لئلا من رسالة او عقدة هدنة او حل ميرة او متاع يحتاجه  
 فلا يقيم فيه اكثر من اربعة ايام ولا يمنع من دونها وليس حرم المدينة كحرم مكة فيما ذكره اختصاصه بالنسك  
 وثبت أنه صلى الله عليه وسلم أدخل الكفار مسجده وكان ذلك بعد نزول سورة براءة وجوز أبو حنيفة رحمه الله  
 دخولهم حرم مكة وقال العيني مذهب أبى حنيفة انه لا بأس بأن يدخل أهل الدمة المسجد الحرام لانه صلى  
 عليه وسلم أنزل وفد ثقيف فى مسجده وهم كفار رواه ابو داود والاية بحمولة على منعهم أن يدخلوه مستولين  
 عليه ومستعلين على أهل الاسلام من حيث القيام بعمارة المسجد \* (باب التجمل) باللبس (للو فود) \* وبه قال  
 (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير الخزومى مولا هم المصرى قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن  
 عقيل) بضم العين وفتح القاف (عن ابن شهاب) الزهرى (عن سالم بن عبد الله) اباه (ابن عمر رضى الله عنهما  
 قال وجد عمر) بن الخطاب (حله استبرق) هو ما غلظ من الحرير (تباع فى السوق فأتى به رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال يا رسول الله اتبع) اى اشتر (هذه الحلة فتجمل) اى تزين (بها للعيد وللوفود) زاد فى الجمعة



اذا قدموا عليك ولا يوى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر والوفد بالتوحيد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هذه) الخلة الحرير (لباس من لا خلاق) اي من لا نصيب له من الخير في الآخرة وهذا خاص بالرجال وان كانت كلمة من تدل على العموم لادلة اخرى على اباحة الحرير للنساء (او انما يلبس هذه من لا خلاق له) شك من الراوي ولم ينكر عليه السلام عليه طلبه التجميل وانما انكر عليه التجميل بهذا الشيء المهي عنده وهذا موضع الترجمة (قلت) اي عمر (ما شاء الله ثم ارسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم بحجة ديباج) بالاضافة وكسر الدال (فأقبل بها عمر حتى اتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قلت انما هذه لباس من لا خلاق له او انما يلبس هذه من لا خلاق له) بالشك من الراوي أيضا (ثم ارسلت اليهم هذه فقال تبعوها) أي ارسلتهم اليك لتبعوها (او) قال (تصيب بها بعض حاجتك) وعند أحمد أنه باعها بأني درهم وهو مشكل بمازاده البخاري في الجمعة حيث قال فكساها عمر أخاه بمكة مشركا (باب) بالتنوين (كيف يعرض الاسلام على الصبي) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال (اخبرنا معمر) بسكون العين وفتح الميم ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (اخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله عن ابن عمر) اي به (رضي الله عنهم ما انه اخبره ان) أباه (عمر اطلق في رهط) دون العشرة أو الى الأربعين (من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل ابن صياد) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهته وكان غلاما من اليهود وكان يتكهن احبانا فيصدق ويكذب فشاغ حديثه وتحدث أنه الدجال واشكل أمره فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يختبر حاله اذ لم ينزل في أمره وحى ولا يوى ذرو الوقت والاصلي ابن الصياد بالتعريف (حتى وجدوه) ولا يوى ذرو جده بالتوحيد حال كونه (يلعب مع الغلمان عند اطم في مغالة) بضم الهمزة والطاء من اطم وهو البناء المرتفع ومغالة بفتح الميم والغية المحجة واللام بطن من الانصار وحي من قضاة (وقد قارب يومئذ ابن صياد يحتمل فلم يشعر) اي ابن صياد (حتى) ولا يوى ذرع الكشميني بشي حتى (ضرب النبي صلى الله عليه وسلم ظهره بيده ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم أتشهد أني رسول الله فنظر اليه) صلى الله عليه وسلم (ابن صياد فقال أشهد أنك رسول الله) اي العرب (فقال ابن صياد للنبي صلى الله عليه وسلم أتشهد أني رسول الله قال له النبي صلى الله عليه وسلم آمنت بالله ورسله) بالجمع ولا يوى ذرع المستقلى والكشميني ورسوله بالافراد كذا في الفرع وأصله ونسب ابن حجر الافراد للمستقلى وقال الكرماني فان قلت كيف طابق قوله آمنت بالله ورسله جواب الاستفهام وأجاب بأنه لما أراد أن يظهر للقوم حاله ارخى العنان حتى يبينه عند المغتر به فلهذا قال آخر الأحسان انتهى وقيل يحتمل انه اراد بامتداده اظهارة كذبه المنافي لدعوى النبوة ولما كان ذلك هو المراد أجابه بجواب منصف فقال آمنت بالله ورسله ثم (قال النبي صلى الله عليه وسلم) له (ماذا ترى قال ابن صياد يا بني صادق وكاذب) وعند الترمذي من حديث أبي سعيد قال أرى عرشا فوق الماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ترى عرش ابليس فوق البحر قال ما ترى قال أرى صادقا وكاذبين أو صادقين وكاذبا (قال النبي صلى الله عليه وسلم خلط عليك الامر) بضم الخاء المحجة وكسر اللام مخففة في الفرع وأصله معجما عليها ومشددة في غيرهما أي خلط عليك الحق والباطل على عادة الكهان (قال النبي صلى الله عليه وسلم) اني قد خبأت لك خبيئا (بفتح الخاء المحجة وكسر الموحدة وسكون التحتية وبالهزنية وفي السابق اي اضررت لك في نفسي شيئا وفي الترمذي انه خبيأ له يوم تأتي السماء بدخان مبين (قال ابن صياد هو الدخ) بضم الدال المهملة وبعد هاء خاء محجة فأدرك البعض على عادة الكهان في اختطاف بعض الشيء من الشياطين من غير وقوف على تمام البيان فارقت كيف اطلع ابن صياد أوشيطانه على ما في الضمير اجيب باحتمال أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم يتحدث مع نفسه او اصحابه بذلك فاسترق الشيطان ذلك او بعضه فان قلت ما وجه التخصيص باخفاء هذه الآية أجاب ابو موسى المديني بأنه اشار بذلك الى أن عيسى ابن مريم عليهما السلام يقتل الدجال بجبل الدخان فأراد ان يريض لابن صياد بذلك وحكي الخطابي أن الآية كانت حينئذ مكتوبة في يد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يهتد ابن صياد منها الا بهذا القدر الناقص على طريق الكهنة ولهذا (قال النبي صلى الله عليه وسلم) يا خفاء المحجة الساكنة وفتح السين المهملة آخره همزة كلمة زجر واستهانة أي اسكت متباعدة اذ لا (فلن تعد وقدرك) أي لن تجاوز القدر الذي يدركه الكهان من الاهتداء الى بعض الشيء ولا يتجاوزون منه الى



النبوة قال الكرمانى وفي بعضها تعد بغير واو على انه مجزوم بلن في لغة حكاها الكسائي كاذكروه ابن مالك في توضيحه (قال عمر) رضى الله عنه (يارسول الله ائذن لي فيه) أى في ابن صياد (اضرب عنقه) بهزة قطع مجزوما جواب الطلب (قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يكنه) فيه اتصال الضمير اذا وقع خبر المكان واسمها مستتر فيها وابن مالك في ألفيته يختاره على الانفصال عكس ما اختاره ابن الحاجب وللأصمعي وابن عساكر وابو الوقت وذرعن الجوى والمستمل ان يكن هو بانفصال الضمير كالاتية وهو الصحيح واختاره ابن مالك في التسهيل وشيخه تبع السيبويه وافظ هو تأكيده للضمير المستتر وكان تأتية أو وضع هو موضع اياه أى ان يكن اياه وفي حديث ابن مسعود عند أحمد ان يكن هو الذي يخاف فلن تستطيعه وعنه الحارث بن ابي اسامة عن جده مرسلان يكن هو الدجال (فلن تسلط عليه) لان عيسى هو الذي يقتله وفي حديث جابر عند الترمذي قلت بصاحبه انا صاحبه عيسى ابن مريم (وان لم يكنه فلا خير لك في قتله) قال الخطابي وانما يأذن النبي صلى الله عليه وسلم في قتله مع ادعائه النبوة بمحضته لانه كان غير بالغ اولانه كان من جله أهل المهادنة قال في الفتح والثاني هو المتعين وقد جاء مصرحاً به في حديث جابر عند أحمد وفي مرسل عروة فلا يحل لك قتله ولم يصرح ابن صياد بدعوى النبوة وانما وهم انه يدعى الرسالة ولا يلزم من دعواها دعوى النبوة قال الله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين وبالسند السابق (قال ابن عمر) رضى الله عنهما (انطلق النبي صلى الله عليه وسلم وابي بن كعب) معه حال كونهما (بأيمان النخل الذي فيه ابن صياد حتى اذا دخل) عليه السلام (النخل طفق) أى جعل (النبي صلى الله عليه وسلم يتيق) أى يستتر (بجذوع النخل) بالذال المجمة اصولها (وهو محتمل) بفتح المثناة التحتية وسكون الخاء المجمة وكسر الفوقية أى يسمع في خفية (أن يسمع من ابن صياد شيئاً) وفي حديث جابر رجاء أن يسمع من كلامه شيئاً يعلم أنه صادق او كاذب (فيل أن يراه) أى ابن صياد كما في الجنايز (وابن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة) أى كسائه نخل (له) أى لابن صياد (فيها) أى في القطيفة (رمزة) براهمة مفتوحة قيم ساكنة فزاي مجمة أى صوت خفي (فأرأت أم ابن صياد النبي صلى الله عليه وسلم وهو) أى والحال انه عليه السلام (يتقي بجذوع النخل فقالت لابن صياد أى صاف) بصاد مهملة وفاء مكسورة (وهو اسمه) زاد في الجنايز هذا المعنى (فتاب ابن صياد) بالمثلثة أى نهض من مضجعه مسرعاً (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو تركته) أمه ولم تعلمه بنا (بين) أى اظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقة حاله (وقال سالم) هو ابن عبد الله ابن عمر بالسند السابق (قال ابن عمر) رضى الله عنهما (ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم) بعد (في الناس) خطيباً (فأثنى على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال اني انذركم وما من نبي الا قد انذركم لقد انذره نوح قومه) خص نوحاً بالذكر لانه ابو البشر الثاني اوانه اول مشرع (ولكن سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي اقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس بأعور) وقد ذكر في هذا الحديث ثلاث قصص اقتصر منها في الشهادات على الثانية وفي الفتن على الثالثة وقد اختلف في أمر ابن صياد اختلافاً كثيراً يأتي ان شاء الله تعالى في كتاب الاعتصام بعون الله ومنه (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود أسلموا) بفتح الهمزة وكسر اللام من الاسلام (تسلموا) بفتح الفوقية واللام من السلامة أى تسلموا في الدنيا من القتل والحزبة وفي الآخرة من العقاب الدائم (قاله المقبري) بفتح الميم وضم الموحدة وهو سعيد بن ابي سعيد (عن ابي هريرة) رضى الله عنه في حديث يأتي ان شاء الله تعالى موصولاً في الحزبة \* هذا \* (باب بالتسوين) اذا أسلم قوم من أهل الحرب (في دار الحرب ولهم مال وارضون فهي لهم) \* وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن فضال قال (اخبرنا عبد الرزاق) بن همام ولا يذروا وحده كما في الفتح حدثنا عبد الله هو ابن المبارك (حدثنا عبد الرزاق قال) (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن علي بن حسين) بدون تعريف ابن علي زين العابدين (عن عمرو بن عثمان بن عفان) الاموي القرشي المدني (عن اسامة بن زيد) رضى الله عنهما انه (قال قلت يا رسول الله اين تنزل غدا في حجة) حجة الوداع (قال وهل ترك لنا عقيل) بفتح العين وكسر القاف ابن ابي طالب (منزلاً) زاد في باب توريث دور مكة وبيعها وشرائها من كتاب الحج وكان عقيل ورث أباً طالب هو وطالب ولم يرث جعفر ولا علي شيئاً لانهما كانا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين أى عند وفاة ابيهما لان عقيل أسلم بعد ذلك قبل ولما كان أبو طالب أكبر ولد عبد المطلب احتوى على املاكه وحازها وحده على عادة الجاهلية من تقديم الاسن فتسلط عقيل ايضاً بعد



الهجرة عليها وقال الداودي باع عقيل ما كان للنبي صلى الله عليه وسلم ولمن هاجر من بني عبد المطلب كما كانوا  
 يفعلون بدور من هاجر من المؤمنين وإذا أجاز عليه السلام لعقيل نصرته قبل إسلامه فباعه الإسلام بطريق  
 الأولى \* وبهذا تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة (ثم قال) عليه السلام (نحن نازلون غدًا بنحيف بن كنانة)  
 بكسر الكاف وبنونين بينهما ألف (المحصب) بفتح الصاد بلفظ المفعول من التصيب عطف بيان أو بدل من الخيف  
 وفي الحج من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغديوم النحر وهو يعني نحن نازلون  
 غدًا بنحيف بن كنانة وفيه تجوز عن الزمان المستقبل التريب بلفظ الغد كما تجوز بالأمس عن الماضي لأن النزول  
 في المحصب إنما يكون في الثالث عشر من الحجة لاني اليوم الثاني من العيد الذي هو الغد حقيقة (حيث قامت  
 قريش) وفي باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة من الحج حيث تقاسموا بمناسة قبل التقاف بلفظ الجماعة أي  
 تحالفوا (على الكفر وذلك أن بني كنانة حالف قريشًا) وفي الحج وذلك أن قريشًا وكنانة تحالفت (على بني هاشم)  
 زاد في الحج من رواية الوليد بن عبد المطلب أو بني المطلب بالشك (أن لا يبايعوهم ولا يؤوؤهم) وفي الحج أن  
 لا يبايعوهم ولا يبايعوهم قال الإمام النووي معنى تقاسمهم على الكفر تحالفهم على إخراج النبي صلى الله عليه  
 وسلم وبني هاشم والمطلب من مكة إلى خيف بن كنانة وكتبوا بينهم الصحيفة المشهورة فيها أنواع من الباطل  
 فأرسل الله عليها الأرضة فأكلت ما فيها من الكفر وتركت ما فيها من ذكر الله فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه  
 وسلم فأخبر به عمه أبا طالب فأخبرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فوجدوه كما أخبر وقد ذكر الخطيب أن قوله  
 هذا وذلك أن بني كنانة إلى آخره المعطوف على حديث أسامة مدرج في رواية الزهري عن علي بن حسين عن عمرو  
 ابن عثمان عن أسامة وإنما هو عند الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة وذلك أن ابن وهب رواه عن يونس عن  
 الزهري ففصل بين الحديثين وروى محمد بن أبي حفصة عن الزهري الحديث الأول فقط وروى شعيب والنعمان  
 ابن راشد وأبراهيم بن سعد والأوزاعي عن الزهري الحديث الثاني فقط عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال الحافظ  
 ابن حجر بعد أن ذكر ذلك أحاديث الجميع عند البخاري وطريق ابن وهب عنده حديث أسامة في الحج والحديث  
 أبي هريرة في التوحيد وأخرجهما مسلم معاني الحج (قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (والخيف) المذكور  
 المنسوب إلى كنانة هو (الوادي) وقال غيره ما ارتفع من سبل الوادي ولم يبلغ أن يكون جبالاً وهو قال (حدثنا  
 أسامة بن عبد الله بن أبي أويس) (قال حدثني) بالأفراد (مالك) الإمام الأعظم (عن زيد بن أسلم عن أبيه) أسلم مولى عمر بن  
 الخطاب (أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه استعمل مولى له يدعى هنيئاً) بضم الهاء وفتح النون وتشديد التاء وقد  
 تميز (على الحى) بكسر الحاء المهملة وفتح الميم مقصوراً وهو موضع بعينه الإمام النخوعم الصدقة ممنوعاً عن الغير  
 وعند ابن سعد من طريق عمر بن هنيئاً عن أبيه أنه كان على حى الرينة (فقال) أي عمر له (يا هنيئاً أنتم جناتنا) عن  
 آلهم (أي أكف يدك عن ظاهم) (وانت دعوة المظلوم) فانها لا تعجب عن الله ولا يذرا المسلمين كذا في عدة من  
 فروع اليونانية كهى وغيرها وعز الأولى في فتح الباري للإسماعيلي والدارقطني وأبي نعيم وتبعه العيني والعجب  
 منه أنها في المتن الذي ساقه بلفظ المظلوم (فان دعوة المظلوم مستجابة وأدخل) بفتح الهمزة وكسر الخاء المعجمة  
 يعني أدخل في الحى والمرعى (رب الصريمة) بضم الصاد المهملة وفتح الراء وهى القطيعة من الأبل بقدر الثلاثين  
 (ورب الغنمة) بضم الغين المعجمة وفتح النون تصغير غنم والمراد التليل منها كما دل عليه التصغير (واباى ونعم ابن  
 عوف) عبد الرحمن (ونعم ابن عفان) عثمان كان القياس أن يقول وإياك لأن هذه الكلمة للتحذير والتحذير  
 المتكلم نفسه قليل كما مر ولكنه بالغ فيه من حيث أنه حذر نفسه ومراده تحذير من يخاطبه وهو أبلغ لأنه ينهى  
 نفسه ومراده نهى من يخاطبه عن إتيار ابن عوف وابن عفان على غيرهما في الرعى أو تقيدهما على غير وجههما  
 بالذكر على طريق المثال لأنهما كانا من مياسير الصحابة ولم يرد بذلك منعهما البتة وإنما أراد أنه ليسع المرعى  
 الأنم أحد الفريقين فنعم المقالين أولى وقدين وجه ذلك بقوله (فانهما) أي ابن عوف وابن عفان (ان تهلك)  
 بكسر اللام والجزم (ما شيتهم أيرجعتهم إلى) عوض ذلك من أموالهم ما من (نحل وزرع) وما (وان رب  
 الصريمة) (القليلة) (ورب الغنمة) (القليلة) الذين ليس لهما إلا ذلك (ان تهلك ما شيتهم أيرجعتهم إلى) مجزوم بحذف الباء  
 (بينه) أي بأولاده وغير الكشميين كفاي الفتح بيته بمناسة فوقية قبلها تحمية ساكنة بلفظ مفرد البيت والمعنى  
 متقارب (فيقول يا أمير المؤمنين يا أمير المؤمنين) مرتين أي نحن فقراء محتاجون أو ثروا ذلك وعند غير أبي ذر



بأمر المؤمنين مرة واحدة (أقتاركم أنا) بهجرة الاستفهام الانكاري أي أنالا تركهم محتاجين ولا اجوز  
 ذلك فلا بد لي من اعطاء الذهب والفضة لهم بدل الماء والكلا من بيت المال (لأبالا) بغير تنوين لانه كالمضاف  
 وظاهر الدعاء عليه لكنه على المجاز لا الحقيقة (فالما والكلا يسرع على من الذهب والورق) أي من انفاقهما  
 من بيت المال (وايم الله انهم) أي ارباب المواشي القليلة من أهل المدينة وقراها (ليرون) بفتح المثناة التحتية أي  
 ليعتقدون ويضمها أي ليظنون (إني قد ظلمتهم انما) أي هذه الاراضي (لبلادهم فقاتلوا) بفاء قبل القاف  
 ولا بوى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر قاتلوا (عليها في الجاهلية واسلوا عليها) عفا (في الاسلام)  
 فكانت اموالهم لهم وهذا بخلاف من اسلم من اهل العنوة فان ارضه في المسلمين لانهم غلبوا على بلادهم  
 كما غلبوا على اموالهم بخلاف اهل الصلح في ذلك وانما ساغ لعمر رضى الله عنه ذلك لانه كان مواتا لحماة لنعم  
 الصدقة ومصلحة المسلمين (والذي نفسي بيده لولا المال الذي احل عليه) من لا يجدم ما يركبه (في سبيل الله) من  
 الابل والخيول (ما حيت عليهم من بلادهم شبرا) وجاء عن مالك ان عذة ما كان في الحى في عهد عمر بلغ اربعين  
 ألفا من ابل وخيول وغيرهما \* ومطابقة الحديث للترجمة في قوله انهم البلادهم الى آخرها رأشار بالترجمة الى الرد  
 على من قال من الحنفية ان الحرب اذا اسلم في دار الحرب واقام بها حتى غلب المسلمون عليها فهو أحق بجميع  
 ماله الا أرضه وعقاره فانها تكون فيا للمسلمين وقد خالفهم أبو يوسف في ذلك فوافق الجمهور قاله في فتح الباري  
 وهذا الاثر تفرد به البخاري عن الجماعة وقال الدارقطني فيه غريب صحيح \* (باب كتابة الامام الناس) بالنصب  
 مفعولا للمصدر المضاف لفا على أي من المقاتلة وغيرهم ولا يذلل الناس أي لاجلهم والمفعول محذوف \* وبه  
 قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن  
 ابي وائل) بالهمزة شقيق بن سلمة (عن حذيفة رضى الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اكتبوا الى  
 من تافظ) بفتح المثناة القوية واللام والفاء المشددة ولا اصلي وابن عساكر رأى الوقت بلفظ بالتحية وسكون  
 اللام وكسر الفاء (بالاسلام من الناس فكتبنا له الفا وخمسة مائة رجل) ولعله كان عند خروجهم الى أحد أو عند  
 حفر الخندق وبه جزم السفاقي أو بالحديثة لانه اختلف في عددهم هل كانوا ألفا وخمسة مائة أو ألفا واربعمائة \*  
 وفيه مشروعية كتابة الامام الناس عند الحاجة الى الدفع عن المسلمين (فقلنا نخاف) أي هل نخاف (ونحن ألف  
 وخمسة مائة) زاد أبو معاوية عن الاعمش عند مسلم فقال انكم لا تدرون لعل أن تبطلوا (فلقد رأيتنا) بضم التاء  
 للمتكلم أي لقد رأيت انفسنا (ابلينا) بضم التاء مبني للمفعول بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى ان الرجل  
 ليصلي وحده وهو خائف) أي مع كثرة المسلمين ولعله اشار الى ما وقع في خلافة عثمان رضى الله عنه من ولاية بعض  
 امراء الكوفة كلوليد بن عقبة حيث كان يؤخر الصلاة ولا يقيمها على وجهها فكان بعض الورعين يصلي وحده  
 سرا ثم يصلي معه خشية الفتنة \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة (عن ابي حمزة)  
 بالحاء المهملة والراء محمد بن ميمون النيشكري (عن الاعمش) سليمان بن مهران أي عن ابي وائل عن حذيفة  
 الحديث وفيه (فوجدناهم خمسة مائة) فلم يذكروا جزاة الا لى ذكرها سفيان (قال أبو معاوية) بن خازم بالحاء  
 المعجمة مما وصله مسلم وأحمد والنسائي وابن ماجه (ما بين سقانة الى سبع مائة) وزيادة الثقة الحافظ مقدمة ولذا  
 قدم المؤلف رواية الثوري وأبو معاوية وان كان احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه قال الثوري احفظهم مطلقا  
 وقد قيل في الجمع بان المراد بالخمسة المقاتلة من اهل المدينة خاصة وما بين السقانة الى السبع مائة هم ومن ليس  
 بتدخل وبالألف وخمسة مائة هم ومن حولهم من اهل القرى والبادى لكن الحديث متحد المخرج ومداره على  
 الاعمش بسنده واختلاف اصحابه عليه في العدد المذكور \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان والنسائي في  
 السير \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن جريج) عبد الملك بن  
 عبد العزيز (عن عمرو بن دينار عن ابي معبد) بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة نافذ بالتون والفاء  
 والذال المعجمة (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال جاء رجل) لم يعرف اسمه (الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال يا رسول الله اى كتبت) بضم الكاف وكسر القوية مجيبا للمفعول (في غزوة كذا وكذا) الحال أن  
 (امرأتى حاجة) لم يعرف اسم المرأة ولا الغزوة ايضا (قال) عليه السلام (ارجع فنج مع امرأتك) وانما كان ذلك  
 لانه ليس لها محررم غيره والغزو يقوم غيره فيه مقامه وفيه اشعار بانه كان من عادتهم كتابة من يتعين للخروج للجهاد



وسبق الحديث في الحج والجهاد هذا (باب) بالنون (ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر) وبه قال (حدثنا  
 ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ح) تحويل  
 السند (وحدثني) بالافراد (محمود بن غيلان) سقط لابي ذر ابن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال  
 (اخبرنا معمر) هو ابن راشد واللفظ لروايته لالشعيب (عن الزهري عن ابن المسيب) سعيد (عن ابي هريرة  
 رضي الله عنه) أنه (قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد الاصيلي خبير (فقال لرجل من يدعي  
 الاسلام) بفتح اليا وتشديد الدال وكسر العين والاسلام نصب على المفعولية ولا يذرع عن الحموى والمستمل من  
 يدعي بالاسلام بضم اليا وسكون الدال وفتح العين وبالاسلام جار ومجرور (هذان اهل النار) علم بالوحى انه  
 غير مؤمن او انه سرتد ويستعمل قتل نفسه وقد قيل ان اسمه قزمان الظفري وهو معدود في جملة المنافقين  
 وعورض بأن قصة قزمان كانت في وقعة أحد كما سبق في حديث سهل بن سعد والاول مبنى على أن القصة التي  
 في حديث سهل متحدة مع قصة حديث ابي هريرة هذا وفيه نظر لما وقع بينهما من الاختلاف على ما لا يخفى لكن  
 صنيع البخاري حيث ساق الحديثين في غزوة خيبر يشهد بان اتحادهما عنده وأما قول ابي هريرة شهدنا مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خيبر فمحمول على الجواز فالمراد بخبره من المسلمين لان الثابت انه انما جاء بعد أن فتحت خيبر  
 ووقع عند الواقدي أنه قدم بعد فتح معظم خيبر فحضر فتح آخرها وفي الجهاد من طريق عتبة بن سعيد عن ابي  
 هريرة قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخبر بعد ما افتتحها فقاتل رسول الله أسهم لي (فلما حضر  
 القتال) بالرفع فاعل حضر ويجوز النصب على المفعولية على التوسع وفي حضر ضمير يرجع الى الرجل وهو فاعله  
 (قاتل الرجل قتلا شديدا فاصابه جراحة) وفي رواية شعيب عن الزهري في غزوة خيبر قاتل الرجل أشد القتال  
 حتى كثرت به الجراحة (فقيل) القائل هو اكرم بن أبي الجون ان قلنا باتحاد القصين (يا رسول الله الذي قلت انه)  
 وللاربعة الذي قلت له انه اي الذي قلت فيه انه (من اهل النار) فاللام بمعنى في (فانه قد قاتل اليوم قتلا شديدا  
 وقد مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم الى النار قال) ابو هريرة أو غيره (فكاد) بالدال اي قارب (بعض الناس  
 أن يرتاب) أي يشك في صدق الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه جواز دخول أن على خبر كاد وهو جازم مع قلته  
 وسقطت في رواية شعيب ولا يذرع عن الكشميني فكان بهمزة ونون مشددة بعض الناس اراد أن يرتاب  
 (فبينما) بالميم (هم على ذلك اذ قيل انه لم يمت ولكن) بتشديد النون (به جراحا شديدا قلما كان من الليل لم يصبر على  
 الجراح فقتل نفسه) وفي رواية شعيب فوجد الرجل ألم الجراحة فأهوى يده الى كتفاته فاستخرج منها سهمها  
 فخر بها نفسه (فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك) بضم الهمزة متبينا للمفعول (فقال الله اكبر أشهد أني عبد  
 الله ورسوله ثم أمر بلالا) المؤذن (فنادى بالناس) ولا يذرع في الناس (انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة) فيه  
 اشعار بسلب الايمان عن الرجل المذكور (وان الله) بكسر الهمزة وفتحها (ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر)  
 يحتمل أن تكون اللام للعهد والمراد قزمان المذكور وأن تكون للنفس وهذا لا يعارضه قوله عليه الصلاة  
 والسلام المروى في مسلم انما لا نستعين بمشرك لانه خاص بذلك الوقت ووجه التسخي شهود صفوان بن امية حينئذ معه  
 صلى الله عليه وسلم وهو مشرك وقصته مشهورة في المغازي قال ابن المنير موضع الترجمة من الفقه أن لا يتخيل  
 في الامام أو السلطان الفاجر اذا حى حوزة الاسلام انه مطرح النفع في الدين لعموره فيجوز الخروج عليه وأن  
 يخلع لان الله قد يؤيد به دينه وبغوره على نفسه فيجب الصبر عليه والسمع والطاعة له في غير المعصية ومن هذا  
 استجاز العلماء الدعا للسلطين بالتأييد والنصر وغير ذلك من الخبر وهذا الحديث قد مر نحوه في باب لا يقول  
 فلان شهيد من حديث سهل بن سعد الساعدي ويأتیان ان شاء الله تعالى في غزوة خيبر من كتاب المغازي بمعون  
 الله وقوته (باب من تأثر) أي جعل نفسه أميرا على قوم (في الحرب من غير امره) أي من غير تأمير الامام  
 او نائبه (ادخاف العدو) أي فانه جائز وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدوري قال (حدثنا ابن علية)  
 بضم العين وفتح اللام وتشديد التعتية اسماعيل بن ابراهيم البصري وعليه أمه (عن ايوب) السخيتاني (عن  
 حميد بن هلال) العدوي ابي نصر البصري (عن انس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال خطب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم) لما التقى الناس بموتة وكشف له ما بينه وبينهم حتى نظر الى معتر كهم (فقال اخذ الراية زيد) هو ابن  
 حارثة (فاصيب) أي فقتل (ثم اخذها جعفر) هو ابن ابي طالب (فاصيب ثم اخذها عبد الله بن رواحة)



الانصاري (فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد) الخزومي سيف الله (عن غير امره) اي صار امير انفسه من غير  
 أن يفوض الامام اليه وهو متعلق بخالد بن الوليد في المغازي من هذا الكتاب من حديث ابن عمر قال امر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتل زيد بن جعفر وان قتل جعفر فعبد الله بن رواحة ويروي من غير امره (فتفتح  
 عليه ولما) ولابي ذر ففتح الله عليه فبا (يسرني اوقال مايسرهم) اي المقتولين (انهم عندها) لان حالهم فيما هم فيه  
 خير مما لو كانوا عندنا والشك من الراوي (وقال) انس (وان عينيه) عليه السلام (لتذرقان) بالذال المجهة  
 وكسر الراء تسيلان دمعاً ويؤخذ من الحديث كما قاله ابن المنير أن من تعين لولاية وتعدت مراجعة الامام أن  
 الولاية تثبت لذلك المتعين شرعاً وتجب طاعته حكماى اذا اتفق عليه الحاضرون وأن الامام لو عهد الى جماعة  
 مرتبين فقال الخليفة بعدم موقى فلان وبعد موته فلان جازوا انتقلت الخلافة اليهم على ما رتب كما رتب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم امراء جيش غزوة مونة فلو مات الاول في حياة الخليفة فالخليفة للثاني ولو مات الاول والثاني  
 في حياته فهي للثالث ولو مات الخليفة وبقيت الثلاثة احياء فانتصب الاول للخلافة ثم اراد أن يعهد بها الى غير  
 الآخرين فالظاهر من مذهب الشافعي جوازه لانها لما انتهت اليه صار أملاكها بخلاف ما اذا مات ولم يعهد الى  
 أحد فليس لاهل البيعة أن يبايعوا غير الثاني ويقدم عهد الاول على اختيارهم والعهد موقوف على قبول  
 المعهود اليه واختلف في وقت قبوله فقيل بعدم موت الخليفة والاصح أن وقته ما بين عهد الخليفة وموته قاله في  
 الروضة وأشار اليه المهلب واعترضه صاحب المصاييح من المالكية بأن الامامة حينئذ ترجع الى انها حبس على  
 الخليفة بتحكم فيها الى يوم القيامة فيقول فلان بعد فلان وعقب فلان بعد عقب فلان ولا يصلح هذا في مصالح  
 المسلمين المختلفة باختلاف الاوقات \* (باب العون) في الجهاد (بالمدد) بالميم المفتوحة ما عتبه الامير بعض  
 العسكريين من الرجال \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمجزة المشددة قال (حدثنا ابن ابي عدي) محمد  
 ابن ابراهيم أبو عمر والسلي البصري (وسهل بن يوسف) الانطاقي كلاهما (عن سعيد) هو ابن أبي عروبة  
 البصري (عن قتادة) بن دعامة (عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم اتاه رعل) بكسر الراء  
 وسكون العين ابن خالد بن عوف بن امرئ القيس (وذكوان) بفتح الذال المجهة ابن نعلبة (وعصبة) بضم العين  
 وفتح الصاد المهملة مصغرا ابن خفاف (وبنو لحيان) بكسر اللام وفتحها حتى من هذيل (فرجموا انهم قد اسلموا  
 واسمؤوه) عليه السلام أي طلبوا منه المدد (على قومهم فأمدهم النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين من الانصار)  
 وكان اميرهم المنذر بن عمرو وقيل مرثد بن ابي مرثد (قال انس كان اسمهم القراء) لكثرة قراءتهم (بخطبون) بكسر  
 الطاء أي يجتمعون الخطب (بالتنهار) يشتركون به الطعام لاهل الصفة (ويصلون بالليل فانطلقوا بهم حتى بلغوا بئر  
 معونة) بفتح الميم وضم العين المهملة وسكون الواو بعد هاتون موضع بيلاد هذيل بين مكة وعسفان (غدروا بهم  
 وقتلواهم) وكان ذلك في صفر من السنة الرابعة لكن قوله وبنو لحيان وهم كناية عليه الدمياطي لان بني لحيان  
 ليسوا اصحاب بئر معونة وانما هم اصحاب الرجيع الذين قتلوا عاصما واصحابه واسروا خبيبا وكذا قوله اتاه رعل  
 وذكوان وعصبة وهم ايضا وانما اتاه ابراهيم بن كلاب وأجار اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فاخفر  
 جواره عامر بن الطفيل وجمع عليهم هذه القبائل من بني سليم (فقت) عليه السلام (ثم رايد عو على رعل  
 وذكوان وبني لحيان) فشر له بنو لحيان وعصبة وغيرهم في الدعاء لان خبر بئر معونة وخبر اصحاب الرجيع  
 جا اليه صلى الله عليه وسلم في ليلة واحدة (قال قتادة) بن دعامة (وحدثنا انس انهم قرؤا بهم قرآنا لا) بتخفيف  
 اللام (بلغوا قوسنا) ولابي ذر عن الكشيبي بلغوا عنا قومنا (بابا قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضا) ثم رفع ذلك  
 بعد (بالبناء على الضم لقطعه عن الاضافة ولابي ذر بعد ذلك أي نسخت تلاوتها \* وهذا الحديث أخرجه  
 البخاري في الطب أيضا والمغازي وأخرجه مسلم في الحدود والنسائي في الطهارة والحدود والطب والحاربة  
 \* (باب من غلب العدو فأقام على عرستهم) بفتح العين والصاد المهملتين بينهما راء اي بقعتهم الواسعة التي لانباءها  
 من دار وغيرها (ثلاثا) \* وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) صاعقة قال (حدثنا روح بن عبادة) بفتح راء  
 روح وضم عين عبادة وتتحقق الموعدة قال (حدثنا سعيد) هو ابن ابي عروبة (عن قتادة) بن دعامة أنه  
 (قال ذكر لنا انس بن مالك عن ابي طلحة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا ظهر على قوم)  
 اي عليهم (أقام بالعرصة) التي لهم (ثلاث ليال) لان الثلاث اكثر ما يستريح المسافر فيها والقله احتفاله بهم



كانه يقول نحن مقيمون فان كانت لكم قوة فهاو البنا وقال ابن المنير ولعل المقصود بالاقامة تبديل السينات  
واذهايم بالحسنات واظهار عز الاسلام في تلك الارض كانه يضيقها بما يوقعه فيها من العبادات والاذكار لله  
واظهار شعائر المسلمين

واذا تأملت البقاع وجدت ما \* تنقى كما تنقى الانام وتسعد

واذا كان ذلك في حكم الضيافة ناسب أن يقيم عليها ثلاثا ثلاثا الضيافة ثلاث (تابعه) أي تابع روح بن عبادة  
(معاذ) هو ابن عبد الأعلى العنبري فيما وصله الاسماعيلي (وعبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى السامي بالمهملة  
فما وصله مسلم قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة عن النبي صلى الله عليه  
وسلم) ولفظ مسلم لما كان يوم بدرو ظهر عليهم سمى النبي الحديث وقد أخرج البخاري الحديث في المغازي  
في غزوة بدر عن شيخ آخر عن روح بأتم من هذا السياق \* (باب من قسم الغنمة في غزوه وسفروه وقال رافع)  
هو ابن خديج مما وصله في الديبايح (كما مع النبي صلى الله عليه وسلم بدى الحليمة) هو ميققات أهل المدينة كما قاله  
النووي لكن زاد مسلم كالبخاري في باب من عدل عشر من الغنم يجوز من تمامه وهو يرد على النووي كما مر  
في الشركة (فأصبنا غنما وابلًا) ولا بى ذرا بلا و غنما زاد في الشركة فجعل القوم فأغلبوا القدر وخاف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأمرهم فأفككت (فعدل) بتخفيف الدال المهملة أي قوم (عشرة) بناء التانيث لكن  
قال ابن مالك لا يجوز اثباتها ولا بى الوقت كل عشرة وفي نسخة بالفرع واصله عشرا (من الغنم بغير) أي جعلها  
معادلة له \* وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الواو وكسر الدال المهملة  
القيسي قال (حدثنا همام) بتشديد الميم ابن يحيى العوزي بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر الدال المهملة  
(عن قتادة) بن دعامة (أن أنسا أخبره قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم من الجعرانة) بسكون العين وهي  
ما بين الطائف ومكة (حيث قسم غنائم حنين) بالتسوين واد بينه وبين مكة ثلاثة أميال \* ومطابقة الحديث  
لما ترجم به غير خفية وفي الحديث جواز قسم الغنائم يد الحرب وأنه راجع إلى رأى الإمام فيقسم عند الحاجة  
ويؤخر إذا رأى في المسلمين غنى ومنع أبو حنيفة القسمة في دار الحرب واحتجوا له بأن الملك لا يتم إلا بالاستيلاء  
ولا يتم الاستيلاء إلا بأحرازها في دار الاسلام \* هذا (باب) بالتسوين (أدا غنم المشركون) المحاربون  
(مال المسلم ثم وجدته المسلم) بعد استيلاء المسلمين عليهم هل يأخذه لأنه أحق به أو يكون من الغنمة (قال) ولا بى ذر  
وقال (ابن عمر) عبد الله الهمداني الكوفي مما وصله أبو داود (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن  
حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي المدني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله  
عنهما) أنه قال ذهب فرس له فأخذه العدو من أهل الحرب ولا بى ذر عن الكشميهني ذهب بزيادة تاء التانيث  
فأخذهما تانيث الضمير لأن الفرس اسم جنس يذكرو ويؤنث (فظهر عليه) أي غلب على العدو (المسلمون  
فرد عليه) الفرس (في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى) أي هرب (عبدله) أي لابن هريوه ابرموك  
كما عند عبد الرزاق (فلحق بالروم فظهر عليهم المسلمون فردته) أي العبد (عليه) على ابن عمر (خالد بن الوليد بعد  
النبي صلى الله عليه وسلم) في زمن أبي بكر الصديق والعبادة متوافرون من غير تكبير منهم وفيه دليل للشافعية  
وجماعه على أن أهل الحرب لا يملكون بالغلبة شيئا من مال المسلمين ولصاحبه أخذه قبل القسمة وبعد هاوله عند  
مالك وأحمد وآخرين أن وجدته ما لك قبل القسمة فهو أحق به وإن وجدته بعدها فلا يأخذه إلا بالقصة رواه  
الدارقطني من حديث ابن عباس مرفوعا لكن أسناده ضعيف جدا وبذلك قال أبو حنيفة إلا في الآتي فقال  
مالك أحق به مطلقا \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) يندار العبدى البصرى قال (حدثنا يحيى) بن سعيد  
القطان (عن عبيد الله) العمري أنه (قال أخبرني) بالافراد (نافع ان عبدا لابن عمر) رضي الله عنهما  
(أبى فلحق بالروم فظهر عليه) أي على الآتي (خالد بن الوليد فردته على عبد الله وإن فرسا لابن عمر) أيضا (عار)  
بعين وراء مخففة مهملة بينهما ألف أي انطلق هاربا على وجهه (فلحق بالروم فظهر عليه) خالد (فردوه) وفي  
نسخة فردته (على عبد الله) أي بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم (قال أبو عبد الله) البخاري (عار مشتق من  
العبر) بفتح العين وسكون القصة (وهو جارو وحش أي هرب) يريد أنه فعل فعله من التفار والهرب وقال الطبري  
يقال ذلك للفرس إذا فعله مرة بعد مرة وسقط لغير أبوى ذر والوقت قوله قال أبو عبد الله إلى آخره \* وبه قال



(حدثنا أحمد بن يونس) التميمي البربري الكوفي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي الكوفي  
(عن موسى بن عقبة) صاحب المغازي (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) كان علي فرس يوم لقي  
المسلمون) بحذف المفعول قال الكرماني أي كفار الروم وعند اسماعيل في روايته عن محمد بن عثمان  
ابن أبي شيبة وأبي نعيم من طريق أحمد بن يحيى الخلواني كلاهما عن أحمد بن يونس شيخ البخاري فيه بلفظ  
يوم لقي المسلمون ظيبا وأساذا فاقهم الفرس بعبد الله بن عمر جرفا فصرعه وسقط عبد الله فعارا الفرس فأخذه  
العدو (وامير المسلمين يومئذ خالد بن الوليد) رضي الله عنه (بعنه أبو بكر) الصديق رضي الله عنه في زمن خلافته  
(فأخذه) أي الفرس (العدو فلما هزم العدو) بضم الهاء مبنيا للمفعول والعدو ورفع نائب عن الفاعل وفي نسخة  
هزم العدو بفتح الهاء مبنيا للفاعل أي هزم الله العدو (رد خالد فرسه) عليه وقد صرح في هذه الرواية بأن قصة  
الفرس كانت في زمن أبي بكر وفي رواية ابن عمر الأولى أنها كانت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقصة العبد  
بعده وخالفه يحيى القطان فجعلهما معا بعده صلى الله عليه وسلم لكن وافق ابن عمر اسماعيل بن زكريا كما عند  
الاسماعيلي وصححه الداودي وأنه كان في غزوة موتة قال وعبيد الله أثبت في نافع من موسى بن عقبة \* (باب  
من تكلم بالفارسية) أي باللغة الفارسية (والرطانة) بفتح الراء ويجوز كسر ها وهي التكلم بلسان العجم  
(وقوه تعالى) بالجر عطفًا على السابق ولا يذرو قول الله عز وجل (واختلاف السنتكم) أي ومن آيات الله  
اختلاف لغاتكم أو اجناس نطقكم وأشكاله خالف جل وعلا بين هذه الأشياء حتى لا تكاد تسمع منطقين  
متفهمين في همس واحد ولا جهارة ولا حدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لكنة ولا نظم ولا أسلوب ولا غير ذلك من  
صفات النطق وأحواله (وألو انكم) بياض الجلد وسواده أو تخطيطات الأعضاء وهياتها وألوانها ولا اختلاف  
ذلك وقع التعارف والأفلاوات ففت وتشاكت وكانت ضربا واحدا لوقع التجاهل والالتباس ولتعطلت مصالح  
كثيرة (وما أرسلنا) ولا يذرو قال وما أرسلنا (من رسول الألسنة قومه) فيه إشارة إلى أن نبينا محمدا صلى  
الله عليه وسلم كان عارفا بجميع اللسان لشمول رسالته الثقلين على اختلاف سنتهم ليفهم عنهم ويفهموا  
عنه \* وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم أبو حفص الباهلي البصري قال (حدثنا أبو عاصم)  
الضحاك بن مخلد النبيلي البصري قال (أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان) الجمحي القرشي قال (أخبرنا سعيد بن  
ميناء) بكسر الميم وسكون التحتية وبالنون مدودا ويقصر أبو الوليد المكي قال سمعت جابر بن عبد الله  
الأنصاري (رضي الله عنهما قال قلت) يوم الخندق (يا رسول الله ذبحنا بهيمة لنا) بضم الموحدة وفتح الهاء  
وسكون التحتية مصغرة باسمكان الهاء ولد الضأن الذكروا لا تني (وطعنت) بسكون النون (صاعا من شعير)  
وفي رواية وطعنت بسكون التاء أي امرأته فقوله هنا وطعنت أي امرأتها أن تطعن (فمعال انت ونفر) أي  
ومعك نفر (فصاح النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أهل الخندق ان جابرا قد صنع سورا) بضم السين المهملة  
واسكان الواو من غير همز وفي اليونانية بالهمز هو بالفارسية أي طعاما دعالا إلى الناس (فجاءكم)  
بتخفيف اللام متونة أي فأقبلوا وأسرعوا اهلا بكم أيتم اهلكم وفي اليونانية بالتشديد من غير تنوين وهذا  
موضع الترجمة \* وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة وبالنون أبو محمد  
السلي المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك) (عن خالد بن سعيد عن أبيه) سعيد بن عمرو بن سعيد بن  
العاص (عن أم خالد) اسمها أمة بفتح الهمزة (بنت خالد بن سعيد) الأموية أنها قالت آتيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مع أبي هو خالد (وعلى قميص أصفر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة سنة) بفتح السين المهملة  
وكسرها وسكون الهاء فيهما ولا يذرو سنة سنة بالف بعد النون فيهما وحكي ابن قرقول تشديد النون لغير  
أبي ذر (قال عبد الله) أي ابن المبارك وقال الكرماني وفي بعضها أي السخ أبو عبد الله أي البخاري وسقط في  
بعضها قال عبد الله (وهي) أي سنه (ب) اللغة (الحبشية حسنة) وهي الرطانة بغير العربي (قالت) أم خالد  
(فذهبت ألعب بجاتم النبوة) الذي بين كتفيه صلى الله عليه وسلم (فزبرني) بفتح الفاء والراء الموحدة والراء  
أي نهزني (أبي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها) أي اتركها (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابلي  
وأخلق) بهمزة قطع مفتوحة وكسر اللام وبالقفاف في الثاني من ابليت الثوب اذا جعلته عتيقا وأخلق ايضا  
من باب الافعال وهو بمعناه ايضا وراز أن يكونا من الثلاثي وليس قوله أخلق بعد ابلي عطف الشيء على نفسه



لان في المعطوف تأكيذا وتقوية ليس في المعطوف عليه كقوله تعالى كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون او معنى اخلق  
خزقي ثيابك وارقعها ولا يذروا المروزي واخاني بالقاء قال ابن الاثير بمعنى العوض والبدل اي اكتسى خلقه  
بعد بلائه يقال خلف الله واخلف بالهمز اي جعلك الله ممن يخلفه عليك بعد ذهابه وتمزقه (ثم ايلي واخلى ثم  
أبلى واخلى) ثلاثا والذي في اليونانية اخلق بالقاء في الثلاثة لا بالقاف (قال عبد الله بن المبارك) (فبقيت)  
اي أم خالد (حتى دكن) اي الثوب بدل المهمل مفتوحة وكاف مفتوحة وتكسر وتون للكشيميني ورجحه  
ابو ذراي اسودتونه من كثرة ما لبس من الدكنة وهي غبرة كدرة وللمستمل والحموى حتى ذكر بالذال المجهمة  
المفتوحة والراء بدل المهمل والنون مبنية للقاعل وعند ابن السكك ذكر دهر او هو تفسير لرواية من روى ذكر  
وكانه اراد ببق هذا القميص مدة من الزمان طويلة نسبها الراوي فغير عنها بقوله ذكر دهر اي زمانا طويلا نسبت  
تحميده فني ذكر على هذا ضمير يرجع الى الراوي أي ذكر الراوي دهر انسي الذي روى عنه تحميده وقبل في ذكر  
ضمير القميص أي بقى هذا القميص حتى ذكر دهر ايجازا وقال الكرماني وفي بعضها ذكرت بلفظ المعروف اي  
بقيت حتى ذكرت دهر اطويلا وفي بعضها حتى ذكرت بلفظ المجهول أي حتى صارت مذكورة عند الناس  
لخروجها عن العادة انتهى وقال في المصاييح والضمير في بقيت عائدا على الجملة فذكر روايت باعتبارين اذ المراد  
بالقميص هو الجملة واحسن من هذا أن يعود ضمير المؤنث على أم خالد وضمير المذكر على القميص \* وهذا  
لحديث أخرجه البخاري ايضا في اللباس والادب واخرجه ابو داود في اللباس \* وبه قال (حدثنا محمد بن  
بشار) بفتح الموحدة والشين المجهمة المشددة بن دار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال  
(حدثنا شعبه) بن الجراح (عن محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف التحتية ابي الحارث القرشي البصرى  
لا الالهاني (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان الحسن بن علي) رضي الله عنهما (اخذ غمرة من تمر الصدقة فجعلها  
في فيه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بالفارسية كخ كخ اما تعرف انانا كل الصدقة) بفتح الكاف وكسرها  
وسكون الخاء المجهمة وكسرها منقولة فيهما كلمة يزجرها الصبيان عن المستقذرات يقال له كخ اي اتركها وارم بها  
وهي كلمة اعجمية عزبت ولذا ادخلها المؤلف في هذا الباب قاله الداردي وقال ابن المنبر وجه مناسبته انه صلى  
الله عليه وسلم خاطبه بما يفهمه مما لا يتكلم به الرجل مع الرجل فهو كخاطبة الاعجمي بما يفهمه من لغته ومقصود  
البخاري من ادراج هذا الباب في الجهاد أن الكلام بالفارسية يحتاج اليه المسلمون لاجل رسل العجم وسقط  
قوله بالفارسية في بعض الاصول وضرب عليها في الفرع كاصله وهذا الحديث قد سبق في الزكاة \* (باب)  
حرمة (الغلول) بضم الغين المجهمة واللام مطلق الخيانة أوفى النبي خاصة قال في المشرق كل خيانة غلول لكنه  
صار في عرف الشرع الخيانة في المغنم وزاد في النهاية قبل القسمة انتهى فان كان الغلول مطلقا للخيانة فهو أعم  
من السرقة وان كان من المغنم خاصة فبينه وبينها عموم وخصوص من وجه ونقل النووي الاجماع على انه من  
الكبائر (وقول الله تعالى) بالجر عطف على السابق ولا يذرع وجل بدل قوله تعالى (ومن يغلول يأت بما غل)  
وعيد شديد وتهديد اكيد تأتي في التفسير ان شاء الله تعالى مباحته \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد  
قال (حدثنا يحيى) القطان (عن ابي حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية يحيى بن سعيد التيمي أنه  
قال (حدثني) بالافراد (ابو زرعة) هرم بن عمرو بن جرير الجبلي الكوفي (قال حدثني) بالافراد ايضا  
(ابو هريرة رضي الله عنه قال قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الغلول) وهو الخيانة في المغنم كما مر (فعظمه  
وعظم امره قال) ولا يذرع الوقت فقال (لا ألقين احدكم) بفتح الهمزة والقاف من القاء ولا يذرع عن الكشيميني  
لا ألقين بفتح الهمزة والفاء وبضم الهمزة وكسر القاء من الالفاء وهو الوجدان وهو يلفظ النقي المؤكد بالنون  
والمراد به النهي وهو مثل قولهم لا أرينك ههنا وهو مما اقيم فيه المسبب مقام السبب والاصل لا تكن ههنا فأراد  
وتقديره في الحديث لا يغل احدكم فألقيه اي اجدد (يوم القيامة على رقبته شاء لها ثناء) بثلاثة مضمومة فغين  
مجهمة مخففة فألف مدودة صوت الشاة وقول ابن المنبر وما ظن اهل السياسة فهموا تجريس السارق وعلمته  
على رقبته ونحو هذا الامن هذا الحديث تعقبه في المصاييح بأنه لا يلزم من وقوع ذلك في الدار الآخرة جواز  
فعله في الدنيا التباين الدارين وعدم استواء المترتين (على رقبته فرس له سمحة) بفتح الحاء بن المهمتين بينهما  
ميم ساكنة وبعد الاخيرة ميم اخرى مفتوحة صوت الفرس اذ اطلب علفه وهو دون الصهيل وسقط للكشيميني



لفظ فرس وكذا في رواية ابن شوية والتسني (يقول يارسول الله أغثنى فأقول) له (لا املك لك شيئا) من  
المغفرة ولا بن عساكر لا املك لك من الله شيئا وسقط للعموى والمستملى لفظه لك (قد ابلغتك) حكم الله فلا عذر  
لك بعد الابلاغ وهذا غاية في الزجر والافهوه عليه السلام صاحب الشفاعة في المذنبين (وعلى رقبته بعيره رغاء)  
بضم الراء وتخفيف العين المجهمة بمدود اصوت البعير (يقول يارسول الله أغثنى فأقول) له (لا املك لك شيئا قد  
ابلغتك) حكم الله (وعلى رقبته صامت) اى ذهب او فضة (فيقول يارسول الله أغثنى فأقول) له (لا املك لك  
شيئا قد ابلغتك) حكم الله (او) بالالف قبل الواو وسقطا معا لابي ذر (على رقبته رفاع) بكسر الراء وفتح القاف  
وبعد الالف عين مهملة جمع رقعة (تحقق) بكسر الفاء اى تتققع وتضطرب اذا حركتها الرياح او تلع يقال  
اخفق الرجل بشوبه اذا لمع وقال الجيدى وتبعه الزركشى وغيره اراد ما عليه من الحقوق المكتوبة في الرفاع  
وتعقبه ابن الجوزى بأن الحديث سيق لذكر الغلول الحسى فحمله على الثياب انصب (فيقول يارسول الله  
اغثنى فأقول) له (لا املك لك شيئا قد ابلغتك) وحكمة الجمل المذكور فضيحة الحامل على رؤس الاشهاد  
في ذلك الموقف العظيم وقال بعضهم هذا الحديث يفسر قوله تعالى ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة اى يأت به  
حاملا له على رقبته (وقال ايوب) السحتياني فيما وصله مسلم (عن ابي حيان) يحيى بن سعيد المذكور (فرس له  
جمعة) كما في الرواية الاولى عن غير الكشميهني وابن شوية والتسني \* (باب) حكم (القليل من الغلول) هل  
هو مثل حكم الكثير أم لا (ولم يذكر عبد الله بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم في حديث هذا الباب عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه حرق متاعه (اى متاع الرجل بالحاء المهملة في حرق قال البخارى) (وهذا) الحديث  
المذكور (أصح) من الحديث المروى عند ابي داود من طريق صالح بن محمد بن زائدة الليثى المذنى أحد  
الضعفاء قال دخلت مع سلمة بن عبد الملك ارض الروم فأتى برجل قد غل فسأل سالما عنه فقال سمعت ابي يحدث  
عن عمر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا وجدتم الرجل قد غل فأحرقوا متاعه قال المؤلف في  
التاريخ يحتجون بهذا الحديث في احراق رجل الغال وهو باطل ليس له اصل وروايه لا يعتمد عليه \* وبه قال  
(حدثنا علي بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا ضبيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن سالم بن  
ابي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة (عن عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصى انه (قال كان على نقل  
النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح المثناة والقاف اى على عياله وما ينقل حمله من الامتعة (رجل يقال له كركة)  
يكسر الكافين في هذه الرواية وبينهما راء ساكنة والراء الاخرى مفتوحة وكان اسود وكان يسك دابة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في القتال وفي شرف المصطفى انه كان نوبيا اهداه له هودة بن علي الحنفي صاحب اليمامة  
(فأت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو في النار) على معصيته ان لم يعف الله عنه (فذهبوا يشظرون اليه  
فوجدوا عبادة قد غلها) من المغنم (قال ابو عبد الله) اى البخارى وسقط ذلك لابي ذر (قال ابن سلام) بتخفيف  
اللام محمد شيخ المؤلف في روايته بهذا الاسناد عن ابن عيينة (كركة يعنى بفتح الكاف) الاولى والثانية  
(وهو مضبوط كذا) قال القاضي عياض هو بفتح الكافين وبكسرهما وقال النووى انما اختلف في كانه الاولى  
وأما الثانية فكسورة انفا فالتهى والذي رأيت في الفرع كاصله كسرهما في الطريق الاولى وفتحهما في الثانية  
قاله اعلم \* وسقط قوله قال ابو عبد الله الخ لابي ذر \* ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فوجدوا عبادة لانهم اقبل  
بالنسبة الى غيرهما من الامتعة والنقدين \* (باب ما يكره من ذبح الابل والعنق في المغنم) \* وبه قال (حدثنا  
موسى بن اسماعيل) المنقرى قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح الشكري (عن سعيد بن مسروق) الثوري  
والدسفيان الثوري (عن عباية بن رفاع) بفتح العين والموحدة ورفاعة بكسر الراء وفتح الفاء (عن جده رافع)  
هو ابن خديج الانصارى انه (قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بذي الحليفة) وليس بمقات اهل المدينة  
كما مر قريبا (فاصاب الناس جوع واصبنا ابلا وغنما وكان النبي صلى الله عليه وسلم في اخر يات الناس فجهلوا)  
بكسر الجيم مخففة بفتح شئ مما اصابوه بغير اذن (فصبوا القدور) للطبخ (فامر) عليه السلام (بالقدور  
فا كفتت) اى فقلبت ونكست ليعلم ان الغنمة انما يصبونها بعد قسمتها لها وذلك ان القصبة وقعت في دار  
الاسلام لقوله فيها بذي الحليفة وليس لاهل الاسلام أن يأخذوا في ارض الاسلام الا ما قسم لهم قاله المهلب  
وقال القرطبي المأمور بما كفاهه انما هو المرق عقوبة للذين نهجوا وأما نفس النعم فلم تلف بل يحمل على انه جمع



ورد الى المقام ولا يظن انه امر بالآلاف لانه مال الغائبين وقد نهي عليه السلام عن اضاءة المال (ثم قسم) عليه  
 عليه السلام ما اصابوه (فعدل) بتخفيف الدال (عشرة) بفتح النون آخره فوقية وفي نسخة عشر ابا سكان الشين  
 (من الغنم بغير فتحة) بالقاء والنون والدال المهملة المشددة أي نفر (منها بغير وفي القوم خيل يسيرة) بالمشناة  
 الفوقية آخره كذا لابي ذر وابن عساكر والاصيلي وغيرهم يسير (فطلبوه) أي البعير (فاعباهم) أي اعجزهم  
 (فأهوى) أي مد (اليه رجل) لم يسم وقيل هو رافع الراوي (بهم فحبسه الله فقال) عليه السلام (هذه البهائم  
 لها أرباب كأرباب الوحش) جمع آبدية وهي التي قد تأبدت أي توحشت ونفرت من الانس (فما أتت) نفر (عليكم  
 فاصنعوا به هكذا) قال عباية (فقال جدى) رافع بن خديج (أنا) بتشديد النون (ترجو) أي تخاف والرجاء يأتي  
 بمعنى الخوف (او تخاف) شذ من الراوي (أن تلقى العدو وغدا وليس معنأمدى) جمع مديّة وهي السكنى (افتدج  
 بالقصب) قال الكرمانى فان قلت ما الغرض من ذكر لقاء العدو عند السؤال عن الذبح بالقصب وأجاب  
 بأن الغرض انالوا استعملنا السيوف في المذابح لكنت وعند اللقاء نجوز عن المقاتلة بها (فقال) عليه السلام  
 (ما أنهر الدم) بالنون الساكنة بعد الهمزة المفتوحة أي اسأله وأجراه (وذكر اسم الله) بضم الدال المهملة  
 وكسر الكاف مبنيا للمفعول وزاد الاربعة عليه (فكل ليس السن والظفر) كلمة ليس بمعنى الا وما بعده نصب  
 (وسأحدثكم عن ذلك) أي وسأبين لكم العلة في ذلك (أما السن فعظم) اذا ذبح به يتنجس بالدم وهو زاد اخواتنا  
 من الجن ولذا نهى عن الاستنجاء به (وأما الظفر فدى الحبشة) لانهم يذمون مذايح الشياه بأظفارهم حتى ترهق  
 النفس حنقا وتعذبا ويحولونها محل الذكاة قاله الخطابي وقال النووي لانهم كفار لا يجوز التشبه بهم وبشعارهم \*  
 وهذا الحديث سبق في باب قصة الغنم من كتاب الشريعة (باب) مشروعية (البشارة في الفتوح) \* وبه قال  
 (حدثنا محمد بن المننى) العنزي قال (حدثنا يحيى) القطان قال (حدثنا اسماعيل) بن خالد الاحمسي البجلي  
 الكوفي (قال حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم (قال قال لي جرير بن عبد الله) البجلي (رضي الله عنه  
 قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام ومعناها العرض والتحضيض ونحوه  
 بالجله الفعلية (ترجئني) من الراحة بالراء والحاء المهملة (من ذى الخلاصة) بالحاء المهملة واللام والصاد المهملة  
 المقصوحات (وكان يتأفبه خنم) بفتح الخاء المهملة وسكون المثناة وفتح العين المهملة قبيلة من اليمن (يسمى كعبه  
 اليمانية) بخفض التاء لابي ذر وبخفيف الياء على المشهور لان الالف بدل من احدى ياءى التنب وهو من  
 اضافة الموصوف الى الصفة وقد رفيه البصريون حذف تقديره كعبه الجهة اليمانية وطلب ذلك عليه السلام لانه  
 كان فيه صنم يعبدونه من دون الله اسمه الخلاصة \* قال جرير (فانطلقت) أي قبل وفاته عليه السلام بشهرين  
 (في خمسين ومائة من) رجال (احس) بفتح الهمزة وسكون الحاء المهملة وبعد الميم المفتوحة سين مهملة  
 قبيلة جرير (وكانوا اصحاب خيل فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم اني لاثبت على الخيل فضرِب) عليه السلام  
 (في صدرى) بيده الشريفة لان فيه القلب (حتى رأيت أثرأصابه في صدرى فقال اللهم ثبته) فلم يستطع بعد  
 ذلك عن فرس (واجعله هاديا) إشارة الى قوة التكميل والى قوة الكمال بقوله (مهديا) بفتح الميم وهو من باب  
 التقديم والتأخير لانه لا يكون هاديا لغيره الا بعد ان يهتدى هو فيكون مهديا (فانطلق) جرير (اليها) أي الى  
 ذى الخلاصة (فكسرها وحرقتها) بتشديد الراء (فارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم) حصين بن ربيعة ويكنى  
 ابا أرطاة الاحمسي (يئسره) من الاحوال المقدرة وهذا موضع الترجمة (فقال رسول جرير) حصين يا رسول  
 الله (ولابى ذر رسول الله يا رسول الله (والذى بعثك بالحق) الى الخلق (ما جئتك حتى تركتها) كأنها جمل  
 اجرب) شبهها حين ذهب سقفها وكسوتها فصار سوداء من الاحراق بالجل الذي زال شعره ونقص جلده من  
 الجرب وصار الى الهزال (فبارك) عليه السلام (على خيل احس و) على (رجالها) أي دعا بالبركة لها (خمس  
 مرات قال) ولابى ذر وقال (مسدد) هو ابن مسرهد في روايته لهذا الحديث عن يحيى القطان بالاسناد  
 المذكور آتيا بدله قوله في رواية محمد بن المننى يتأفبه خنم (يت في خنم) وصوب هذه الرواية محققوا الحفاظ  
 ويؤيد ذلك ما رواه احمد في مسنده عن يحيى بلفظ يتأفبه خنم \* وحديث الباب قدم في باب حرق الدور والخيول  
 من كتاب الجهاد قريبا \* (باب ما يعطى للبشر واعطى كعب بن مالك) السلمي المدني أحد الثلاثة الذين تب عليهم



وأحد السبعين الذين شهدوا العقبة (نوبين حين بشر بالتوبة) أي حين بشره سلمة بن الأكوع كذا في فتح  
البارى وتبعه العيني أن المبشر سلمة بن الأكوع وفي المقدمة في المغازي أن الذي بشر كعباً بتوبته وسعى إليه حمزة  
ابن عمرو الأسدي وكذا هو في المصابيح لابن الأكوع أي بشره بقبول توبته لاجل تخلفه عن غزوة تبوك وسأق  
ذلك أن شاء الله تعالى في حديثه الطويل في غزوة تبوك من المغازي بعون الله \* هذا (باب) بالتسوين (لا هجرة  
بعد الفتح) أي فتح مكة \* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة وتخفيف التحتية قال (حدثنا شيبان)  
ابن عبد الرحمن النخعي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن طاوس) اليماني (عن ابن  
عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة) من مكة (ولكن جهاد ونية)  
أي الهجرة بسبب الجهاد في سبيل الله والهجرة بسبب النية الخالصة لله عز وجل كطلب العلم والفرار من الفس  
بما يمان مدى الدهر (وإذا استنفرتم) بضم الفوقية وكسر الفاء (فانفروا) بكسر الناء الثانية أي إذا طلب منكم  
الخروج إلى الغزو فانفروا \* وهذا الحديث قد مر في أول كتاب الجهاد \* وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى)  
ابن يزيد القراء الرازي المعروف بالصغير قال (أخبرنا يزيد بن زريع) بضم الزاي مصغراً (عن خالد) الحذاء (عن  
أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل (التهدي) بفتح النون (عن مجاشع بن مسعود) بضم الميم وبعد الجيم ألف فشين  
مجهمة مكسورة تعين مهملة السلي \* أنه (قال جاء مجاشع بأخيه مجالد بن مسعود) بضم الميم منجمة فميم مخففة آخره  
دال مهملة (إلى النبي صلى الله عليه وسلم) بعد الفتح (فقال هذا الجاد يابعدك على الهجرة فقال) عليه السلام  
(لا هجرة بعد فتح مكة ولكن أبايعه على الإسلام) زاد في باب البيعة في الحرب أن لا يفر وأمن طريق عاصم عن أبي  
عثمان والجهاد أي إذا احتج إليه \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة  
(قال عمرو) هو ابن دينار (وابن جريج) عبد الملك أي قال كل منهما (سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح (يسول  
ذهبت مع عبيد بن عمير) بضم العين فيهما على التصغير ابن قتادة الليثي قاضي مكة (إلى عائشة رضي الله عنها وهي  
بجاءة بنسب) بفتح المثناة وكسر الموحدة وبعد التحتية الساكنة را بالصرغ غير أبي ذر وعنده له جبل عظيم  
بالمزدلفة على يسار الذهاب منها إلى منى (فقال لنا انقطعت الهجرة) من مكة (منذ) بالنون ولا في ذرمد (فتح الله  
على نبيه صلى الله عليه وسلم مكة) لأن المؤمنين كانوا يفترون بديتهم إلى الله وإلى رسوله مخافة أن يقتلوا في دينهم  
وأما بعد فتحها فقد أظهر الله الإسلام والمؤمن يعبد ربه حيث شاء ولكن جهاد ونية كما مر \* هذا (باب) بالتسوين  
(إذا اضطرت الرجل إلى النظر في شعور أهل الذمة) بضم طاء اضطرت كما في اليونينية وجواب إذا محذوف تقديره  
يجوز للضرورة (وإذا اضطرت الرجل إلى النظر إلى المؤمنات إذا عصين الله) إذا اضطرت أيضاً إلى (تجريدهن)  
من الثياب \* وبه قال (حدثنا) ولغير أبي ذر حدثني بالافراد (محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح الحاء المهملة  
وسكون الواو وفتح الشين المجهمة آخره موحدة مصروف (الطائي) قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة  
ابن بشير الواسطي قال (أخبرنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلي (عن سعد بن  
عبيدة) بسكون عين الأول ونصغير الثاني أبي حمزة السلي (عن أبي عبد الرحمن) عبد الله السلي (وكان) أي  
أبو عبد الرحمن (عثمانياً) يقدم عثمان بن عفان على علي بن أبي طالب في الفضل كما هو مذهب الأكثرين (فقال  
لابن عطية) حبان بكسر الحاء المهملة ونشديد الموحدة (وكان) أي ابن عطية (علوياً) يقدم علياً على عثمان  
في الفضل كما هو مذهب قوم من أهل السنة بالكوفة (إني لأعلم ما الذي جزأ) بالجيم المفتوحة والراء المشددة  
والهمزة أي جسر (صاحبك) علياً (على الدماء) وهذه العبارة فيها سوء أدب فقد كان علي رضي الله عنه على  
أعلى درجات الفضل والعلم لا يقتل أحداً إلا باستحقاق (سمعت يقول بعني النبي صلى الله عليه وسلم والزبير) بن  
العوام رضي الله عنه (فقال اتوا روضة كذا) هي روضة خاخ كما في باب الجاسوس (وتجدون بها امرأة) اسمها  
سارة بالسين المهملة والراء (اعطاها حاطب) بالحاء والطاء المهملتين ابن أبي بلتعة (كتاباً فأتينا الروضة)  
الذكورة (فقلنا) لها هات (الكتاب) الذي اعطاه لك حاطب (فألت لم يعطني) حاطب كتاباً (فقلنا تخرجن)  
بلام مفتوحة لتأكيده وضم الفوقية وكسر الراء والجيم ونشديد النون أي تخرجن الكتاب (أولاً جردك) من  
ثيابك وأوبعني الأفي الاستثناء ولا جردك نصب بأن المقدرة يعني تخرجن الكتاب إلا أن تجردى كما في قوله  
لا قلنك أو نسلم أي إلا أن نسلم وهذا مطابق لما في الترجمة من قوله وتجردين ولما كانت هذه المرأة ذات



عهد كان حكمها حكم أهل الذمة (فأخرجت من حيزتها) بضم الحاء المهملة واسكان الجيم وبالزاي معقد  
 ازارها الكتاب وفي باب الجاسوس فأخرجته من عقاصها وهي شعورها المضمورة وهذا مناسب لقوله في الترجمة  
 اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور أهل الذمة لانه من لازم رؤيتهم لخراج الكتاب من عقاصها نظرهم الى  
 شعورها ولا تنافي بين قوله هنا من حيزتها وقوله الاخر عقاصها لاحتمال أن تصكون أخرجته أولا من حيزتها  
 ثم اخفته في عقاصها وبالعكس أو كانت عقيمتها طويلة بحيث تصل الى حيزتها فربطته في عقيمتها وغرزته  
 في حيزتها زاد في باب الجاسوس فأثينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا به من حاطب بن أبي بلتعة الى اناس  
 من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر النبي صلى الله عليه وسلم (فأرسل) عليه السلام (الى حاطب) فلما  
 حضر قال له يا حاطب ما هذا (فقال) يا رسول الله (لا تجمل) أي على (والله ما كفرت) بعد اسلامي (ولا اردت  
 للاسلام الا حيا ولم يكن أحد من أصحابك الا وله بمكة من يدفع الله به عن أهله وماله ولم يكن لي أحد فأحببت  
 أن اتخذ عندهم بدا) كلمة أن مصدرية في محل نصب مفعول احببت (فصدقته النبي صلى الله عليه وسلم قال)  
 ولا يذرف قال (عمر) بن الخطاب رضي الله عنه يا رسول الله (دعني اضرب عنقه) بجزم اضرب (فانه قد نافق)  
 قال ذلك لانه والى كفار قريش وباطنهم وانما فعل ذلك حاطب متأولا في غير ضرر وقد علم الله منه صدق نيته  
 فنجاه من ذلك (فقال) عليه السلام (ما) ولا يوى الوقت وذروا (يدريك اهل الله اطلع على أهل بدر فقال  
 اعملوا ما شئتم) أي فقد غفرت ذنوبكم السافهة وتأهلتم أن يغفر لكم ذنوب مستأنفة ان وقعت منكم ومعنى  
 الترجي كما قاله النووي راجع الى عررضي الله عنه لان وقوع هذا الامر محقق عند النبي صلى الله عليه وسلم  
 (فهذا) أي قوله اعملوا ما شئتم (الذي جزأه) أي جسر عليا رضي الله عنه على الدماء وهذا الحديث قد مر  
 في باب الجاسوس من غير هذه الطريق بدون قول أبي عبد الرحمن السلمي لابن عطية (باب استقبال الغزاة)  
 أي عند رجوعهم من غزوهم \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي الاسود) ولا يذرف عن الجوى والمستمل ابن  
 الاسود وهو عبد الله بن محمد بن حميد بن أحمد بن محمد بن مهيدي الحافظ وحيد جده عبد الله يكنى أبا الاسود  
 فنسب تارة الى جده وأخرى الى جده قال (حدثنا يزيد بن ربيع) بضم الزاي رفع الراء مصغر (وحيد بن  
 الاسود) بضم الحاء مصغرا أبو الاسود البصري صاحب الكرايس وهو جده عبد الله بن أبي الاسود كلاهما  
 (عن حبيب بن الشهيد) بفتح الشين المججمة وكسر الهاء الأزدي الأموي البصري (عن ابن أبي مليكة) هو عبد  
 الله بن عبيد الله بن أبي مليكة واسمه زهير الاحول المكي انه قال قال ابن الزبير عبد الله (لا بن جعفر) عبد  
 الله (رضي الله عنهم أتذكراذ) أي حين (تلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأنت وابن عباس قال نعم)  
 اذ كذلك (حملنا) بفتح اللام عليه الصلاة والسلام أنا وابن عباس (وتركان) وعند مسلم وأحمدان عبد الله بن  
 جعفر قال ذلك لابن الزبير قال ابن الملقن واظهار انه انقلب على الراوي كما به عليه ابن الجوزي في جامع  
 المسانيد \* وبه قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان  
 (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال قال السائب بن يزيد) بالسبب المهمة ويزيد من الزيادة الكندي  
 (رضي الله عنه ذهبا تلقى) بتشديد القاف المفتوحة (رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الصبيان الى ثنية  
 الوداع) أي لما قدم من تبوك كما عند الترمذي \* وحديث الباب أخرجه أيضا في المغازي وابوداود والترمذي  
 في الجهاد (باب ما يقول) الغازي (اذا رجع من الغزو) \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال  
 (حدثنا جويرية) بضم الجيم مصغرا ابن اسماء الضبي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) بن عمر  
 (رضي الله عنه) وعن أبيه (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قفل) بالقاف والفاء واللام المفتوحات أي رجع  
 من غزوة (كبر ثلاثا قال آيونا) عذالهمزة أي نحن راجعون الى الله (ان شاء الله) نحن (تائبون) اليه تعالى  
 نحن (عابدون) نحن (حامدون لبنا) نحن (ساجدون) والجاروالمجرور يتعلق بحامدون أو بساجدون أو بهما  
 او بالصفات الاربعة المتقدمة أو بالجملة على طريق التنازع وقول ابن بطال ان المشيئة لا تتعلق بقوله آيونا  
 لوقوع الاياب وانما تتعلق بباقي الكلام الذي بعده والنبي صلى الله عليه وسلم قد تقرر عنده أنه لا يزال تائبا عابدا  
 ساجدا لكن هذا هو أدب الانبياء عليهم السلام بظهورون الافتقار الى الله تعالى مبالغة في شكره وان علموا  
 حقيقة مقامهم الشريف عنده وأنهم آمنون بما يحافه غيرهم تعقبه ابن المنير فقال الظاهر أن المشيئة انما علق  
 عليها الاياب خاصة وقوله قد وقع فلا تعلق وهم لان الاياب المقصود انما هو الرجوع الموصل الى نفس الوطن وهو



مستقبل بعد فلا يصح أن يعلق النبي صلى الله عليه وسلم بقية الأفعال على المشيئة لانه قد حمد الله تعالى ناجزا وعبدته دائما والعمل الناجز لا ينبغي تعليقه على المشيئة ولو صلى انسان الظهر فقال صليت ان شاء الله لكان غلطا منه لان الله قد أمره أن يصلي وصلى فلا تشكيك في معلوم وبعض الصوفية لا يقول حجبت ولكن يقول وصلت الى مكة وهذا تنطع أجمع السلف على خلافه (صدق الله وعده) فيما وعده من اظهار دينه (وانصر عبده) محمدا صلى الله عليه وسلم على أعدائه (وهزم الأحزاب) الذين هزبوا في غزوة الخندق لحربه عليه السلام فاللام للعهد أو كل من تحزب من الكفار لحربه فتكون جنسية وفي قوله (وحده) نفي السبب فناء في السبب وهذا الحديث قد سبق في باب التمسك كبير اذا علا شرفا من كتاب الجهاد وبه قال (حدثنا أبو معمر) بميم مفتح وحسين بينهما عين مهله ساكنة عبد الله بن عمرو والمنقري المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري (قال حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (يحيى بن أبي اسحاق) مولى الحضارمة (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) انه (قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم مقفلة) بفتح الميم وسكون القاف وفتح القاء اي مرجعه (من عسفان) بضم العين وسكون السين المهملة موضع على مرحلتين من مكة (ورسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته) اي ناقته (وقد اردف صفية بنت حيي فغرت ناقته فصرا) أي فوقعا (جميعا) قال الحافظ الدمي طي ذكر عسفان مع قصة صفية وهم وانما هو عند مقفلة من خيبر لان غزوة عسفان الى بني لحيان كانت في سنة ست وغزوة خيبر كانت في سنة سبع واداف صفية مع النبي صلى الله عليه وسلم ووقعوا معها كان فيها (فاقتم) بالفاء والقاف والحاء المهملة اي رمي نفسه (أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري زاد في الطريق الآتي عن غيره (فقال يا رسول الله جعلني الله فداءك) بكسر الفاء وبالهزة مدودا (قال) عليه السلام له (عليك المرأة) بالنصب أي الزم المرأة (فقلب) أبو طلحة (ثوباً على وجهه) حتى لا ينظر الى صفية (واناها فألقاها) أي الخيصة التي ألقاها على وجهه السماء بالثوب ولا يذرفا لقاء اي الثوب (عليها) اي على صفية فسترها عن الاعين (وأصلح لهما مركبهما) بفتح الكاف (فركبا) كتنفخا رسول الله صلى الله عليه وسلم أي احطنا به (فلما اشرفنا) أي اطلعنا (على المدينة قال) عليه السلام نحن (آيون) راجعون الى الله نحن (تائبون اليه) نحن (عابدون لربنا) نحن (حامدون) وسقط من هذه الرواية قوله في السابقة ساجدون (فليرزل يقول ذلك حتى دخل المدينة) شكر الله تعالى وتعلما لامته وبه قال (حدثنا علي) هو ابن المديني قال (حدثنا بشر بن المفضل) بكسر الموحدة وسكون الشين المهملة ابن لاحق الرقائبي بقاف ومعجة البصري قال (حدثنا يحيى بن أبي اسحاق) مولى الحضارمة ولا يذرح عن يحيى بن أبي اسحاق (عن أنس بن مالك رضي الله عنه انه اقبل هو وأبو طلحة مع النبي صلى الله عليه وسلم) اي من غزوة خيبر ومع النبي صلى الله عليه وسلم صفية) بنت حيي (مردفها) ولا يذرح الوقت يردفها بالتحمية بدل الميم (على راحلته) ناقته (فلما كانوا) ولا يذرح كان (بعض الطريق عثرت الناقة) ولا يذرح الاصيل الدابة بدل الناقة (فصرع) بضم الصاد المهملة اي وقع (النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة) بالرفع عطف على النبي ويجوز ان نصب أي مع المرأة (وارأب طلحة) بكسر هزمة ان (قال احسب) اي اظن (قال اقتم عن غيره) اي رمي بنفسه عنه (فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم) سقط قوله فأتى الى آخره ولا يذرح (فقال يا نبي الله جعلني الله فداءك لعل اصابك من شيء) حرف الجر زائد (قال لا ولكن عليك المرأة) اي الزمها وانظر في امرها ولا يذرح ابى ذر بالمرأة جار ومجرور (فأتى أبو طلحة ثوبه على وجهه فقصد قصدها) اي ثحا نحوها (فأتى ثوبه عليها) ليسترها (فقامت المرأة) صفية (فشدهما) أبو طلحة (على راحلتهما فركبا) النبي عليه السلام وصفية (فساروا) هما ومن معهما (حتى اذا كانوا بظهر المدينة) بفتح الظاء المهملة وسكون الهاء اي بظاهرها (ارقال اشرفوا على المدينة) بالثاء من الراوى (قال النبي صلى الله عليه وسلم آيون تائبون عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة) وسقط أيضا قوله ساجدون وهذا الحديث من هذه الطريق ثابت في رواية الكشيتهني ساقط من رواية غيره (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لا يذرح ابن عساكر (باب الصلاة اذا قدم) الغازي او المسافر (من سفر) وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن محارب بن دثار) بكسر الدال وتخفيف المثناة السدوسية قاضي مكة انه (قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم) قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي (عليه السلام) ادخل المسجد فصل ركعتين



للقدوم من السفر وليستاً تحية المسجد \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف في نحو عشر من مواضعه مطولاً ومختصراً \*  
 وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل البصري (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن ابن  
 شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن أبيه) عبد الله (وعنه عبيد الله) بضم العين مصغراً (ابن  
 كعب عن كعب) جده عبد الرحمن ووالده عبيد الله وهو ابن مالك (رضي الله عنه) في حديثه الطويل في قصة تحلفه  
 عن غزوة تبوك (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قدم من سفر) زاد أبو ذر عن الكشميهني ضحى بالضم والقصر  
 (دخل المسجد فصلى ركعتين قبل أن يجلس) تبركا أو لما يبدأ في الحضر واستنبط منه الابتداء بالمسجد قبل بيته  
 وجالوسه للناس عند قدومه ليسلموا عليه \* وهذا الحديث سبق في الصلاة وأخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود  
 في الجهاد والنساء في السير \* (باب) مشروعية عمل (الطعام عند القدوم) أي من السفر (وكان ابن عمر) رضي  
 الله عنهما فيما وصله اسماعيل القاضي في أحكامه بمعناه (يفطر) أي اذا قدم من سفر أباهما (لمن يغشاه) أي لاجل  
 من يغشاه للسلام عليه والتهنئة بالقدوم لانه كان لا يصوم في السفر لا فرضاً ولا نفلاً ويكثر من صوم التطوع حضراً  
 فاذا قدم من السفر صام لكنه يفطر أول قدومه لما ذكره ولا يذرع عن الكشميهني يصنع بدل يفطر ومعناه صحيح  
 لكن الأول أصوب كما في الفتح وفي نسخة وقال ابن عمر بدل وكان \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعنا  
 (محمد) هو ابن سلام البكدي السلمي مولا هم قال (أخبرنا وكيع) هو ابن الجراح الرؤاسي بضم الراء ثم همزة  
 فسبب مهملة أبو سفيان الكوفي (عن شعبة) بن الحجاج (عن محارب بن دينار) السدوسي (عن جابر بن عبد الله)  
 الانصاري (رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة) من غزوة تبوك أو غزوة ذات الرقاع  
 (نحز جزورا) ناقة أوجلا (أوبقرة) بالشك من الراوي (زاد معاذ) هو ابن معاذ العنبري مما هو موصول عند  
 مسلم (عن شعبة) بن الحجاج (عن محارب) السدوسي انه (سمع جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنه يقول  
 (أشترى مني النبي صلى الله عليه وسلم بعيراً بوقيتين) بواو مفتوحة من غير همز ولا يذرع بوقيتين بهمزة مضمومة  
 بدل الواو وواو ساكنة (ودرهم أو درهمين) شك من الراوي وفي رواية عند المؤلف بأوقية وفي أخرى أحسبه  
 بأربع أواق وفي أخرى بعشرين ديناراً وقال المؤلف ان رواية وقية أكثر وجع القاضي عياض بين هذه الروايات  
 بأن سبب الاختلاف الرواية بالمعنى وان المراد أوقية الذهب وأربع الأواق بتدريج أوقية الذهب (فلما قدم)  
 عليه السلام (صراراً) بكسر الصاد المهملة وتخفيف الراء الأولى ورواهم من ضبطه بالاضاد المعجمة بدل المهملة  
 في أوله موضع يأتي ان شاء الله تعالى قريباً آخر هذا الباب بيانه (أمريقرة فذبحت) وطبخت (فأكلوا منها) وهذا  
 الطعام يقال له النقيعة بالنون والقاف مشتق فيما قيل من النقع وهو الغبار لان المسافر يأتي وعليه غبار السفر  
 (فلما قدم المدينة أمرني أن آتي المسجد فأصلي) فيه (ركعتين) ينصب فأصلي عطفاً على آتي المسجد (ووزن لي ثمن  
 البعير) سقط لفظه لي عند أبي ذر \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج  
 (عن محارب بن دينار عن جابر) انه (قال قدم من سفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم صل ركعتين) استشكل  
 ايراد طريق أبي الوليد هذه من حيث عدم المطابقة للترجمة وان اللائق ذكر ذلك في الباب السابق واجيب بأنه  
 أشار بذلك إلى أن القدر الذي ذكره طرف من الحديث لان الحديث عند شعبة عن محارب فروى وكيع طرفاً منه  
 وهو ذبح البقرة عند قدومه المدينة وروى أبو الوليد وسليمان بن حرب عنه طرفاً منه وهو امره بصلاة ركعتين  
 عند القدوم وروى معاذ عنه جميعه وفيه قصة البعير وذكر ثمنه لكن باختصار وقد تابع كلامه هؤلاء عن شعبة  
 في سياقه جماعة قاله في الفتح (صرار موضع ناحية) بالنصب أي في ناحية (بالمدينة) على ثلاثة أميال منها  
 من جهة الشرق وهذا من قول المؤلف وهو ساقط في رواية أبي ذر وابن عساكر \* وهذا آخر كتاب الجهاد  
 (بسم الله الرحمن الرحيم) قال الحافظ ابن حجر ثبتت البسملة ثلاثاً (باب فرض الخمس) بضم الخاء المعجمة والميم  
 وكان ابتداء فرضه بآية واعلموا انما غنم من شيء فان الله خمس للرسول واثقته لله للتبرك بالابتداء باسمه تعالى  
 وفي نسخة كتاب بدل باب وفي نسخة حذف ذلك والاقتصار على قوله فرض الخمس \* وبه قال (حدثنا عبدان)  
 هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة الأزدي المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا يونس) بن يزيد  
 الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال أخبرني) بالافراد (علي بن الحسين ان) أباه (حسين بن علي  
 عليهما السلام) وفي نسخة رضي الله عنهما (أخبرنا) أباه (علياً) رضي الله عنه (قال كانت) ولا بن عساكر



كان (لى شارف) بالشين المجهة آخره فامسنة من النوق (من نصيبي من المغنم يوم بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاني شارفا من الخمس) اى الذى حصل من سرية عبد الله بن جحش وكانت فى رجب من السنة الثانية قبل بدر شهرين وكان ابن جحش قال لاصحابه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما غنمنا الخمس وذلك قبل أن يفرض الخمس فعزل له الخمس وقسم سائر الغنمة بين اصحابه فوقع رضى الله بذلك كذا قرره ابن بطال وتبعه ابن الملقن محججين بما نقلوه من اتفاق أهل السير ان الخمس لم يكن يوم بدر وعن اسماعيل القاضى فى غزوة بنى قريظة انه قيل انه أول يوم فرض فيه الخمس وجاء صريحا فى غنائم حنين وهى آخر غنمة حضرها النبي صلى الله عليه وسلم وبما رضى هذا قوله فى غزوة بدر من المغازى من البخارى وكان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاني مما أفاء الله عليه من الخمس يومئذ اذ ظاهره أن النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه منه كان يوم بدر وقد ثبت انه وقع فى الغنمة التى قبل بدر ورضى الله بذلك فكيف يثبت هناك وينفيه فى يوم بدر مع أن سورة الانفال التى فيها التصريح بفرض الخمس نزل غالبها فى قصة بدر وقد جزم الداودى الشارح بأن آية الخمس نزلت يوم بدر وقال السمعاني نزلت فى بدر وغنائمها قال على رضى الله عنه (فلما اردت أن أتى بفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى أدخل بها (واعدت رجلا صواغيا) بفتح الصاد المهملة وتشديد الواو لم يسم (من بنى قينقاع) بفتح القافين وضم النون وقد تفتح وتكسر غير منصرف ويجوز صرفه قبيلة من اليهود قاله الكرماني وقال فى القاموس شعب من اليهود كانوا بالمدينة (أن يرتحل معى فأتى باذخر) بكسر الهمزة وذل مفتحة حشيشة طيبة الرائحة (اردت أن أبيع الصواغين واستعين به) بالنصب عطفا على أبعه أى استعين بتمنه (فى وليمة عرسى) بضم العين المهملة قال الجوهري العرس يعنى بضم العين طعام الوليمة وأعرس الرجل إذا بنى بأهله وكذلك إذا غشها وفى القاموس نحوه وبكسر العين امرأة الرجل والوليمة طعام الزفاف وحينئذ فينبغى كسر العين أى طعام وليمة المرأة والافصير المعنى طعام وليمة وليتى وانما سمي طعام الوليمة المعمول عند العرس عرسا باسم سيبه (فبينا) بغير ميم (أنا أجمع لشارف) متاعا من الاقتاب (جمع قتب وهو معروف) (والعرائر) بالعين المجهة والراء المكثرة جمع غرارة ما يوضع فيها الشيء من التبن وغيره (والجبال وشارفاى) مبتدأ خبره (مناخان) وللاربعة مناخان بزيادة فوقية بعد انما فالتدكير باعتبار لفظ شارف والتأنيث باعتبار معناه والمعنى مبروكان (الى جنب حجرة رجل من الانصار) لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه (رجعت) ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر فرجعت (حين جئت ما جمعت) أى من الاقتاب وغيرها (فاذا اشارفاى قد اجبت) بهمزة مضمومة وجيم مكسورة وموحدة مشددة وفى البونية مصلح قد اجتب بضم الهمزة وكسر الجيم وضم النوقية وتشديد الموحدة مصلح عليها علوا وسفلا فليست أملى ويجزى ولا بى ذرعن الكشميين جبت بحذف الهمزة وضم الجيم أى قطعت (استمتهما) بالرفع فاعن الفاعل (وبقرت) بضم الموحدة وكسر القاف أى شقت (خواسرهما) بالرفع أيضا كذلك (وأحد) بضم الهمزة (من اكادهم اقل) بالفاء ولا بى ذرعن الكشميين ولم (أملك عيني) من البكاء (حين) ولا بى ذرعن الكشميين جبت (رأيت ذلك المنظر منهما) بفتح الميم والطاء المجهة وسقط لفظ منهما فى رواية ابن عساكر وانما بكى على رضى الله عنه خوفا من قصيره فى حق فاطمة رضى الله عنها وفى تأخير الاخبار لا يتناسب بالجزء دفوات الناقتين (وقلت من فعل هذا) الجب والبقر والاخذ (فقالوا فعل) أى ذلك (حزرة بن عبد المطلب وهو فى هذا البيت فى شرب من الانصار) بفتح الشين المجهة وسكون الراء جماعة يجتمعون على شرب الخمر اسم جمع عند سيبويه وجمع شارب عند الاخفش (فانطلقت حتى ادخل) بالرفع والنصب ورجع ابن مالك النصب وعبر بصيغة المضارعة مبالغته فى استحضار صورة الحال والافكان الاصل ان يقول حتى دخلت (على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة وعرف النبي صلى الله عليه وسلم فى وجهى الذى لقيت) من فعل حزة رضى الله عنه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم مالك وقتك يا رسول الله ما رأيت كاليوم قط) أى انقطع (عدا) بالعين والdal المهملتين (حزرة على ناقتي) بفتح النوقية وتشديد التحتية تنمية ناقة (فأجب) ولا بى ذرعن الكشميين فجب (استمتهما وبقر خواصرهما وها هو ذا فى بيت معه شرب) بفتح الشين جماعة يجتمعون لشرب الخمر (فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بردانه فارتدى) به (ثم انطلق بمشى واتبعته أنا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذى فيه حزة فاستأذن) فى الدخول (فاذنوا لهم فاذا هم شرب فطلق) بكسر الفاء الثانية أى جعل (رسول الله صلى الله عليه وسلم يلوم حزة فيما فعل) بشارف على (فاذا حزة



قد غل) بفتح المثلثة وكسر الميم آخره لام اى سكر حال كونه (محزنة عيناه) بسبب ذلك (فنظر حزة) رضى الله عنه  
(الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر) بفتح الصاد والعين المشددة المهملتين اى رفعه (فنظر الى  
ركبته) بالافراد ولا بى ذرركبته بالتثنية (ثم صعد النظر فنظر) حزة (الى سرته ثم صعد النظر فنظر الى وجهه ثم  
قال حزة هل انتم الاعبيد لابي) اى كعبيدله يريد والله أعلم أن عبد الله وأبأطالب كانا كانهما عبدان لعبد  
المطلب فى الخضوع لحرمة والجدي سيدا وانه اقرب اليه منهما فاراد الاختيار عليهم بذلك (فعر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قد غل) اى سكر (فكنص) اى رجع (رسول الله صلى الله عليه وسلم على عقبه) بالتثنية  
رجوع (التهقري) بأن مشى الى خلف ووجهه لحزة خشية أن يزداد عبته فى حال سكره فينتقل من القول الى  
الفعل فأراد أن يكون ما يقع منه بمرأى منه ليدفعه ان وقع منه شئ (وخر جناحه) صلى الله عليه وسلم وكان  
ذلك قبل تحريم الخمر كما فى رواية ابن جريج عن ابن شهاب فى الشرب ولذا لم يؤخذ عليه السلام حزة بقوله ومن  
ندأوى بمباح او شرب لبناً أو اكل طعاماً فسكر فتذف غيره فهو كالجنون والمغمى عليه والصبي يسقط عنهم حد  
القذف وسائر الحدود وغيره اطلاق الاموال رفع القلم عنهم من سكر من حلال فحكمه حكم هؤلاء وحكى الطحاوى  
الاجماع على أن من سكر من ذلك الاطلاق عليه وهو مذنب أصلاً حتى لو سكر مكرهاً عندنا فذلك وأما ضمان  
اتلاف الناقين فمتماثلان لا يفرق بينهما لوطالبه على به اذ العلماء متفقون على أن جنابات الاموال لا تسقط عن  
النجاسين وغير المكافين ويلزمهم ضمانها فى كل حال كالعقلاء وعند ابن ابي شيبة عن ابي بكر بن عياش أن النبي  
صلى الله عليه وسلم أغرم حزة عن الناقين ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله اعطاني شارقاً من الخمس وقد سبق  
فى كتاب الشرب وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى العامري قال (حدثنا ابراهيم بن سعد)  
بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن صوف القرشي الزهري (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن  
شهاب) الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (ان عائشة ام المؤمنين رضى الله عنها  
اخبرته ان فاطمة الزهراء عليها السلام ابنة) ولا بى ذررت (رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت أبا بكر  
الصديق) رضى الله عنه (بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقسم لها ميراثها ما ترك) بدل من قوله  
ميراثها او عطف بيان ولا بى ذر عن الكشميني مما ترك (رسول الله صلى الله عليه وسلم مما افاء الله  
عليه) وهو ما أخذ من الكفار على سبيل الغلبة بالقتال ولا يجاف اى اسراع خيل او ركاب او نحوهما من جزية  
او ما هربوا عنه لخوف او غيره او صلحو اعليه بالقتال وسمى في الرجوعه من الكفار الى المسلمين وأما الغنيمة  
فهى ما أخذ من الكفار بقتال أو ايجاف ولو بعد انهزامهم وما أخذ من دراهم اختلاسا او مرقعة او لقطه ولم  
تحل الغنيمة الا لما وقد كانت فى أول الاسلام له صلى الله عليه وسلم خاصة يصنع فيها ما يشاء وعليه يحمل اعطائه  
صلى الله عليه وسلم من لم يشهد بدر أو لم يسخ بعد ذلك فخمسه كالنبي والاية واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة  
وسميت بذلك لانها فضل وفائدة محضة والمشهور تغاير النبي والغنيمة وقيل يقع اسم كل منهما على الآخر اذا افرد  
فان جمع بينهما اقترافاً كالفقير والمسكين وقيل اسم النبي يقع على الغنيمة دون العكس وقد كان عليه السلام يجمع  
النبي وخمسة اخماس لاية ما افاء الله على رسوله ويقسم خمسة على خمسة اسمهم فالغنيمة من خمسة وعشرين سهم  
منها له عليه الصلاة والسلام كان يتفق منه على مصالحه وما فضل منه بصرفه فى السلاح وسائر المصالح وأما بعد  
وفاته عليه السلام فصرف هذا السهم المصالح العامة كسد الثغور وعمارة الحصون والقناطر وارزاق القضاة  
والائمة والسهم الثانى لذوى القربى من بنى هاشم وبنى المطلب والنسابة لليتامى الفقراء والرابع والخامس  
للمساكين وابن السبيل وأما الاربعة الاخماس فهى للمرتزقة وهم المرصدون للجهاد بتعيين الامام وكانت للنبي  
صلى الله عليه وسلم فى حياته مضمومة الى خمس الخمس بحمل ما كان له من النبي واحد وعشرون سهماً سهم منها  
للمصالح كما مر والمراد انه كان يجوز له أن يأخذ ذلك لكنه لم يأخذه وانما كان يأخذ خمس الخمس كما مر وأما  
الغنيمة فلم يجمعها حكم النبي فيخمس خمسة اسمهم للآية واربعة اخماسها للقاتلين وقال الجمهور ومصرف النبي كله الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بصرفه بحسب المصلحة لقول عمر الا تى فكانت هذه خالصه لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم (فقال لها) اى لفاطمة رضى الله عنها (ابوبكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) وفى رواية معمر  
عن الزهري فى القرائن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لا نورث) بالنون وفى حديث الزبير



عند النساءى انما معاشر الانبياء لا نورث (ما ترك صدقة) بالرفع خبر المبتدأ الذى هو ماتر كما والى الكلام جملتان الاولى فعلية والثانية اسمية قال ابن حجر فى فتح البارى ويؤيده ورود فى بعض طرق الصحيح ماتر كما فهو صدقة وحرفه الامامية فقالوا لا يورث بالمشاة التحية بدل النون وصدقة نصب على الحال وماتر كما مفعول للمال بسم فاعله فجعلوا الكلام جملة واحدة ويكون المعنى أن ما يترك صدقة لا يورث وهذا تحريف يخرج الكلام عن غط الاختصاص الذى دل عليه قوله عليه السلام فى بعض الطرق نحن معاشر الانبياء لا نورث ويعود الكلام بما حذروه الى امر لا يختص به الانبياء لان آحاد الامة اذا وقفوا أموالهم او جعلوها صدقة انقطع حق الورثة عنها فهذا من تعاملهم أو تجاها لهم وقد اورد به بعض اكابر الامامية على القاضى شاذان صاحب القاضى أبى الطيب فقال أى القاضى شاذان وكان ضعيف العربية قويا فى علم الخلاف لا أعرف نسب صدقة من رفعها ولا احتاج الى علمه فانه لا خفاء أبى وبك أن فاطمة وعليهما من أفصح العرب لا تبلغ أنت ولا امثالك الى ذلك منها فلو كانت لهما حجة فيما لحظته لا بداعا حينئذ لابي بكر فسكت ولم يخرج جوابا وانما فعل الامامية ذلك لما يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لانهم يقولون بأنه صلى الله عليه وسلم يورث كما يورث غيره من عموم المسلمين لعموم الآية الكريمة وذهب النحاس الى انه يصح النصب عن الحال وادكره القاضى لتأيد مذهب الامامية لكن قدره ابن مالك ماتر كما متروك صدقة لحذف الخبر وبقي الحال كالعوض منه ونظيره قراءة بعضهم ونحن عصمة (ففضلت فاطمة

بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فهجرت أبا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر) وفى رواية معمر فهجرت فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت ووقع عند عمر بن شبة من وجه آخر عن معمر فلم تكلمه فى ذلك المال وكذلك نقل الترمذى عن بعض مشايخه ان معنى قول فاطمة لابي بكر وعمر لا اكلمكم أى فى هذا الميراث وتعقب بأن قرينة قوله غضبت يدل على انها امتنعت من الكلام جملة وكذا صريح الهجر قاله فى الفتح وقال الكرمانى وأما غضب فاطمة فهو أمر حصل على مقتضى البشرية وسكن بعد ذلك أو الحديث كان متأولا عندنا بما فضل من معاش الورثة ونسب وراثتهم ونحوها وأما هجرانها فمعناه انقباضها عن لقائه لا الهجران المحرم من ترك السلام ونحوه ولفظ مهاجرة بصيغة اسم الفاعل لا المصدر انتهى ولعل فاطمة رضى الله عنها لما خرجت غضبي من عند أبى بكر عمادت فى اشتغالها بشانها ثم برضاها والهجران المحرم انما هو أن يلتصقا فيعرض هذا وهذا (قالت) عائشة رضى الله عنها (وكانت فاطمة تسال أبا بكر نصيبا مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من) سهمه فى (خير) بعدم الصرف وهو الخس (وفدك) بفتح الفاء والدال المهملة بالصرف ولا بى ذر وفدك بعدمه بدينها وبين المدينة ثلاث مراحل وكانت له صلى الله عليه وسلم خاصة (وصدقته بالمدينة) بنصب صدقة عطاها على المنسوب السابق وبالجزء عطاها على الجور وراى بنخل بنى النضير التى فى ايدى بنى فاطمة وصك كانت قرية من المدينة ووصية بخير بق يوم أحد وكانت سبع حوايط فى بنى النضير وما اعطاه الانصار من ارضهم وحقه من القى من اموال بنى النضير وثلاث ارض وادى القرى أخذه فى الصلح حين صالح اليهود وحصنان من حصون خيبر الوطيط والسلام حين صالح اليهود ونصف فدك وسهمه من خمس خيبر وما افتتح فيها غنوة (فأبى) أى امتنع (ابو بكر عليها ذلك وقال لست تارك شيئا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل به الا علمت به فأنى اخشى ان تركت شيئا) بكسر همزة ان تركت (من امره أن اربغ) بفتح الهمزة وكسر الزاى وبعد التحية الساكنة غين معجمة أى أن اميل عن الحق الى غيره قالت عائشة (فأما صدقته) عليه السلام (بالمدينة فدفعها عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (الى على وعباس) لانه تنعما منها بقدر حقه ما لا على جهة التمليث (فأما) بالفاء ولا بى ذر وأما (خير) أى الذى يخص النبى صلى الله عليه وسلم منها (وفدك فأمسكها عمر) ولم يدفعها لغيره (وقال هما صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانتا لحقوقة التى تعرفه) أى التى تفرقه (ونوابه) أى الخوادم التى تصيبه (وامرهما الى من ولى الامر) بعده عليه السلام فكان ابو بكر رضى الله عنه يقدم نفقة امتهات المؤمنين وغيرها مما كان يصرفه عليه السلام فيصرفه من مال خيبر وفدك وما فضل من ذلك جعله فى المصالح وعمل عمر بعده بذلك فلما كان عثمان نصير فى فدك بحسب ما رأى فاقطعها المروان لانه تأول أن الذى يختص به صلى الله عليه وسلم يكون للخليفة بعده فاستغنى عثمان عنها بما ماله فوصل بها بعض اقاربه (قال) الزهرى حين حدث بهذا الحديث (فهما) أى الذى كان يخصه عليه السلام من خيبر وفدك (على ذلك)



يتصرف فيهما من ولي الامر (الى اليوم) \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي في غزوة خيبر (قال أبو عبد الله) البخاري مفسر القولة في الحديث تعروبه في القرآن من قوله تعالى ان نقول الا (اعتزالنا فقلت) يسكون اللام وفتح الفوقية اي انه من باب الافتعال وأصل (من عروته فأصبته ومنه يعروه واعتزاني) وهذا وقع في الجاز لابي عبيدة وسقط قوله قال أبو عبد الله الى آخره لابن عساكر وزاد أبو ذر في رواية الجوى هنا ترجمة فقال قصة فذلك وهي زيادة مستغنى عنها بما سبق في الحديث المتقدم \* وبه قال (حدثنا هاشم بن محمد الفروي) بفتح الفاء وسكون الراء وكسر الواو والقرشي المدني الاموي قال (حدثنا مالك بن أنس) امام دار الهجرة (عن ابن شهاب) الزهري (عن مالك بن اوس بن ابي النضر) بفتح الهمزة وسكون الواو وبالسين المهملة والحدثان بالحاء والداد المهملة والثلثة المفتوحات وبعد الالف نون ابن عوف بن ربيعة النصري بانهون من بني نصر بن معاوية اختلف في صحبته قال الزهري (وكان محمد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة ابن طعم (ذكر لي ذكر من حديثه ذلك) اي الا في ذكره (فانما قلت - حتى أدخل) بالنصب اي الى أن أدخل والرفع على أن تكون عاطفة ورجح ابن مالك النصب (على مالك بن اوس) فسألته عن ذلك الحديث فقال مالك بينا (بغير ميم ولا يذرينا) أنا جالس في أهلي حين منع النهار) بيم ففوقية فعين مهملة مفتوحات اشتد حره وارتفع وطال وجواب بينا قوله (اذا رسول عمر بن الخطاب) يسهل أن يكون الرسول يرفا الحاجب (بأبني فقال اجب أمير المؤمنين فانطلقت معه حتى أدخل) بالنصب والرفع (على عمر فاذا هو جالس على رمال سير) بكسر راء رمال وقد انضم ما ينسج من سقف الخيل ونحوه (ليس بينه وبينه فراش مشكي على وسادة من ادم فسلمت عليه ثم جلست فقال يا مال) بكسر اللام على اللغة المشهورة اي يا مالك على الترخيم ويجوز الضم على انه صار اماما مستقلا في عرب اعراب المنادي المفرد (انه قدم علينا من قومك أهل آيات) من بني نصر بن معاوية بن ابي بكر بن هوزان وكان قد اصابهم جرب في بلادهم فأتبعوا المدينة (وقد امرت لهم) والذي في الفرع وأصله فيهم (برضخ) بفتح الراء وسكون الصاد آخره خاء معجمتين اي بعطية قليلة غير مقدرة (فأقبضه) بكسر الموحدة (فأقسمه يد منهم فقلت يا أمير المؤمنين لو أمرت به غيري) اي بأن يدفع الرضخ لهم غيري وفي رواية ابي ذر عن الجوى (المستقلى له باللام بدل به بالموحدة ولعله قال ذلك فخر جامن قبول الامانة) قال (عمر) أقبضه (ولابي ذر فأقبضه) اي بالمره لم يبين هل قبضه ام لا والظاهر أنه قبضه لعزم عمر عليه (فبينما) بغير ميم ولا يذرينا (أنا جالس عنده أتاه حاجبه يرفا) بمشاة تحتية مفتوحة فراء ساكنة ثم فاء فألف وقد نهمز قال الحافظ ابن حجر وهو رواية من طريق ابي ذر وكن يرفا من موالى عمر أدرك الجاهلية ولا يعرف له صحبة (فقال هل لك) رغبة (في عثمان) بن عفان (وعبد الرحمن بن عوف والزبير) بن العوام (وسعد بن ابي وقاص) زاد النساء وعمر بن شبة من طريق عمرو بن دينار عن ابن شهاب على الاربعة طلحة ابن عبيد الله حال كونهم (يسأذنون) في الدخول عليك (قال نعم فأذن لهم فدخلوا فسلموا وجلسوا ثم جلس يرفا يبرأ ثم قال هل لك في علي وعباس) زاد شعيب في روايته في المغازي يسأذنون (قال) عمر رضي الله عنه (نعم فأذن لهما) بفتح الهمزة وكسر الذال المحجمة (فدخلوا فسلموا فقاما فقال عباس) لعمر (يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا) اي على (وهما يختصمان) أي يتنازعان ويتجادلان (فبما أقام الله على رسوله صلى الله عليه وسلم) مما لم يوجب عليه بخيل ولا ركاب (من بني النضير) ولابي ذر عن الجوى والمستقلى من مال بني النضير (فقال) الرط عثمان واصحابه يا أمير المؤمنين اقض بينهم ما أرح احد همن الا (قال) ولابي ذر فقال (عمر تريدكم) بفتح المثناة الفوقية وسكون التحتية ونصب الدال على وزن فاجهوا ~~كيدكم~~ وليس في الفرع غيرها ونسبها عباس للقباسي وعبدوس وقد حكى سيبويه عن بعض العرب يمس فلان بفتح الموحدة قال عباس قال يا يعنى التحتية مسهلة من همزة والتاء يعنى الفوقية مبدلة من واو لانه في الاصل وأدة انتهى فالنصب على المصدر والتقدير تريد وتريدكم ولابي ذر تريدكم بفتح المثناة وهمزة مكسورة قال في الفتح وفتح الدال وضبطها غيره بالقلم باسكانها وآخر بالقلم أيضا برفعها وللأصلي تريدكم بكسرا قوله وضم الدال مع الهمزة المفتوحة وضبطها بعضهم بالقلم يسكون الدال وعند بعضهم تبدكم بكسر الفوقية كأنه مصدر تاديت فترك الهمزة قال في القساموس التبدد الرق يقال تبدد يا هذا أي اتدد وتبدد زيد أي أمهله اما مصدر والكاف مجرورة أو اسم فعل والكاف للخطاب وقال ابن مالك لا تكون الا اسم فعل ويقال تبدد زيد انتهى والمعنى هنا صبروا وأمهلوا وعلى رسلكم (انشدكم) بفتح الهمزة وضم الشين اي أسألكم (بالله الذي باذنه تقوم السماء) فوق رؤسكم بغير عمد (والارض)



على الماء تحت اقدامكم (هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث) معاشر الانبياء (ما تركنا  
صدقة) بالرفع خبر المبتدأ الذي هو ما الموصولة وتركما صلة والعائد محذوف اى الذى تركنا صدقة (يريد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه) وكذا غيره من الانبياء بدليل قوله فى الرواية الاخرى انا معاشر الانبياء  
فليس خاصا به عليه السلام وأما قول زكريا يرثى ويرث من آل يعقوب وقوله وورث سليمان داود  
فالمراد ميراث العلم والنبوة والحكمة (قال الرط) عثمان واصحابه (قد قال) عليه السلام ذلك فأقبل عمر  
على على وعيسى (رضى الله عنهم) (قد قال انشد كما بالله) باسقاط حرف الجر وسقط لفظ الجلالة لابي ذر (اتعلمان  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك) اى لا نورث ما تركنا صدقة (قالا قد قال ذلك) وسقطت هذه الجملة  
من قوله قال لابي ذر (قال عمر فاني احذركم عن هذا الامر ان الله قد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم فى هذا  
الشيء بشئ لم يعطه احدا غيره ثم قرأ وما افاء الله على رسوله منهم الى قوله قد يرثه كانت هذه) اى بنى النضير وخيبر  
وقد كانت خاصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم) لاحق لاحد فيها غيره فكان يتفق منها نفقته ونفقة اهله وبصرف  
الباقى فى مصالح المسلمين هذا مذهب الجمهور وقال الشافعى يقسم النى خمسة اقسام كما مر مفصلا وتأول قول  
عمر هذا بانه يريد الاخماس الاربعة (والله) ولا يذروا الله (ما احتازها) بجاء مهملة ساكنة وزاى مفتوحة  
من الجبازة وهى الجمع يقال حاز الشئ واحتازه جمعه وضمه (دونكم) وللشعبي ما اختارها بالخاء المعجمة  
والراء (ولا استأثر) بالمشاء الفوقية وبعد الهمزة الساكنة مثلثة اى ما تفرد (بها عليكم قد اعطاكموه)  
اى النى وللشعبي اعطاكموها اى اموال النى (وبشها) بالموحدة المفتوحة والمثلثة المشددة المفتوحة اى  
فرقها (فيكم حتى يبق منها هذا المال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال  
ثم يأخذ ما يبق فيجعلهم مجمل) بفتح الميم والعين المهملة بينهما جيم ساكنة (مال الله) فى السلاح والكرام ومصالح  
المسلمين وهذا لا يعارضه حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم توفى ودرعه مرهونة على شعير لانه يجمع بينهما  
بانه كان يتخر لاهل قوت سنتهم ثم فى طول السنة يحتاج لمن يطرقه الى اخراج شئ منه فيخرجه فيحتاج الى  
تعويض ما اخذ منها فلذلك استدان (فعمل) بكسر الميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حيانا انشدكم  
بالله) بحرف الجر (هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلى وعباس انشدكما بالله) ولا يذرا انشدكما بالله باسقاط الجار  
(هل تعلمان ذلك) زاد فى رواية عقيل عن ابن شهاب فى الفرائض قالانهم (قال عمر ثم توفى الله نبيه صلى الله عليه  
وسلم وقل ابو بكر اناولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والله يعلم انه فيها صادق بار) بتثنية الراء (راشد تابع للحق) زاد فى مسلم بعد قوله قال ابو بكر اناولى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقبضها ميراثك من ابن اخيك وبطلب هذا ميراث امرأته من ابيها فقال ابو بكر قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نورث ما تركنا صدقة (ثم توفى الله ابا بكر فكنت اناولى ابي بكر فقبضتها سنتين  
من امارتى) بكسر الهمزة (اعمل) بفتح الميم (فيها بما عمل) بكسر ها (رسول الله صلى الله عليه وسلم وما عمل  
فيها ابو بكر والله يعلم اى فيها صادق بار راشد تابع للحق ثم جئت ما نى تكلم ما نى وكلنا كرامة واحدة وامر كما واحد  
جئتني يا عباس تسألني نصيبك) اى ميراثك (من ابن اخيك) صلى الله عليه وسلم (وجاءني هذا يريد عليا يريد  
نصيب امرأته) اى ميراثها (من ابيها) عليه السلام (فقلت لكما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث  
ما تركنا صدقة فلماذا) اى ظهروا لى ان ادفعه اليكما قلت ان شئتم ادفعتم اليكما على ان عليكما عهد الله وميثقه  
لعمرك ان عليا بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر وبما عملت فيها منذ وليتها) بفتح الواو  
وتخفيف اللام اى لتصرف فافيا وتنفعا منها بقدر حقكما كما تصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر  
لا على جهة التملك اذ هى صدقة محرمة التملك بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقلتما ادفعها لنا فبذلت دفعتم اليكما  
فانشدكم بالله) بحرف الجر (هل دفعتم اليها ما بذلك قال الرط) عثمان واصحابه (نعم ثم اقبل) عمر (على على  
وعباس فقال انشدكما بالله هل دفعتم اليكما بذلك قالان نعم قال قتلمسان) اى اقبلان (منى قضاء غير ذلك فوالله  
الذى ياذنه تقوم السماء) بغير عمد (والارض) على الماء (لا اقضى فيها قضاء غير ذلك) وعند ابي داود والله  
لا اقضى بغير ذلك حتى تقوم الساعة (فان عجزتم عنها فادفعوها الى قاني افضيها) وقد استشكل الخطابي هذه  
القصة بأن عليا وعباسا اذا كانا قد اخذا هذه من عمر على شريطة أن يتصرفا فيها كما تصرف فيها رسول الله صلى



الله عليه وسلم والخليفة فان بعده وعلمنا أنه صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما ترك كفا صدقة فان كانا سمعاه من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يطالبانه من ابى بكر وان كانا سمعاه من ابى بكر أو في زمنه بحيث افاد عندهما العلم بذلك فكيف يطالبانه بعد ذلك من عمر وأجيب بأنهم ما اعتقدا أن عموم قوله لا نورث مخصوص ببعض ما يخلفه دون بعض وأما مخصوصة على وعباس بعد ذلك فلم تكن في الميراث بل في ولاية الصدقة وصرفها كيف تصرف وعورض بقوله في آخر الحديث في رواية النسائي ثم جئتماني الآن تحتصمان يقول هذا أريد نصيبى من ابن أخى ويقول هذا أريد نصيبى من امرأتى والله لا اقضى بينكما الا بذلك أى الامة تقدم من تسليهما على سبيل الولاية \* هذا (باب) بالتسوين (اداء الخمس من الدين) بكسر الدال والخميس بضم الميم وتسكن اى اعطاء خمس الغنيمة للجهات الخمس من الدين وفي كتاب الايمان عبر بقوله من الايمان بدل قوله هنا من الدين وجمع بينهما بأنه ان قررنا أن الايمان قول وعمل دخل اداء الخمس في الايمان وان قررنا أنه تصديق دخل في الدين \* وبه قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن ابى جرة) بالجيم والراء نصر بن عمران (الضبي) بضم الصاد الموحدة وفتح الموحدة من بنى ضبيعة بطن من عبد القيس أنه (قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول قدم وفد عبد القيس) بن اقصى بهمة مفتوحة فقاسا كنة فصاد مهملة مفتوحة ابن دعى بدل المهملة مضمومة فعين مهملة سا كنة على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من ربيعة يننا وينك كفار مضر فلما نصل اليك الا في الشهر الحرام) المراد به الجنس فيتناول الاشهر الحرم الاربعة المحترم ورجبا وذا القعدة وذا الحجة لحرمه القتال فيها عندهم (فمرنا بأمر) زاد في الايمان فصل اى يفصل بين الحق والباطل (ناخدمته) ولابن عسا كروا بنى ذر عن الكشميين به (وندعوا اليه من ورائنا) من البلاد البعيدة عن المدينة أو اولادنا واحلافنا بالحاء المهملة جمع حلف (قال) عليه السلام (أمركم بأربع وأنها كم عن اربع الايمان بالله) بالجز بيان أو بدل من الاربعة المأمور بها (شهادة أن لا اله الا الله) بالجز ايضا بيان لسابقتها (وعقد) عليه السلام (بيده واقام الصلاة) المكتوبة (وايتاء الزكاة) المفروضة (وصيام رمضان) لم يذ كر الحج لانه عليه السلام علم انهم لا يستطيعونه بسبب كفار مضر او غير ذلك (وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم) هذا موضع الترجمة واستشكل كونه قال أمركم بأربع وذ كر خمسة واجيب بأن الاربعة هي ماعد الشهادة لانهم كانوا مقررين بها (وانها كم عن) الانتباز في (الدباء) بضم الدال المهملة وتشديد الموحدة ممدودا وعاء القرع البابس (و) عن الانتباز في (التقير) بالنون المفتوحة والاقاف المكسورة جذع يتقروسطه ويندفيه (و) عن الانتباز في (الحنتم) بالحاء المهملة المفتوحة والنون الساكنة والفوقية المفتوحة الجرار الخضر او مطلقا (و) عن الانتباز في (الزفت) بتشديد الفاء المطلق بالزفت \* وهذا الحديث قد سبق في كتاب الايمان \* (باب نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا مالك) الامام (عن ابى الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقتسم) من الاقسام من باب الاقتعال ولا نافية وليست ناهية فيقتسم مرفوع لا يجوز وروى كما قاله العيني وغيره لا تقسم (ورثي ديناراً) التقييد بالدينار من باب التبيين بالادنى على الاعلى (ما تركت بعد نفقة نساءى) اتهامات المؤمنين (ومونة عاملى) الخليفة بعدى (فهو صدقة) لأنى لا نورث اولا اخلف مالا ونص على نفقة نساؤه لكونهن محبوسات عن الازواج بسببه او لعظم حقوقهن في بيت المال لفضلهن وقدم هجرتهن وكونهن اتهامات المؤمنين ولذلك اختصن بمساكنتهن ولم يرثها ورثتهن \* وهذا الحديث أخرجه أيضا فى الوصايا والفرائض ومسلم فى المغازى وأبو داود فى الخراج \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبى شيبه) قال (حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضى الله عنها أنها (قالت توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما فى بيتى من شئ يأكله ذوكبد) بكسر الموحدة انسان او حيوان غيره (الاشطر شعير) برفع شطر أى نصف وسق أو جزء أو شئ من شعير (فى رفى) بفتح الراء وتشديد الفاء شبه الطاق او خشب يرفع عن الارض الى جنب الجدار يوقى به ما يوضع عليه او كالأغرفة الصغيرة فى البيت لا باب عليه (فأكلت منه حتى طال على فكلته ففى) اى فرغ قبل ان البركة مع جهل المأخوذ منه فلما كاله علمت مدة بقائه ففى عند تمام ذلك الامد وأما حديث كبلوا طعامكم ياربكم فيه فمعمول على



أول غلظه أيامه وعند أخراج النفقة منه بشرط أن يبقى الباقي مجهولا \* ومطابقة الحديث للترجمة في قولها  
 فأكلت منه إلى آخره فإنها لم تذكر أنها أخذته في نصيبها بالميراث إذ لو لم تستحق النفقة لأخذ الشعيبر منها البيت  
 المال \* وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الرقاق ومسلم في آخر الكتاب وابن ماجه في الاطعمة \* وبه قال  
 (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) القطان (عن سفيان) الثوري أنه (قال حدثني) بالافراد  
 (ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت عمرو بن الحارث) المصطلق الخزاعي أخا جويرية أم المؤمنين  
 (قال ما ترك النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في الوصايا عند موته درهمان ولاد ينار ولا عبد ولا أمة ولا شيئا  
 (الاسلاحه) الذي أعده لحرب الكفار (وبغلقه البيضاء) لدل (وارضات كه صدقة) \* وهذا موضع الترجمة  
 لأن نفقة نسائه صلى الله عليه وسلم بعد موته كانت مما خصه الله به من النقي ومنه فذلك وسهمه من خير \* وهذا  
 الحديث قد سبق في أول الوصايا \* (باب ما جاء) من الاخبار (في بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم  
 وما نسب من البيوت اليهن) رضى الله عنهن (ومول الله تعالى) بالجر عطف على المجرور السابق (وقرن) بكسر  
 القاف وفيمها قراءتان (في بيوتكن) أي لا تخرجن منها (و) قوله تعالى بأيتها الذين آمنوا (لا تدخلوا بيوت  
 النبي إلا أن يؤذن لكم) أي الوقت الاذن \* وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد  
 الموحدة السلمي المروزي (ومحمد) غير منسوب هو ابن مقاتل المروزي (قالا أخبرنا) بالمجعة (عبد الله) بن  
 المبارك قال (أخبرنا) بالمجعة (معمر) هو ابن راشد (ويونس) هو ابن يزيد الأيلي كلاهما (عن الزهري)  
 محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالمجعة والافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بضم  
 العير وسكون الفوقية (ابن مسعود) أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم) بفتح المثلثة وضم القاف أي ركبت أعصاه الشريفه عن خفة الحركات زاد في باب  
 حد المريض أن يشهد الجماعة من الصلاة واشتد وجهه (استأذن أزواجه) أي طلب منهن الاذن (أن يمرض)  
 بضم التحتية وفتح الميم وتشديد الراء (في بيتي فأذن) رضى الله عنهن (له) عليه السلام الحديث وذكره هنا  
 مختصرا وساقه مطولا في الصلاة ومطابقته لما ترجم له هنا في قولها في بيتي حيث أسندت البيت إلى نفسها ووجه  
 ذلك أن سكن أزواجه عليه السلام في بيوته من الخصاص فكما استحققت النفقة لجهن استحققت السكنى  
 ما بين قنبه الموافق على أن بهذه النسبة تحقق دوام استحقاقهن السكنى البيوت ما بين \* وبه قال (حدثنا ابن أبي  
 حريم) سعيد بن الحكم الجمعي البصري قال (حدثنا نافع) هو ابن يزيد المصري قال (سمعت ابن أبي مليكة)  
 عبد الله بن عبيد الله (قال قالت عائشة رضى الله عنها توفي النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي) هذا موضع الترجمة  
 (وفي) يوم (نوبتي) أي على حساب الدور الذي كان قبل المرض (وبين محري) بفتح السين وسكون الحاء المهملتين  
 رتقي أو باطن حلقومي (ومحري) بالنون المفتوحة وسكون الحاء المهملة صدرى يعني أنه عليه السلام توفي  
 وهو مستند إلى صدرها وما يحاذي صدرها منه (وجع الله بين ربي وربقه) أي في آخر يوم من الدنيا وأول يوم  
 من الآخرة (قالت دخل) أخى (عبد الرحمن) بن أبي بكر جرجني (سواله) بيان لجمع الله تعالى بين ربي والنبي  
 صلى الله عليه وسلم ور يقها (ضعف النبي صلى الله عليه وسلم منه فأخذته وضعفته) بأسناني ولينته (ثم سننته)  
 بنون مفتوحة فأخرى ساكنة أي سو كنه عليه الصلاة والسلام (به) \* وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) نسبه  
 لجدّه واسم أبيه **كثير** بالمثلثة (قال حدثني) بالافراد (اللبث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد  
 (عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب) الزهري (عن علي بن حسين) زين العابدين (ان صهيبة) بنت حبي رضى  
 الله عنها (روح النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته) أنها جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم (حال كونهما) تزوره وهو  
 معتكف في المسجد في العشر الاواخر من رمضان (الواو في) وهو معتكف للرجال (ثم قامت تنقلب) أي ترد إلى  
 منزلها (فقام معها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا بلغ قرييما من باب المسجد عند باب أم سلمة زوج النبي  
 صلى الله عليه وسلم مر بهما رجلان من الأنصار) قيل هما أسيد بن حضير وعباد بن بشر (فسمعا على رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ثم هذا) بنون فقاء فزال مجع مفتوحات أي مضيا وتجاوزا (فقال لهما رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم على رسلكما) بكسر الراء وسكون السين المهملة أي امشيا على هيتكما فليس شيئا تكرهانه (قالا سبحان  
 الله يا رسول الله) أي تنزه الله عن أن يكون رسوله عليه السلام منهما بما لا ينبغي أو كناية عن التعجب من هذا



القول (وكبر عليهما ذلك) بضم الموحدة أى شق عليهما ما قاله عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) سقط للكشميين والحموي قوله رسول الله الخ (أن الشيطان يبلغ من الإنسان مبلغ الدم) أى كبلغ الدم ووجه الشبه شدة الاتصال وهو كناية عن الوسوسة (وأنى خشيت أن يقذف) الشيطان (فى قلوبكما شيئاً) من سوء قال أمانا الشافعي خاف عليهما الكفران فطنا به تهمة فبادر إلى إعلانهما نصيحة لهما قبل أن يقذف الشيطان فى قلوبهما شيئاً يهلكان به \* وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) القرشي الخزاعي قال (حدثنا أنس بن عياض) (عن عبيدة الله) بضم العين ابن عمر بن حصص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة (عن) عمه (واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال ارتقيت) أى صعدت (فوق بيت حفصة) وفى باب التبرزى البيوت من الطهارة فوق ظهر بيت حفصة (فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقضى حاجته) وحال كونه (مسنداً للقبلة مستقبلاً الشام) ومطابقته للترجمة فى قوله بيت حفصة \* وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) الخزاعي قال (حدثنا أنس بن عياض) الليثي (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (أن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى العصر والشمس لم تخرج من حجرتها) أى من بيت عائشة وهذا موضع الترجمة وكان القياس أن تقول من حجرتى لكنه من باب التجريد كأنها جردت واحدة من النساء وأثبت لها حجرة وأخبرت بما أخبرت به \* وسبق الحديث فى باب وقت العصر من الصلاة \* وبه قال \* (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكى قال (حدثنا جويرية) بضم الجيم وفتح الواو مخففاً صغيراً ابن اسماء الضبي البصرى (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) أى ابن عمر (رضى الله عنه) وعن أبيه أنه (قال قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيباً فأشار نحو مسكن عائشة) أى يتما (فقال ههنا) أى جانب الشرق (الفتنة ثلاثاً من حيث يطالع قرن الشيطان) وهو طرف رأسه أى حيث يدنى رأسه إلى الشمس \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام الأعظم (عن عبد الله بن أبي بكر) أى ابن محمد بن عمرو ابن حزم الانصارى (عن عمرة ابنة) ولأبى ذر بن (عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة الانصارى (أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرتها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عندها) فى بيتها (وأنها سمعت صوت إنسان) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمه (يسأذن فى بيت حفصة) بنت عمر أم المؤمنين والجملة فى محل جر صفة لإنسان قالت عائشة (فقلت يا رسول الله هذا رجل يسأذن فى بيتك) ولأبى عساكر فى بيت حفصة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أراه) بضم الهمزة أى أظنه (فلأنالعم) أى عن عم (حفصة من الرضاعة) ولم يسم ثم قال عليه السلام (الرضاعة) بفتح الراء (تحرم ما تحرم الولادة) بتشديد الراء المكسورة بعد ضم أول الفعل فيهم ما ولابى ذر ما يحرم من الولادة بفتح أوله وسكون الحاء المهملة وضم الراء مخففاً وزيادة من الجارة أى مثل ما يحرم منها فهو على حذف مضاف \* وهذا الحديث قد سبق فى باب الشهادة على الأنساب والرضاع \* (باب ما ذكر من درع النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر الدال وسكون الراء (وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم يذكر قسمته) أى على سبيل قسمة الصدقات ويذكر بضم التحتية وفتح الكاف ولابى ذر ما لم تذكر باسقاط من وتذكر بالفوقية بدل التحتية وكذا للكشميين لكنه بالتحية بدل الفوقية (ومن شعره) بفتح العين (ونعله) بسكونها (وأينته مما يبرك) بفتح التحتية والموحدة والراء المشددة ولابى ذر عن الحموي والمستمل مما يبرك بزيادة فوقية بعد التحتية من باب التفعّل من البركة وحذف العائد للعلم به وقال الحافظ ابن حجر ولابى ذر عن شيخه يعنى الحموي والمستمل شرك بالشين المعجمة من الشركة قال الباجي وهو ظاهر لقوله قبله مما لم يذكر قسمته وله عن الكشميين مما يبرك فيه (احتجابه) فزاد لفظة فيه (وغيرهم بعد وفاته) \* وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله) بن المثني بن عبد الله (الانصارى) البصرى (قال حدثني) بالافراد ولابى ذر (حدثنا) (أبى) عبد الله (عن عمارة) بضم المثلثة ويحتمل بين ما ألف ابن عبد الله بن أنس قاضى البصرة (عن) جده (أنس) ولابى ذر (حدثنا أنس) (أن أبا بكر) الصديق (رضى الله عنه لما استخلف) بضم الفوقية مبنياً للمفعول (بعثه إلى البحرين) تثنية بحور بلد مشهور بين البصرة وعمان وكان الأصل أن يقول بعثنى لكنه من باب الالتفات من الغائب إلى الحاضر (وكتب له هذا الكتاب) أى كتاب فريضة الصدقة السابق ذكره فى باب



زكاة الغنم واشهرته عندهم اطلق واشار اليه بقوله هذا الكتاب ولفظه في الباب المذكور ان ابا بكر كتب له هذا الكتاب لما وجهه الى البحرين بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والتي امر الله بها رسوله فمن سألها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سأل فوقها فلا يعط في أربع وعشرين من الابل فادونها من الغنم في كل خمس شاة الحديث بطوله مما يخرج سياقه كله عن غرض الاختصار لا سيما وليس المراد الا قوله (وختمه) أي وختم أبو بكر الكتاب المذكور (بخاتم النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط قوله بخاتم النبي الخ للعموى والمستمل (وكان نقش الخاتم ثلاثة أسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر) وزاد في اللباس ان هذا الخاتم كان في يد أبي بكر وفي يد عمر بعده وأنه سقط من يد عثمان وهو جالس على بئر اريس \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحه ثنا (عبد الله بن محمد) هو ابن ابي شيبة قال (حدثنا محمد بن عبد الله) مكبرا (الاسدي) بفتح الهمزة والسين المهملة ابو أحمد الزبيري الكوفي قال (حدثنا عيسى بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء الجشمي بضم الجيم وفتح الشين المجهة البصري نزيل الكوفة قال (خرج البنا انس) هو ابن مالك (نعين جرداوين) بفتح الجيم وسكون الراء تنبيه جرداء مؤنث الا جرد أي خلقين بحيث لم يبق عليهما شعر ولا يذروا ابن عساكر جرداوين بالمتناة الفوقية بعد الواو وقبل التحية والقياس الاول كحمراوين (لهما) ولا يذرعن الكشميين (لهما) (قبالان) بكسر القاف تنبيه قبال وهو زمام النعل وهو السير الذي يكون بين الاصبعين قال ابن طهمان (حدثني ثابت البناني) بضم الموحدة (بعد) أي بعد ان كان انس اخرج البنا النعيلين (عن انس انه ما نعل النبي صلى الله عليه وسلم) وكأنه رأى النعيلين مع انس ولم يعلم انه ما نعله عليه الصلاة والسلام فحدثه بذلك ثابت عن انس \* وهذا الحديث يأتي ان شاء الله تعالى في اللباس \* وبه قال (حدثنا) واغير أبي ذرحه ثنا (محمد بن بشار) بالموحدة المفتوحة والشين المجهة المشددة العبدى البصرى الملقب ببندار قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن حميد بن هلال) العدوي ابي نصر البصرى ولا يذرعن غير اليونينية حدثنا حميد بن هلال (عن ابي بردة) بن ابي موسى الاشعري أنه قال اخرجت البنا عائشة رضي الله عنها كساء من صوف (ملبدا) مرفعا (وقالت في هذا نزع) بضم النون وكسر الزاي (روح النبي صلى الله عليه وسلم) وكان لبسه عليه السلام له تواضعا واتقافا لا عن قصد اذ كان يلبس ما وجد \* وهذا الحديث اخرجه في اللباس أيضا وكذا مسلم وابوداود والترمذي وابن ماجه (وزاد سليمان) هو ابن المغيرة القيسي البصرى (عن حميد عن ابي بردة) على رواية ايوب عن حميد ابن هلال عن ابي بردة مما وصله مسلم عن شيبان بن فروخ عن سليمان بن المغيرة قال اخرجت البنا عائشة ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من هذه التي يدعونها) بالمتناة التحية ولا يذرعونها ولمسلم التي يسمونها (الملبدة) بضم الميم وفتح اللام والموحدة المشددة \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة العتكي المروزي (عن ابي حمزة) بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون البشكري (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن ابن سيرين) محمد (عن انس بن مالك رضي الله عنه ان قدح النبي صلى الله عليه وسلم انكسر فالتخذ مكان الشعب) بفتح الشين المجهة أي الصدع والشق (سلسلة من فضة) وفاعل اتخذ انس او النبي صلى الله عليه وسلم وجزم بالاول بعضهم لقوله في رواية فجعلت مكان الشعب سلسلة قال في الفتح ولا حجة فيه لاحتمال أن يكون فجعلت بضم الجيم على البناء للمجهول فرجع الى الاحتمال لاهتمام الجماعة ولا يذرعونها مبنيا للمفعول سلسلة بالرفع ناسبا عن الفاعل (قال عاصم) الاحول (رأيت القدح) المذكور (وشربت فيه) أي تبرك به عليه السلام \* وهذا الحديث اخرجه أيضا في الاثرية \* وبه قال (حدثنا سعيد بن محمد) ابو عبد الله (الجرمي) بفتح الجيم وسكون الراء الكوفي قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف القرشي الزهري قال (حدثنا أبي) ابراهيم (ان الوليد بن كثير) بالمثلثة الخزومي (حدثه عن محمد بن عمرو بن حنبل) بفتح العين وسكون الميم وحللة بفتح الحاء من المهمتين وسكون اللام الاولى (الدولى) بدل المهملة مضمومة فهمزة مفتوحة ولا يذرعن الكشميين الدلي بكسر الدال وسكون التحية من غير همز وصوبه عياض (حدثه ان ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (حدثه ان علي بن حسين) هوزين العبادي (حدثه انهم حين قدموا المدينة) التبوية (من عند يزيد بن معاوية مقتل) ابيه (حسين بن علي رجة الله عليه)



في عاشوراء سنة إحدى وستين (لقبه المسور بن مخرمة) بكسر الميم وسكون السين المهملة ومخرمة بفتحها وسكون الخاء المعجمة ولهما صحبة (مقاله) أي قال المسور بن العابد بن (هل لك إلى من حاجة تأمر في بها) قال زين العابدين (فقلت له لا فقال) المسور (فهل أنت معطي) بضم الميم وسكون العين وكسر الطاء المهملة وتنشيد التحية أي هل أنت معط (سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم) أباي ولعل هذا السيف ذو الفقار وفي رواية الزمان أنه عليه السلام وهبه لعل قبل موته ثم انتقل إلى آلِه وأراد المسور بذلك صيانة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا يأخذه من لا يعرف قدره كما قال (فاني أخاف أن يغلبك القوم عليه) أي يأخذه منه منك بالقوة والاستيلاء (وأي الله أثن اعطيتني لا يخلص) بضم حرف المضارعة وفتح اللام مبنيا للمفعول أي لا يصل السيف (اليهم) ولا بن عساكر إليه أي لا يصل إلى السيف أحد (أبدا حتى تبلغ نفسي) بضم الفوقية وفتح اللام أي تقبض روعي (أن علي بن أبي طالب خطب ابنة أبي جهل) جوهرية تصغير جارية أو جيلة بفتح الجيم (علي فاطمة عليها السلام سمعت) بسكون العين (رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس في ذلك على منبره هذا وأنا يومئذ محتمل) ولا بن ذر عن الجوى والكشميني المحتمل (فقال) عليه السلام (أن فاطمة مني) أي بضعة مني (وأنا أتخوف أن تفترق في دينها) بسبب الغيرة وقوله تفترق بضم أوله وفتح ثالثة (ثم ذكر) عليه السلام (صهره من بنى عبد شمس) وأراد به العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس وكان زوج ابنته زينب قبل البعثة (فأثنى عليه) خيرا (في مصاهرته أيامه قال حدثني صدقي) بتخفيف الدال في حديثه (ووعدني) أي أن يرسل إلى زينب (فوفى لي) بما وعدني ولا بن ذر عن الجوى والمستمل فوقاني بالنون بدل اللام (وإني لست أحرّم - لا ولا أحل حراما ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عدو الله أبدا) فيه إشارة إلى إباحة نكاح بنت أبي جهل لعل رضي الله عنه ولكن نهى عن الجمع بينها وبين بنته فاطمة رضي الله عنها لأن ذلك يؤذيها وإذا يؤذيها صلى الله عليه وسلم وخوف الفتنة عليهم بسبب الغيرة فيكون من جملة محرمات النكاح الجمع بين بنت نبي الله عليه السلام وبنت عدو الله • وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل ويأتي أن شاء الله تعالى في النكاح • وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا سفيان) بن عيينه (عن محمد بن سوقة) بضم السين المهملة وسكون الواو وفتح القاف أبي بكر الكوفي الثقة العابد (عن منذر) بضم الميم وسكون النون وكسر الهمزة ابن يعلى التوزي الكوفي (عن ابن الحنفية) محمد بن علي بن أبي طالب أنه (قال لو كان علي رضي الله عنه ذا كراعتان) أي ابن عفان (رضي الله عنه) وروى ابن أبي شيبة من وجه آخر عن محمد بن سوقة حدثني منذر قال سألت ابن الحنفية فقال بعض القوم من عثمان فقال له فقال له أكان أبوك يسب عثمان فقال لو كان ذا كراعتان أي بسوء كما زاده الاسماعيلي وجواب لوقوله (ذكره يوم جاءه ناس فشكوا سعة عثمان) عماله على الزكاة ولم يقف الحافظ ابن حجر على تعيين الشاكي ولا المشكوك (فقال لي علي) أذهب إلى عثمان فأخبره أنها) أي الصحيفة التي أرسل بها إلى عثمان (صدقة رسول الله) أي مكتوب فيها من صرف صدقة رسول الله (صلى الله عليه وسلم فرسما لك يعملون فيها) أي بما فيها ولا بن ذر يعملوا بحذف النون ولا بن عساكر وأبي ذر يعملوا بها أي بهذه الصحيفة قال ابن الحنفية (فأثبته بها فقال اغنها) بقطع الهمزة المفتوحة وسكون الغين المعجمة وكسر النون أي اصرفها (عنا) وانما ردها لأنه كان عنده تطيرها (فأثبت بها عليا فأخبرته فقال ضعهما حيث أخذتها قال) ولا بن ذر وقال (الحمدى) عبد الله بن الزبير شيخ المؤلف (حدثنا سفيان) بن عيينه قال (حدثنا محمد بن سوقة قال سمعت من ذر التوزي عن ابن الحنفية قال أرسلني أبي) علي بن أبي طالب (أخذ هذا الكتاب فذهب به إلى عثمان فأن فيه أمر النبي صلى الله عليه وسلم في الصدقة) ولا بن ذر عن الكشميني بالصدقة بالموحدة بدل في وأراد المؤلف بإيراد هذا بيان تصريح سفيان بالتصديق ومحمد بن سوقة بسماحه من منذره وقد ترجم المؤلف لأشياء ذكر بعضها دون بعض فما ذكره ولم يخرج له حديثا الدرر ويحتمل أنه أراد أن يكتب حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة فلم يتفق له ذلك وقد سبق في البيوع ومن ذلك المصاولة قصد كتابة حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم كان يستلم الركن بعين وقد مضى في الحج ومن ذلك الشعر وفيه حديث انس السابق في الطهارة في قول ابن سيرين عندنا شعر من شعر النبي صلى الله عليه وسلم وذكره للقدح يدل على ما عداه من آياته صلى الله عليه وسلم • (باب الدليل على أن الحسن)



من الغنمة (لنواب رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهي ما ينزل به من المهمات والحوادث (والمساكين) أي  
لاجلهم (و) لاجل (ابنار النبي صلى الله عليه وسلم أهل الصفة) نصب مفعول المصدر المضاف لفعله  
(والأراذل) عطف على أهل الصفة جمع أرذل الرجل الذي لا امرأة له والأراذل المرأة التي لا زوج لها  
(حين سألته) عليه السلام بنته (فاطمة) الزهراء (وسكت إليه الطعن) أي شدة ما تقاس به منه وللكشمي  
الطعن بكسر الحاء ثم تحتية ساكنة بعدها (و) شدة مقابلة (الرحى أن يخدمها) بضم الياء من الإخدام أي  
يعطيها خادما (من السبي) الذي حضر عنده (فوكاهما) بتخفيف الكاف أي فوض أمرها (إلى الله) \* وبه قال  
(حدثنا بدل بن المحبر) بفتح الموحدة والدال المهملة المخففة والمجر بضم الميم وفتح الحاء المهملة وفتح الموحدة  
المشددة قال (أخبرنا شعبة) بن الجراح قال (أخبرني) بالافراد (الحكم) بن عتيبة (قال سمعت ابن أبي ليلى)  
عبد الرحمن (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (علي) هو ابن أبي طالب رضي الله عنه (أن فاطمة عليها السلام اشكت  
ماتلق من الرحي عما تطعن) وفي مسلم ماتلق من الرحي في يدها (فبلغها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبي)  
بضم الهمزة قال ابن الأثير السبي النهب وأخذ الناس عبيدا (فأنته نسأله خادما) عبدا أوجارية (فلم يوافق)  
أي تصادفه ولم يجتمع به ولمسلم فلم تجده ولقيت عائشة (فذكرت لعائشة بخاء النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت  
ذلك عائشة له فأتانا) عليه السلام (و) الحال أنا (قد دخلنا) ولابي ذر عن الكشمي - أخذنا (مضاجعنا فذهبنا  
لنقوم) أي لان نقوم (فقال علي مكانكما) أي الزمنا واسلم ففقد بيننا (حتى وجدت برد قدميه) بالثنية  
ولابي ذر عن الكشمي - قدمه (علي صدرى) وحق غاية لمقدراى دخل عليه السلام في مضجعنا حتى (فقال  
ألا أدلكما على خير مما سألتكما) ولابن عساكر وابي ذر عن الكشمي - سألتكما وأسند الضمير إليهما والسائل  
انما هو فاطمة فقط لان سؤالها كان برضاها (إذا أخذتما مضاجعكما فكبرا الله اربعة وثلاثين وأحد اثنا وثلاثين  
وسبعا وثلاثين) بكسر الموحدة في الموضعين وفتح الميم (فان) ثواب (ذلك) في الآخرة (خير لكما مما سألتكما)  
من فائدة الخادم خدمة الطعن ونحوه ولابن عساكر وابي ذر عن الكشمي - سألتكما بضم السين فان قلت  
لا مطابقة بين الترجمة والحديث لانه لم يذكر فيه أهل الصفة ولا الأراذل اجيب بانه اشار بذلك الى ما ورد في بعض  
طرق الحديث كعادته فعند الامام أحمد من وجه آخر عن علي - في هذه القصة مطولا وفيه والله لا اعطيككم وأدخ  
أهل الصفة تطوى بطونهم من الجوع لا يجد ما انفق عليهم ولا كفى ايهم واتفق عليهم اثمانهم انتهى \* وحديث  
الباب اخرجه ايضا في فضائل علي وفي النفقات والدعوات ومسلم في الدعوات \* (باب) معنى (قول الله تعالى)  
ولابي ذر وابن عساكر عز وجل بدل قوله تعالى (فان لله خمسة) مبتدأ خبره محذوف أي ثبت لله خمسة والجمهور  
على أن ذكر الله للعظيم كما في قوله تعالى والله ورسوله احق أن يرضوه وأن المراد قسم الخمس على خمسة  
المعطوفين (والرسول) اللام للملك فله عليه السلام خمس الخمس من الغنمة سواء حضر القتال أم لم يحضر وقال  
البخاري (يعني للرسول قسم ذلك) فقط لا ملكا ولا خاص بنسبة الخمس اليه اشارة الى أنه ليس للغانمين فيه  
حق بل هو موقوف الى رأيه **و** ذلك الى الامام بعده وذهب أبو العالية الى ظاهر الآية فقال يقسم ستة  
اقسام وبصرف سهم الله الى الكعبة لما روى انه عليه السلام كان يأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة ثم يقسم  
ما بقي على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل مضموم الى سهم الرسول وسقط قوله وللرسول غير ابي ذر  
واستدل البخاري لما ذهب اليه بقوله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا قاسم) وهذا طرف من  
حديث ابي هريرة الا في ان شاء الله تعالى في هذا الباب (و) في حديث معاوية السابق في العلم انما انا  
(خازن والله يعطى) وذكره موصولا في الاعتصام بهذا اللفظ وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك  
الطياشي (قال حدثنا شعبة) بن الجراح (عن سليمان) بن مهران الاعشى (ومنصور) هو ابن المعقر (وقادة)  
ابن دعامه (انهم) هو اسالم بن ابي الجعد بفتح الحيم **و** يكون العين المهملة (عن جابر بن عبد الله)  
الانصاري (رضي الله عنهما) قال ولدا رجل من انصار غلام اسم الرجل انس بن فضالة الانصاري  
(فأراد أن يسميه محمدا قال شعبة) بن الجراح (في حديث منصور) هو ابن المعقر (ان الانصاري) يعني انس بن  
فضالة (قال جلته) يعني ولده (علي عنى فأتيت به النبي صلى الله عليه وسلم) وقال شعبة أيضا (وفي حديث  
سليمان) الاعشى (ولده) أي لانس المذكور (غلام فأراد أن يسميه محمدا قال) عليه السلام (سموا) بفتح السين  
وضم الميم المشددة (باسمى) فيه الاذن في التسمية باسمه للبركة الموجودة ولما فيه من الفضائل الحسن من معنى



الحمد ليكون محمودا وفيه احاديث بعضها بعضهم في جزءه وبنائه (ولا تكونوا) بفتح اوله وثانيه والنون المشددة  
 واصله تتكونوا اخذت احدى التاءين (بكنتي) ابي القاسم (فانما جعلت قاسما اقسام بينكم) أي اموال  
 الموارث والغنائم وغيرهما عن الله وليس ذلك لاحد الا له فلا يطلق هذا الاسم بالحقيقة الا عليه وحينئذ فبفتح  
 التكني بذلك مطلقا وهذا مذهب أهل الظاهر وعن مالك يساح مطلقا لان هذا كان في زمن الرسول للاتباس  
 بكنته صلى الله عليه وسلم وقال ابن جرير النهي للتزيه والادب بالتحريم وقال آخرون النهي مخصوص بمن  
 اسمه محمد أو أحد ولا بأس بالكنية وحدها (وقال حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن  
 السلمي الكوفي فيمارواه مسلم موصولا (بعثت قاسما اقسام بينكم) وانما قال عليه السلام ذلك تطييبا لنفوسهم  
 لمفاضلته في العطاء (قال) ولا يذروا قال (عرو) بفتح العين بن مرزوق شيخ الموانب مما وصله ابو نعيم في  
 مخرجه (اخبرنا شعبه) بن الجراح (عن قتادة) بن دعامة انه قال (سمعت سالما) هو ابن ابي الجعد (عن جابر)  
 رضى الله عنه انه قال (اراد) أي الانصاري (أن يسميه القاسم) أي اراد الانصاري أن يسمى ولده القاسم  
 ومن لازم تسميته به أن يكون ابوه ابا القاسم فيكون مكنتي بكنته صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم) سمو ابني الميم ولا يذروا زيادة فوقية مفتوحة وفتح الميم (باسمي ولا تكونوا) بفتح  
 الفوقيتين بينهما كاف ساكنة ولا بن عساكر وابي ذر عن الكشمي "ولا تكونوا بفتح الكاف والنون المشددة  
 امله تتكونوا اخذت احدى التاءين (بكنتي) وهذا الحديث اخرجه أيضا في صفة النبي صلى الله عليه وسلم  
 وفي الادب ومسلم في الاستئذان \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى قال (حدثنا سفيان) الثوري  
 (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله الانصاري) رضى الله عنهما أنه  
 (قال ولد لرجل منا) اسمه انس بن فضالة (غلام فسماه القاسم فقالت الانصار لا تكينك) بفتح النون الاولى وكسر  
 الثانية بينهما كاف ساكنة آخره كاف قبلها تحية ساكنة ولا يذروا عن الكشمي "نكنك بحذف التحية  
 (ابا القاسم ولا تتعمك عينا) بضم النون الاولى وسكون الثانية وكسر العين المهملة ورفع الميم ولا يذروا عن  
 الكشمي "ولا تتعمك بالجزم أي لا تتركرك ولا تفر عينك بذلك (فأني) الانصاري (النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال يا رسول الله ولدي غلام فسميته القاسم فقالت الانصار لا تكينك) بفتح النون الاولى وسكون الكاف وبعد  
 النون المكسورة تحية ساكنة ولا يذروا عن الكشمي "نكنك بحذف التحية (ابا القاسم ولا تتعمك عينا)  
 ولا يذروا عن الكشمي "ولا تتعمك بالجزم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم احسنت الانصار سموا) بالسين  
 المفتوحة وضم الميم ولا يذروا عن ابي ذر سموا زيادة فاء قبل السين وله أيضا سموا زيادة فوقية مفتوحة وفتح الميم (باسمي  
 ولا تكونوا بكنتي) بفتح التاء والكاف والنون المشددة ولا يذروا لا تكونوا بسكون الكاف بعد هاء فوقية  
 والنون مخففة (فانما انا قاسم) بين البخاري رحمه الله تعالى الاختلاف على شعبة هل اراد الانصاري أن يسمى  
 ابنه محمد او القاسم وأشار الى ترجيح أنه اراد أن يسميه القاسم بطريق الثوري هذه ويقوى ذلك انه لم يفتح  
 الانكار من الانصار عليه الا حيث لم من تسميته ولده القاسم أن يصير هو ابا القاسم كما مر به وبه قال (حدثنا  
 حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة المروزي وسقط ابن موسى لغير أبي ذر قال (اخبرنا عبد  
 الله بن المبارك المروزي) (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد الرحمن)  
 بضم الحاء مصفرا ابن عوف احد العشرة المبشرة القرشي الزهري (انه مع معاوية) بن ابي سفيان رضى الله  
 عنه (قال) ولا يذروا يقول (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من برد الله به خيرا) بالتكثير في سياق الشرط  
 فيعم اي من برد الله به جميع الخيرات (يفقهه في الدين والله المعطى وانا القاسم) فأعطى كل واحد ما يليق به وفي  
 باب من برد الله به خيرا يفقهه في الدين من كتاب العلم وانما انا قاسم بأداة الحصر واستشكل من حيث ان معناه  
 ما انا القاسم وكيف يصح وله صفات أخرى كالرسول والمبشر والنذير واجيب بأن الحصر انما هو بالنسبة  
 الى اعتقاد السامع وهذا ورد في مقام كان السامع معتقدا كونه معطيا فلا يبق الا ما اعتقده السامع  
 لا كل صفة من الصفات وحينئذ ان اعتقد أنه معطى لا قاسم فيكون من باب قصر القلب أي ما انا القاسم أي  
 لا معطوان اعتقد انه قاسم ومعط أيضا فيكون من قصر الافراد أي لا شركة في الوصفين بل انا قاسم فقط  
 (ولا تزال هذه الامة ظاهرين على من خالفهم حتى يأتي أمر الله) أي القيامة (وهي ظاهرون) وفيه



بيان أن هذه الامة آخر الامم وأن عليها تقوم الساعة وان ظهرت اشراطها وضعف الدين فلا بد أن يبقى من  
 ائمة من يقوم به \* وهذا الحديث سبق في العلم \* وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة بعدها  
 نونان بينهما ألف قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخره مهملة مصغر القب عبد الملك بن سليمان بن المغيرة  
 قال (حدثنا هلال) هو ابن علي الفهري (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم آخره هاء تأنيث  
 الانصاري التجاري (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اعطيكم ولا امنعكم)  
 وانما الله المعطي في الحسنة وهو المانع (أنا) ولأبي ذر عن الكشي عن أنما أنا (قاسم اضع حيث امرت)  
 لأبي ذر فمن قسنت له قلبا فلا فذلك بقدر الله له ومن قسنت له كثيرا فبقدر الله أيضا \* وبه قال (حدثنا عبد الله  
 ابن يزيد) من الزيادة أبو عبد الرحمن المقرئ مولى آل عمر بن الخطاب قال (حدثنا سعيد بن أبي أيوب) بكسر  
 العين الخزامي واسم أبي أيوب مقلص وسقط غير المستعمل ابن أبي أيوب (قال حدثني) بالافراد (أبو الاسود)  
 محمد بن عبد الرحمن بن نوفل النوفلي (عن ابن أبي عباس) بالتحية المشددة آخره شين معجمة (واسمه عمان) بضم  
 النون وسكون العين الانصاري الزرق واسم أبي عباس عبيد أوزيد بن معاوية بن الصلت (عن حولة) بفتح الحاء  
 المعجمة وسكون الواو بنت قيس بن فهد (الانصارية) زوج حمزة بن عبد المطلب أوزوج حمزة هي خولة بنت ثائر  
 بالثلثة الخولانية أو ثائر لقب لقيس بن فهد وبه جزم ابن المديني (رضي الله عنها) انها (قالت سمعت النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلا يتخوضون) بالخاء والصاد المعجمتين من الخوض وهو المشي في الماء وتجر بكة  
 ثم استعمل في التصرف في الشيء أي يتصرفون (في مال الله) الذي جعله لمصالح المسلمين (يعبر) قسمة (حق)  
 بل بالباطل واللفظ وان كان اعتم من أن يكون بالقسمة أو بغيرها لكن تخصيصه بالقسمة لتفهيم منه الترجمة  
 صريحا كما قاله الكرماني (فلهم النار يوم القيامة) فيه ردع الولادة أن يتصرفوا في مال المسلمين بغير حق  
 \* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم احلت لكم الغنائم) أي ولم تحل لغيركم (وقال الله تعالى) ولأبي ذر عز وجل  
 بدل قوله تعالى (وعدكم الله مغائم كثيرة تأخذونها) هي ما اصابوها معه صلى الله عليه وسلم وبعده إلى يوم  
 القيامة (فجعل لكم هذه) أي غنائم خيبر واتفقوا على أن الآية تنزلت في أهل الحديبية وزاد أبو ذر الآية (وهي)  
 ولأبي ذر فهي أي الغنيمة (للعمامة) من المسلمين (حتى يبينه) أي الاستحقاق (الرسول صلى الله عليه وسلم) انه  
 للمقاتلين ولاصحاب الخمس فالقرآن مجمل والسنة مبينة له \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال  
 (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن الطحمان قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين  
 ابن عبد الرحمن السلمي (عن عامر) الشعبي (عن عروة) بن الجعد (البارقي) بالموحدة والراء والقاف الأزدي  
 (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الخليل معقود في نواصيها) ولابن عساكر بنواصيها  
 (الخبر الاجر) هو نفس الخبر أي الثواب في الآخرة (والمغنم) بفتح الميم وسكون المعجمة أي الغنيمة في الدنيا  
 (إلى يوم القيامة) فيه أن الجهاد لا ينقطع أبدا \* وسبق هذا الحديث في الجهاد \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان)  
 الحكم بن نافع قال (حدثنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج)  
 عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا هلك كسرى فلا  
 فليس (كسرى بعده) أي في العراق (واذا هلك قيصر فلا) فليس (قيصر بعده) أي في الشام (والذي نفسي  
 بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله) بفتح الفاء والقاف أو بكسر الفاء وضم القاف وكلاهما في اليونانية  
 فكوز رفع على الاول ونصب على الثاني وقد صدق الله تعالى رسوله وانفتحت كنوزهما في سبيل الله \* وبه قال  
 (حدثنا اسحاق) هو ابن ابراهيم بن راهويه انه (سمع جريرا) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن عبد الملك) بن عمير  
 الكوفي (عن جابر بن سمرة) بفتح السين المهملة وضم الميم (رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما  
 في سبيل الله) \* وهذا الحديث أخرجه ايضا في علامات النبوة والايمان والذور ومسلم في الفتن \* وبه قال  
 (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشير بضم الموحدة  
 وفتح الشين المعجمة الواسطي قال (أخبرنا سيار) بفتح السين المهملة وتشديد التحتية ابن أبي سيار واسمه وردان  
 الواسطي قال (حدثنا يزيد الفقير) لانه أصيب في فجار ظهره ابن صهيب الكوفي قال (حدثنا جابر بن عبد الله)



الانصاري (رضي الله عنهما) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احلت لي الغنائم هي من خصائصه فلم يقل  
 لاحد غيره واقته وهذا الحديث سبق في الطهارة في باب التيمم وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي اويس  
 قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم  
 (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكذل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج منه الا  
 الجهاد في سبيله وتصديق كلماته بان) ولا بن عساكر أن (يدخله) بفضل (الجنة) بعد الشهادة في الحال أو بغير  
 حساب ولا عذاب بعد البعث وتكون فائدة تخصيصه أن ذلك كفارة لجميع خطاياهم ولا توزن مع حسناته وعبر  
 عن تفضله تعالى بالتواب بلفظ تكفل الله لتطمئن به النفوس وتركن اليه القلوب (او يرجعه) بفتح الياء  
 لان رجعه يعتدي بنفسه اي او أن يرجعه (الى مسكنه) الذي خرج منه مع اجر) ولا بن عساكر وأبي ذر عن  
 الكشي عن مع ما قال من اجر أي بلا غنمية ان لم يغنموا (او) من أجر مع (غنمية) ان غنموا فالقضية مانعة الخلق  
 لا الجمع لان الخارج للجهاد ينال الخير بكل حال فاما أن يستشهد فيدخل الجنة واما أن يرجع بأجر فقط واما بأجر  
 وغنمية معا وهذا بخلاف أو التي في أو يرجعه فانها تفيد منع كليهما وهذا الحديث قد سبق في الايمان والجهاد  
 وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابن المبارك) عبد الله (عن معمر) هو ابن راشد  
 (عن همام بن منبه) بفتح الهاء وتشديد الميم ومنبه بضم الميم وفتح النون وتشديد الواو الموحدة المكسورة (عن ابي  
 هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر قال النبي (صلى الله عليه وسلم  
 غزوا) أي اراد (نبي من الانبياء) أن يغزو وعند الحاكيم في مستدركه من طريق كعب الاحبار ان هذا النبي  
 هو يوشع بن نون وكان الله تعالى قد نبأه بعد موسى عليه السلام وأمره بقتال الجبارين (فقال لقومه) بني  
 اسرائيل (لا يتبعني) بالجزم على النهي ويجوز الرفع على النفي (رجل ملك يضع امرأه) بضم الواو الموحدة وسكون  
 المجهة أي عقد نكاح امرأة (وهو) اي والحال انه (يريد ان يني بها) أي يدخل عليها وترتف اليه (ولما بين بها)  
 أي والحال انه لم يدخل عليها لعلق قلبه غالباً بها فيستغل عما هو عليه من الطاعة ويرى ضعف فعل جوارحه  
 بخلاف ذلك بعد الدخول (ولا) يتبعني (احد بن يونا) بالجمع (ولم يرفع سقوفها ولا احد) ولا بن عساكر وأبي ذر  
 عن الجوى والمسئلي ولا اخبر بالخاء المجهة والراء (اشترى غنما) اي حوامل (او خلفات) بفتح الخاء المجهة وكسر  
 اللام بعدها فاء مخففة جمع خافه وهي الحامل من النوق وقد تطلق على غير النوق (وهو) اي والحال انه  
 (ينتظر ولادها) بكسر الواو وبعد الدال هاء مصدر ولد ولد او ولادة وأوفي قوله غنما او خلفات للتوزيع  
 ويكون قد حذف وصف الغنم بالجل لدلالة الثاني عليه ويؤيد كونها للتوزيع رواية ابي يعلى عن محمد بن العلاء  
 ولا رجل له غنم أو بقر أو خلفات ويحتمل أن يكون للشك اي هل قال غنما بغير صفة او خلفات أي بصفة انها  
 حوامل والمراد أن لا تعلق قلوبهم بانجاز ما تركوه معوقاً (فغزا) يوشع عن تبعه من بني اسرائيل ممن لم يتصف  
 بتلك الصفة (فدنا من القرية) هي اريحا بمزة مفتوحة فراء مكسورة فخصبة ساكنة فخاء مهمل مقصورا  
 (صلاة العصر أو فريما من ذلك) وعند الحاكيم من روايته عن كعب وقت عصر يوم الجمعة فكادت الشمس  
 أن تغرب ويدخل الليل وعند ابن ابي عمير فتوجه بني اسرائيل الى اريحا فاحاط بها ستة اشهر فلما كان  
 السابع تسعوا في القرون فسقط سور المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وكان القتال يوم الجمعة فبقيت منهم  
 بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فحاف يوشع عليه السلام أن يعجزوا لانه لا يحل لهم قتالهم فيه  
 (فقال للشمس انك مأمورة) امرت بخير بالغروب (وأما ما مور) أمرت تكليف بالصلاة أو القتال قبل غروبك  
 وهل مخاطبته للشمس حقيقة وأن الله تعالى خلق فيها تمييزا وادراكا يأتي ذلك ان شاء الله تعالى في القن  
 في مجودها تحت العرش واستئذنها من حيث تطلع (اللهم احبسها علينا) حتى نفرغ من قتالهم (فحبست)  
 بضم الحاء وكسر الواو الموحدة اي ردت على ادراجها او وقفت أو بطئت حركتها (حتى فتح الله عليه) ولا بن ذر عن  
 الكشي عن عليهم (الجمع) يوشع (الغنائم) زاد في رواية سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عند النساء اي وابن  
 حبان وكانوا اذا غنموا غنمية بعث الله عليها النار قاتلاً كلها (فجاءت يعني النار لتأكلها فلم تطعمها) بفتح اوله وثالثه  
 اي لم تذق طعمها وهو على طريق المبالغة اذ كان الاصل أن يقال فلم تأكلها وكان الجوى علامة القبول وعدم  
 الغلول (فقال) يوشع عليه السلام (ان فيكم غلولا) اي سرقة من الغنمية (فليبايعني من كل قبيلة رجل)



اى فبايعوه (فلزقت يدرجل بيده) بكسر الزاى (فقال) يوشع (فيكم الغلول فليبايعنى) بالتحية بعد الام  
 ولا يذر قلبا يدعى بالفوقية (قبيلتك) اى فبايعته (فلزقت يدرجلين او ثلاثة ييده) وفي رواية ابن المسيب  
 رجلين بالجزم (فقال) يوشع (فيكم الغلول فباو ابراس مثل رأس بقرة) ولا بن عساكر البقرة بالتعريف  
 (من الذهب فوضعوها بخوات النار فأكلتها) قال ابن المنير جعل الله علامة الغلول الزاق يد الغال وألهم  
 ذلك يوشع فدعاهم للمبايعة حتى تقوم له العلامة المذكورة وكذلك يوفق الله تعالى خواص هذه الامة من  
 العلماء لمثل هذا الاستدلال فقد روى في الحكايات المسندة عن الثقات انه كان بالمدينة محجة يغسل فيها النساء  
 وانه جى اليها بامرأة فينماهى تغسل اذ وقعت عليها امرأة فقالت انك زانية وضربت يدها على عجز المرأة  
 الميتة فلزقت يدها بخوات وحاول النساء نزع يدها فلم يمكن ذلك فرفعت الى والى المدينة فاستشارت افتها  
 فقال قائل يقطع يدها وقال آخر يقطع بضعة من الميتة لان حرمة الحى أكد فقال الوالى لا تجرم امرأتى  
 او امرأ بعبدا لله فبعث الى مالك رحمه الله فقال لا تقطع من هذه ولا من هذه ما ارى هذه الا امرأة تطلب حقها  
 من الحد فخذوا هذه القاذفة فضر بها تسعة وسبعين سوطا ويدها ملتصقة فلما ضرب بها تكلمة الثمانين الضربات  
 يدها فاما أن يكون مالك رحمه الله اطلع على هذا الحديث فاستعمله بنور التوفيق في مكانه واما أن يكون وفق  
 فوافق وقد كان الزاق يد الغال بيد يوشع تنبيهها على انها يد عليها حق تطلب أن تخلص منه أو دليلا على  
 انها يد ينبغي أن يضرب عليها ويحبس صاحبها حتى يؤذى الحق الى الامام وهو من جنس شهادة اليد على  
 صاحبها يوم القيامة واستنبط من هذا الحديث ان احكام الانبياء قد تكون بحسب الامر الباطن (ثم احل  
 الله لنا الغنائم) خصوصية لنا وكان ابتداء ذلك من غزوة بدر (رأى) سبحانه وتعالى (ضعفنا وعجزنا  
 فأحلها لنا) راحة بنا الشرف نبينا عليه السلام ولم يحلها لغيرنا لانهما يكون قتالهم لاجل الغنيمة لقصورهم  
 في الاخلاص بخلاف هذه الامة المحمدية فان الاخلاص فيهم غالب جعلنا الله من المخلصين بجمه وكرمه وفي  
 التعبير بلنا تعظيم حيث ادخل عليه السلام نفسه الكريمة معنار في قوله ان الله رأى عجزنا وضعفنا اشارة الى أن  
 الفضيلة عند الله تعالى هي اظهار الضعف والعجز بين يديه تعالى وهذا الحديث أخرجه ايضا في النكاح  
 ومسلم في المغازى وهذا (باب) بالسوين (الغنيمة ان شهد الواقعة) لانه غاب عنها وبه قال (حدثنا صدقة) هو  
 ابن الفضل المروزي قال (اخبرنا عبد الرحمن) هو ابن مهدي البصري (عن مالك) الامام (عن زيد بن اسلم)  
 مولى عمر بن الخطاب (عن ابيه) اسلم انه (قال قال عمر رضي الله عنه لولا آخر المسلمين) الذين يوجدون بعد  
 (ما فتحت قرية الا قسمتها) اى ارضها خاصة (بين اهلها) الغنائم لولا ان ذلك حقهم بطريق الاصل لكان  
 رضى الله عنه رأى انه اذا فعل ذلك لم يبق شيء لمن يجوز بعده من الاسلام مضافا لقضى حسن نظره  
 رضى الله عنه أن يفعل في ذلك امر ايسع أولاهم وآخرهم فوقها وضرب عليها الخراج للغنائم وان يجوز بعدهم  
 من المسلمين ومنع بيعها وأن الحكم في ارض الغنوة أن تقسم (كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم خيبر) اى بين  
 من شهدها كما تقسم الغنائم وقال أبو حنيفة وصاحباه الامام بالخيار ان شاءوا قسم أربعة اجزاء منها  
 وان شاءوا تركها ارض خراج واحتج لهم بأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن قسم خيبر بكمالها ولكنه قسم طايفة منها  
 على ما احتج به عمر رضي الله عنه في هذا الحديث وترك طايفة منها فلم يقسمها على ما روى عن ابن عباس وابن عمر  
 وجابر والذي كان قسمه منها هو الشق والنظاة وترك سائرهما وعن سهل بن أبي حنمة فيمارواه الطحاوى قال قسم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر نصفين نصف النواصب وحاجته ونصفين المسلمين فقيه أنه كان وقف نصفها  
 لنواصب وحاجته وقسم بقيتها بين من شهدها وأن الذي وقفه منها هو الذي كان دفعه الى اليهود من اربعة  
 على ما في حديث ابن عمر وجابر قال الطحاوى فعلنا من ذلك انه قسم وله أن يقسم وترك له أن يترك فثبت بذلك  
 أن هذا حكم الاراضى المفتوحة للامام أن يقسمها ان رأى ذلك صلاحا للمسلمين كما قسم عليه السلام ما قسم من  
 خيبر وله تركها ان رأى ذلك صلاحا للمسلمين وقد فعل عمر ذلك في ارض السواد باجماع الصحابة فتركها للمسلمين  
 ارض خراج لينتفع بها من كان في عصره من المسلمين ومن بعدهم وأجاب الشافعي فيما قاله ابن المنذر بأن عمر  
 استطاب أنفس الغنائم الذين فتحوا ارض السواد وتعقب بأنه مخالف لتعليل عمر بقوله لولا آخر المسلمين  
 واجيب بان معناه لولا آخر المسلمين ما استطبت أنفس الغنائم وروى الطحاوى عن عبد الله بن عمرو بن العاصي  
 أن اباها لما فتح ارض مصر جمع من كان معه من الصحابة واستشارهم في قسمة ارضها بين من شهدها كما قسم بينهم



غنائها وكما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرين من شهدا أو يوقفها حتى يراجع عمر رضي الله عنه فقال  
نفر منهم فيهم الزبير بن العوام والله ما ذل اليك ولا الى عمر انما هي ارض فتحها الله عز وجل علينا وأوقفنا  
عليها خيلنا ورجالنا وحوينا ما فيها وقال نفر منهم لا نقسمها حتى نراجع أمير المؤمنين فيها فاتفق رأيهم على أن  
يكتبوا الى عمر في ذلك فكتب اليهم عمر بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فقد وصل الى ما كان من اجماعكم على أن  
تفيشوا عطايا المسلمين وموئن من يغزو العدو من أهل الكفر وانى ان قسمتها عليكم لم يكن لمن بعدكم من المسلمين مادة  
بغزون بها عدوهم ولولا ما أحل عليه في سبيل الله عز وجل وادفع عن المسلمين من مؤنهم واجري على ضعفائهم  
وأهل الديون منهم لتسمتها بآيتكم فأوقفوها فينا على من بقي من المسلمين حتى تنقرض آخر عصابة تغزون من المؤمنين  
والسلام عليكم \* ولما وضع عمر الخراج على ارض العراق وطلبوا منه أن يتسمها بينهم واحتجوا عليه بقوله تعالى  
ما أفاء الله على رسوله من اهل القرى الى قوله وابن السبيل ثم قال للفقراء المهاجرين فأدخلهم معهم ثم قال والذين  
تبوءوا الدار والايمان يريد الانصار فأدخلهم معهم احتج عليهم بقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم فأدخلهم  
من ينجي من بعدهم فان قاتل لا يكون قوله والذين جاؤا من بعدهم استثنافا والخبر في قوله تعالى يقولون ربنا  
اغفر لنا ويغفر للذين سبقوا من قبلنا اننا نؤمن بما وعدك من ان لا يكون قوله والذين جاؤا من بعدهم استثنافا  
فيسحقون كالمهاجرين وأما هؤلاء فلا يوجد فيهم الاستحقاق ولم تدع ضرورة الى العطف لا مكان الاستثناف  
اجيب بان الاستثناف هنا لا يصح لانه حينئذ يكون خبرا عن كل من جاء بعد الصحابة أن يستغفر لهم وقد وقع  
خلاف هذا من اكثر الرافضة وغيرهم من السابقين غير المستغفرين فلو كان خبرا لزم الخلف وهو باطل فاذا  
جعلنا ذلك معطوفاً دخلنا الذين جاؤا من بعدهم في الاستحقاق للغنية وجعلنا قوله يقولون جملة حالية كالشرط  
للاستحقاق كأنه قال يستحقون في حالة الاستغفار وبشرطه ولهذا قال مالك لاحق لمن سب السلف في النبي  
وحينئذ فلا يلزم خلف والذي تقرر أن مذهب الحنفية والحنابلة أن الامام مخير فيما فتح عنوة بين قسمة ارضه  
كأنه قولان ووقفها وأن مذهب الشافعية قسمتها على من حضر الواقعة وعن المالكية انها تصير وقفا بنفس  
الظهور وقال الشافعية في ارض النبي يقفها الامام لتبقى الرقبة مؤبدة وينتفع بغلتها المستحق كل عام بخلاف  
المتقول فانه معرض للهلاك وبخلاف الغنية فانها بعيدة عن نظر الامام واجتهاده لتأكد حق الغنيين وان الامام  
ان رأى قسمة ارض النبي أو بيعها وقسمتها جاز لكن لا يقسم سهم المصالح بل يوقف وتصرف غلته في المصالح  
أو يبيع ويصرف ثمنه اليها \* (باب من قاتل للمغنم) أى مع قصد أن تكون كلمة الله هي العليا (هل ينقص من اجره)  
ظاهر صنيع المؤلف لا واحتج له ابن المنير بأن قصد الغنية لا يكون منافيا للاجر ولا منقصا له اذ قصد معه اعلاء  
كلمة الله لان السبب لا يستلزم الحصر ولو كان قصد المغنم ينافي قصد أن تكون كلمة الله هي العليا لما كان الجواب  
من الشارع عاماً حيث قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله واسكان الجواب المطابق أن يقال  
من قاتل للمغنم فليس في سبيل الله نعم الظاهر أنه ينقص لكنه كما قال في الفتح انه ينقص نسبي فليس من قصد اعلاء  
كلمة الله محضاً في الاجر مثل من ضم الى هذا القصد قصداً آخر من غنية أو غيرها وقال العيني ليس له اجر فضلاً عن  
النقصان لان المجاهد هو الذي يجاهد في سبيل الله لا اعلاء كلمة الله والظاهر انه أراد من قاتل للمغنم فقط من غير قصد  
لاعلاء كلمة الله \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن بشار) بالموحدة المفتوحة والمجتمعة المشددة  
قال (حدثنا غندر) هو اقب محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عمرو) بفتح العين ابن مرة أنه قال  
سمعت أبا وائل شقيق بن سلمة قال حدثنا أبو موسى عبد الله بن قيس (الاشعري رضي الله عنه قال قال اعرابي)  
هو لاحق بن ضميرة الباهلي (لنبي صلى الله عليه وسلم الرجل يقاتل للمغنم) أى لاجل الغنية (والرجل يقاتل  
ليذكر) بضم الياء مبنياً للمفعول أى لاجل أن يذكر بالشجاعة عند الناس (ويقاتل ليري) بضم الياء مبنياً للمفعول  
أى لاجل أن يرى (مكانه) بالرفع فاتباع الفاعل أى مرتبته في الشجاعة (من) ولا بن عساكر فن (في سبيل الله  
فقال) عليه السلام (من قاتل لتكون كلمة الله) أى كلمة توحده (هي العليا) بضم العين (فهو) المقاتل  
(في سبيل الله) وان قصد مع ذلك الغنية كما سبق أما لو قصد الغنية فقط فليس في سبيل الله فلا أجر له البتة على ما لا  
يخفى قال ابن المنير فكيف ترجم له بنقص الاجر وجوابه أن مراده مع قصد الاعلاء كما ذكره فتأمل \* (باب قسمة  
الامام ما يقدم عليه) من هدايا اهل الحرب بين اصحابه وقوله يقدم بفتح الدال (ويجئاً) بفتح التهمية والموحدة



(لمن لم يحضره) في مجلس القسمة (او غاب عنه) في غير بلاد القسمة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الحنفي البصري قال (حدثنا جاد بن زيد) اسم جده درهم (عن ايوب) السخيتاني (عن عبد الله بن أبي مليكة) التيمي الاحول القاضي التابعي (ان النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا امر سل لكن وقع في رواية الاصميلي كما في الفتح عن ابن أبي مليكة عن المسور قال الحافظ ابن حجر وهو وهم والمعمد الاول (اهديت له اقبية) جمع قباء (من دياج مزرة بالذهب) من زررت التميمي اذا اتخذت له ازرا او لابي ذر عن المسمل مزرة بالمال المهملة بدل الراء الاخيرة من الزرد وهو تدخل حلق الدروع بعضها في بعض (فقسما) عليه السلام (في اناس من اصحابه وعزل منها واحد مخزومة بن نوفل) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة (جاء) أي مخزومة (ومعه ابنه المسور ابن مخزومة) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو (فتسام على الباب) النبوي (فقال) لابنه المسور (ادعه لي) أي عرفه عليه السلام اني حضرت وفي رواية قال المسور فأعظمت ذلك فقال يا بني انه ليس بجبار (فسمع النبي صلى الله عليه وسلم صوته) أي صوت مخزومة (فأخذوا فلقاه به) أي بذلك القباء (واستقبله بأزراره) الذهب ليريه محاسنه ليرضيه (فقال يا أبا المسور خبات هدا لك يا أبا المسور خبات هدا لك) مرتين (وكان في خلقه) أي مخزومة (شدة) ولا يذر عن الكشمي في شيء فلاطفه النبي صلى الله عليه وسلم بما فعله معه وكان بالؤمنين رحيمًا (ورواه) أي هذا الحديث ولا يذر رواه (ابن علية) اسماعيل واسم أبيه ابراهيم الاسدي المصري مما وصله في الادب (عن ايوب) السخيتاني أي مرسل مثل الرواية الاولى (قال) ولا يذر وقال (حاتم بن وردان) مما وصله في باب شهادة الاعمي (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن المسور) ولا يذر عن المسور بن مخزومة (قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم اقبية) والمسور وابوه مخزومة صحابييان فالحديث موصول في هذه الطريق (تابعه) أي تابع ايوب (الليث) بن سعد الامام على وصله (عن ابن أبي مليكة) عن المسور وهذه المتابعة وصلها في باب كيف يقبض المتاع في الهبة والحاصل انه اتفق اثنان عن ايوب على ارساله ووصله ثالث عن ايوب ووافقه آخر عن شيخهم واعتمد المؤلف الموصول لحفظ من وصله فظهر ان رواية الاصميلي الموصولة في الرواية الاولى وهم كآمر \* وهذا الحديث قد سبق مرارا \* هذا

(باب) بالتزوين (كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم قريظة والنضير وما اعطى) عليه السلام (من ذلك في) \* ولا يذر عن التميمي من (نوابه) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن ابي الاسود) ابن اخت عبد الرحمن بن مهدي واسم ابي الاسود جدي قال (حدثنا معتمر عن ابيه) سليمان بن طرخان التيمي انه (قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول كان الرجل) أي من الانصار (يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم الخيل) أي من عتقارهم هدية ليصرفها في نوابه (حتى افتتح قريظة) أي حصنا كان لقريظة (و) أجلي (النضير فكان بعد ذلك يرد عليهم) فخلاتهم وكانت النضير مما افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مما لم يوجب عليه بخيل ولا ركاب وانجلى عنها أهلها بالارب فكانت خالصة له عليه السلام فحبس منها التوائبه وما يعرفه وقسم اكثرها في المهاجرين خاصة دون الانصار وأمرهم أن يعيدوا الى الانصار ما كانوا واسوهم به لما قدموا عليهم المدينة ولا شيء اهتم فاستغنى الفريقان جميعا ثم فكت قريظة لما انتقوا العهد فحصر واقتلوا على حكم سعد وقسمها صلى الله عليه وسلم في اصحابه واعطى من نصيبه في نوابه أي في نفقات أهله ومن بطرأ عليه ويجعل الباقي في السلاح والكراع عتة في سبيل الله \* وهذا الحديث مختصر من حديث يأتي ان شاء الله تعالى بتمامه مع بيان كيفية قسمه عليه السلام المترجم به في المغازي بعون الله وقوته \* (باب بركة الغازي في ماله) بالوحدة وصحفه بعضهم بالثناة الفوقية ويؤيده قوله (حياوميتا) أي في حال كونه حيا وميتا فكم من فقير أغناه الله ببركة غزوه (مع النبي صلى الله عليه وسلم وولادة الامر) \* وبه قال (حدثنا) ولا يذر حدثني (اسحاق بن ابراهيم) بن راهويه الحنظلي المروزي (قال قلت لابي اسامة) جاد بن اسامة الليثي (احد نكم) بهززة الاستفهام ولا يذر عسا كحدثكم باسقاطها (هشام بن عروة) لم يذ كر جواب الاستفهام لكن عند اسحاق بن راهويه في مسنده بهززة الاسناد قال نعم حدثني هشام بن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير (عن) أخيه (عبد الله بن الزبير) انه (قال لما وقف الزبير) بن العوام (يوم) وقعة (الجل) التي كانت بين عائشة ومن معها وبين علي ومن معه رضي الله عنهم على باب البصرة سنة ست وثلاثين بعد مقتل عثمان واضيفت الوقعة الى الجمل لكون عائشة كانت عليه حال الوقعة حتى عقر (دعاي وقمت الى جنبه فقال يا بني انه لا يقتل اليوم الا ظالم) عند خصمه



(او مظلوم) عند نفسه لان كلا الفريقين كان يتأول انه على الصواب قاله ابن بطل وقال السناقسي اما صحابي يتأول فهو مظلوم واما غير صحابي فقاتل لاجل الدنيا فهو ظالم وقد كان الزبير وطلمة وغيرهما من كبار الصحابة خرجوا مع عائشة لطلب قتله عثمان واقامة الحد عليهم لاقتيال على لانه لا خلاف أن عليا كان احق بالامامة من جميع اهل زمانه وكان قتله عثمان باثما الى على فرأى انه لا يسلمهم للقتل حتى يسكن حال الامة وتجري الامور على ما اوجب الله فكان ما قدر الله مما جرى به القلم ولذا قال الزبير لابنه لما رأى شدة الامر وانهم لا يفصلون الا عن قتال (وانى لا ارانى) بضم الهمزة أى لا اظننى (الا سأقتل اليوم مظلوما) لانه لم ينو قتالا ولا عزم عليه اواقوله صلى الله عليه وسلم بشر قاتل ابن صفية بالنار (وان من اكبرهمى لدينى) بفتح اللام للتأكيد (أفترى) بهمزة الاستفهام وضم الفوقية أى أفطن وبفتحها أى انعتقد (يبنى) بضم اوله وكسر ثالثة من الابقاء (ديننا) بالرفع على الفاعلية (من ما لنا شيئا) بالنصب على المفعولية وقال ذلك استكثارا للماء عليه واشفاقا من دينه (فقال يابنى بيع ما لما فاقض) ولا بى ذر واقض (دينى وأوصى بالثلث) من ماله مطلقا (وثلثه) أى وثلث الثلث (لبنه يعنى عبد الله بن الزبير) ولا بى ذر يعنى بنى عبد الله بن الزبير خاصة (يقول ثلث الثلث) كما ذكرته (فان فضل من ما لنا فضل بعد قضاء الدين شئ فثلثه) بضمات أى ثلث ذلك الفضل الذى اوصيت به من الثلث (لولدك) وسقط قوله شئ لابن عسا كرو مقتضاه أن الفاضل بعد قضاء الدين يصرف ثلثه لبنى عبد الله وفيه شئ لانه انما اوصى لهم بثلث الثلث ويحمل الكلام على أن المراد فان فضل بعد الدين شئ يصرف لجهة الوصية التى اوصيتها فثلثه لولدك وحكى الدمياطى عن بعضهم أن ثلثه ليس اسماء وانما هو فعل أمر يفتح المثلثة وكسر اللام المشددة لتصح اضافته الى ولده أى ليكون الثلث واصله الى اتصال ثلث الثلث الى ابنة عبد الله قال الدمياطى فيه نظر (قال هشام) هو ابن عروة بالسنند السابق (وكان بعض ولد عبد الله) بن الزبير (قد وازى) بالزاي المججمة أى ساوى (بعض بنى الزبير) أى فى السنن وقال ابن بطل أى ساوى بنو عبد الله فى انصبتهم من الوصية بعض بنى الزبير فى انصبتهم من ميراث ابيهم الزبير وهذا اولى واللام يكن لذكر كثرة اولاد الزبير معنى وتعتبه فى انفتح بأنه فى تلك الحالة لم يظهر مقتضاد الموروث ولا الموصى به وأما قوله لم يكن له معنى فليس كذلك لان المراد أنه خص اولاد عبد الله دون غيرهم لكونهم كثروا وتأهلوا حتى ساووا اعمامهم فى ذلك فجعل لهم نصيب من المال ليتوفر على ابيهم حصته وفيه الوصية للحفدة ادا كان لهم آباء فى الحياة يحجبونهم (خبيب) بضم الخاء المججمة وفتح الموحدة مصغرا مرفوع بدلا او يسان من بعض فى قوله وكان بعض وقول الخافظ ابن حجر ويجوز جزمه على انه بيان لبعض سمولان بعض فى موضعين اولهما مرفوع اسم كان والثانى منصوب على المفعولية (وعباد) بفتح العين وتشديد الموحدة هما ولدا عبد الله بن الزبير ولم يكن له يومئذ سواهما وهاشم وثابت (وله) أى للزبير لابنه عبد الله ووهم المكرمانى (يومئذ) أى يوم وصيته (تسعة بنين) عبد الله وعروة والمنذراتهم اسماء بنت أبى بكر وعمر وخالداتهما أم خالد بنت خالد بن سعيد ومصعب وحجرة تهما الرباب بنت ائيف وعبدية وجعفراتهما زيب بنت بشر (وتسعة بنات) خديجة الكبرى وأم الحسن وعائشة أمتهن اسماء بنت أبى بكر وحفصة أمتهن زيب وزينت أم كلثوم بنت عتبة وحبيبة وسودة وهند أمتهن أم خالد ورملة أمتهن الرباب (قال عبد الله ففعل) الزبير (يوصى بدينه) أى بقضائه (ويقول يابنى ان عجزت عنه فى شئ) ولا بى ذر وابن عساكر ان عجزت عن شئ منه (فاستعن عليه مولاي) عز وجل (قال) عبد الله (فوالله ما دريت) بفتح الراء (ما اراد حتى قلت بأبى من مولاك) لعله ظن أن يكون اراد بعض عتقائه فلما استندهمه (قال الله قال) عبد الله (فوالله ما وقعت فى كربة) بضم الكاف وبالموحدة (من دينه الا قلت يا مولاي الزبير اقض عنه دينه فيقتضيه قتل الزبير) غدا فقلت به عمرو بن جرموز بضم الجيم والميم بينهما راء ساكنه وآخر ذى وهو نائم وردي الحاكم من طرق متعددة أن عليا ذكر الزبير بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ان قتلتك عليا وانت ظالم له فرجع لذلك وعند ابن أبى خيثمة فى تاريخه انه رجع قبل أن يقع القتال وعند يعقوب ابن سفيان أن ابن جرموز قتل بوادى السباع (رضى الله عنه ولم يدع دينارا ولا درهما الا ارضين) بفتح الراء وكسر الضاد (منها الغاية) بغين موحدة وموحدة مخففة ارض عطية من عوالى المدينة اشتراها بسبعين ومائة ألف وبيعت فى تركته بألف ألف وستمائة ألف (واحدى عشرة دارا بالمدينة) بسكون الشين (ودارين بالبصرة ودارا باليمن) ودارا بمصر قال (أى عبد الله وانما) وسقط لا بى ذر لفظة قال وفى روايته عن الجوى والمستمل



وقال انما (كان دينه الذي عليه ان الرجل كان يأتيه بالمال فيستودعه اياه فيقول الزبير لا) اقبضه وديعة  
(وتسكنه - ملف) فرض في ذمتي (فاني اخشى عليه الضيعة) فيظن بي التقصير في حفظه وهذا الوثق لرب المال  
وابقى لمروءة الزبير رضي الله عنه (وما ولي اماراة قط) بكسر الهمزة (ولا جباية خراج) بكسر الجيم وبالموحدة  
(ولاشياء) مما يكون سببا لتحصيل المال ولم تكن كثرة ماله من جهة مقتضية اظن سوء بصاحبها (الا أن يكون  
في غزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم اومع أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم) فيكسب من الغنية واقد كان  
صاحب ذمة وافرة وعقارات كثيرة وروى الزبير بن بكار باسناداه أن الزبير كان له ألف مملوك يؤدون اليه  
الخراج وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى (قال عبد الله بن الزبير) بالاسناد السابق (فحسبت) بفتح السين من  
الحساب (ما عليه من الدين فوجدته ألفي ألف ومائتي ألف) بالثنية في الموضعين (قال فلقى حكيم بن حزام)  
بالحاء المهملة والراء (عبد الله بن الزبير) نصب على المفعولية (فقال يا ابن أخي) أي في الدين (كم على أخي) أي  
الزبير (من الدين فكتفه) عبد الله (فقال) بالناء ولا بى ذر وقال (مائة ألف) ولم يذكر الباقي لثلاثة عظم حكيم  
ما استد ان به الزبير فيظن به عدم الحزم وبعبد الله عدم الوفاء بذلك فينظر اليه بعين الاحتياج (فقال حكيم  
والله ما أرى) بضم الهمزة أي ما اظن (اموالكم تسع) أي تسكني (الهدى) فلما استد عظم حكيم أمر مائة ألف  
احتاج عبد الله أن يذكر له الجميع (فقال له عبد الله أفرأيتك) بفتح التاء أي أخبرني (ان كانت ألفي ألف ومائتي  
ألف) ولم يكن كتمان الزائد كذبا لانه اخبر ببعض ما عليه وهو صادق نعم من يعتبر منهوم العدد يرى انه اخبر  
بغير الواقع (قال) حكيم (ما أراكم تطيعون) وفاء (هذا فان عجزتم عن شئ منه فاستعينوا بي) قال وكان الزبير  
اشترى الغاية بسبعين ومائة ألف) بالموحدة بعد السين المهملة (فباعها) أي قومها وعبر بالبيع اعتبارا بالاول  
(عبد الله) ابنه (بألف ألف وستمائة ألف) ثم قام فقال من كان له على الزبير حق فليوافقنا) أي فليأتنا (بالغاية  
مأناه عبد الله بن جعفر) أي ابن أبي طالب (وكان له على الزبير أربع مائة ألف فقال لعبد الله) بن الزبير  
(ان شئتم تركتها) أي الاربع مائة ألف (لكم قال عبد الله) له (لا) تترك ذلك (قال) عبد الله بن جعفر  
(فان شئتم جعلتموها فيما تؤخرون ان احترمت فقال) بالناء ولا بى ذر قال (عبد الله) بن الزبير له (لا) تؤخر  
(قال قال) عبد الله بن جعفر (فاقطعوا لي قطعة فقال عبد الله) بن الزبير له (لست من ههنا الى ههنا قال فباع  
منها) أي من الغاية والدور لا من الغاية وحدها (فتضى دينه) أي دين أبيه (فاوفاه) جميعه وكان ألفي ألف  
كما عند أبي نعيم في المستخرج (وبقي منها) أي من الغاية بغير بيع (اربعة أسهم ونصف قدم) عبد الله بن الزبير  
(على معاوية) بن أبي سفيان دمشق (وعنده عمرو بن عثمان) بفتح العين وسكون الميم ابن عفان (والمندرج بن  
الزبير) أخو عبد الله بن الزبير (وابن زمعة) بالزاي والميم والعين المفتوحات وتسكن الميم اسمه عبد الله  
أخو أم المؤمنين سودة (فقال له معاوية كم قومت الغاية) بضم القاف مبنيا للمفعول والغاية رفع نائب عن  
الفاعل ولا بى ذر كم قومت الغاية مبنيا للفاعل الغاية نصب على المفعولية (قال) عبد الله بن الزبير (كل سهم)  
أي من أصل ستة عشر سهما (مائة ألف) بنصب مائة على نزل الخافض أي جاء كل سهم بمائة ألف وهذا يؤيد  
ما سبق انه لم يبيع الغاية وحدها لانه سبق أن الدين كان ألفي ألف ومائتي ألف وانه باع الغاية بألف ألف وستمائة  
ألف وانه بقي منها أربعة أسهم ونصف باربع مائة وخمسين ألفا فيكون الحاصل من ثمنها اذ ذلك ألف ألف ومائة  
ألف وخمسين ألفا خاصة فيسأخر من الدين ألف ألف وخمسون ألفا فكانه باع بها شيئا من الدور فاه في الفتح  
(قال) كم بقي قال أربعة أسهم ونصف قال (ولا بى ذر فقال) (المندرج بن الزبير قد أخذت سهما بمائة ألف قال)  
ولا بى ذر وقال (عمرو بن عثمان قد أخذت سهما بمائة ألف وقال ابن زمعة قد أخذت سهما بمائة ألف فقال  
معاوية كم بقي فقال سهم ونصف قال أخذته) ولا بى ذر قال قد أخذته (بخمسين ومائة ألف قال وباع) بالواو  
ولا بى ذر فباع (عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية بستمائة ألف) فربح مائتي ألف (فلما فرغ ابن الزبير من  
رضاء دينه) أي دين أبيه (قال بنو الزبير اقسم بيننا ميراثنا قال لا والله لا اقسم بينكم حتى انادى بالموسم أربع  
سنين ألأمن كان له على الزبير دين فلما أتت انقضاه قال فعمل كل سنة بنادى بالموسم) ألأمن كان له على الزبير دين  
فلما أتت انقضاه (فلما مضى أربع سنين) ولم يأت أحد (قسيم بينهم) قيل وتخصيص الأربع سنين لان الغالب أن المسافة  
التي بين مكة واقطار الارض سنتان فيصل الى الاقطار ثم يعود اليه ولعل الورثة اجازوا هذا التأخير والافن  
طلب القسمة بعد وفاء الدين الذي وقع العلم به اجيب اليها فاذا ثبت بعد ذلك شئ استعبد منه (قال فكان) بالفاء



ولابي ذر وكان (لأبي ذر أربع نسوة) مات عنهن أم خالد والباب وزير المذكورات قبل وعائكة بنت زيد  
 اخت سعيد بن زيد أحد العشرة (ورفع) عبد الله (الثالث) الموصى به (فأصاب كل امرأة ألف ألف ومائتا  
 ألف) ولابن عسا كرومات ألف (بجميع ماله) المحتوى على الوصية والميراث والدين (خسرون ألف ألف  
 ومائتا ألف) وهذا كما قالوا من الغلط في الحساب قال الدمياطي فيما حكاه في الفتح وانما وقع الوهم في رواية  
 أبي اسامة عند البخاري في قوله في نصيب كل زوجة انه ألف ألف ومائتا ألف وان الصواب انه ألف ألف سواء  
 بغير كسر واذا اختص الوهم بهذه اللفظة وحدها خرج بقية ما فيه على الصحة لانه يقتضى أن يكون الثمن أربعة  
 آلاف ألف فلعل بعض رواه لما وقع له ذكر مائتا ألف عند الجملة ذكرها عند نصيب كل زوجة سهوا وهذا  
 توجيه حسن ويؤيده ما روى أبو نعيم في المعرفة من طريق أبي معشر عن هشام عن أبيه قال ورثت كل امرأة  
 لأبي ذر ربع الثمن ألف ألف درهم وقد وجهه الدمياطي أيضا بحسن منه فقال ما حاصله ان قوله بجميع مال  
 الزبير خسرون ألف ألف ومائتا ألف صحيح والمراد به قيمة ما خلفه عند موته وان الزائد على ذلك وهو تسعة آلاف  
 ألف وستمائة ألف يقتضى ما تحصل من ضرب ألف ألف ومائتا ألف وهو ربع الثمن في ثمانية مع ضم الثلاث  
 كما تقدم ثم قدر الدين حتى يرتفع من الجميع تسعة وخسرون ألف ألف وثمانمائة ألف حصل هذا الزائد من ثمانية  
 العقار والاراضي في المدة التي اخرجها عبد الله بن الزبير قسم التركة استبراء للدين كما مر وهذا التوجيه في غاية  
 الحسن لعدم تكلفه وتبعية الرواية الصحيحة على وجهها والظاهر أن الغرض ذكر الكثرة التي نشأت عن البركة  
 في تركة الزبير اذ خلف ديناً كثيراً ولم يخلف الا العقار المذكور ومع ذلك فبورك فيه حتى تحصل منه هذا المال  
 العظيم وقد جرت للعرب عادة بالغاء الكسر مرة وجبره اخرى فهذا من ذلك وقد وقع الغاء الكسر في هذه القصة  
 في عدة روايات بصفات مختلفات لانطيل بذكرها انتهى ملخصاً من فتح الباري \* هذا (باب) بالتسوين (اذا بعث  
 الامام رسولاً في حاجة او امره بالمقام) بضم الميم أى يبلده (هل يسهم له) أى مع الغائبين \* وبه قال (حدثنا  
 موسى) بن اسماعيل المنقري قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشامي كرى قال (حدثنا عثمان  
 ابن وهب) بفتح الميم والهاء بوزن جعفر ونسبه لخدمته لثبوت به واسم أبيه عبد الله الاعرج الطلحي التميمي  
 النرشي (عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه (قال انما تغيب عثمان عن) وقعة (بدر فانه كان) ولابي ذر عن  
 الجوى والمستمل كان (بحمته بنت) ولابن عسا كراينة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) رقية (وكانت مريضة)  
 فتكاف الغيبة لاجل عمر يضاهي وتوفيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدر (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان لك أجر رجل ممن شهد بدر او سهمه) واسمه وقال النهم ان عثمان كان في حاجة رسولك واحتج أبو حنيفة  
 بهذا على أن من بعثه الامام لحاجة يسهم له وقال الشافعي ومالك وأحمد لا يسهم من الغيبة الا لمن حضر الوقعة  
 واحابوا عن هذا الحديث بأنه خاص بعثمان ويدل له قوله عليه السلام ان لك أجر رجل ممن شهد بدر او سهمه  
 وهذا السبيل الى أن يعمل غيره صلى الله عليه وسلم \* وقد اخرج المؤلف هذا الحديث في المغازي وفي فضل  
 عثمان والترمذي في المناقب \* (باب) بالتسوين ولابن عسا كرى قال أبو عبد الله أي البخاري باب بالتسوين أيضا  
 وفي بعض الاصول وهو لابي ذر باب بالتسوين كذلك قال (ومن الدليل على ان الخمس) من الغنيمه (لنواب  
 المسلمين) التي يحدث لهم (ما سال هوازن النبي صلى الله عليه وسلم) برفع هوازن على الفاعلية ونصب النبي صلى  
 الله عليه وسلم (برضاة) بفتح الراء أى بسبب رضاعه (فيهم) لان حليمة السعدية مرضعته منهم والمراد قبيلة  
 هوازن واطلقها على بعضهم مجازاً (فتحل) عليه السلام (من المسلمين) أى استحل من الغنائم ما كان خصهم  
 بما غنوه منهم والواو في قوله ومن الدليل قال في فتح الباري عطف على الترجمة التي قبل ثمانية ابواب حيث  
 قال الدليل على أن الخمس لنواب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هنا لنواب المسلمين وقال بعد باب ومن  
 الدليل على أن الخمس للامام والجمع بين هذه التراجم أن الخمس لنواب المسلمين والى النبي صلى الله عليه وسلم  
 مع تولى قسمته أن يأخذ منه ما يحتاج اليه بقدر كفايته والخمس لكم بعده كذلك يتولى الامام ما كان يتولاه  
 وتعبه العيني بأنه لا وجه لدعوى هذا العطف البعيد المتخل بين المعطوف والمعطوف عليه ابواب بأحاديثها  
 وايست هذه ابواب العطف بل مثل هذا يأتي كثيراً دون أن يكون معطوفاً على شيء وتسمى هذه  
 وار الاستفتاح وهو المسموع من الاساتيد الكبار انتهى (و) من الدليل أيضا على أن الخمس لنواب المسلمين  
 (ما كان النبي صلى الله عليه وسلم بعد الناس أن يعطيهم من الفيء) وهو ما حصل بغير قتال (والانفال من



الخس) جمع نفل بتجريك الفاء أكثر من أسكانها وهو أن يشترط الامير زيادة على سهم الغنمة لمن يستعين به فيها  
 فيه نكابة زائدة في العدو أو توقع ظفر أو دفع سوء ليقدم على طلبعة بشرط الحاجة اليه وليس لقدره ضبط بل  
 يجتهد فيه بقدر العمل وهو من خمس الخمس وكذا يكون النفل لمن صدر منه في الحرب أثر محمود كبارزة وحسن  
 اقدام زيادة على سهمه بحسب ما يليق بالحال (رو) من الدليل ايضا (ما اعطى) عليه السلام (الانصار وما اعطى  
 جابر بن عبد الله) الانصاري (تم خير) بالمتناة الفوقية وسكون الميم \* وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) اسم ابيه  
 كثير ونسبه به لجدته عفير بضم العين مصغرا لشهرته به (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (قال  
 حدثني) بالافراد ايضا (عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال وزعم عروة)  
 ابن الزبير بن العوام والواو في وزعم قال في الفتح عطف على قصة الحديبية ولم أدرك وجهه وفي كتاب الاحكام  
 عن موسى بن عقبة قال ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير (ان مروان بن الحكم) لم يصح له سماع من النبي صلى  
 الله عليه وسلم ولا صحبة (ومسور) ولا بي ذرو المسور (بن مخزومة) له ولا يه صحبة لكنه انما قدم وهو صغير مع  
 ابيه بعد الفتح (احبراه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين جاء وفد هوازن) حال كونهم (مسلمين فسالوه  
 ان يرد اليهم اموالهم وسيهم) وعند الواقدي كان فيهم ابو برقان السعدي فقال يا رسول الله ان في هذه الحظائر  
 الامهاتك وخالاتك وحواضتك ومرضعاتك فامن علينا من الله عليك \* وفي شعر زهير بن صرد بمبار وبنائه  
 في المعجم الصغير للطبراني \* امن على نوة قد كنت ترضعها \* اذ فولة تلاؤه من محضها الدرر (فقال لهم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الحديث الى) احب مبتدأ خبره قوله (اصدقه فاختروا) ان اردت اليكم  
 (احدى الطائفتين اما السبي واما المال وقد كنت استأيت) أى انتظرت (بهم وقد كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم انتظرهم) واغبر الكشميهني انتظر آخرهم (بضع عشرة ليلة) لم يقسم السبي وتركه بالجعرانة  
 (حين قفل) أى رجع (من الطائف) الى الجعرانة وقسم الغنائم بهم او كان توجه الى الطائف فحاصرها ثم رجع  
 عنها فجاءه وفد هوازن بعد ذلك فبين لهم انه آخر القسم ليحضروا فأبأوا (فلما بين لهم) أى ظهر لوفد هوازن  
 (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير اذ اليهم الا احدى الطائفتين) المال أو السبي (قالوا فانا نختار سبينا فقام  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسلمين فأتى على الله بما هو اهل ثم قال اما بعد فان اخوانكم) وفد هوازن  
 (هؤلاء قد جاؤنا) حال كونهم (تائبين وانى تدرايت ان اردت اليهم سيهم من احب أن يطيب) بضم أوله وفتح  
 الطاء وتشديد التحتية المكسورة أى يطيب نفسه بدفع السبي محبانا من غير عوض (فليفعل) جواب الشرط  
 (ومن احب منكم أن يكون على حظه) من السبي (حتى نعطيه اياه) أى عوضه (من أول ما بقى الله علينا  
 فليفعل) بضم حرف المضارعة من أفاء (فقال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله لهم) ولا ي ذر قد طيبنا ذلك  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أى لاجله (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انا لاندري من أذن منكم في  
 ذلك ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع البناء عرفاؤكم امركم) أراد بذلك النقصى عن امرهم استجابة لنفوسهم  
 (فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه انه قد طيبوا) ذلك  
 (فأذنوا) بالفاء ولا ي ذر وأذنوا أى له عليه الصلاة والسلام أن يرد السبي اليهم قال ابن شهاب (فهذا الذى بلغنا  
 عن سبي هوازن) \* وهذا الحديث قدم في الوكالة والعق \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) ابو محمد  
 الجلي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد قال (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن ابي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد  
 الجرمي (قال) اي ايوب (وحدثني) بالافراد (القاسم بن عاصم الكلمي) بضم الكاف مصغرا (واما الحديث  
 القاسم احفظ) من حديث ابي قلابه (عن زهدم) بفتح الزاى وسكون الهاء وبعد الدال المهملة المفتوحة ميم  
 ابن مضر ب الازدي الجرمي انه (قال كنعنا عند ابي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (فأتى) بفتح الهمزة  
 والفوقية بلفظ الماضى من الايمان (ذكر دجاجة) بكسر الذا والمهملة وسكون الكاف دجاجة بالجز والتسوين  
 على الاضافة وعزاء في الفتح لا ي ذر والتسني وللأصيل فأتى بضم الهمزة مبنيًا للمفعول ذكر بفتح الدجاجة  
 بالتسوين والنصب على المفعولية وكان الراوى لم يستحضر اللفظ كله وحفظ منه لفظا دجاجة وفي النذور  
 فأتى بطعام فيه دجاج وهو المراد (وعنده رجل) لم يسم (من بني تيم الله) بفتح الفوقية وسكون التحتية نسبة  
 الى بطن من بني بكر بن عبد مناة بن كنانة ومعنى تيم الله عبد الله (احمر) اللون (كانه من الموالى) أى من سبي



الروم (فدعاه للطعام فقال اني رأيت يا كل شيأ) من الجباسة (فقدرنه) بكسر الهمزة الموحدة أي فكسره  
 (خلفت لا آكل) ولا يذرا أن لا آكل (فقال) أبو موسى (هلم فلاحدثكم) بجزم المثناة وكسر اللام ولا يذر  
 وابن عساكر فأتاكم باسقاط اللام (عن ذلك) أي عن الطريق في حل اليمين (اني أتيت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في نفر من الأشعرين) من الرجال ما بين الثلاثة إلى العشرة (نستعمله) أي نطلب منه أن يحملنا ويحمل  
 انقلنا على الإبل في غزوة تبوك (فقال) عليه السلام (والله لا احملكم وما عندى ما احملكم وأتى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم) بضم همزة أنى مبنيا للمفعول (بذهب ابل) غنمة (فسأل عنا فقال ابن النفر الأشعريون) أي فأتينا  
 (فامرنا بخمس ذود) بالاضافة وفتح الذال الموحدة ما بين التثنية إلى التسعة أو ما بين الثلاث إلى العشرة من الإبل  
 (غزى الذرى) بضم الغين الموحدة وتشديد الراء والذرى بضم الذال الموحدة وفتح الراء أى ذوى الاسنة البيضاء من  
 سمنن وكثرة شعومهن (فلما انطلقنا قلنا ما صنعنا ليارك لنا) فيما اعطانا (فرجعنا اليه) عليه السلام (فقلنا)  
 يا رسول الله (انما سألناك أن تحملنا فحلفت أن لا تحملنا) بفتح اللام (اقتسيت) بهمزة الاستفهام الاستخبارى  
 (قال) عليه السلام (لست انا حملتكم ولكن الله حملكم) يحتمل أنه أراد إزالة المنة عليهم باضافة النعمة إلى الله  
 تعالى ولو لم يكن له صنع في ذلك لم يحسن ايراد قوله (وانى والله ان شاء الله لا احلف على عين) أى محالوف عين  
 والمراد ما شأنه أن يكون محالوفاً عليه والافه وقبل اليمين ليس محالوفاً عليه ولمسلم على امره بدل قوله على عين (فأرى  
 غير ما خيرا منها) أى من الخصلة المحلوف عليها (الا أتيت الذى هو خير) أى منها (وتحلفتها) بالكفارة \* ومناسبة  
 للترجمة من جهة أنهم سألوه فلم يجدوا ما يحملهم عليه ثم حضر من الغنائم فحملهم منها وهو محمول على أنه حملهم على  
 ما يختص بالخمس وإذا كان له التصرف بالتخيير من غير تعليق فكذلك التصرف بتخيير ما علق \* واخرجه ايضا في  
 التوحيد والنذور والذبايح والكفارات والمغازى ومسلم في الايمان والنذور والترمذى في الاطعمة والنساء  
 في الصيد والنذور \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن نافع عن  
 ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية فيها عبد الله بن عمر) سقط لغير أبي ذر ابن عمر  
 (قبل الجحد) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهتها (فغنموا ابلا كثيرا) وللأصلي كثيرة وزاد مسلم وغنما  
 (فكانت سهامهم) ولا يذرعن الكشميين سهامهم بضم السين وسكون الهاء جمع سهم أى نصيب كل  
 واحد (اثني عشر بعيرا) ولا يذرعن وقت وابن عساكر اثنا عشر على لغة من يجعل المثنى بالالف مطلقا (أو واحد  
 عشر بعيرا) بالشك من الراوى (ونقلوا) بضم النون مبنيا للمفعول أى أعطى كل واحد منهم زيادة على سهم  
 المستحق له (بعير بعيرا) وفي رواية ابن اسحاق عند أبي داود أن التنفيل كان من الأمير والقسم من النبي  
 صلى الله عليه وسلم وظاهر رواية اللبث عن نافع عند مسلم أن ذلك صدر من أمير الجيش وأن النبي صلى الله عليه  
 وسلم كان مقررا لذلك ومجيزا له لأنه قال فيه ولم يغيره النبي صلى الله عليه وسلم وتقريره بمنزلة فعله واختلف هل  
 النقل يكون من أصل الغنمة أو من أربعة أخماسها أو من خمس الخمس والأصح عند أصحابنا أنه من خمس الخمس  
 وحكاها النووي عن مالك وأبي حنيفة وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير الخزومي ونسبه  
 بلده قال (اخبرنا اللبث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري  
 (عن سالم) هو ابن ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينقل) بضم أوله  
 وفتح النون وتشديد الفاء مكسورة ولا يذرعن الجوى والمستقلى ينقل بفتح أوله وسكون النون وفوقه  
 مفتوحة وتخفيف الفاء (بعض من يبعث من السرايا لا أنفسهم خاصة سوى قسم) بفتح القاف بخط الدماطى  
 وبكسر هاء عن ابن مالك وسكون المهملة (عامة الجيش) أى من خمس خمس الغنمة وقد صح في الترمذى وغيره  
 أنه صلى الله عليه وسلم كان ينقل في البداية الربع وفي الرجعة الثلث والبداية السرية التى يعنها الامام قبل  
 دخوله دار الحرب مقدمة له والرجعة التى يأمرها بالرجوع بعد توجه الجيش لدارنا ونقص في البداية لانهم  
 مستريحون اذ لم يطل بهم السفر ولان الكفار في غفلة ولان الامام من ورائهم يستظفرون به والرجعة بخلافها  
 في كل ذلك \* وحديث الباب هذا أخرجه مسلم في المغازى وأبو داود في الجهاد \* وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء)  
 بفتح العين والمثاله مدانى الكوفى قال (حدثنا أبو اسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا يزيد بن عبد الله) بضم  
 الموحدة وفتح الراء (عن) جندته (أبي بردة) عامر أو الحارث (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس



الاشعري (رضي الله عنه) أنه (قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الميم وسكون الحاء مرفوع على  
 القاعلية (ولم يكن باليمن) الواو للعمال (مخرجنا) حال كوننا (مهاجرين اليه انا واخواني انا اصغرهم احدهما  
 ابو بردة) اسمه عامر بن قيس الاشعري (والا حرا بوزهم) بضم الراء وبعد الهاء الساكنة ميم اسمه مجدي بفتح  
 الميم وسكون الجيم وكسر الدال المهملة وتشديد الحنية أو مجلبة بفتح الميم وكسر الجيم وسكون الحنية ثم لام  
 ثم هاء (اما قال في بصع) بكسر الموحدة (واما قال في ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلا من موسى) من  
 الاشعريين (فوكبنا سفينة فألقينا سفينتنا الى البحاثي) أحممة (بالحبة روافقنا جعفر بن ابي طالب واصحابه  
 عنده) أي بارض الحبة (قال جعفران رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا ههنا) بفتح المثلثة (وامرنا بالاقامة  
 فأقبلوا معنا) بفتح العين (فأقامه حتى قدمنا جميعا فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم) بسكون القاف (حين افتتح  
 خيبر فأسهم لنا) أي من غنيمتها (او قال فأعطانا منها وما قسم لاحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا الا لم يشهد معه)  
 عليه السلام (الاصحاب - فبينما مع جعفر واصحابه) فانه عليه السلام (قسم لهم معهم) أي مع من شهد الفتح  
 والاستثناء الاول منقطع والثاني متصل والاخراج فيه من الجملة الاولى قال ابن المنير وظاهر هذا الحديث عدم  
 المطابقة لما ترجم به فان الظاهر كونه عليه السلام قسم لاصحاب السفينة من الغنيمة مع الغانين وان كانوا  
 غائبين تخصيصا لهم لان الخمس اذ لو كان منه لم تظهر الخصوصية والحديث ناطق بهم او وجه المطابقة انه اذا  
 جار أن يجتهد الامام في اربعة اخماس الغانين فلان يجوز اجتهاده في الخمس الذي لا يستحقه معين بطريق الاولى  
 وقال السفاقي يحتمل أن يكون اعطاهم برضاء بقية الجيش انتهى قال في الفتح وبهذا جزم موسى بن عتبة  
 في مغازيه وعند البيهقي انه صلى الله عليه وسلم قبل أن يسهم لهم كالمسلمين فأشركوهم وجزم ابو عبيد في كتاب  
 الاموال بانه اعطاهم من الخمس وهو الموافق للترجمة وقال البيضاوي انما أسهم لهم لانهم وردوا عليه قبل حيازة  
 الغنيمة وقال الطيبي وهذا من قول من قال انه اعطاهم من الخمس الذي هو حقه دون حقوق من شهد الواقعة  
 لان قوله فأسهم يقتضي القسمة من نفس الغنيمة وما يعطى من الخمس ليس بسهم وأيضا الاستثناء في قوله الاصحاب  
 سفينتنا يقتضي اثبات القسمة لهم والقسمة لا تكون من الخمس ولان سياق كلام ابي موسى واردة على الاختيار  
 والمباهاة فيستدعي اختصاصهم بما ليس لاحد غيرهم وهذا الحديث أخرجه ايضا موطعا في الخمس وهجرة  
 الحبة والمغازي ومسلم في الفضائل وبه قال (حدثنا علي) هو ابن المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال  
 (حدثنا محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التميمي المدني (سمع جابرا) الانصاري (رضي الله عنه قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قد جاءني) بالافراد ولا يذرجا نابا لجمع ولا بن عساكر جاء (مال الجبرين) أي  
 من جهة الجزية (لقد اعطيتك) وسقط لابي ذر اقد وللعموي والمستمل اعطيتك بضم الهمزة وكسر الطاء وحذف  
 الفوقية (هكذا وهكذا) ثلاثا (فلم يجزئ) مال الجبرين (حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاء مال  
 الجبرين) أي من عند العلاء بن الحضرمي (امر ابو بكر) رضي الله عنه (مناديا) قبل انه بلال (فنادى من كان له  
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم دين او عدة) بكسر العين وتخفيف الدال المهملة أي وعد (فلبثنا) نفسه به  
 (فاتيتهم فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي كذا وكذا حتى لي) بالمهملة والمثلثة ابو بكر رضي الله عنه  
 (ثلاثا وجعل سفيان) بن عيينة (يحثو بكفيه) بالثنية (جميعا) هذا يقتضي أن الحنية ما يؤخذ باليدين جميعا  
 والذي قاله اهل اللغة أن الحنية ما يلا الكف والحفنة ما يلا الكفين لكن ذكر الهروي أن الحنية والحفنة بمعنى  
 وهذا الحديث شاهد لذلك (ثم قال لنا) سفيان بالسند السابق (هكذا قال لنا ابن المنكدر) محمد (وقال) أي سفيان  
 ايضا بالسند السابق (مرة فاتيت ابا بكر فسألت) بحذف ضمير المفعول ولا يبي الوقت فسألت (فلم يعطني ثم اتيت  
 فلم يعطني ثم اتيت الثالثة فقلت سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني) ثلاثا (فلما أن تعطيني  
 واما أن تعجل) بفتح اوله وسكون الموحدة (عني) أي من جهتي ولا يبي الوقت من غير اليونينية على (قال) أي  
 ابو بكر رضي الله عنه (قلت) بياء الخطابية الجبار (تعجل على) ولا يبي ذروا بن عساكر عني (ما منعك) أي من  
 العطاء (من مرة الا وانا اريد ان اعطيتك) ومنعه هذا العله اثلا يحرص على الطلب أو ثلثا يزدحم الناس عليه فلم  
 يقصد المنع الكلي (قال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (وحدثنا عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن محمد بن علي)  
 أي ابن الحسين بن علي (عن جابر) رضي الله عنه (حتى لي) أي ابو بكر رضي الله عنه (حنية) بفتح الحاء



من حتى يحنى ويجوز حنوة من حنا يحشروهما الغتان (وقال عدها) أى فعددها (فوجدتها خمسة مائة قال فخذ  
منها مائة) ولا يذعن الجوى والمستعمل مثلها بالثنية قال سفيان (وقال يعنى ابن المنكر وروى داود  
من البخار) وهذا يشعر بأنه من كلام ابن المنكر لكن في مسند الجدي عن سفيان في هذا الحديث وقال ابن  
المنكر في حديثه ففيه اتصال ذلك إلى أبي بكر وادوا بالهمزة على الصواب أى اقبح والمحدثون يروونه أدوا  
بغير همزة ومن دوى إذا كان به مرض في جوفه فيحمل على انهم سهلوا الهمزة \* وهذا الحديث قد سبق بعضه  
في الهبة وغيرها \* وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي الأزدي مولا هم قال (حدثنا قزعة بن خالد)  
السدوسي وسقط لغير أبوي ذرو الوقت ابن خالد قال (حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله) الانصاري  
(رضي الله عنه) انه (قال بينما) بالميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقسم غنمة بالجرانة) بكسر الجيم  
وسكون العين وهذه الغنمة كانت غنمة هوازن وجواب بينما قوله (اذ قال له رجل) هو ذوالخو بصرية التميمي  
(اعدل فقال له شقيت ان لم اعدل) بفتح الشين المجهة والفوقية أى ضللت أنت أيها التابع اذا كنت لا اعدل  
لكونك تابعا ومقتديا بمن لا يعدل أو حيث تعتقد في نبيك هذا القول لانه لا يصدر عن مؤمن لكن لا يلائمه حينئذ  
قوله ان لم اعدل الآن يتدبر له جواب محذوف ولا يذرو الوقت وابن عساكر قال لقد شقيت بمحذوف فاه فقال  
وافظ له وزيادة لقد وضمت تاشيت ومعناه ظاهر ولا محذور فيه والشرط لا يستلزم الوقوع لانه ليس بمن لا يعدل  
حتى يحصل له الشقاء بل هو عادل فلا يشق حاشاء الله مما يكره \* (باب ما من النبي صلى الله عليه وسلم على الاسارى  
من غير أن يحبس) لان له عليه السلام التصرف في الغنمة بما يراه مصلحة \* وبه قال (حدثنا اسحاق بن منصور)  
أبو يعقوب الكوسج المروزي قال (اخبرنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) بفتح الميمين بينهما عين مهملة  
ساكنة هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن محمد بن جبير عن ابيه) جبير بن مطعم القرشي  
(رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في اسارى بدر لو كان المطعم بن عدي) أى ابن نوفل بن عبد  
مناف مات كافرا في صفر قبل بدر بخمسة أشهر (حيث لم يكن في هؤلاء النبي) بنونين مفتوحتين  
بينهما فوقية ساكنة مقصورة راجع تن كزن وزنى أوجع تين بكريخ وجرحى (اتركتم له) أى لا طلقتم لاجله  
بغير فداء مكافأة له لما كان أحسن السبي في نقض الصحيفة التي كتبها قريش في أن لا يسابعوا الهاشمية  
والمطلبية ولا يسلطوا عليهم ولانه عليه السلام لما رجع من الطائف لم يذكر رجوع في جواره وفيه دليل على أن للإمام  
أن يمن على الاسارى من غير فداء لكن قال اصحابنا الشافعية لو ترك السبي للمطعم كان يستطيب الغنائم كما فعل  
في سبي هوازن قال ابن المنبر وهذا تأويل ضعيف لان الاستطابة عقد من العقود الاختيارية يحتمل أن يذعن  
صاحبها وأن لا يذعن فكيف ثبت الرسول عليه السلام القول بأنه يعطيه اياهم والامر موقوف على اختيار من  
يحتمل أن لا يختار والبت في موضع الشك لا يليق بمنصب النبوة والفرق بين هذا وبين سبي هوازن أنه عليه الصلاة  
والسلام لم يعط هوازن ابتداء بل وقف امرهم ووعدهم أن يكلم المسلمين ويستطيب نفوسهم بخلاف حديث  
المطعم فانه جزم بأنه لو كان حيا وكلمه في السبي لا عطاهم اياه وأجاب في الفتح بان الذي يظهر أن هذا كان باعتبار  
ما تقدم في اول الامر أن الغنمة كانت للنبي صلى الله عليه وسلم لا تصرف فيها حيث شاء وفرض الخمس انما نزل بعد  
قسمة غنائم بدر كما تقرر فلا حاجة اذا في هذا الحديث \* وقد اخرج المؤلف الحديث ايضا في المغازي وابوداود في  
الجهاد \* هذا (باب) بالتشوين (ومن الدليل على ان الخمس للإمام وانه يعطى به بعض قرابته دون بعض ما قسم  
النبي صلى الله عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم) والمطلب وهاشم ولد ابي عبد مناف (من خمس) غنمة (خير قال  
عمر بن عبد العزيز لم يعهم) ولا يذروهم يسكون العين وضم الميم وزيادة اخرى ساكنة أى لم يعهم عليه السلام  
قريشا (بذلك) القسم (ولم يحصر قريشا دون من اخرج اليه) أى الى القسم قال ابن مالك فيه حذف العائد  
على الموصول وهو قليل ومنه قراءة يحيى بن يعمر تمام على الذي أحسن برفع النون أى الذي هو أحسن  
واذا طال الكلام فلا ضعف ومنه وهو الذي في السماء والارض أى وفي الارض هو اله انتهى لكن في  
في رواية أبوي ذرو الوقت والاصلي من هو أحوج اليه بذكر العائد فاستغنى عن ذكر ما سبق (وان كان الذي  
اعطى) ابعد قرابة ممن لم يعط (لما يشكو اليه من الحاجة) تعليل لعطية الابد قرابة (ولما قسمهم) ولا يذروهم  
وابن عساكر منهم باسقاط الفوقية (في جنبه) أى في جانبه عليه السلام (من قومهم) كفار قريش (وصالحاتهم)



بجاء مهملة أى خلفاء قومهم بسبب الاسلام وهذا وصله عمر بن شبة في اخبار المدينة بنحوه \* وبه قال (حدثنا  
 عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد بن عقيل  
 بالغنح (عن ابن شهاب) الزهري (عن ابن المسيب) بفتح الباء المشددة سعيد (عن جبير بن مطعم) هو ابن نوفل  
 أنه (قال مشيت أنا وعثمان بن عفان) وهو من بني عبد شمس (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد أبو داود  
 والتسائي من طريق يونس عن ابن شهاب فيما قسم من الخمس بين بني هاشم وبني المطلب (فقلنا يا رسول الله  
 اعطيت بني المطلب وتركتنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة) أى في الاتساب الى عبد مناف لان عبد شمس ونوفل  
 وهاشم والمطلب بنوه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بنو المطلب وبني هاشم شئ واحد) بالشين المعجمة  
 ولا يذرعن الكشميهني سى بسين مهملة مكسورة وتشديد الباء التحتية قال الخطابي وهو أجود ولم يبين  
 وجه الاجودية قال في المصابيح والظاهر أنهم مساو يقال هذا سى هذا مثله ونظيره وفي رواية أبي زيد المروزي  
 مما حكاه في الفتح أحد بغير واو مع همزة الالف فقبل هاء معنى وقيل الاحد الذى ينفرد بشئ لم يشاركه فيه غيره  
 والواحد أول العدد وقيل غير ذلك (قال) ولا يذرعن وقال (الليث) بن سعد الامام بهذا الاسناد ووصله في  
 المغازي (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (وراد) على روايته عن عقيل (قال جبير) هو ابن مطعم  
 (ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لبني عبد شمس) ولا ابن عساكر عبد شمس (ولا لبني نوفل) وزاد أبو داود في  
 رواية يونس بهذا الاسناد وكان أبو بكر يقسم الخمس لمعوق قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غير أنه لم يكن يعطى  
 قري رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عمر يعطيهم منه وعثمان بعده قال الحافظ ابن حجر وهذه الزيادة بين الذهلي  
 في جمع حديث الزهري انها مدرجة من كلام الزهري (وقال) ولا يذرعن (ابن اسحاق) محمد صاحب المغازي  
 مما وصله الواقفي الساري (عبد شمس) ولا يذرعن عبد شمس (وهاشم والمطلب اخوة لام واهم عاتكة  
 بنت مرة) بن هلال من بني سليم (وكان نوفل اخاهم لا يهيم) واسم امه واقدة بالقاف بنت عدي وفي هذا الحديث  
 حجة لا ممانا الشافعي رحمه الله أن سهم ذوى القربى لبني هاشم وبني المطلب دون بني عبد شمس وبني نوفل  
 وان كان الاربعة اولاد عبد مناف لاقتصاره صلى الله عليه وسلم في القسمة على بني الاولين مع سؤال بني  
 الاخرين له كما مر ولا نهم لم يفارقوه في جاهلية ولا اسلام حتى انه لما بعث بالرسالة نصره وذبحوا عنه بخلاف بني  
 الاخرين بل كانوا يؤذونه والعبرة بالاتساب الى الاء كما صرح به في الروضة أما من يتسبب منهم الى الاتهامات  
 فلا شئ عليه لانه صلى الله عليه وسلم لم يعط الزبير وعثمان مع أن ام كل منهما هاشمية \* (الطبيقة) \* قال ابن جرير كان  
 هاشم يوم أخيه عبد شمس وان هاشم اخرج ورجله ملتهصة برأس عبد شمس فاستخلص حتى سال بينهما مدام  
 فتقال للناس بذلك أن يكون بين اولادها حروب فكانت وقعة بني العباس مع بني امية بن عبد شمس سنة  
 ثلاث وثلاثين ومائة من الهجرة \* (باب من لم يخمس السلب) بفتح الهمزة جمع سلب بفتح اللام وهو ما على القتل  
 أو من في معناه من ثياب كران وسلاح وحر كوب يقاتل عليه أو معكاعنه وهو يقاتل راجلا أو آله كسرج  
 ولجام ومقود وكذا لباس زينة لانه متصل به ويحتديه كسطة وسوار وهيمان وما فيه من نفقة لاحقية  
 مشدودة على الفرس فلا يأخذها ولا ما فيها من دراهم وأمتعة ككسائر امتعته الخلفة في حقته وعن أحد  
 الاثدخل الدابة ومشهور مذهب الشافعية أن السلب لا يخمس (ومن قتل قبلا فله سلبه) سواء قال الامام ذلك  
 أو لم يقله (من غير أن يخمس) بفتح الميم المشددة وكسر هاء أى السلب ولا ابن عساكر من غير خمس بضم المعجمة  
 والميم ولا يذرعن خمس معرفا وعن الحنفية والمالكية لا يستحقه الا ان شرطه له الامام وعن مالك بخبر الامام  
 بين أن يعطيه السلب وبين أن يخمسه (وحكم الامام فيه) أى في السلب عطف على من لم يخمس وقال الكرماني  
 فان قلت كيف تصور قتل القتل وهو تحصيل الحاصل قلته المراد من القتل المشارف للقتل نحو هدى المتقين  
 أى الضالين الصائرين الى التقوى أو هو القتل بهذا القتل المستفاد من لفظ قتل لا بقتل سابق لا يلزم تحصيل  
 الحاصل \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يوسف بن الماجشون) بكسر الميم وضم  
 اليين المعجمة بالفتحة سمية المورد واسمه يعقوب (عن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه) ابراهيم  
 (عن جده) عبد الرحمن انه (قال) سقط لفظ قال لابي ذر (بيننا) بغير ميم (انا واقف في الصنف يوم) وقعة بدر  
 فنظرت) ولا يذرعن (عن عيسى وشمالى) ولا يذرعن شمالى وجواب يينا قوله (فاذا انابا لامين من الانصار



حديثة اسنانهما) بالرفع فاعل حديثة وهي جترصة لغلامين ويجوز الرفع والغلامان معاذ بن عمرو ومعاذ  
 ابن عفراء كما في الحديث (تمنيت ان اكون بين اصلع) بفتح الهمزة وسكون الصاد المجهمة وبعد اللام المفتوحة عين  
 مهملة اي أشد وأقوى (منهما) أي من الغلامين لان الكهل أصغر في الحروب ولا بن عساكر وأبي ذر عن الجوى  
 اصلع بصاد وحاء مهملتين (فعمزني احدهما) أي الغلامين (فقال يا عم هل تعرف اباجهل) هو عمرو بن هشام  
 فرعون هذه الامة (قلت نعم ما حاجتك اليه يا ابراهيم قال اخبرت) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (انه يسب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان رأيت لا يفارق سوادى سواده) بفتح السين المهملة فمهما  
 أي لا يفارق شخصي شخصه (حتى يموت الاعجل منا) باللام لا بازاي أي الاقرب أجلا (فتعجبت لذلك فعمزني  
 الآخر فقال لي مثلها فلم انشب) بفتح الهمزة والشين المجهمة بينهما نون ساكنة آخره موحدة أي فلم ألبث (أن نظرت  
 الى ابى جهل يجول في الناس) بالجيم وفي مسلم يزول بالزاي بدلها أي يضطرب في المواضع لا يستقر على حال  
 (قلت) ولا بي ذر فقلت (الأم) بفتح الهمزة وتخفيف اللام للتنبيه والتخفيف (ان هذا صاحبكم الذي سالتني)  
 اي عنه (فاندراه بسيفيهما) أي سبهما مسرعين (فضرباه) بهما (حتى قتلاه ثم انصرف الى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فأخبراه) بقتله (فقال ايكما قتله قال كل واحد منهما انا قتله فقال) عليه السلام ولا بي ذر قال (هل  
 سبهما سيفيكما) أي من الدم (قال لا) لم تسبهما (فنظر) عليه الصلاة والسلام (في السبيين) ليري ما بلغ  
 الدم من سيفيهما ومقدار عمق دخولهما في جسد المقتول ليحكم بالسلب ان كان ابلغ ولو مسحاه لما تين المراد  
 بذلك (فقال) عليه السلام (كلا كما قتله سلبه) أي سلب ابى جهل (بمعاد بن عمرو بن الجوح) بفتح العين وسكون  
 الميم والجوح بفتح الجيم وضم الميم وبعد الواو واو حاء مهملة لانه هو الذي ألقته (وكنا) أي الغلامان (معاذ بن  
 عفراء) بفتح العين المهملة وبعد الفاء الساكنة راء مدودا وهي امه واسم ابيه الحارث بن رفاعه (ومعاذ بن  
 عمرو بن الجوح) وانما قال كلا كما قتله وان كان احدهما هو الذي ألقته تطييبا للقلب الا حرو قال المالكية  
 انما اعطاه لاحدهما لان الامام مخير في السلب يفعل فيه ما يشاء وقال الطحاوي لو كان يجب للقاتل ان كان  
 السلب مستحقا لقتل وان كان جعله بينهما لا شرا كهما في قتله فلما خص به احدهما دل على انه لا يستحق بالقتل  
 وانما يستحق بتعيين الامام انتهى وجوابه ما سبق \* وهذا الحديث أخرجه ايضا في المغازي وكذا مسلم وزاد  
 في رواية أبي ذر هنا قال محمد يعني البخاري مع يوسف أي ابن الما جشون صالحا مع ابراهيم أباه عبد الرحمن  
 ابن عوف ولعله أشار بهذه الزيادة الى الرد على من قال ان بين يوسف وصالح رجلا وهو عبد الواحد بن ابي عون  
 فيكون الحديث منقطعا \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري  
 (عن ابن ابي) هو عمرو بن كثير بن ابلح بالقضاء والحاء المهملة (عن ابى محمد) نافع (مولى ابى قتادة عن ابى قتادة)  
 الحارث بن ربيعي الانصاري (رضي الله عنه) أنه (قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين) بالحاء  
 المهملة والنون مصر وفاواد بينه وبين مكة ثلاثة اميال وكان في السنة الثامنة (فلما التقينا) أي مع  
 العدو (كانت للمسلمين جولة) بالجيم أي تقدم وتأخر وعبر بذلك احترازا عن لفظ الهزيمة وكانت هذه الجولة في  
 بعض الجيش لاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حوله (فرأيت رجلا من المشركين عارا رجلا من المسلمين)  
 أي ظهر عليه وأشرف على قتله أوصرعه وجلس عليه والرجلان لم يسميا (فاستدبرت) من الاستدارة ولا بي ذر  
 عن الجوى والمسقل فاستدبرت من الاستدبار (حتى اتيت من ورائه حتى ضربته بالسيف على حبل عاتقه)  
 بفتح الحاء المهملة وسكون الموحدة عرق أو عصب عند موضع الرداء من العنق أو ما بين العنق والمنكب (فأقبل  
 على فضعتي ضمة وجدت من هارج الموت) استعاره عن اثره أي وجدت شدة كشدة الموت (ثم ادركه الموت  
 فأرسلني فلهقت عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (فقلت ما بال الناس) أي منهزمين (قال امر الله) أي قضاؤه  
 أو المراد ما حال الناس بعد الانهزام فقال امر الله غالب والعاقبة للمتقين (ثم ان الناس رجعوا) أي ثم ان المسلمين  
 رجعوا بعد الهزيمة وعلى الثاني رجعوا بعد انهزام المشركين (وجلس النبي صلى الله عليه وسلم فقال من قتل  
 قتيلا له عليه ينة فله سلبه) قال أبو قتادة (فمقت فقلت من يشهد لي) أي بقتل ذاك الرجل (ثم جلست ثم قال)  
 عليه السلام (من) ولا بن عساكر ثم قال الثانية مثله من (قتل قتيلا له عليه ينة فله سلبه) أو وقع القتل على  
 المقتول باعتبار ما له كقوله تعالى أعصر خيرا (فمقت فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال الثالثة مثله فمقت



فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا باقتادة فاقصصت عليه القصة فقال رجل لم يسم كذا قال في الفخ  
وقال في مقصصته ذكر الواقدي أن الذي شهد له بالسلب هو أسود بن خراعي الأسلي والذي أخذ السلب وقع  
في رواية أخرى عند المصنف أنه من قريش كذا رأيت فليتامل فان سياق الحديث يقتضي أنهم واحد (صدق)  
يا رسول الله وسلبه عندي فأرضه) بقطع الهمزة وكسر الهاء (عنى فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لاها الله)  
بقطع الهمزة ووصلها وكلاهما مع اثبات الف ها وحذفها كما في القاموس والمغني وغيرهما فهي أربعة النطق  
بلام بعدها التنبيه من غير ألف ولا همزة والثاني بالف من غير همز والثالث بث ووت الألف وقطع الجلالة والرابع  
بجذف الألف وثبوت همزة القطع والمشهور في الرواية الأول والثالث وفي هذا كما قال ابن مالك شاهد على  
جواز الاستغناء عن واو القسم بحرف التنبيه قال ولا يكون ذلك الامع الله أى لم يسمع لها الرحمن وأما لفظ  
الجلالة هنا فجزلان ها التنبيه عوض عن واو القسم وقال ابن مالك ليست عوضا عنها وإن جز ما بعدها بقدر  
لم يلفظه كما ان نصب المضارع بعد الفاء ونحوه بمقدروا للتنبي والمعنى لا والله (إذا لا يعمد) بكسر الميم أى لا يقصد  
النبي صلى الله عليه وسلم (إلى أسد) أى إلى رجل كأنه في الشجاعة أسد (من أسد الله) بضم الهمزة والسين  
(يقابل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) أى صدر قتاله عن رضا الله ورسوله أى بسببهم ما كقوله تعالى  
وما فعلته عن امرى أو المعنى يقابل ذابا عن دين الله أعداء الله ناصر الأوليائه أو يقابل لأجل نصر دين الله  
وشريعة رسوله لتكون كلمة الله هي العليا (يعطيك سلبه) أى سلب قبيله الذي قتله بغير طيب نفسه وإضافه إليه  
باعتباره ملكه وقوله إذا همزة مكسورة فذال معجمة منقوطة حرف جواب وجزاء في جميع الروايات في الصحيحين  
وغيرهما لكن اتفق كثير من تكلم على الحديث على تحطئة جهاذة المحدثين ونسبتهم إلى الغلط والتصحيف وأن  
الصواب ذابغير همزة ولا تنوين للإشارة فتال الخطابي المحدثون يروونه إذا وانما هو في كلام العرب لاها الله ذا  
والهاء فيه بمنزلة الواو والمعنى لا والله يكون ذا أو قال المازني الصواب لاها الله ذا أى ذابيني وقسمي وقال  
ابن الحارث جمل بعض النحويين ادخال اذا في هذا المحل على الغلط من الرواة لان العرب لا تستعمل ها الله  
الامع ذا وان سلم استعماله بدون ذا فليس هذا موضع اذن لانه للجزاء وهو هنا على نقيضه ومعرفة هذا توقف  
على أن يعلم أن مدخول اذا جزاء لشرط مقدر على ما نقله في المفصل عن الزجاج وإذا كان كذلك وجب أن يكون  
الشرط المقدر بصح وقوعه سببا لما بعد اذا اذا الشرط يجب أن يكون سببا للجزاء وإذا انقتر هذا ف قوله لاها الله  
إذا لا يعمد جواب لمن طلب السلب بقوله فأرضه عنى وليس يقابل ويعمد وقع في الرواية مع لا فيكون تقرير  
الكلام ان ارضاءه عنك لا يكون عامدا الى أسد فيعطيك سلبه ولا يصح أن يكون ارضاء النبي صلى الله عليه  
وسلم اقاتل عن الطالب سببا لعدم كونه عامدا الى أسد ومعطيا سلبه الطالب وإذا لم يكن سببا له بطل كونه  
لا يعمد جزاء للارضاء ومقتضى الجزائية أن لا تذ كر لامع يعمد ويقال إذا يعمد ليصح جوابا لطالب السلب  
فيكون التقدير ان رضه عنك يكن عامدا الى أسد ومعطيا سلبه فتحقق الجزائية لصحة كون الارضاء سببا لكونه  
عامدا الى أسد من أسد الله معطيا سلبه مقتوله غير القاتل فقالوا الظاهر أن الحديث لاها الله ذا لا يعمد الى  
أسد من أسد الله فصحتها بعض الرواة ثم نقلت الرواية المصحفة كذلك وأجاب أبو جعفر الغرناطي بأن اذا جواب  
شرط مقدر يدل عليه قوله صدق فأرضه فكان أن أبابكر قال اذا صدق في انه صاحب السلب اذا لا يعمد الى  
السلب فيعطيك حقه فالجزاء على هذا صحيح لان صدقه سبب أن لا يفعل ذلك وقال الدار الحديثي لا يجب أن  
يلزم ذاهما القسم كما لا يجب أن يلزم غيرهما من حروفه وتحقيق الجزائية باذا لا يعمد صحيح اذ معناه اذا صدق  
أسد غيرك لا يعمد النبي صلى الله عليه وسلم الى ابطال حقه واعطاء سلبه اياك وقال الطيبي هو كقولك لمن قال  
لأفعل كذا فقلت له والله اذا لا أفعل فالتقدير اذا لا يعمد الى أسد الخ قال ويحتمل أن تكون اذا زائدة كما قال  
أبو البقاء انتهى نعم في رواية غير أبي ذر وابن عساكر اذا يعمد باسقاط لا وحذف فلا اشكال كما لا يخفى وبأني  
الحديث ان شاء الله تعالى في المغازي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق) أى أبو بكر (فأعطاء) أى اعطى  
النبي صلى الله عليه وسلم أباقادة الدرع وكان الاصل أن يقول اعطاني لكنه عدل الى الغيبة التفاتا ونجربدا  
وانما اعطاه لعله أنه القاتل بطريق من الطرق فلا يقال اعطاء باقرار من في يده السلب لان المال منسوب لجميع  
الجيش فلا اعتبار باقراره قال أبو قتادة (فبعث الدرع) بكسر الدال وسكون الراء فاشتراه منه حاطب بن أبي بلتعة



بسميع اواقى (فابتعت) أى اشترى (به مخرفاً) يفتح الميم وكسر الراء وبقصها لابي ذر مع اسقاط لفظ به أى  
بسننا لانه يخترق منه الثمر أى يجتنى (في بنى سلمة) بكسر اللام قوم أبى قتادة وهم بطن من الانصار (قانه لاؤل  
مال تألته) بمنزلة فوقية فهمزة مفتوحة فثلاثة مشددة فلام ساكنة ففوقية أى تكلفت جمعه (في الاسلام)  
واستدل به على أن السلب لا يخلص فيعطى للقاتل أو لامن الغنيمة ثم المؤمن اللازمة كاجرة الحال والحارس  
ثم يقسم الباقي خمسة اسهم متساوية \* (باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم) وهم  
من أسلم ونيته ضعيفة أو كان يتوقع باعطائه اسلام نظرائه (وغيرهم) ممن تظهر له المصلحة في اعطائه (من الخس  
ونحوه) الخراج والنق و الجزية (رواه) أى ما ذكر (عبد الله بن زيد) الانصارى المازنى في حديثه الطويل  
المروى موصولاً في المغازى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني قال  
(حدثنا الاوراعى) عبد الرحمن بن عمرو (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب وعروة بن  
الزبير) بن العوام (ان حكيم بن حزام) بجاء مهملة فزاي معجمة وكان من المؤلفة (رضى الله عنه) أنه (قال سألت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني) مرتين (ثم قال لى يا حكيم ان هذا المال خضر) بفتح  
الخاء وكسر الضاد المجتمين ولا بى ذر عن الجوى والمستمل خضرة بالتأنيث باعتبار الانواع أو تقديره كالفاكهة  
الخضرة (حلو) بالتذكير فشببه المال فى الرغبة فيه بها فان الاخضر مرغوب فيه من حيث النظر والحلو  
من حيث الذوق فاذا اجتمع ازاى الرغبة (فن اخذه) ممن يدفعه (بسخاوة نفس) منشر حاد دفعه فالتسخاوة  
راجعة الى المعطى أو ترجع الى الاخذ أى من اخذه بغير حرص وطمع (بورك له فيه ومن اخذه باشراف نفس)  
بأن تعرض له (لم يبارك له فيه وكان كالذى) به الجوع الكاذب (يا كل ولا يشبع) ويسمى بجوع الكلب كلما  
ازداد اكله ازداد جوعاً (واليد العليا) يضم العين مقصورا المنفقة والمتعففة (خير من اليد السفلى) الاخذة  
(قال حكيم فقلت يا رسول الله والذى بعثك بالحق لا أرى احداً) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الزاى آخره همزة  
أى لا أنتقص مال احداً بالاخذ منه (بعدك) أى بعد سؤالتك أو غيرك (شيثاً حتى افارق الدنيا) وانما امتنع من  
الاخذ مطلقاً وان كان مباركاً لسهولة الصدر مع عدم الاشراف مباغلة فى الاحتراز اذ مقتضى الجلبلة الاشراف  
والحرص والنفس شرافة ومن حارم حول الحى يوشك أن يواقع (فكان) بالقاء ولا بن عساكرو كان (ابو بكر)  
الصديق رضى الله عنه (يدعو) كما يعطيه العطاء فيأبى (أى يمنع) أن يقبل منه شيئاً ثم ان عمر رضى الله  
عنه (دعا ليعطيه فأبى أن يقبل) زاد أبو ذر عن الكشميهنى منه (فقال) اى عمر (يا معشر المسلمين انى اعرض  
عليه حقه الذى قسم الله له من هذا النقي فيأبى أن يأخذه) وانما فعل ذلك عمر ليرى ساحتته بالاشهاد عليه (فلم  
يرزأ حكيم احداً من الناس) زاد أبو ذر عن الكشميهنى شيئاً (بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفى) رضى  
الله عنه \* وبه قال (حدثنا ابو العمان) محمد بن الفضل السدوسى قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن  
ايوب) السخيتى (عن نافع) مولى ابن عمر (ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال يا رسول الله) كذا رواه حماد  
عن ايوب عن نافع مرسل لم يذكرا بن عمرو يأتى فى المغازى أن البخارى نقل أن بعضهم رواه عن حماد موصولاً  
(انه كان على اعتكاف يوم) ولا منافاة بين ما فى كتاب الاعتكاف انه نذر ليلة لجوارا اجتماع نذرهما  
(فى الجاهلية) قبل الاسلام وفى رواية جرير بن حازم عنده مسلم أن سؤاله لذلك وقع وهو بالجعرانة بعد أن رجع  
من الطائف (فامر) صلى الله عليه وسلم (أن يبنى به) بالاعتكاف (قال) اى نافع (واصاب عمر) رضى الله عنه  
(جارتين) لم يسميا (من سبي حنين فوضعهما فى بعض بيوت مكة قال) أى نافع فيما أرسله (فن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على سبي حنين) أى اطلقهم (فجعلوا يسعون فى السكك فقال عمر) لابنه (يا عبد انظر ما هذا)  
أى فنظر وسال عن سبب سعيهم فى السكك (فقال) ولا بى ذر قال (من) اى اطلق (رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على السبي) وفى رواية ابن عيينة عند الاسماعيلي قلت ما هذا قالوا السبي أسلموا قارس لهم النبي صلى الله  
عليه وسلم (قال) اى عمر لابنه (اذهب فأرسل الجارين) بهمزة قطع فى فأرسل ويسـ تفاد منه العمل بخبر  
الواحد (قال نافع) مولى ابن عمر (ولم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجعرانة) بسكون العين كذا  
رواه ابو النعمان مرسل لا واصله مسلم وابن خزيمة (ولو اعتمر) عليه السلام منها (لم يخف على عبد الله) قال



السفاسي الذي ذكره جماعة انه اعتمر من الجعرة انة حين فرغ من حنين والطائف وايس في قول نافع حجة لان ابن عمر لم يحدث بكل شئ علمه ولا كل ما علمه حدث به نافع ولا كل ما حدث به نافع حفظه نافع (وزاد جرير بن حازم عن ايوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر قال) ولا يذروا قال (من الحسن) أي كانت الجعرة بستان من الحسن وهذا موصول لكن قال الدارقطني حماد أثبت من جرير بن ايوب (ورواه) أي حديث الاعتكاف (معمر) بعين مفتوحتين بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد (عن ايوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر في) حديث (الذروا لم يقل) فيه (يوم) بالجز والتسوين على الحكاية ولا يذروا يوم بالنصب على الظرفية \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا جرير بن حازم) بالحاء المهملة والزاى قال (حدثنا الحسن) البصري (قال حدثني) بالافراد (عمر بن تغلب) بفتح العين واسكان الميم وتغلب بمنناة فوقية مفتوحة فغين مهملة ساكنة وبعد اللام المكسورة موحدة غير منصرف (رضي الله عنه) انه (قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما ومنع آخرين فكانهم عتبوا عليه) قال الخليل حقيقة العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموحدة (فقال) عليه السلام (اني اعطى قوما اخاف ضلعهم) بفتح الضاد المعجمة واللام أي مرض قلوبهم وضعف يقينهم كذا في الفرع باضاد الساقطة وفي بعض الاصول بالطاء المعجمة المشالة وهو الذي في اليونانية وكذا ذكره في النهاية في باب النظم مع اللام وقال أي ميلهم عن الحق وضعف ايمانهم ثم قال وقيل ان المائل بالضاد (وجزعه) بالجيم والزاى (وأكل) أي افوض (اقواما الى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى) بكسر الغين المعجمة مقصورا ضد الفقر ولا يذروا عن الجوى والمستقلى والغناء بفتح الغين المعجمة مدودا للكفاية (منهم) عمر بن تغلب فقال عمر بن تغلب ما احب ان لي بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي قالها في حقه وهي ادخاله في اهل الخير والغنى (جم النعم) بفتح النون واحد الانعام الراعية واكثر ما يقع على الابل والحمر بضم الحاء المهملة والميم الساكنة والباء في بكلمة للبدلية \* وهذا الحديث مر في كتاب الجمعة (راد) ولغزير أبي ذر وزاد (ابو عاصم) الضمالة النبيل شيخ المؤلف مما سبق في اواخر الجمعة موصولا عن محمد بن معمر عن أبي عاصم (عن جرير) هو ابن حازم انه (قال سمعت الحسن) البصري (يقول حدثنا عمر بن تغلب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى) بضم الهمزة وكسر الفوقية (بجمال أوبسي) بفتح السين المهملة وسكون الموحدة ولا يذروا عن الكشميين بشئ بالشين المعجمة والتخمية والهمزة وهو أشمل (فقصه بهذا) الذي ذكره \* وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام ابن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن انس رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اني اعطى قريشا ألفهم) أي اطلب ألفهم (لانهم حديث عهد بجاهلية) أي قريب عهد بكفر قال في المصابيح قبيل وصوابه حديثه عهد وأجاب بأنه يقدر له موصوف مفرد لفظا دل على الجمع معنى كفر بقر ونحوه \* وهذا الحديث اخرجه ايضا في مناقب قريش وفي المغازي \* وبه قال (حدثنا ابو الياس) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب ولا يذروا عن الزهري (قال اخبرني) بالافراد (انس بن مالك ان ناسا من الانصار قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية لا يذروا (حين) ولا يذروا عن الكشميين حيث (أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية لا يذروا كالسابقة (من اموال هوازن ما أفاء فطفق) بكسر الفاء الثانية أي أخذ (يعطى رجالا من قريش المائة من الابل) يتألفهم وهم فيما ذكره ابن اسحاق أبو سفيان وابنه معاوية وحكيم بن حزام والحارث ابن الحارث بن كلدة والحارث بن هشام وسهل بن عمرو وحويط بن عبد العزيز والعلاء بن حارثة الثقفي وعيينة بن حصن وصفوان بن امية والاقرة بن حابس ومالك بن عوف النصري (فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية أيضا لا يذروا (يعطى قريشا ويذروا وسبي وفنائ تقطر من دماهم) قال انس (حدثنا) بضم الحاء مبنيا لله فعول أي اخبر (رسول الله صلى الله عليه وسلم بمقاتلتهم) وعند ابن اسحاق ان الذي اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بمقاتلتهم سعد بن عباد (فلأرسل الى الانصار لجمعهم في قبة من آدم) جلدتم دباغهم (ولم يدع) بسكون الدال (معهما) احد اخرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم (ما كان حديث بلغني عنكم قاله فقهاؤهم) أي اصحاب الفقه منهم (اماذو رأينا) بسكون الهمزة أي اصحاب رأينا الذين مرجع امورنا اليهم وفي اليونانية آرائنا بالهمزة قبل الراء مدودا (فلم يقولوا شيئا) من ذلك (واما اناس منا)



حديثنا (أسانهم) رفع بحديثه أي شبان أي لم يدروا الصواب (فتألو يا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يعطى قريشا ويترك الأنصار وسبونا تقطر من دماهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اعطى) ولا بن  
 عسا كروا أبي ذر لا عطي (رجلا حديث عهدهم) بتوين حديث بغير اضافة ولا بي ذروا بن عسا كروا حديثي عهد  
 (بكفر) بمنازة تحتية ساكنة بعد المثلثة مضاف لاحقه وفيه شاهد لسيو به على اجازة مثل مررت برجل حسن  
 وجهه باضافة حسن الى وجهه وغيره يخالفه في ذلك والمالة مقترنة في كتب العربية بأدلتها قاله في المصابيح  
 (اما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (ترضون ان يذهب الناس بالاموال وترجعون) ولا بي ذروا ترجعوا بحذف  
 النون علامة للنصب (الى حالكم) جمع رجل ما يكتنه الشخص أو ما يستعجبه من المتاع (برسول الله صلى الله  
 عليه وسلم) وسقطت التصلية لابي ذر (هو الله ما تنقلبون به) وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم (خير ما ينقلبون به)  
 من المال وما موصول مبتدأ خبره خير (قالوا بلى يا رسول الله قد رضينا فقال) عليه الصلاة والسلام (لهم انكم  
 سترون بعدي اثره شديدة) بضم الهمزة وسكون المثلثة وفتحها لا بي ذروا بالوجهين قيده الجاني وفتحها ما  
 الاصيل أي سترون بعدي اسـ تقال الامراء بالاموال وحرمانكم منها (فاصبروا حتى تلتقوا الله) يوم القيامة  
 (ورسوله صلى الله عليه وسلم على الخوض) فتظفروا بالنواب الجزيل على الصبر (قال انس فلم نصبر) وسقطت  
 التصلية أيضا لابي ذر \* وهذا الحديث قد أخرجه المؤلف أيضا في غزوة حنين من اربعة اوجه \* وبه قال  
 (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى) بضم الهمزة وفتح الواو مصغرا قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) اي ابن  
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد  
 (عمر بن محمد بن جبير بن مطعم ان) أباه (محمد بن جبير قال اخبرني) بالافراد أبي (جبير بن مطعم) رضى الله عنه  
 (انه بينا) بغير ميم (هو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس) حال كونه (مقبلا) ولا بن عسا كروا أبي ذر  
 عن الكعبة في مقفله بفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء واللام أي زمان رجوعه (من) غزوة (حنين  
 عاقت رسول الله) بكسر لام عاقت مخففة ونصب لام رسول الله على المفعولية ولا بن عسا كروا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الا عراب) حال كونهم (بـألونه) أن يعطيهم من الغنمة (حتى اضطرروه) أي البأوه (الى سمره) شجرة  
 لها ثور أصفر (نخطفت رداءه) بكسر الطاء المهملة الشجرة على سبيل المجاز والاعراب (فوقف رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال) ولا بي ذر ثم قال (اعطوني ردائي فلو كان عدد هذه الاعضاء) بكسر العين المهملة وبعد الضاد  
 المجهمة ألف فيها وقفنا وصلنا شجرة عظيم له شوك (نعم) بفتح النون والعين ابلاؤا والبقر (لقسمته بينهم  
 ثم لا تجدوني) ولا بي ذر لا تجدوني بنونين على الاصل (بجمل لا ولا كذوبا ولا جبانا) \* وهذا الحديث سبق  
 في باب الشجاعة في الحرب \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري قال (حدثنا  
 مالك) الامام (عن اسحاق بن عبد الله) بن أبي طلحة الانصاري (عن انس بن مالك رضى الله عنه) انه قال  
 كنت امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم وعليه برد) بضم الموحدة وسكون الراء نوع من الثياب معروف والواو  
 للعال وفي رواية الاوزاعي وعليه رداء (نجراني) بفتح النون وسكون الجيم نسبة الى نجران بلدة باليمن (غلبت  
 الحاشية فأدركه اعرابي) من أهل البادية لم يسم (بجذبه) بجيم فذال مبهمة فوحدة (جذبة شديدة حتى نظرت  
 الى صفحة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم) أي ناحية عاتقه الشريف وهو ما بين الكتف والعنق (قد أثرت به  
 حاشية الرداء) وفي رواية همام حتى انشق البرد وذهبت حاشيته في عنقه (من شدة جذبه ثم قال صلى الله  
 عليه وسلم) وفي رواية الاوزاعي أعطى (من مال الله الذي عندك فالتفت اليه) صلى الله عليه وسلم (فصاحت ثم امر له بعطاء) وفيه  
 مزيد حملة عليه السلام وصبره على الاذى في النفس والمال والتجاوز عن يريد تألفه على الاسلام وغير ذلك مما  
 يأتي ان شاء الله تعالى في اللباس والادب \* وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم  
 ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله  
 عنه) انه قال لما كان يوم حنين أثر) بعد الهمزة أي خص (النبي صلى الله عليه وسلم اناسا في القسمة) بالزيادة  
 (فأعطى) بيان للقسمة المذكورة ولا بوى ذروا الوقت اعطى (الاقرع بن حابس) بالحاء المهملة والموحدة والسين  
 المهملة الجاشعي أحد المؤلفة قلوبهم (مائة من الابل واعطى عينة) بن حصن الفزاري (مثل ذلك) أي مائة  
 (واعطى اناسا) آخرين (من اشراف العرب فآثرهم) بالقاء ولا بي ذروا بن عسا كروا آثرهم (يومئذ في القسمة)



على غيرهم (قال رجل) هو معتب بن قشير المناق فيما ذكره الواقدي (والله ان هذه القسمة) ولا في الوقت لقسمة  
(ما عدل فيها) بضم العين وكسر الدال (وما اريد بها) اي بهذه القسمة (وجه الله) بالرفع نائباً عن الفاعل قال  
ابن مسعود (فقلت والله لا يخبر النبي صلى الله عليه وسلم فأنبيته فأخبرته فقال) عليه السلام (فمن يعدل اذا لم  
يعدل الله ورسوله) صلى الله عليه وسلم ولم ينقل انه عليه السلام عاقبه فيحتمل كما قاله المازري انه لم يفهم منه  
الطعن في النبوة وانما نسبته لترك العدل في القسمة فلعله لم يعاقبه لانه لم يثبت عليه ذلك وانما نقل عنه واحد  
وبشهادة واحد لا يراق الدم (رحم الله موسى) النبي (قد اودى باكثر من هذا) الذي اوديت (فصبر) وهذا  
الحديث اخرجه ايضا في المغازي ومسلم في الزكاة \* وبه قال (حدثنا محمود بن غيلان) بفتح الغين المججمة قال  
(حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا هشام قال اخبرني) بالافراد (ابي) عروة بن الزبير بن العوام  
(عن اسماء ابنة) ولابي ذر بنت (ابي بكر رضي الله عنهما) انها قالت كنت انقل التوى من ارض الزبير التي  
اقطعه (اي اعطاه) رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسي متعلق بانقل (وهو) ولابي الوقت وهي اى الارض  
التي اقطعه (مى على ثلثي فرسخ) بتثنية ثلث (وقال ابو حمزة) بفتح الصاد المججمة وسكون الميم أنس بن عياض  
(عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (ان النبي صلى الله عليه وسلم اقطع الزبير ارضاً من اموال بني النضير) وهذا  
التعليق المرسل لم يجز ابن حجر رحمه الله من وصله وفائدة ذكره هنا أن اباضمة خالف ابواسامة في وصله فارسله  
وتعين الارض المذكورة وانما أضافه الله على رسوله من اموال بني النضير \* وهذا الحديث اخرجه أيضاً  
في التكايف مطولاً وكذا مسلم واخرجه النسائي في عشرة النساء \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر والاصيلي  
حدثنا (أحمد بن المقدم) بكسر الميم الاولى قال (حدثنا الفصيل بن سليمان) بضم الفاء مصغراً النخري البصري  
قال (حدثنا موسى بن عتبة) صاحب المغازي (قال اخبرني) بالافراد (بائع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي  
الله عنهما ان عمر بن الخطاب اجلى اليهود والنصارى) بالجيم اى اخرجهم (من ارض الحجاز) لقوله عليه الصلاة  
والسلام لا يقيم دينان يجزيرة العرب ولم يخرجهم الصديق لاشتغاله بقتال اهل الردة أو لم يبلغه الخبر (وكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على اهل خيبر) ولابن عساكر على ارض خيبر (اراد أن يخرج اليهود منها  
وكانت الارض لما ظهر عليها) بفتح الكاف ما قبل أن يسأله اليهود أن يصالحوه بان ينزلوا عن الارض (ليهود  
والرسول) ولابي الوقت وابن عساكر لما ظهر عليه الله والرسول (وللمسلمين) وهو محمول على انه بعد أن صالحهم  
كانت لله فلم يبق لليهود فيها حق (فسأل اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتركهم على أن يكفوا العمل)  
بفتح الباء وسكون الكاف وتخفيف الفاء من يكفوا (ولهم نصف الثمر) بالمثلثة وفتح الميم (فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم نقر كم) من التقرير ولابي ذر نقر كمكم (على ذلك ما شئنا فأقروا) على ذلك (حق اجلاهم عمر  
في امارته الى تيماء) بفتح الفوقية وسكون التحتية قريبة على البحر من بلاد طى (واربعا) بفتح الهمزة وكسر الراء  
وبالحاء المهملة مقصورة قريبة بالشام ولابي ذر واربعا زيادة الالف للشك \* وقد سبق الحديث في كتاب المزارعة  
ومطابقته لما ترجم به هنا من حيث انه ذكر فيها جهات قد علم من مكان آخر أنها كانت جهات عطاء فهذا  
الطريق تدخل تحت الترجمة قاله ابن المنبر رحمه الله تعالى \* (باب) حكم ما يصيب المجاهد (من الطعام  
في ارض الحرب) \* وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج  
(عن حميد بن هلال) العدوي البصري (عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المججمة والفاء المشددة  
(رسى الله عنه) انه (قال كما محاصر بن قصر خيبر فرمى انسان) لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه (بجواب)  
بكسر الجيم لا يفتحها وما أطف قول القائل لا تكسر القصعة ولا تفتح الجراب وحكى ابن التين اللغتين وقال القزاز  
بالفتح وعاء من جلود وبالكسر جراب الركية وهو ما حواه من اعلاها الى اسفلها (فيه شحم) بجمجمة مفتوحة  
فهو سائل ساكنة (فتروت) بنون فزاي مفتوحة تين فواو ساكنة اى وثبت مسرعاً (لا آخذه) فالتفت فاذا النبي  
صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه) عليه الصلاة والسلام لكونه اطاع على حرصه عليه وتوقيره له واعراضاً  
عن خوارم المروءة وموضع الاستدلال منه كونه صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليه بل في مسلم ما يدل على رضائه  
عليه السلام لان فيه أنه تبسم لما رآه بل صرح في رواية أبي داود الطيالسي حيث قال عليه السلام في آخره  
هولك وكأنه عرف شدة حاجته اليه فسوغ له الاستناب به قاله في الفتح \* وهذا الحديث اخرجه ايضا في المغازي



والذبايح ومسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد والنسائي في الذبايح \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن ضيف الله  
قال (حدثنا حماد بن زيد عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر) ولا يوي ذروا الوقت أن ابن عمر رضي الله  
عنهما (قال كانصيب في مغاريبنا العسل والغيب) زاد أبو نعيم من رواية يونس بن محمد واحد بن إبراهيم عند  
الاسماعيلي كلاهما عن حماد بن زيد والقوا كه وعند الاسماعيلي من طريق ابن المباركة عن حماد بن زيد كانصيب  
العسل والسمن في المغازي (قنا كاه ولا ترفعه) إلى النبي صلى الله عليه وسلم أولانحمله للاذخار \* وبه قال (حدثنا  
موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى البصرى قال (حدثنا الشيباني) بفتح  
الشين المجهمة وسكون التنينة بعدها موحدة سليمان بن أبي سليمان الكوفي (قال سمعت ابن أبي أوفى) عبد الله  
(رضي الله عنه) ما يقول أصابتنا مجاعة) جوع شديد (ليالي خبير فلما كان يوم خيبر وقعنا في الحر الأهلية  
فاتحناها) وفي رواية البراء وابن أبي أوفى في المغازي فأصابوا جرا فطبخوها (فلما غلت القدر نادى منادى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم) أبو طلحة (ا كفتوا) بفتح الهمزة وسكون الكاف وكسر القاء وبهمزة ولا بن  
عساكر أن ا كفتوا أي اميلوا (القدور) لبراق ما فيها (فلا تطعموا) بفتح أوله وثالثه أي فلا تذوقوا (من لحوم  
الحر شيئا قال عبد الله) هو ابن أبي أوفى (فقلنا) أي بعض الصحابة (اتمانى النبي صلى الله عليه وسلم) أي عنها  
(لأنها لم تخمس) بضم أوله وفتح ثالثة المشددة أي لم يؤخذ منها الخمس (قال وقال آخرون) من الصحابة (حرمها)  
عليه السلام (البنة) أي قطعة من البت وهو القطع والنصب على المصدرية قال الشيباني (وسألت سعيد بن  
جبير فقال حرمها البنة) وذكر الواقدي أن عدة الجمر التي ذبحوها كانت عشرين أو ثلاثين كذا رواه بالمشك  
\* وسبأني ما وقع من اختلاف الصحابة في علمه النبي عن لحم الجمر أن شاء الله تعالى واستفيد من هذه الأحاديث  
إباحة أكل الغنائم قبل اختيار التملك وقبل رجوعهم لعمران الإسلام ما يوجد من القوت والادم والفاكهة  
ونحوها مما يعتاد أكله لا آدمي عموما كاللحم والشحم والعلف للدواب شعبة أو تبنا ما ذكره الحديث أبي داود  
والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري عن عبد الله بن أبي أوفى قال أصبنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بخبير طعاما فكان كل واحد منا يأخذ منه قدر كفايته والمعنى فيه عزه بدار الحرب غالباً لا حراً أهله عنا فجعله  
الشارع مباحاً ولأنه قد يفسد وقد يهذر نفسه وقد تزيد مؤنة نقله عليه سواء كان معه طعام يكفيه أم لا لعموم  
الاحاديث ويترددون منه لقطع المسافة التي بين أيديهم بقدر الحاجة ولو كانوا أغنياء عنه نعم لو أكل فوق حاجته  
لزم قيمته كما صرح به في الروضة قال الزركشي وكذا ينبغي أن يقال به في علف الدواب لا القانيد والسكر والادوية  
التي تندر الحاجة اليها ولا انتفاع بمركوب وملبوس من الغنيمة فلو خالف لزمته الأجرة كما تلزمه القيمة إذا تلف  
بعض الاعيان فإن احتاج إلى ملبوس ليرد أو حر ألبسه الامام بالأجرة مدة حاجته ثم يردّه إلى المغنم أو حاسبه  
عليه من سهمه وله القتال بالسلاح بلا أجرة للضرورة اليه ويردّه إلى المغنم بعد ذوالها فإن لم تكن ضرورة لم يجزله  
استعماله \* والحديث الأخير أخرجه أيضاً في المغازي ومسلم في الذبايح والنسائي في الصيد وابن ماجه في الذبايح  
(بسم الله الرحمن الرحيم) وسقطت البسملة لابي ذر \* (باب الجزية) بكسر الجيم وهي مال مأخوذ من أهل الذمة  
لا سكاكتاً اي اياهم في دارنا أو لحقن دمايتهم وذرايتهم وأموالهم أو لكفنا عن قتالهم (والموادعة) والمراد بها متاركة  
أهل الحرب مدة معينة لمصلحة (مع أهل الذمة والحرب) ألف ونشر مرتب لان الجزية مع أهل الذمة والموادعة  
مع أهل الحرب (وقول الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) كايما الموحدين (ولا يجرمون  
ما حرم الله ورسوله) يعني الجرم والميسر (ولا يدينون دين الحق) لا يدينون دين الاسلام (من الذين آووا  
الكتاب حتى يعطوا الجزية) ان لم يسلموا (عن يد) أي عن قهر وغلبة (وهم صاغرون) قال البخاري مفسر القوله  
صاغرون (اذلاء) ولا يذري عنى اذلاء وزاد أبو ذر وابن عساكر والمسكنة مصدر المسكين يقال فلان أسكن  
من فلان أي أخرج منه فهو من المسكنة ولم يذهب أي البخاري إلى السكون ووجه ذكر المسكنة هنا انه فسر  
الصغار بالذلة وجاء في وصف أهل الكتاب ضربت عليهم الذلة والمسكنة فناسب ذكرها عند ذكر الذلة وساق في  
رواية أبي ذر وابن عساكر إلى قوله ولا يجرمون ثم قال إلى قوله وهم صاغرون (وما جاء في أخذ الجزية من اليهود  
والنصارى) أهل الكتاب (والجوس) الذين لهم شبهة كتاب (والعجم) وهذا قول أبي حنيفة تؤخذ الجزية  
من جميع الاعاجم سواء كانوا من أهل الكتاب أو من المشركين وعند الشافعي وأحمد لا تؤخذ إلا من



كتاب اوشبحة كتاب فلا تؤخذ من عبدة الاوثان والشمس والقمر ومن في معناتهم ولا من المرتد لان الله تعالى أمر بقتل جميع المشركين الى أن يسلموا بقوله اقتلوا المشركين الآية السابقة وتؤخذ أيضا من زعم انه متمسك بعصف ابراهيم وزبور داود ومن أحد أبويه كتابي والاخر وثني وعن مالك تقبل من جميع الكفار الا من ارتد (وقال ابن عيينة) سفيان مما وصله عبد الرزاق (عن ابن ابي نجيح) بفتح النون وكسر الجيم وبعد التحية الساكنة حاء مهملة عبد الله (قلت لمجاهد ما شأن أهل الشام) أي من أهل الكتاب (عليهم) أي في الجزية (اربعة دنانير وأهل اليمن) من أهل الكتاب (عليهم) فيها (دينار) واحد (قال جعل ذلك من قبل اليسار) بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهة اليسار وفيه جواز الزناوت في الجزية وأقلها عند الشافعية والجمهور دينار في كل حول ومن متوسط الحال ديناران ومن الموسر أربعة استحبها به وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت عمرا) هو ابن دينار (قال كنت جالسا مع جابر بن زيد) ابي الشعثاء البصري (وعمر بن اوس) بفتح العين وأوس بفتح الهمزة وسكون الواو بعدها سين مهملة الشقي المكي (حدثناهما بحالة) بفتح الموحدة والجيم المخففة واللام بعدها هاء تأنيث ابن عسدة بالمهملةتين بينهما موحدة مفتوحة التميمي البصري التابعي وليس له في البخاري الا هذا (سنة سبعين) بالموحدة بعد السين (عام مع مصعب بن الزبير) ابن العوام (بأهل البصرة) وجمع معه بحالة كما عند أحمد وكان مصعب أميراً على البصرة من قبل أخيه عبد الله ابن الزبير (عند درج زمزم قال كنت كاتباً لجز بن معاوية) بفتح الجيم وبعد الزاي الساكنة همزة عند المحدثين وقيدته أهل النسب بكسر الزاي بعدها تحية ساكنة ثم همزة (عم الاحف) بن قيس وكان معدوداً في الصحابة (فأنا كتاب عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (قبل موته) أي موت عمر (بسنة) سنة اثنين وعشرين (فرقوا بين كل ذي محرم) بينهم زوجية (من الجحوس) فان قلت السنة أن لا يكشفوا عن بواطن امورهم وعما يستعملون به من مذاهم في الانكحة وتغيرها أجاب الخطابي بأن أمر عمر رضي الله عنه بالفرقة بين الزوجين المراد منه أن يمنعوا من اظهاره للمسلمين والاشارة به في مجالسهم التي يجتمعون فيها لئلا يكاشفوا عن النصارى أن لا يظهروا صليهم ولا يفشوا عقائدهم (ولم يكن عمر) رضي الله عنه (أخذ الجزية من الجحوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر) بفتح الهاء والجيم باصريف ولا يذر بعده قال الجوهري اسم بلده مذ كرم صرف وقال الزجاني يذكرو يؤثت وفي الترمذي بخاء نا كتاب عمر انظر مجوس من قبلك فخذ منهم الجزية فان عبد الرحمن بن عوف اخبرني فذكره وفي الموطأ باسناد رواه ثقات الا أنه منقطع عن جعفر بن محمد عن ابيه أن عمر قال لا ادري ما اصنع بالجحوس فقال عبد الرحمن بن عوف أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سنوا بهم سنة أهل الكتاب قال ابن عبد البر أي في الجزية فقط واستدل بقوله سنة أهل الكتاب على انهم ليسوا أهل كتاب نعم روى الشافعي وعبد الرزاق وغيرهما باسناد حسن عن علي كان الجحوس أهل كتاب يقرؤنه وعلم يدرسونه فشرب أميرهم الخمر فوقع على اخته فلما أصبح دعا أهل الطمع فأعطاهم وقال ان آدم كان ينكح اولاده بناته فأطاعوه وقتل من خالفه فأسرى على كتابهم وعلى ما في قلوبهم منه فلم يبق عندهم منه شيء \* وحدث الباب أخرجه ابوداود أيضا في الخراج والترمذي في السير وكذا التلغاية \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (حدثني) بالافراد (عمرو بن الزبير) بن العوام (عن المسور بن مخرمة انه اخبره ان عمرو بن عوف) بفتح العين وسكون الميم (الانصاري) عده ابن اسحاق وابن سعد عن شهد بدرا من المهاجرين وهو موافق لقوله هنا (وهو حليف لبني عامر بن لؤي) لانه يشعر بكونه مكيًا ويحتمل أن يكون أصله من الاوس والخزرج ثم نزل مكة وحالف بعض أهلها فبهذا الاعتبار يكون انصاريا مهاجريا (وكان شهد بدرا اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح) هو عامر بن عبد الله بن الجراح أمين هذه الامة (الى البحرين) البلد المشهور بالعراق (بأنى بجزتها) أي بجزيرة أهلها وكان أكثر أهلها اذ ذاك الجحوس (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين) في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة (وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي) الصحابي المشهور (فتقدم ابو عبيدة) بن الجراح (بمال من البحرين) وكان فيما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن حميد بن هلال مائة ألف وهو أول خراج قدم به عليه (فسمعت الانصار بقدم ابي عبيدة فوافقت) من الموافاة ولا يذرع عن الكشميري



فوافقت بالقاف بعد الفاء من الموافقة (صلاة الصبح) ولا بن عساكر فوافت الصبح (مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولما صلى بهم الفجر انصرف فتعزضوا له تنبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآهم وقال اظنكم قد سمعتم ان ابا  
 عبيدة قد جاء بشئ قالوا اجل اي نعم (يا رسول الله قال فابشروا) بهزمة قطع (واأتلوا) بهزمة مفتوحة فبم  
 مكسورة مشددة من غير مد من التأميل وقال الزركشي الامل الرجا يقال املته فهو املول قال الدماميني  
 مقتضاه ان تكون وأملوا بم - هزة وصل وميم مضومة انتهى وضبطها الصغاني بالوجهين (مايسر كم) ففيه  
 البشري من الامام لا تباعه وتوسيع املهم (فوالله لا الفقرا خشي عليكم) بنصب الفقر مفعول اخشى (ولكن  
 اخشى عليكم ان تبسط) بضم اوله وفتح ثالثة وأن مصدرية أي بسط (عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم)  
 وسقط لا بن عساكر لفظة كان (فتنافسوها كما تنافسوها) ولغير الكشميني فتنافسوا كما تنافسوا باسقاط الهاء  
 فيهما والذي في الفرع باسقاطها في الاولى فقط وكذا في أصله (وتهلككم كما أهلكتم) فيه أن المنافسة في الدنيا  
 قد تجزى الى الهلاك في الدين \* وبه قال (حدثنا الفضل بن يعقوب) البغدادي قال (حدثنا عبد الله بن جعفر  
 الرقي) بفتح الراء وكسر القاف المشددين نسبة الى الرقة مدينة بالقرب من الفرات قال (حدثنا المعتمر بن سليمان)  
 بسكون العين المهملة وفتح القوقية وكسر الميم وليس هو المعمر بفتح المهملة وتشديد الميم المفتوحة  
 ولا المعمر بسكون العين ابن راشد قال (حدثنا سعيد بن عبيد الله) بضم العين وفتح الواو موحدة مصغرا ابن جبير بن  
 حبة (الثقفي) قال (حدثنا بكر بن عبد الله) بسكون الكاف (المزني) البصري (وزياد بن جبير) بضم الجيم  
 وفتح الواو موحدة وهو عم سعيد بن عبيد الله كلاهما (عن) والزياد (جبير بن حبة) بفتح الحاء المهملة والتحتية  
 المشددة ابن مسعود الثقفي انه (قال بعث عمر) ابن الخطاب رضى الله عنه - ما (الناس في أفناء الامصار) بفتح  
 الهمزة وسكون الفاء وفتح النون ممدودا والامصار بالميم ولم أره بالنون في أصل من الاصول والمصر المدينة  
 العظيمة (يقاتلون المشركين) فلما كانوا بالقادسية اتاهم في الجيش الذين ارسلهم يرد جردا الى قتال المسلمين فوقع  
 بينهم قتال عظيم لم يمهده مثله - سهل المحترم سنة اربع عشرة وابل في ذلك اليوم جماعة من الشجعان كطلحة  
 الاسدي وعمر بن معدى كرب وضرا بن الخطاب وارسل الله تعالى في ذلك اليوم رجلا شديدا رمت خيام  
 الفرس من اما كما وهرب رستم مقدم الجيش وادركه المسلمون وقتلوه وانهمز القوس وقتل المسلمون منهم خلفا  
 كثيرا ولم يزل المسلمون وراءهم الى أن دخلوا مدينة الملك وهي المدائن التي فيها ايوان كسرى وكان الهرمزان  
 بضم الهاء وسكون الراء وضم الميم وتحقيف الزاي واسمه رستم من جله الهاريين ووقعت بينه وبين المسلمين  
 وقعة ثم وقع الصلح بينه وبينهم ثم نقضه فجمع ابو موسى الاشعري رضى الله عنه الجيش وحاصره فسأل الامان  
 الى أن يحمل الى عمر رضى الله عنه فوجهه ابو موسى الاشعري رضى الله عنه مع أنس اليه (فأسلم الهرمزان)  
 طائعا وصار عمر يقر به ويستشير به (فقال) له (اني مستشيرك في مغازي هذه) بتشديد ياء مغازي أي فارس  
 واصبهان واذر بيجان كما عند ابن ابي شيبة أي بأيهما بدأ لأن الهرمزان كان أعلم بشأنها من غيره (قال) الهرمزان  
 (نعم مثلها) أي الارض التي دل عليها السياق (ومثل من فيها من الناس من عدوا المسلمين مثل طائر له رأس)  
 برفع مثل خبر المبتدأ الذي هو مثلها وما بعده عطف عليه (وله جناحان وله رجلان فان كسر) بضم الكاف مبنيا  
 للمفعول (أحد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس) بالرفع عطفًا على الرجلان ولا يذروا الرأس بالجرح  
 عطفًا على بجناح (فان كسر الجناح الاخر نهضت الرجلان والرأس وان شذخ) بضم الشين المعجمة وبعد الدال  
 المهملة المكسورة خاء معجمة أي كسر (الرأس ذهبت الرجلان والجناحان والرأس) فاذا فأت الرأس فأت  
 الكل (فالرأس كسرى) بكسر الكاف وفتح (والجناح قصير) غير منصرف صاحب الروم (والجناح الاخر  
 فارس) غير منصرف اسم الجبل المعروف من العجم وتعقب هذا بأن كسرى لم يكن رأس الروم واجب  
 بأن كسرى كان رأس الكل لأنه لم يكن في زمانه ملك أكبر منه لان سائر ملوك البلاد كانت تهادنه وتهاديه  
 ولم يقل في الحديث والرجلان اكتفاء بالسابق للعلم به فرجل قصير الفرج مثلا لانها الهابة وكسرى الهند مثلا  
 قاله انكرماني (فالمسلمين فلينفروا) بكسر الفاء (الى كسرى) فانه الرأس وبقطعهما يطل الجناحان  
 (وقال بكر) هو ابن عبد الله المزني (وزياد) هو ابن جبير (جميعا عن جبير بن حبة قنينا) بفتح الدال والموحدة  
 أي طلبنا ودعانا (عمر) رضى الله عنه للغزو (واستعمل علينا النعمان بن مقرن) بالميم المضومة والقاف  
 المفتوحة وبعد الراء المشددة المكسورة نون المزني الهبابي اميرا (حتى اذا) أي سرنا حتى



اذا (كتاب أرض العدو) وهي نهاوند وكان قد خرج معهم فيما رواه ابن أبي شيبة الزبير وحذيفة وابن عمر والاشعث  
 وعمر بن معدى كرب (وخرج) بالواو وسقطت لابي ذر وابن عساكر (عليه السلام كسرى) بن دار كما عند الطبراني  
 من رواية مبارك بن فضالة وعند ابن أبي شيبة ذوالجناحين (في اربعين ألفاً) من أهل فارس وكرمان ومن غيرهما  
 كنهاوند واصبهان مائة ألف وعشرة آلاف (فقام ترجمان) بفتح أوله وضمه لهم لم يسم (فقال ليكلمني رجل منكم)  
 بالجزم على الامر (فقال المغيرة) بن شعبة الصحابي (سئل عا) بألف ولا بى ذر وابن عساكر عم (سئل قال) أى  
 الترجمان ولا بوى الوقت وذر فقال (ما أنتم) بصيغة من لا يعقل احتقارا (قال) أى المغيرة (نحن اناس من  
 العرب كافي شقاء شديد وبلاء شديد نخص الجلاء) بفتح الميم في الفرع وأصله (والنوى من الجوع ونلبس الوبر  
 والشعر ونعبد الشجر والجرفيينا) بغير ميم (نحن كذلك اذ بعث رب السموات ورب الارضين) بفتح الراء (تعالى  
 ذكره وملت عظمتنا اينا نبيانا من انفسنا نعرف اباؤنا وامي) زاد في رواية ابن أبي شيبة في شرف منا واسطنا حسبا  
 وأصدقنا حديثاً (فأمرنا نبينا رسول ربنا صلى الله عليه وسلم ان نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده وتؤذوا الجزية)  
 وهذا موضع الترجمة وفيه دلالة على جواز أخذها من المجوس لانهم كانوا مجوساً (واخبرنا نبينا صلى الله عليه  
 وسلم عن رسالة ربنا انه من قتل منا) أى في الجهاد (صار الى الجنة في أعيم لم يرمئها) أى الجنة (قط ومن بقى منا  
 ملك رقابكم) بالاسم وفيه كما قاله الكرمانى فصاحة المغيرة من حيث ان كلامه مبين لحوالهم فيما يتعلق بدينهم  
 من المطعوم والملبوس ودينهم من العبادة وبمعاملتهم مع الاعداء من طلب التوحيد والجزية ولعبادهم في  
 الآخرة الى كونهم في الجنة وفي الدنيا الى كونهم ملوكاً ملائكة للرقاب (وقال النعمان) بن مقرن للمغيرة بن شعبة  
 لما ذكر عليه تأخير القتال وذلك أن المغيرة كان قصد الاشتغال بالقتال اول النهار بعد الفراغ من المكالمات مع  
 الترجمان (ربنا اشهدك الله) أى احضرك (مثلاً) مثل هذه الواقعة (مع النبي صلى الله عليه وسلم) وانتظر بالقتال  
 الى الهبوب (فلم يندمك) على التأني والصبر (ولم يحزنك) بالخاء المعجمة بغير نون ولا بى ذر عن الكشيتهنى ولم يحزنك  
 بالخاء المعجمة والنون والاول اوجه لوفاق سابقه فطلبك المعجزة لانك لم تضبط (وايكفى شهدت القتال مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم) وضبطت (كان اذا لم يقاتل في اول النهار انتظر) بالقتال (حتى تهب الارواح) جمع ربح  
 بالياء وأصله روح بالواو بدليل الجمع الذى غالب حاله أن يراد ذلك الى أصله فقدت واو المفرد بالاسكونها  
 وانكسار ما قبلها وحكى ابن جنى في جمعه ارباح قال الزركشى لما رآهم قالوا ارباح قال في المصاييح ان اعتماد  
 صاحب هذا القول على رباح وهم لان موجب قلب الواو في رباح ثابت لانكسار ما قبلها كخياض جمع حوض  
 ورباض جمع روض والمقتضى للقلب في ارباح مفقود والمعتمد في هذا انما هو السماع انتهى وفي القاموس جمع الريح  
 ارواح وأرباح ورباح وكغيب وجمع الجمع اراويع وأراييع (وتحضر الصلوات) بعد زوال الشمس كما عند  
 ابن أبي شيبة وزاد في رواية الطبري ويطيب القتال وعند ابن أبي شيبة وينزل النصر وفيه فضيلة القتال بعد الزوال  
 ويطلق الترجمة أيضاً في تأخير النعمان المتأمله وانتظار هبوب الرياح وهذه موادعة في هذا الزمان مع الامكان  
 للمصلحة هذا (باب) بالتسوين (اذا وادع) أى صالح (الامام ملك القرية) على ترك الحرب والاذى (هل يكون  
 ذلك لبعيتهم) أى لبقية أهل القرية وبه قال (حدثنا سهل بن بكر) ابو بشر الدارمي البصري قال (حدثنا  
 وهيب) بضم الواو وصغرا ابن خالد بن عجلان ابو بكر البصري صاحب الكرايمر (بن عمرو بن يحيى) بفتح العين  
 ابن عمارة المازني (عن عباس) بالموحدة المشددة وآخره مهملة ابن سهل (الساعدي عن ابي حميد) عبد الرحمن  
 او المذر (الساعدي) رضى الله عنه انه (قال غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم تبوك واهدى ملك ايله) هو  
 ابن العلماء كما في مسلم واسمه يوحنا بن روبة والعلماء اسم امته وايله بهمزة مفتوحة فتحتية ساكنة فلام مفتوحة  
 آخره هاء تأنيث مدينة على ساحل البحر آخر الجواز اول الشام (للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء) هي دلال  
 (وكساء) بالواو ولا بى ذر فكساء بالفاء أى النبي صلى الله عليه وسلم كساء ملك ايله (بردا وكتب له) عليه السلام  
 وفي نسخة لهم (يهرهم) أى يلبسهم وعند ابن اسحاق لما انتهى النبي صلى الله عليه وسلم الى تبوك أتى يوحنا بن  
 روبة صاحب ايله فصالحه واعطاه الجزية وكتب له رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاباً فهو عندهم بسم الله الرحمن  
 الرحيم هذه امنة من الله ومحمد النبي رسول الله ليخضع بن روبة وأهل ايله فبهذه الطريق تحصل المطابقة بين الحديث  
 والترجمة كما قاله في الفتح وقد اجمع على أن الامام اذا صالح ملك القرية يدخل في ذلك الصلح بقتنهم وهذا الحديث



سبق في باب خرص الثمر من كتاب الزكاة والله أعلم \* (باب الوصاة) بفتح الواو والصاد المهملة وبعد الالف هاء تأنيث أي الوصية واغبر أي ذر الوصايا (بأهل ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذين دخلوا في عهده وأمانه قال البخاري (والذمة) هي (العهد والال) بهزمة مكسورة ولام مشددة هو (القراية) وهذا تفسير الضحال في قوله تعالى لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة \* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) بكسر الهمزة وتخفيف التحتية قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا ابوجرة) بالجيم والراء نصري يسكون الصاد المهملة الضبي (قال سمعت جويرية بن قدامة) تصغير جارية وقدامة بضم القاف وتخفيف المهملة (التميمي) قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قلنا له (أوصنا يا أمير المؤمنين قال أوصيكم بذمة الله فانه ذمة نبيكم) صلى الله عليه وسلم (ورزق عيالكم) لان بسبب الذمة تحصل الجزية التي هي مقسومة على المسلمين مصروفة في مصالحهم من عيال وغيرها وما ينال في ترددهم لامصار المسلمين \* (باب ما قطع النبي صلى الله عليه وسلم من البحرين) أي من مالها لانها كانت صلحا (وما وعد من مال البحرين والجزية) من عطف الخاص على العام (ولمن يقسم القى) الحاصل من أموال الكفار من غير حرب (والجزية) \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله ابن يونس التميمي البربوعي الكوفي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية بن خديج ابو خزيمة الجعفي الكوفي (عن يحيى بن سعيد) الانصاري انه (قال سمعت أنسا) رضي الله عنه (قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الانصار ليكتب لهم) أي أيمن لكل منهم حصص على سبيل الاقطاع من الجزية والخراج (بالبحرين) البلد المشهور بالعراق وايس المراد تملكهم لان أرض الصلح لا تقسم ولا تقطع فقد كان عليه السلام صالح أهله وضرب عليهم الجزية (فقالوا والله حتى تكتب لا خواتنا) المهاجرين (من قريش بمنزلها فقال) عليه الصلاة والسلام (ذاك لهم) أي ذاك المال لقريش (ما شاء الله على ذلك) وكان الانصار (يقولون له) عليه الصلاة والسلام في شأنهم مصرين على ذلك حتى (قال) عليه السلام لهم (فانكم سترون بعدى) من الملوك (آثرة) بفتح الهمزة والمثلثة وبضم الهمزة وسكون المثلثة أي ايثارا لانفسهم عليكم بالدين ولا يجعلون لكم في الامر من نصيب (فاصبروا حتى تلقوني) زاد أبو ذر عن الكشي عن علي الحوض \* ومطابقة الحديث للترجمة من جهة كونه عليه السلام لما اشار على الانصار بما ذكر ولم يقبلوا فتركه عليه السلام نزل المواف ما بالقوة منزلة ما بالفعل وهو في حقه عليه السلام واضح لانه لا يأمر الا بما يجوز فعله قاله في الفتح \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا اسماعيل بن ابراهيم) بن معمر الهذلي الهروي تزيل بغداد (قال اخبرني) بالافراد (روح بن القاسم) بفتح الراء العنبري التميمي المصري (عن محمد بن المنكدر) التيمي المدني (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي لو قد جاء نامل البحرين قد أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا) ثلاثا (فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء مال البحرين) من عند العلاء بن الحضرمي (فقال أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (من كانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة) بكسر العين وتخفيف الدال المهملة ملتين أي وعد (فبئس أنتي) أف له به (فأنتيه فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان قال لي لو قد جاء نامل البحرين لا عطيتك هكذا وهكذا وهكذا) ثلاثا (فقال) أبو بكر (لي احسنه) بضم المثلثة وكسرها وبهاء السكت (تخوت) بالواو (حنية) بالياء وفتح الحاء فأخذ الفعل من لغة والمصدر من أخرى وكذا فعلوا في تدخل اللغتين من كلمتين (فقال لي) أبو بكر (عد هافعد دتها فاذا هي خمسمائة فأعطاني ألفا وخمسمائة) ولا ي ذر فأعطاني خمسمائة أي الاولى التي حثاها وأعطاني ألفا وخمسمائة فالجملة ألفان (وقال ابراهيم بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء الخراساني مما وصله الحاكم في مستدركه وابن منده في اماليه وابونعيم في مستخرجهم (عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس) رضي الله عنه انه قال (أتى النبي صلى الله عليه وسلم عيال من البحرين) بعنه العلاء بن الحضرمي من الخراج وكان مائة الف كما في مصنف ابن أبي شيبة (فقال انثروه) بالمثلثة (في المسجد فكان اكثر مال أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه العباس) عمه (فقال يا رسول الله أعطني) أي من هذا المال (اني فاديت نفسي وفاديت عقيل) بفتح العين المهملة وكسر القاف ابن أبي طالب يوم بدر حين أسر (قال) عليه الصلاة والسلام ولا ي ذر فقال (خذ فخي في نوبه) أي فخي العباس في نوب نفسه (ثم ذهب بقله) بضم الباء وكسر القاف أي يرفعه ويحمله (فلم يستطع فقال) العباس له عليه السلام (أؤمر) بهزمة ساكنة في اوله على الاصل (بعضهم) أي الحاضرين (يرفعه الى) بالجزم جوابا للامر



ويجوز الرفع على الاستئناف (قال) عليه الصلاة والسلام (لا قال فارفعه أنت على قال لا) أرفعه (فتنر)  
العباس (منه ثم ذهب يقله فلم يرفعه) ولا بي ذروا ابن عساكر فلم يستطع (فقال أوامر) ولا بي ذر عن العكشي  
فرباسقاط الهمزة (بعضهم يرفعه على قال لا قال فارفعه أنت على قال لا فتنر) ولا بي ذروا ابن عساكر فتنر منه  
ثم (احتمل على كاهله) وهو ما بين كتفيه (ثم انطلق فزال) النبي صلى الله عليه وسلم (يتبعه بصره) من باب  
الافعال (حتى خفي عينا عجميا من حره) نصب عجميا مفعولا مطلقا من قبيل ما يجب حذف عامله أو مفعولاه  
(فما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد) (وتم) بفتح المثناة وهنالك (منها درهم) وهذا التعليق قدم  
في باب تعليق القنوف في المسجد من كتاب الصلاة \* (باب اثم من قتل معاهدا) بفتح الهاء ذميا (بغير جرم) أي حق \*  
وبه قال (حدثنا قيس بن حفص) أبو محمد الدارمي البصري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا  
الحسن بن عمرو) بفتح الحاء والعين الفقيه الكوفي قال (حدثنا مجاهد) هو ابن جبر (عن عبد الله بن عمرو) بفتح  
العين ابن العاص (رضي الله عنهما) وسماع مجاهد من ابن عمرو بن العاص ثابت وروى الاصبلي فيما ذكره  
في الفتح عن الجرجاني عن الفربري ابن عمر بن ضم العين وهو تصحيف (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال  
من قتل معاهدا (ذميا وفي رواية أبي معاوية الآية بغير حق) (لم يرح) بفتح التحتية والراء في الفرع كاصله وحكي  
السفاقي ضم أوله وكسر الراء وابن الجوزي فتح أوله وكسر نانية وكذا هو في اليونانية أي لم يشم (رائحة الجنة)  
أول ما يجدها سائر المؤمنين الذين لم يقتلوا **الكبار** (وان ريحها يوجد من مسيرة اربعين عاما) وعند  
الترمذي من حديث أبي هريرة سبعين خريفا وفي الموطأ خمسمائة وجع بينها ابن بطال بأن الاربعين اقصى أشد  
العمر وفيها يزيد عمل الانسان ويقينه ويندم على سالف ذنوبه فهذا يجدر بها على مسيرة اربعين عاما وأما  
السبعون فخذ المعتزل وفيها تحصل الخشية والندم لاقترب الاجل فيجدر بها من مسيرة سبعين وأما  
الخمسمائة فهي زمن الفترة فيكون من جاء في آخر الفترة واهتدى باتباع النبي الذي كان قبل الفترة ولم يضرمه  
طولها فيجدر بها الجنة على خمسمائة عام كذا قال ولا يخفى ما فيه من التكلف والله أعلم \* وهذا الحديث أخرجه  
ايضا في الديان وكذا ابن ماجه \* (باب اخراج اليهود من جزيرة العرب وقال عمر) بن الخطاب (عن النبي صلى  
الله عليه وسلم اقركم ما اقركم الله به) سقط لاس عساكر لفظة به وهذا طرف من قصة اهل خيبر السابقة موصولة  
في المزارعة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني)  
بالافراد (سعيد المقبري عن ابيه) ابي سعيد كيسان المدني مولى بني ليث (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه  
(قال ينها) بالميم (فتنر في المسجد) وجواب بينما قوله (خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود  
فخرجنا) معه (حتى جئنا) ولا بي ذر عن الخوي والمستمل حتى اذا جئنا (بيت المدراس) بكسر الميم وسكون  
الدا ل المهملة وفتح الراء آخره سين مهملة أي بيت العالم الذي يدرس كتابهم أو البيت الذي يدرسون فيه كتابهم  
(فقال) عليه السلام لهم (اسلموا تسلموا) مجزوم بحذف النون بالامر في الاول وجوابه في الآخر أي ان اسلمتم  
تصبروا واسلمتم وهذا آية في البلاغة اللفظية والمعنوية وهو من جوامع كلمة عليه السلام (واعلموا ان الارض لله  
ورسوله وانى اريد ان اجليكم) بضم الهمزة وسكون الجيم اخر جكم (من هذا الارض) ولا بي ذر من هذه  
الارض كأنهم قالوا في جواب قوله أسألو تسألوا لم قلت هذا وكثرته فقال اعلموا انى اريد ان اجليكم فان اسلمتم  
سالمتم من ذلك ومما هو أشق منه (فن يجد منكم) بكسر الجيم (بعاله) أي بدل ماله قال بالابدلية (شيئا فليبعه)  
جواب من أي من كان له شيء مما لا يمكن نقله فليبعه (والا) أي وان لم تسمعوا ما قلت لكم من ذلك (فاعلموا ان  
الارض لله ورسوله) ولا بن عساكر ورسوله أي تعلقتم مشيئة الله تعالى بان يورث ارضكم هذه للمسلمين فنار قواها  
والظاهر كما قاله في فتح الباري أن اليهود المذكورين بقايا تآخروا بالمدينة بعد اجلاء بني قينقاع وقريظة والنضير  
والفراغ من امرهم لانه كان قبل اسلام ابي هريرة لانه انما جاء بعد فتح خيبر وقد أقر عليه الصلاة والسلام يهود  
خيبر على أن يعملوا في الارض واستمرزوا الى أن اجلاهم عمرو ولا يصح أن يقال اسمهم بنو النضير لتقدم ذلك على  
مجي ابي هريرة وأبو هريرة يقول في هذا الحديث انه كان معه عليه الصلاة والسلام \* ومطابقة الحديث لما  
ترجم به من حيث انه عليه الصلاة والسلام هم باخراج يهود لانه كان يكره أن يكون يرض العرب غير المسلمين الى  
أن حضرته الوفاة فأوصى باجلائهم من جزيرة العرب فاجلاهم عمرو بنى الله عنه \* وهذا الحديث أخرجه ايضا



في الاكرام والاعتصام والمغازي وأبو داود في الخراج والنسائي في السير \* وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام  
 كما قاله الحافظ ابن حجر قال (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (ابن عيينة) سفيان (عن سليمان بن ابي مسلم الاحول)  
 سقط الاحول لابي ذر وسقط لغيره ابن ابي مسلم انه (سمع سعيد بن جبير) وهو (سمع ابن عباس رضي الله عنهما  
 يقول يوم الخميس) خبر المبتدأ المحذوف أو بالعكس نحو يوم الخميس نحو أنا أنا والمراد منه تفخيم امره  
 في الشدة والمكره (وما يوم الخميس) أي أي يوم يوم الخميس وهو تعظيم للأمر الذي وقع فيه (ثم بكى) ابن  
 عباس رضي الله عنهما (حق بل دمعته الحصى قلت يا ابن عباس) بالموحدة والمهملة (ما يوم الخميس قال استند  
 برسول الله صلى الله عليه وسلم وجمعه) الذي توفي فيه (فقال اتوني بكتف اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده أبدا  
 فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع) وفي كتاب العلم فاختلقوا وكثر اللفظ قال اي النبي صلى الله عليه وسلم  
 قوموا عني ولا ينبغي عندي التنازع فظهر أن قوله ولا ينبغي الخ من قوله صلى الله عليه وسلم (فقالوا ما له هجر)  
 بهمة وهما وجيم وراصة وحات والهزة للاستفهام الانكارى يعنى انهم انكروا على من قال لا تكتبوا أي  
 لا تجعلوا كاهن من هذى في كلامه (استسهموه) بكسر الهاء (فقال ذروني) أي اتركوني (فألقى ألقاه)  
 من المراقبة والتأهب للقاء الله والمكر في ذلك ونحوه (حير عاتد عوني) ولابي ذر ترد عوني (اليه فأمرهم ثلاث  
 قال) ولابي ذر فقال (أخرجوا المشركين من جزيرة العرب) ولما لم يتفرغ أبو بكر لا جلاهم سم اجلاهم عمر  
 رضي الله عنهما (وأجيزوا الوفد) الواردين (بمحو ما كنت أجبرهم والثالثة أمان سكت) عليه الصلاة والسلام  
 (عنها) ولابن عساكر ونسبت الثالثة وأجيز أبي ذر وابن عساكر والثالثة خبر أمان أن سكت عنها (وأمان قالها  
 فحسبتها) قيل هي بعث اسامة (قال سفيان) بن عيينة (هذا من قول سليمان) الاحول \* هذا (باب) بالتزوين  
 (إذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعنى عنهم) \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث)  
 ابن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (سعيد) ولابن عساكر سعيد بن أبي سعيد المقبري (عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه) أنه (قال لما فححت خيبر أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة) أهدته له زينب بنت الحارث  
 اليهودية (فيها سم) بتثنية السين (وقال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوا لي) ولابي ذر وابن عساكر لي  
 (من كان هاهنا من يهود فجمعوا له فقال) عليه الصلاة والسلام (اهم اني ما املككم من شيء فهل انتم صادقي عنه)  
 بتشديد الباء وأصله صادقون فلما اضيف اليه المتكلم سقطت النون وصار صادقون فاجتمعت الواو والياء  
 وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت في الياء (فقالوا نعم قال) ولابي ذر فقال (لهم النبي  
 صلى الله عليه وسلم من ابوكم قالوا فلان فقال) عليه الصلاة والسلام ولابي ذر قال (كذبتم بل ابوكم فلان) قال  
 في المقدمة ما أدري من عني بذلك (قالوا صدقت قال فهل انتم صادقي) بتشديد الباء (عن نبي ان سألت عنه  
 فقالوا نعم يا ابا القاسم وان كذبنا عرفت كذبنا كما عرفت في ايضا فقال لهم من اهل النار قالوا انكون فيها يا سيدي  
 تخلفونا فيها) ولابي ذر تخلفونا بنونين على الاصل فاسقاط النون في الاولى لغير ناصب ولا جازم لغة (فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم اخسوا فيها) زجرهم بالطرد والابعاد أو دعاء عليهم بذلك ويقال لطرد الكلب اخسا (والله  
 لا تخلفكم فيها أبدا) لا يقال عصاة المسلمين يذلون النار لان يهود لا يخرجون منها بخلاف عصاة المسلمين  
 فلا يتصور معنى الخلافة (ثم قال) عليه السلام (هل انتم صادقي) بتشديد الباء كذلك (عن نبي ان سألتكم  
 عنه فقالوا) ولابي ذر قالوا (نعم يا ابا القاسم قال هل جعلتم في هذه الشاة سمًا قالوا) ولابي ذر فقالوا (نعم قال  
 ما جعلكم على ذلك قالوا اردنا ان كنت كاذبا نستريح وان كنت نبيا لم يضرك) واختلف هل عاقب عليه السلام  
 اليهودية التي اهدت الشاة وفي مسلم انهم قالوا الاقتلها قال لا وعند البيهقي من حديث أبي هريرة فباع عرض  
 لها ومن طريق أبي نصرمة عن جابر نحوه قال فلم يعاقبها وقال الزهري اسلمت فتركها قال البيهقي يحتمل أن يكون  
 تركها أو لانه لم يمت بشر بن البراء من الاكلة قتلها وبذلك أجاب السهيلي وزاد أنه تركها لانه كان لا ينتقم لنفسه  
 ثم قتلها ببشر قصاصا \* وهذا الحديث أخرجه ايضا في المغازي والطب والنسائي في التفسير \* (باب) جواز  
 (دعاء الامام على من نكث) بالمنطقة أي نقض (عهدا) \* وبه قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي  
 قال (حدثنا ثابت بن يزيد) بتحفية قبل الزاي من الزيادة واسقط بعضهم التحية فقال زيد فخطأ قال (حدثنا  
 عاصم) هو الاحول (قال سألت ابا سار عن الله عنه عن الثنوت قال قبل الر كوع فقلت ان فلانا) هو محمد



ابن سيرين (يزعم أنك قلت بعد الركون كذب) أهل الجباز يطلقون لفظ كذب في مواضع أخطأ  
 (ثم حدثنا) ولابي ذر ثم حدث (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قنت شهرا بعد الركون) وفي حديث انس  
 في كتاب التزانه صلى الله عليه وسلم قنت في الصبح بعد الركون (يدعو على احياء من بني سليم قال بعث اربعين  
 أو سبعين يشك فيه من القراء) متعلق بقوله بعث وهم طائفة من الناس نزلوا الصفة يتعلمون القرآن (الى اناس  
 من المشركين يعرض لهم هؤلاء) عامر بن الطفيل في احياء وهم رعل وذكوان وعصية لما نزلوا بئر معونة  
 فقاتلوهم (فقتلوه) ولم ينج منهم الا كعب بن زيد الانصاري (وكان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد)  
 فغدروا (فسار آيته وجد على احد ما وجد عليهم) اي ما حزن على احد ما حزن عليهم وفيه جواز الدعاء في الصلاة  
 على عدو المسلمين \* وهذا الحديث قد سبق في باب القنوت قبل الركون وبعده من كتاب الوتر \* (باب امان  
 النساء وجوارهن) بكسر الجيم والمراد هنا الاجارة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا  
 مالك) الامام (عن ابي النضر) بفتح النون وسكون الضاد المجمة سالم بن ابي امية (مولى عمر بن عبد الله) القرشي  
 المدني (ان ابامرة) بضم الميم وتشديد الراء يزيد (مولى ام هاني) بالهمز فاخنة (ابنة) ولابي ذر بنت (ابي طالب)  
 ويقال مولى عقيل بن ابي طالب مدني متشهور بكيتته (اخيرة) ولابي ذر أنه اخبره (انه سمع ام هاني ابنة)  
 ولابي ذر بنت (ابي طالب تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح) وهو بمكة (فوجدته يغتسل  
 وفاطمة ابنته) رضى الله عنها (تستره فسلمت عليه فقال من هذه فقلت انا ام هاني بنت ابي طالب فقال مرحبا)  
 أي اتيت سعة (بأم هاني) بحرف الجر (فلما فرغ من غسله) بضم الميم ولابي ذر من غسله بغسلها (قام فصلى  
 ثمان) بفتح النون ولابي ذر ثمانى بكسر النون وبفتح التاء بعد هاء مفتوحة (ركعات ملتصقة في ثوب واحدة فأت  
 يا رسول الله زعم ابن امي علي) هو ابن ابي طالب وكان اخاها من الاب والام (انه قاتل رجلا) اسم فاعل  
 لا فعل ماض (قد اجرته) بهمزة مقصورة أي ائتمته (فلان بن هبيرة) برفع فلان خبر مبتدأ محذوف أي هو فلان  
 ولابي ذر فلان ابن بالنصب بدلا من رجلا أو بدلا من الضمير المنصوب وهبيرة بضم الهاء وفتح الموحدة وسكون  
 التحتية وبالراء وهبيرة هو ابن ابي وهب المخزومي وهو زوج ام هاني وابنه يسمى جعدة قال ابن عبد البر لم يكن  
 لهبيرة ابن يسمى جعدة من غير ام هاني فكيف كان علي يقصد قتل ابن اخته وقال الزبير بن بكار فلان بن هبيرة  
 هو الحارث بن هشام المخزومي (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اجرنا من اجرت يا ام هاني) أي امانا  
 من ائتمته أو أن امانك لذلك الرجل كما تئله فلا يصح لعل قتله \* وفيه جواز امان المرأة وأن من أئتمته حرم قتله  
 وبه قال مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد وعن سحنون وابن الماجشون هو الى الامام ان اجازة جازوان رده  
 رد وقال في المصابيح لقائل أن يقول ان كانت الاجارة منها يعني من ام هاني نافذة فقد فات الامر وقد الحكم  
 فلا يوافق قوله عليه الصلاة والسلام قد أجرنا من اجرت لانه يكون تحصيله للعامل فهذا يدل على أنه صلى الله  
 عليه وسلم هو الذي اجاروا لولا تنفيذه لما نفذ جوارها وهل تنفذ الجوار على القول بأنه موقوف اجارة  
 مؤتلفة أولا هي قاعدة اختلف فيها كتنفيذ الورثة وصية المورث بما زاد عن الثالث فقبل ابتداء عطية منهم  
 فيشترط شروط العطية من الحوز وغيره وقيل لا يشترط ذلك والتنفيذ ليس ابتداء عطية وانظر ما في امان الآحاد  
 من المسلمين اذا اعتدوه لاهل مدينة عظيمة مثل أن تؤمن امرأة اهل القسطنطينية هل يجب على الامام تنفيذ  
 ذلك أو انما يقتضئ تأمينهم للآحاد يبحث فيه عن النص غير أن المتأخرين أجازوا والآحاد اعطاء الامان وقالوا  
 مطلقا ومقيدا قبل الفتح وبعده هكذا في الصبح الصادق (قالت ام هاني وذلك) ولابن عساكر وذا (ضحي) \*  
 وهذا الحديث قد سبق في باب الصلاة في الثوب الواحد ملتصقا به في اوائل كتاب الصلاة \* هذا (باب) بالتسوين  
 (ذمة المسلمين وجوارهم واحدة) خبر المبتدأ الذي هو ذمة المسلمين وجوارهم عطف عليه والمعنى ان كل من  
 عقد أمانا لا أحد من أهل الحرب جازا مانه على جميع المسلمين دنيا كان أو شريفا عبدا أو حرا رجلا أو امرأة  
 وانفق مالك والشافعي على جواز امان العبد قاتل أو لم يقاتل وأجاز أبو حنيفة وأبو يوسف ان كان قاتل وسقط  
 من بعض النسخ لفظ وجوارهم (يسمى بها) أي بذمة المسلمين يعني أمانهم (ادناهم) أي اقلهم عددا فيدخل فيه  
 الواحد والمرأة لا العبد عند أبي حنيفة الا ان قاتل فيدخل كما مر \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا  
 (محمد) هو ابن سلام كما قاله ابن السكن قال (اخبرنا) ولابي ذر حدثنا (وكيع) هو ابن الجراح (عن



(الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم التيمي عن ابيه) يزيد بن شريك التيمي رباب انه (قال خطبنا على)  
 هو ابن أبي طالب (فقال ما عندنا كتاب) في احكام الشريعة (نقرؤه) بضم الهمزة (الاصح كتاب الله) زاد  
 أبو ذر تعالى (وما في هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات) اي احكامها (وأسنان الابل) اي ابل الديات مغلفة  
 ومخففة (والمدينة حرام) يحرم صيدها ونحوه (ما بين غير) بفتح العين المهملة وبعد التحية الساكنة واء منونة  
 جبل (الى كذا) قيل جبل احد (فن احدث فيها) في المدينة (حدثنا) بفتح الحاء والادال والمثلثة أمر انكر  
 ليس معروف في السنة ولا في ذر عن الجوى حدثنا (أو آوى فيها حدثنا) بفتح الأوى في اللازم والمتعدى جميعا لكن  
 القصص في اللازم والمتعدى المتعدى أشهر ومحدثنا بكسر الدال أي صاحب الحدث الذي جاء بيعة في الدين أو بدل  
 سنة (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) والمراد بالعنة البعد عن رحمة الله والجنة أول الامر بخلاف  
 الكفار فانهم البعد منها كل البعد أو لا و آخر (لا يتقبل منه صرف ولا عدل) اي فريضة ولا نقل وقيل غير ذلك  
 ولا في ذر عن الجوى والمستعمل لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا (ومن نولى) أي اتخذ أولياء أو موالى (غير  
 مواليه فعليه مثل ذلك) الذي على من احدث فيها (وذمة المسلمين واحدة) وهذا مناسب لصدور الترجمة وأما  
 قوله فيها يسعى بذمتهم ادناهم فأشار به الى ما في طريق سفيان عن الاعمش في باب اثم من عاهد ثم غدر من ذكرها  
 ثمة وعند الامام أحمد وعند ابن ماجه عن ابن عباس مرفوعا المسلمون تتكادأ دماؤهم وهم يد على من سواهم  
 يسعى بذمتهم ادناهم (فن اخبر مسلما) بهمزة مفتوحة متخفيا بمجمة ساكنة وبعد الفاء المفتوحة راء أي فن  
 نقض عهد مسلم (فعليه مثل ذلك) الوعيد المذكور في حق من احدث في المدينة حدثنا وهذا الحديث قد سبق  
 في باب حرم المدينة \* هذا (باب) بالتونين (إذا قالوا) أي المشركون حين يقضون (صبا) بهمزة ساكنة  
 (ولم يحسنوا) أن يقولوا (أسلمنا) جريا منهم على لغتهم (وقال ابن عمر) رضى الله عنهما مما حرجه مطولا  
 موصولا في غزوة الفتح (فجمل خالد) هو ابن الوليد لما بعثه عليه الصلاة والسلام الى بني هذيلة فقالوا أصبا  
 وأرادوا اسلمنا فلم يقبل ذلك وجعل (يقتل) منهم على ظاهر النظر فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لما بلغه ذلك  
 (أبرأ اليك) ولا بن عسا كر اللهم اني أبرأ اليك (بما صنع خالد) وهذا يدل على أنه يكتفي من كل قوم بما يعرف  
 من لغتهم وقد عذر عليه السلام خالد في اجتهاده ولذلك لم يقدمه (وقال عمر) رضى الله عنه مما وصله عبد الرزاق  
 (إذا قال مترس) بفتح الميم وسكون الفوقية وبعد الراء المفتوحة سين مهملة ساكنة ولا بن عسا كر مترس بكسر  
 الميم ولا في ذر مترس بكسر الميم وتشديد الفوقية المفتوحة وكسر الراء كذا في الصرع واصله وضبطه في الفتح  
 والعمدة والمصابيح والتنقيح مترس بفتح الميم وتشديد الفوقية المفتوحة واسكان الراء وهي كلمة فارسية معناها  
 لا تخف لان كلمة نفي عندهم وترس بمعنى الخوف (فقد آمنه) بفتح الهمزة (ان الله يعلم الالسنه كلها وقال)  
 ولا في ذر أو قال أي عمر رضى الله عنه لله من ان حين اتوا به اليه واستعجم (تكلم لا بأس) عليك فكان ذلك  
 تأمينا من عمر رضى الله عنه وهذا وصله ابن أبي شيبة ويعقوب بن أبي سفيان في تاريخه بأسناد صحيح عن انس  
 وهذا الباب ثابت في رواية الجوى والمستعمل \* (باب الموادة) وهي المسالمة على ترك الحرب والاذى  
 (والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره) كالاسرى (وانهم من لم يف) ولا في ذر عن الكشمي يوف بضم التحتية ثم  
 زيادة واو ساكنة وتخفيف الفاء (بالعهد وقوله) تعالى (وان جنحو اليه) وسقط قوله وقوله لا في ذر وزاد  
 جنحو وطلبوا السلم بفتح السين فيهما وهو من قول الموائف (فاجنح لها) وقال ابو عبيدة السلم والسلم واحد وهو  
 السلم وقيل بالفتح الصلح وبالكسر الاسلام زاد ابن عسا كر وتوكل على الله انه هو السميع العليم وفي رواية غيره  
 وأبي ذر بعد قوله فاجنح لها الآية \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا بشر) بكسر الموحدة  
 وسكون المجمة (هو ابن المصل) بفتح الصاد المجمة المشددة ابن لاحق البصري قال (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد  
 الانصارى (عن بشير بن يسار) بضم الموحدة وفتح الشين المجمة مصغرا وبسار بضم السين مهملة مخففة  
 المدني مولى الانصار (عن سهل بن أبي حنيفة) بفتح السين المهملة وسكون الهاء وحمزة بفتح الحاء المهملة  
 وسكون المثلثة وفتح الميم واسمه عبد الله الانصارى المدني أنه (قال انطلق عبد الله بن سهل) الحارثي  
 (ومحبته بن مسعود بن زيد) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية وفتح الصاد المهملة الانصارى المدني  
 وقيل الصواب ابن كعب بدل زيد (الى خيبر) في اصحاب اهلها يمتارون عمرا (وهي يومئذ صلح فقتلها) اي ابن سهل



ومحبة (فأني محبة الى عبد الله بن سهل) فوجدته في عين قد كسرت عنقه وطرح فيها (وهو يتشخط) بالشين  
المحبة والحاء المهملة أي يضطرب (في دم) حال كونه (قتيلا) ولا يذعن عن الكشيميني في دمه بالصميم  
(فدفنه ثم قدم المدينة فانطلق عبد الرحمن بن سهل) اخو عبد الله بن سهل (ومحبه و) اخوه (حويصة ابنا  
مسعود الى النبي صلى الله عليه وسلم) ليخبروه بذلك (فذهب عبد الرحمن يتكلم فقال) عليه الصلاة والسلام له  
(كبركبر) بالجزم على الامر وكثره للمبالغة أي قدم الاسن يتكلم (وهو) أي عبد الرحمن (أحدث القوم) سنا  
(فسكت فكلما) أي محبة وحويصة بقضية قتل عبد الله (فقال) عليه الصلاة والسلام (اتخلفون)  
اطلق الخطاب للثلاثة بعرض اليين عليهم ومراده من يختص به وهو أخوه لأنه كان معهما عندهم أن اليين  
مختص بالوارث وانما امر أن يتكلم الا كبرلانه لم يكن المراد بكلامه حقيقة الدعوى لانه لاحق لابن العم فيها  
بل المراد سماع صورة الواقعة وكيفيتها ويحتمل أن يكون عبد الرحمن وكل الاكبرأ واهمه بتوكيله فيها  
(وستحقون فأتاكم) ولا يذرم فأتاكم (أوصا حاكم) بالنصب أو بالجزم على رواية أبي ذر قال انزوى المعنى  
يثبت حكمكم على من خلفتم عليه وذلك الحق اعم من أن يكون قصاصا أو دية (قالوا وكيف يحلف ولم نشهد) قتله  
(ولم ير) من قتله (قال) عليه الصلاة والسلام (فبترتكم) بسكون الموحدة في الفرع أي تبرأ اليكم (يهون)  
من دعواكم (بجوسين) أي عينا (فقالوا كيف تأخذ أيمان قوم كفار) قال الخطابي بدأ عليه الصلاة والسلام  
بالمدة عين في اليين فلما تكلموا ردها على المدعي عليهم فلم يرضوا بأيمانهم (فقتله) أي أذى ديتسه (النبي صلى الله  
عليه وسلم من عمده) من خالص ماله أو من بيت المال لانه عاقلة المسلمين وولى أمرهم وفيه أن حكم القسامة  
مخالف لسائر الدعاوى من جهة أن اليين على المدعي وانما يخسون عينا واللوث هنا هو العداوة الظاهرة بين  
المسلمين واليهود \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الصلح والادب والديات والاحكام ومسلم في الحدود وأبو داود  
والترمذي وابن ماجه في الديات والنساء في القضاء والقسامة \* (باب فضل الوفاء بالعهد) \* وبه قال (حدثنا  
يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن  
شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (ان عبد الله بن  
عباس اخبره ان ابا سفيان) بن حرب (بن حرب) ولا يذروا ابن عساكر ابن حرب بن امية (اخبره ان هرقل ارسل  
اليه في ركب من قريش كانوا بحارا) بكسر الفوقية وتخفيف الجيم نحو صاحب وحياب ويجوز ضم الفوقية  
وتشديد الجيم (بالشام) متعلق بتجارا أو بكانوا أو بوصف آخر ركب (في المدة التي ماد فيها) بتخفيف الدال  
ضبطه في اليونانية هنا وفي غيرها ما تبادلا والتشديد وهو فعل ماض من المعاملة يقال ماد الغريم ان اذا اتفقا  
على أجل للدين وضم باله زمانا وهذه المدة هي المدة التي هادن (رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا سفيان في كفار  
قريش) سنة ست من الهجرة \* ودلالة الحديث على الترجمة من بقية الحديث حيث قال في مدح رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وكذلك الرسل لا تغدروا قال ابن بطال اشار البخاري بهذا الى أن الغدر عند كل امة قبيح  
مذموم وليس هو من صفات الرسل وهذا طرف من حديث أبي سفيان السابق أول الكتاب \* هذا (باب)  
بالتنوين وسقط لفظ باب لا يذر (هل يعني عن الذي اذا سحر وقال ابن وهب) عبد الله مملو صله في جامعه  
(اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري انه (سئل) بضم السين منبأ الله فعول  
(اعلى من سحر من اهل العهد قتل قال) أي ابن شهاب مجيبا للسائل (بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد  
صنع لذلك) السحر (فلم يقتل من صنعه وكان) الذي صنعه (من اهل الكتاب) ممن له عهد قال ابن بطال ولا حاجة  
لابن شهاب في هذا لانه عليه الصلاة والسلام كان لا ينتقم لنفسه ولان السحر لم يضره في شيء من امور الوحي ولا في  
بدنه وانما كان اعتراه شيء من التخييل \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر (حدثنا) (ابن) عروة  
قال (حدثنا يحيى) بن سعيد الانصاري قال (حدثنا هشام قال حدثني) بالافراد ولا يذر (حدثنا) (ابن) عروة  
ابن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر) بضم أوله مبنيًا لله فعول  
والذي سحره لبيد بن الاعصم اليهودي في مشط ومشاطة ودسها في برذروان (حتى كان) عليه الصلاة والسلام  
(يحيل اليه انه صنع شيئا ولم يصنعه) \* ومطابقة الحديث للترجمة من حيث انه عفا عن اليهودي الذي سحره وقال  
في فتح الباري اشار بالترجمة الى ما وقع في بقية القصة أي وهي قوله يا عائشة اعلمت أن الله قد افقاني فيما استفتيته



فيه اتاني رجلان فقعدا أحدهما عند رأسي والاخر عند رجلي فقال الذي عند رأسي للآخر ما بال الرجل قال  
مطبوب قال ومن طبعه قال ليسد بن الاعصم قال وفيه قال في مشط ومشاقة قال واين قال في جف طلعة ذكر  
تحت رعوقة في يترذروا ن عاقشة وضي الله عنها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم البثر حتى استخرجه فقال هذه  
البثر التي اريتها قال فاستخرج فقلت أفلا أي تنسرت فقال اما والله قد شفاني وأنا كره أن اثرب على أحد من  
الناس شراً \* (باب ما يجدر) بسكون الحاء المهملة ولا يذري مجذر بفتح الحاء وتشديد الدال المعجمة (من الغدر  
وقوله تعالى) ولا يذري ذر وقال الله تعالى (وان يريدوا أن يحذروك) أي وان يرد الكفار بالصلح خدعة ليستقوا  
وبسعدوا (فان حسبك الله) أي كافيك وحده (الآية) أي الى آخرها ولا بن عساكر فان حسبك الله  
هو الذي ايدك بنصره الى قوله عزيز حكيم \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا الوليد  
ابن مسلم) أبو العباس القرشي قال (حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبر) بفتح الزاي وسكون الواو وحدة وبالراء الربي  
بفتح الراء والواو وحدة وكسر العين المهملة (قال سمعت بسر بن عبيد الله) بضم الواو وحدة وسكون المهملة وعبيد  
الله بضم العين مصغر الحضرمي (انه سمع ابا ادريس) عائد الله الخولاني (قال سمعت عوف بن مالك) الاشجعي  
(قال آتيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وهو في قمة من أدم) جلد مدبوغ وسقط لفظة من لابي ذر  
وابن عساكر (وقال اعد دستا) من العلامات (بين يدي الساعة) لقيامها أو لظهورها أو لظهورها المقترنة منها  
(موتى ثم فتح بيت المقدس ثم موتان) بضم الميم وسكون الواو وآخره نون منونة الموت أو الكثير الوقوع والمراد به  
الطاعون ولا بن السكن موتان بلفظ التنبيه قال في الفتح وحينئذ فهو بفتح الميم قيل ولا وجه له هنا (ياخذ) أي  
الموتان (فيكم كدعاص الغنم) بضم القاف بعدها عين مهملة فألف فصاد مهملة داء يأخذ الدواب فيسبل  
من أوفها شيء فتموت فجأة ويقال ان هذه الآية ظهرت في طاعون عمواس في خلافة عمر ومات منه سبعون ألفاً  
في ثلاثة أيام وكان ذلك بعد فتح بيت المقدس (ثم استمأضة المال) أي كثرته ووقع ذلك في خلافة عثمان رضي الله  
عنه عند فتح تلك الفتوح العظيمة (حتى يعطى الرجل مائة دينار فيطلسا حطاً) استعلا لذلك المبلغ وتحقير الـ  
(ثم قصة لا يفي بيت من العرب الا دخلته) أولها قتل عثمان رضي الله عنه (ثم هدنة) بضم الهاء وسكون الدال  
المهملة بعد هانوت صلح على ترك القتال بعد التحرك فيه (تكون بينكم وبين بني الاصفري) وهم الروم (فيغدرون)  
بكسر الدال المهملة (فيأتونكم تحت ثمانين غاية) بغين معجمة فألف فتحية أي راية قال الجواليقي لانها غاية المتبع  
اذا وقفت وقف واذا مضت تبعها (تحت كل غاية اثنا عشر ألفاً) بخمسة ذلك تسعمائة ألف وستون ألف رجل  
وعند بعضهم فيما حكاه ابن الجوزي غاية في الموضعين بوحدة بدل التحية وهي الإجابة فشبه كثرة الرماح بالاجبة  
وفي حديث ذي مخبر بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الواو وحدة عند أبي داود في نحو هذا الحديث راية بدل غاية  
وفي أوله ستصالحون الروم صلحاً امناً ثم تغزون انتم وهم قنصرون ثم تنزلون من جافير فعرجل من اهل الصليب  
فيقول غلب الصليب فيغضب رجل من المسلمين فيقوم اليه فيدفع فعند ذلك تغدر الروم ويجمعون للمطمة  
فيأتون فذكره وعند ابن ماجه مرفوعاً من حديث أبي هريرة اذا وقعت الملاحم بعث الله بعثاً من الموالي يؤيد  
الله بهم الدين وله من حديث معاذ بن جبل مرفوعاً الملمة الكبرى وفتح القسطنطينية وخروج الدجال في سبعة  
أشهر وله من حديث عبد الله بن بسر رفعه بين الملمة وفتح المدينة ست سنين ويخرج الدجال في السابعة واسناده  
اصح من اسناد حديث معاذ ورواه حديث الباب كلهم شاميون الاشيج المواقف في \* هذا (باب) بالتسوين  
يدكر فيه (كيف يمد) بضم أوله وآخره معجمة مبنياً للمفعول أي يطرَح (الى اهل العهد وقوله) ولا يذري ذر وقال الله  
سبحانه (واما محافن) احمد (من قوم) معاهدين (خيانة) نقض عهداً بامارات تلوح لك (فانذاهم) فاطرح  
اليهم عهدهم (على سواء) على عدل وطريق قصد في العهد ولا تناجزهم الحرب فانه يكون خيانة منك أو على  
سواء في الخوف أو العلم بنقض العهد وهو في موضع الحال من النابذ على الوجه الاول أي بانيا على طريق سوى  
أومنه أو من الميسر واليهـم أو منهما على غيره (الآية) وسقطت هذه اللفظة لابن عساكر وأبي ذر \* وبه قال  
(حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب  
أنه قال (اخبرنا) ولا يذري خبرني (محمد بن عبد الرحمن) أي ابن عوف (ان ابا هريرة رضي الله عنه قال بعثني  
ابو بكر رضي الله عنه) في الحجة التي امره صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع (فمن يؤذن يوم النحر عني



لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الأكبر هو (يوم النحر) هذا قول مالك وجماعة  
وقال في المصالح لا دليل في الحديث المذكور على أن وقوف أبي بكر في ذي الحجة وانما يريد يوم الحج ويوم النحر  
من الشهر الذي وقف فيه فصدق وإن كان وقف في ذي القعدة لأنهم كانوا يقفون فيه وينحرون فيه فلا يدل  
قوله يوم الحج الأكبر على أنه كان في ذي الحجة والصحيح أنه كان في ذي القعدة (وانما قيل الأكبر من أجل قول  
الناس الحج الأصغر) على العمرة (فتبذ) أي طرح (أبو بكر إلى الناس) عهدهم (في ذلك العام فلم يحج عام حجة  
الوداع الذي يحج فيه النبي صلى الله عليه وسلم مشرك) \* وموضع الترجمة قوله فتبذ أبو بكر إلى الناس على ما لا يخفى  
وسبق هذا الحديث في باب لا يطوف بالبيت عريان \* (باب أنهم من عاهد ثم غدر) بأن نقض العهد (وقوله)  
بالجر عطف على سابقه ولا يذرو قول الله (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) قال البيضاوي  
هم يوم وقعة عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يقاتلوا عليه فأعانوا المشركين بالسلاح وقالوا نسينا  
ثم عاهدهم فكنوا وما ألؤهم عليه يوم الخندق وركب كعب بن الأشرف إلى مكة فخالقهم ومن ألتصقهم بالمعاهدة  
معنى الأخذ والمراد بالمرة مرة المعاهدة أو المحاربة (وهم يبقون) سبب الغدر ولا يذرو قوله في كل مرة  
الآية فاسقط ما بعدها \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقي البغلاني قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد  
ابن قريظ بضم القاف وسكون الراء (عن الأعمش) سليمان بن مهران الكوفي (عن عبد الله بن مرة) بضم الميم  
وتشديد الراء الهمداني بسكون الميم الكوفي التابعي (عن مسروق) أبي عائشة بن الأجدع بالجيم والداد والعين  
المهمليين التابعي الكوفي (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص (رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أربع خلال) جمع خلة وهي الخصلة (من كن فيه كان منافقا خالصا من إذا حدث  
كذب) فآخبر بخلاف الواقع والشرطية خبر المبتدأ الذي هو أربع خلال (وإذا وعد) يخبر في المستقبل  
(أخلف) فلم يف (وإذا عاهد غدر) وهذا موضع الترجمة (وإذا خاسم فجر) قال البيضاوي يحتمل أن يكون هذا  
خاصا ببناء رمانه عليه السلام علم سور الوحي بواطن أحوالهم وميز بين من آمن به صدقا ومن أذعن له نفاقا  
فأراد تعريف أصحابه حالهم ليكونوا على حذر منهم ولم يصرح باسمائهم لأنه علم أن منهم من سيتوب فلم يفتضحهم  
بين الناس ولأن عدم التعمين أوقع في النصيحة واجلب للدعوة إلى الإيمان وابتعد عن النفور والخاصة ويحتمل  
أن يكون عاما لينجز الكل عن هذه الخصال على آكد وجه أي أنها باطلات النفاق الذي هو اسم القبايح  
كأنه كثير ممتوء باستنزاع مع رب الأرباب ومسبب الأسباب فعلم من ذلك أنها منافقة لحال المسلمين  
فينبغي للمسلم أن لا يرتع حولها فإن من يرتع حول الحمي يوشك أن يقع فيه ويحتمل أن يكون المراد بالنافق العرفي  
وهو من يخالف سره عماه مطلقا وبشهادة قوله (ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى  
يدعها) لأن الخصلة التي تتم بها المحافاة بين السر والعلن لا تزيد على هذا فإذا نقصت منها واحدة نقص الكمال  
انتهى فنذر ذلك منه ليس داخل في ذلك والكذب اقبحها ولذلك علل الله سبحانه وتعالى عذابهم به في قوله  
ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون ولم يقل بما كانوا يصنعون من النفاق \* وهذا الحديث سبق في باب  
الإيمان \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمائة العبدى البصرى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن الأعمش)  
سليمان (عن إبراهيم التيمي عن أبيه) يزيد بن شريك التيمي (عن علي رضي الله عنه) أنه (قال ما كتبنا عن النبي  
صلى الله عليه وسلم إلا القرآن وما في هذه الصحيفة) فان قلت إن ما ولا يفيدان الحصر عند علماء المعاني فنفذ  
التركيب أن عليا رضي الله عنه ما كتب شيئا غير القرآن وما في هذه الصحيفة فالحواب أن في مسند الإمام أحمد  
أن عليا قال ما عهد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا خاصة دون الناس إلا شيئا سمعته منه فهو في صحيفتي  
في قراب سميني قال فلم ير الواب حتى أخرج الصحيفة (قال النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حرام) كرم مكة  
لا يحل صيدها ونحو ذلك (ما بين عائر) بالمدجل معروف (إلى كذا) وفي رواية ما بين عير ونور وفي أخرى بين  
عير واحد ورجحت هذه بان أحد ابائيه وثوراة مكة بل صرح بعضهم بتعليق الراوى وحده بعضهم على أن المراد أنه  
حترم من المدينة قدر ما بين عير ونور من مكة أو حرمت المدينة تحريم ما بين عير ونور بمكة على حذف  
مضاف (فن أحدث حدثا) منكر ليس بمعروف (أو آوى محدثا) بهزمة مدودة ومحدثا بكسر الدال أي نصر  
جائبا وآواه وأجاره من خصمه وحال يائه وبين أن يقتص منه ويجوز فتح الدال وهو الأمر المبتدع نفسه ويكون

الذي في القاموس أن هذا أحد  
جائحا إلى ورائه جبالا صغيرا يقال  
له نور وغلط من ادعى التحفيف في  
الحديث فانظر وقد تبحر العلامة  
الشرقاوى في شرح الزبيدي قاله  
نهر الهوري



معنى الايواء الرضا عليه والصبر عليه فاذا رضى بالبدعة واقر فاعلمها ولم ينكرها فقد آواه (فعليه لعنة الله  
 والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف) فريضة ولا نقل أو شفاعة ولا فدية (وذمة المسلمين  
 واحدة) أي عهدهم لانهم لا يذم متعاطيها على اضعائها (يسعى بها) أي يتولاها ويذهب بها (ادناهم) أي اقلهم  
 عددا فاذا آمن أحد من المسلمين كافر او اعطاه ذمته لم يكن لاحد نقضه (فمن اخفر مسلما) بهمزة مفتوحة فخاء  
 ساكنة معجمة يقال خفرت الرجل اجرته وحفظته واخفرت الرجل اذا نقضت عهده وذمامه والهمزة فيه لازالة  
 أي ازلت خفارتها كاشكيتها اذا ازلت شكواها (فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف  
 ولا عدل ومن والى قوما) أي اتخذهم أولياء (بغير اذن مواليه) ظاهره يومهم انه شرط وليس شرطا لانه لا يجوز  
 له اذا ادنوا له أن يوالى غيرهم انما هو بمعنى التوكيد لتحريمه والتنبية على بطلانه والارشاد الى السبب فيه لانه  
 اذا استأذن أولياءه في موالاته غيرهم منهوه والمعنى ان سؤلت له نفسه ذلك فليستأذنهم فانهم يمنعون (فعليه  
 لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل) \* وهذا الحديث مر في باب ذمة المسلمين  
 وجوارهم والغرض منه هنا كما قال ابن حجر فمن اخفر مسلما أي نقض عهده كما مر وقال العيني يمكن أن تؤخذ  
 المطابقة من قوله في أحدث حدثا لم يخ لانه في أحداث الحدث وايواء المحدث والموالاته بغير اذن مواليه معنى  
 العذر فلذا استحق هؤلاء اللعنة انتهى (قال أبو موسى) هو محمد بن المثنى شيخ المؤلف مما وصله أبو نعيم  
 في المستخرج ولا يذوق قال أي البخاري وقال أبو موسى وقال في الفتح ووقع في بعض نسخ البخاري حدثنا  
 أبو موسى قال والاقول هو الصحيح وبه جزم الاسماعيلي وأبو نعيم وغيرهما قال (حدثنا هاشم بن القاسم) أبو  
 النضر التميمي قال (حدثنا اسحاق بن سعيد عن ابيه) سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص (عن ابي هريرة رضي الله  
 عنه) انه قال كيف انتم اذا لم تحببوا) بحميم ساكنة فوقية ثانية مفتوحة فوحدة من الجباية أي لم تأخذوا  
 من الجزية والخراج (دينارا ولا درهما) فقبل له وكيف ترى ذلك كذا اياها هريرة قال اي بكسر الهمزة وسكون  
 التحتية (والذي نفس ابي هريرة بيده عن قول الصادق المصدوق) الذي لم يقل له الا الصدق يعني أن جبريل مثلا  
 لم يحبره الا بالصدق (قالوا نعم ذلك قال تنهك) بضم الفوقية وسكون النون وفتح الفوقية الاخرى والكاف (ذمة  
 الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم) أي يتناول ما لا يحل من الجور والظلم (فيستد الله عز وجل) بالسين المهملة  
 المضمومة والdal المهملة (قلوب اهل الذمة فيمنعون ما في ايديهم) أي من الجزية \* وفي هذا الحديث التروية  
 بأهل الذمة لما في الجزية التي تؤخذ منهم من نفع المسلمين وفيه التحذير من ظلمهم وانه متى وقع ذلك نقضوا العهد  
 فلم يجتنب المسلمون منهم شيئا قضيت احوالهم \* هذا (باب) بالنون بغير ترجمة \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو  
 عبد الله بن عثمان قال (اخبرنا ابو حزة) بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري المروزي قال سمعت  
 الاعمش سليمان قال سألت ابا وائل شقيق بن سلمة (شهدت صفين) بكسر الصاد المهملة والفاء المشددة  
 غير منصرف اسم موضع على الفرات وقع فيه الحرب بين علي ومعاوية (قال نعم فسمعت سهيل بن حنيف) بضم  
 الحاء وفتح النون مصغرا (يقول) وقد كانوا يتهمون به بالتقصير في القتال يوم صفين (انهم وارايتكم) في هذا القتال  
 يعطى الفريقين فانما يقتاتلون في الاسلام اخوانكم باجتهاد اجتهادهم (رائيتني) أي رأيت نفسي (يوم ابي  
 جندل) بفتح الجيم وسكون النون العاصي بن سهيل لما جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية من مكة  
 مسلما وهو يجر قبوده وكان قد عذب في الله فقال أبوه يا محمد أول ما أفاض بك عليه فرد عليه ابا جندل وكان رده  
 على المسلمين أشق عليهم من سائر ما جرى عليهم (ولو) بالواو ولام ي ذرفلو (أستطيع ان ارد أمر النبي صلى الله عليه  
 وسلم) يوم الحديبية (لردته) وقالت قريشا قتالا لا يزيد عليه فأعلمهم بأنه صلى الله عليه وسلم كان قد  
 ثبت يوم الحديبية في القتال ابقاء على المسلمين وصونا للدماء هذا وهو جرح صادق والوحى وعلى يقين الحق نصاب غير  
 اجتهاد ولا ظن فكيف لا تثبت في قتال الفتنة ومظنة المحنة وعدم القطع واليقين (وما وضعنا سيافنا على  
 عواتقنا) في الله (لا حري بفظعنا) يقتل علينا وبشق (الا سهيل بننا) الضمير عائذ على الاسياف السابق ذكرها  
 أي ادتنا (الى أمر) سهل (نعرفه) فأدخلنا فيه (غير امرنا هذا) يعني أمر الفتنة التي وقعت بين المسلمين فانها  
 مشكلة حيث حلت المصيبة بقتل المسلمين \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاعتصام والخمس والتفسير ومسلم  
 في المغازي والنسائي في التفسير \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا يحيى بن



آدم) الكوفي مولى بنى امية قال (حدثنا يزيد بن عبد العزيز) من الزيادة (عن ابيه) عبد العزيز بن سياه بكسر  
 المهملة وتخفيف التحتية آخره هاوصلا ووقفا قال (حدثنا حبيب بن ابي ثابت) واسمه دينار الكوفي (قال  
 حدثني) بالافراد (ابو وائل) شقيق بن سلمة (قال كتابه من وقفا) (عن ابيه) حبيب بن سياه (المرأى من أصحاب علي  
 رضى الله عنه كراهة التحكيم) (أي الناس انهم وانفسكم) فيما اداه اجتهاد كل طائفة منكم من مقاتلة الاخرى  
 (فانا كناع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولوزي قتالا لقاتلنا فجاء عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (فقال  
 يا رسول الله اسئلك الحق وهم) (أي قريش) (على الباطل) ولا بن عساكر وابي ذر عن الجوى والمستمل وهم على  
 باطل (فقال بلى فقال أليس قتلا ما في الجنة وقتلاهم في النار قال بلى قال فعلى ما) بألف بعد الميم ولا بى ذر فعلا  
 باسقاطها (نعطى الدية) بفتح الدال وكسر النون وتشديد التحتية أي الدية (في ديننا أنرجع ولما) ولا بى ذر  
 وابن عساكر ولم (يحكم الله بيننا وبينهم) ولم يكن سؤال عمر رضى الله عنه وكلامه المذكور شكابل طلبا للكشف  
 ما خفي عليه (فقال) عليه السلام (ابن الخطاب) بحذف أداة النداء ولا بى ذر يا ابن الخطاب (أني رسول الله)  
 زاد في الشروط ولست اعصيه أي انما أفعل هذا بوحى ولست أفعله برأى (ولن يضيعني الله ابدافا نطق عمر  
 الى ابي بكر) رضى الله عنهما (فقال له مثل ما قال للنبي صلى الله عليه وسلم فقال) أبو بكر محبب اليه (انه رسول الله  
 ولن يضيعه الله أبدا) وفيه فضيلة الصديق وغزارة علمه على ما لا يخفى (فترت سورة الفتح) والمراد بالفتح صلح  
 الحديبية (فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمر الى آخرها فقال) ولا بى ذر قال (عمر يا رسول الله اوفخ  
 هو) بواو مفتوحة بعدهمزة الاستفهام (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) والحاصل ان سهلا أعلم أهل صفين  
 بما جرى يوم الحديبية من كراهة أكثر الناس ومع ذلك فقد اعقب خيرا كثيرا وظهر أن رأى النبي صلى الله  
 عليه وسلم في الصلح أتم وأحمد من رأيهم في المناجزة وهذا الحديث قد سبق، وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد)  
 الثقة في قال (حدثنا حاتم) بالحاء المهملة وكسر الفوقية ولا بى ذر حاتم بن اسماعيل أي الكوفي (عن هشام بن  
 عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن اسماء ابنة) ولا بى ذر وابن عساكر (أبي بكر رضى الله عنهما) انما قالت  
 قدمت على أمي (قيلة بنت الحارث بن مدرلة كما قاله الزبير بن بكار) (وهي مشركة) بجملة حالية (في عهد قريش  
 اذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوم الحديبية (ومدتهم) التي كانت معينة للصلح بينهم وبينه عليه السلام  
 (مع ابيها) الحارث المذكور (فاستفتت) أي قال عروة فاستفتت اسماء (رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقالت) ولا بى ذر عن الجوى والمستمل فاستفتت بريادة تحية بين الفوقيتين رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقلت (يا رسول الله ان امي قدمت على وهي راغبة) في ان تأخذ مني بعض المال اورغبة في الاسلام (افاصلها)  
 بهمزة الاستفهام ولا بى ذر فاصلها بجذوها (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم صليها) فيه جواز صلة الرحم  
 الكافر \* وتعلق هذا الحديث بما سبق من حيث ان عدم الغدر اقتضى جواز صلة القريب ولو كان على غير دينه  
 قاله في العمدة \* وهذا الحديث قد سبق في باب الهدية للمشركين من كتاب الهمة \* (باب المصالحة) مع المشركين  
 (على) مدة (ثلاثة أيام او وقت معلوم) \* وبه قال (حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم) ابو عبد الله الأزدي  
 الكوفي قال (حدثنا) بالجمع ولا بى ذر حدثني (شرح بن مسلمة) بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون التحتية  
 آخره حاء مهملة ومسلمة بفتح الميم واللام الكوفي قال (حدثنا ابراهيم بن يوسف بن أبي اسحاق) الكوفي (قال  
 حدثني) بالافراد (ابي) يوسف (عن ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (قال حدثني) بالافراد  
 (البراء) بن عازب (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم لما اراد أن يعتمر)  
 في ذي القعدة يوم الحديبية (أرسل الى أهل مكة يستأذنهم ليدخل مكة فاشترطوا عليه أن لا يقيم بها) اذا دخلها  
 في العام المقبل (الا ثلاث ليل) بأيامها وهذا موضع الترجمة (ولا يدخلها الا بجلان السلاح) بضم الجيم  
 واللام وتشديد الموحدة شبه الجراب من الادم يوضع فيه السيف مغمودا (ولا يدعونهم أحدا) وفي الصلح  
 وأن لا يخرج من أهلها بأحد ان اراد أن يتبعه وأن لا يمنع أحدا من أصحابه ان اراد أن يقيم بها (قال فأنذر  
 يكتب الشرط بينهم على بن ابي طالب فكتب هذا) اشارة الى ما في الذعن مبتدأ خبره قوله (ما فاضى عليه محمد  
 رسول الله فقالوا لعنا انك رسول الله لم نمنعك) عن البيت (ولما بعناك) بالموحدة بعد اللام ولا بن عساكر  
 وابي ذر عن الكشي عني ولما بعناك بالفوقية بدل الموحدة وبعد الالف موحدة أخرى بدل التحتية (ولكن



اكتب هذا ما قاضي عليه محمد بن عبد الله فقال (عليه السلام) أنا والله محمد بن عبد الله وأنا والله رسول الله قال  
وكان (عليه الصلاة والسلام) لا يكتب قال فقال لعلي (الح) رسول الله فقال علي (والله لا احمأه أبدا) لغة في أحموه  
بالواو (قال) عليه الصلاة والسلام (فأرنيه قال فأراه أيام جمعة النبي صلى الله عليه وسلم بيده فلما دخل) عليه  
الصلاة والسلام مكة في العام المقبل (ومضى) ولا يذرع عن الكشميني ومضت (الأيام) الثلاثة التي اشترطوا  
عليه أن لا يقيم أكثر منها (أو لعلها فساو امر صاحبك) أي النبي صلى الله عليه وسلم (فأبرتحل) فقدم مضى  
الاجل (فذكر ذلك لرسول الله) ولا يذرع وابن عسا كر ذلك على رضى الله عنه لرسول الله (صلى الله عليه وسلم  
فقال نعم ثم ارجحل) ولا يذرع عن الحموي والمستمل فارجحل \* وهذا الحديث قدم في باب كيف يكتب الصلح من  
كتاب الصلح \* (باب المواعدة) أي المصاحفة والمباركة (من غير) تعيين (وقت وقول النبي صلى الله عليه وسلم) لاهل  
خير (أقر كم ما) ولا يذرع على ما (أقر كم الله به) سقط لا يذرع وابن عسا كر امطة به \* وهذا طرف من حديث  
ابن عمر سبق موصولا في باب اذا قال رب الارض اقرك ما اقرك الله وليس في أمر المهادنة حذ معلوم وانما ذلك  
راجع الى رأى الامام والله أعلم \* (باب) جواز (طرح جيف المشركين في البحر ولا يؤخذ لهم) أي لجيفهم (ثم)  
ذكر ابن امحاق في مغازيه أن المشركين سألوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيعهم جسد نوفل بن عبد الله بن  
المغيرة وكان قد اقمهم الخندق فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا حاجة لنا بتمنه ولا جسده قال ابن هشام بلغنا عن  
الزهري أنهم بذلوا فيه عشرة آلاف \* وبه قال (حدثنا عبدان بن عثمان) وللعوي والمستمل عبد الله بن عثمان  
وهو اسم عبدان (قال اخبرني) بالافراد (ابي) عثمان بن جبلة (عن شعبة) بن الجراح (عن ابي امحاق) السبيعي  
(عن عمرو بن معيرون) بفتح العين الكوفي (الازدي) (عن عبد الله) أي ابن مسعود (رسى الله عنه) انه (قال بينا)  
بغير ميم (رسول الله) ولا يذرع النبي (صلى الله عليه وسلم ساجدا) أي عند الكعبة (وحوله فاس من قريش  
المشركين) ولا يذرع وابن عسا كر من المشركين (اداء عتبة) بحذف ضمير النصب ولا يذرع اذ جاء عتبة (ابن  
ابي معيط بسلام جرور) بفتح السين المهملة وتخفيف اللام مقصورا وهي اللقافة التي يكون فيها الولد في بطن الناقة  
والجزور بفتح الجيم وضم الزاي بمعنى المفعول أي المخور من الابل (وقدوه) بالفاء قبل القاف ولا يذرع وقدوه  
أي طرسه (على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرفع رأسه حتى جاءت فاطمة) بنته (عليها السلام فأخذت) ذلك  
السلام (من طهره ودعت على من صنع ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم) ولا يذرع فقال اللهم (عليك  
الملائكة) نصب بنزع الخافض أي خذ الجماعة (من) كفار (قريش) وأهلكهم ثم فصل ما اجل فتسال (اللهم عليك  
أبا جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن ابي معيط وامية بن خلف وأبى بن خلف) قال عبد  
الله (فلقد رأيتهم قتلوا يوم بدر) والمراد انه رأى أكثرهم لان ابن ابي معيط انما حصل أسيرا وقتله النبي صلى الله  
عليه وسلم بعد انصرافه من بدر على ثلاثة اميال مما يلي المدينة (فألقوا في بئر) تحقير الهمة ولئلا ينادى الناس  
برائحتهم (غير امية) بن خلف (او) غير (ابي) فانه كان رجلا ضحكا فلما جرروه) براء واحدة بعد هاوا وساكنة  
(تقطعت اوصاله قبل أن ياتي في البئر) \* وهذا الحديث قد سبق في باب اذا ألقى على ظهر المصل قد مر من كتاب  
الطهارة (باب ان الغادر) الذي يواعد على أمر ولا يفي به (للبز والقاجر) أي سواء كان من بز القاجر او بز أو من  
قاجر لبز او قاجر \* وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن سليمان)  
ابن مهران (الاعمش) الكوفي (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) أي ابن مسعود (وعن ثابت) قال  
في الفتح قاتل ذلك هو شعبة بينه مسلم في روايته من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن ثابت (عن أنس)  
كلاهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لكل غادر لواء) أي علم (يوم القيامة قال أحدهما) أي أحد  
الراويين (ينصب) أي اللواء (وقال الآخر يوم القيامة يعرف به) ولمسلم من طريق غندر عن شعبة يقال  
هذه غدره فلان \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا حماد) ولا يذرع حماد بن زيد (عن  
أيوب) السختياني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول اسكل غادر لواء ينصب) زاد ابو ذر يوم القيامة (لغدرته) باللام وفتح الغين المججمة أي لاجل غدرة  
في الدنيا او بقدرها ولا يذرع وابن عسا كر بغدرته بالموحدة بدل اللام أي بسبب غدرة والمراد شهرته في القيامة  
بصفة الغدر ليدمة أهل الموقف وفيه غلط تحريم الغدر لاسيما من صاحب الولاية العامة لان غدرة يتعدى ضرره



وقبل المراد نهى الرعية عن الغدر بالامام فلا يخرج عليه. وهذا الحديث اخرجه أيضا في الفتن ومسلم في المغازي \* وبه قال (حسنه شاعلي بن عبد الله) المديني قال (حسنه شاجر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) ابن المعتمر السلمي الكوفي (عن مجاهد) بن جبر الامام في التفسير (عن طائوس) هو ابن كيسان اليماني (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة من مكة الى المدينة بعد الفتح لان مكة صارت دار اسلام (ولكن) لكم طريق في تحصيل الفضائل وهو (جهاد) في سبيل الله (ونية) في كل شيء من الخير (ولذا استنفرتهم فانفروا) بكسر الفاء أى اذا طلبكم الامام للخروج الى الجهاد فانفروا (وقال) عليه الصلاة والسلام (يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمة الله يوم خلق السموات والارض) ولم يحرمه الناس (فهو) حرام بحرمه الله (زاد أبو ذر في رواية الكشميني الى يوم القيامة) (وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي) القتال فيه (الاساعة من نهاري فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة لا بعضه) بالرفع ويجوز الجزم أى لا يقطع (شوكه) غير المؤذى والتعبير بالشوك يدل على منع قطع سائر الاشجار بالطريق الاولى (ولا ينقر صيده) فان نفره عصي (ولا يلتقط) أحد (لنقطه الامن عزفها) أبدا ولا يتدكها تخالفت لقطة سائر البلاد بهذا (ولا يحتلي) بضم قوله وسكون المعجمة أى لا يجوز (خلاه) مقصور حشيشه الرطب (فقال العباس يا رسول الله الا الاذخر) النبت الذكي - الرائحة المعروف (فانه لقينهم) حذادهم وصانغهم (وليبيوتهم) ولا يبي ذر عن الجوى والمستقلى ويوتهم أى لسقف بيوتهم جبال بعد جبل (قال) عليه السلام (الا الاذخر) وهذا محمول على انه اوحى اليه صلى الله عليه وسلم في الحال باستثناء الاذخر وتخصيصه من العموم او اوحى اليه قبل ذلك انه ان طلب أحد استثناء نبي فاستثنى اوانه اجتهد في الجميع قاله النووي \* وهذا الحديث قد سبق في العلم والحج وغيرهما \* وهذا آخر كتاب الجهاد \* فحزنت كتابته على يد مؤلفه في ثامن عشر جمادى الآخرة سنة تسع وتسعمائة أعانتها الله تعالى على التكميل وجعله خالصا لوجهه ونفع به جيل بعد جيل بعمه وكرمه امين

(بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لابي ذر (كتاب بدء الخلق) قال في القاموس بدء أى كنع ابتدأ والشئ فعله ابتداء كانه بدءا وابتداءه والله الخلق خلقهم والخلق بمعنى الخلق ورقم في اليونانية رقم علامة ابي ذر عن المستملى بثبوت كتاب بدء الخلق وقال العيني كالمحافظة ابن حجر وقع في رواية النسفي ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق (ما جاء) ولا يبي ذر باب ما جاء (في قول الله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق) أى الخلق (ثم يعيده) بعد الاهلاك ثانيا للبعث (وهو أهون عليه) أى الاعادة أسهل عليه من الاصل بالاضافة الى قدركم وابقاس على اصولكم والافهما عليه سواء لا تفاوت عنده سبحانه بين الابداء والاعادة وتذكره هو لا هون وسقط لغرابي ذر وهو أهون عليه (قال) ولا يبي ذر وقال (الريبع) بفتح الراء (ابن خنيم) بضم الخاء المعجمة وفتح المثناة وسكون التحتية الثوري الكوفي التابى مما وصله الطبري أيضا من طريق منذر الثوري عنه (و) قال (الحسن) البصري مما وصله الطبري أيضا من طريق قتادة عنه (كل عليه هين) بتشديد الباء (هين) بسكونها ولا يبي ذر وهين بالواو ومع التخفيف أيضا (وهين) بالتشديد يريد أنهما لغتان كما جاء في اللسان أخر وهى (مثل لين ولين وميت وميت وضيق وضيق) ثم اشار المؤلف الى قوله تعالى (أوهينا) بالخلق الاول أى (افأعيا علينا حين انشأكم وانشأ خلقكم) أى ما اعجزنا بالخلق الاول حين انشأكم وانشأنا خلقكم حتى نعجز عن الاعادة من عبي بالامر اذا لم يمتد لوجه علمه والهزيمة فيه للانكار وعدل عن التسكام في قوله انشأكم الى الغيبة التفاتا قال الكرماني والظاهر أن لفظ حين انشأكم إشارة الى آية اخرى مستقلة وانشأ خلقكم الى تنسيبه وهو قوله تعالى اذا أنشأكم من الأرض فنقله البخارى بالمعنى حيث قال حين انشأكم بدل اذا أنشأكم او هو محذوف في اللفظ واستغنى بالمفسر عن المفسر (لغوب النصب) بشبه الى قوله تعالى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما سننا من لغوب من تعب ولا نصب ولا اعياء وهو رد لما زعمت اليهود من انه تعالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش تعالى عن ذلك علوا كبيرا وقد أجمع علماء الاسلام قاطبة على أن الله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام كما دل عليه القرآن نعم اختلفوا في هذه الايام أهى كايامنا هذه او كل يوم كايام سنة على قولين والجهور على انها كايامنا هذه وعن ابن عباس ومجاهد والضحاك وكعب ان كل يوم كالسنة مما نعتون رواه ابن جرير وابن ابى حاتم وحكى ابن جرير في اول الايام ثلاثة اقوال فروى عن محمد بن اسحاق انه قال



يقول أهل التوراة ابتداء الله الخلق يوم الاحد ويقول أهل الانجيل ابتداء الله الخلق يوم الاثنين ونقول نحن المسلمون فيما انتهى اليه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتداء الله الخلق يوم السبت ويشهر له حديث أبي هريرة خلق الله التربة يوم السبت والقول بأنه الاحد رواه ابن جرير عن السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن جماعة من الصحابة وهو نص التوراة ومال اليه طائفة آخرون وهو اسم بلفظ الاحد ولهذا كل الخلق في ستة ايام فكان آخرهن الجمعة فاتخذ المسلمون عيدهم في الاسبوع (اطوارا) أشار الى قوله تعالى وقد خلقكم اطوارا أي (طورا كذا وطورا كذا) مرتين أي خلقهم تارات اذ خلقهم أولا عناصر ثم مركبات ثم اخلاط ثم نطفات ثم علقان ثم مضغات ثم عظاما ولحوما ثم انشأهم خلقا آخر فانه يدل على انه يمكن أن يعيدهم نارة أخرى ويقال فلان (عدا طوره أي قدره) أي جاوزه وسقط لابن عسا كرافضة أي \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلثة العيدي قال (الخبير ناسفیان) الثوري (عن جامع بن شاذان) بالمجوعة وتشديد الدال المهملة الاولى أبي صخر المحاربي (عن صفوان بن محرز) بضم الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الراء بعدها زاي المازني البصري (عن عمران بن حصين) بضم اوله (رضي الله عنهما) انه (قال جاءهم) عدة رجال من ثلاثة الى عشرة سنة تسع (من بني تميم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني تميم أبشروا) بهجرة قطع عما يقتضي دخول الجنة وذلك حيث عرفهم اصول العقائد التي هي المداد والمعاد وما بينهما - ما ولم لم يكن جيل اهتمامهم الا بشأن الدنيا والاستعطاء (قالوا) ولا بي ذرة فقلوا (بشرونا) وانما جئنا للاستعطاء (وما عطا) من المال قيل من القاتلين الا قرع بن حابس كان فيه بعض اخلاق البادية والقاء فصيحة (فمعبر وجهه) عليه السلام اسفعا عليهم كيف آثروا الدنيا ولكونه لم يكن عنده ما يعطيهم فيسألهم به (بخاءه أهل اليمن) وهم الاشعريون قوم أبي موسى (فقال) عليه الصلاة والسلام (يا أهل اليمن اقبلوا البشري اذ لم يتقبلها بنو تميم قالوا فلبنا) ها (فأخذ) أي شرع (النبي صلى الله عليه وسلم يحدث بدء الخلق) نصب بنزع الحافض (واعرش بخاء رجل) لم يسم (فقال عمران) يعني ابن الحصين (راحلتك) بالرفع على الابتداء ولا ابن عسا كروابي الوقت ان راحلتك (تفلسف) بالفاء أي تشردت قال عمران (لبنتي لم أقم) من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لم يفتني سماع كلامه \* وهذا الحديث أخرجه في المغازي وبدء الخلق والتوحيد والترمذي في المواقب والنسائي في التفسير \* وبه قال (حدثنا عمر بن حمص بن غياث) بضم العين قال (حدثنا أبي) حفص النخعي الكوفي قاضي بغداد وأوثق اصحاب الاعمش قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا جامع بن شاذان) المحاربي (عن صفوان بن محرز) بضم الميم المازني (انه حدثه عن عمران بن حصين رضي الله عنهما) انه (قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعقلت ناقتي بالباب فأتاه ناس من بني تميم فقال) عليه السلام لهم (اقبلوا البشري يا بني تميم) أي اقبلوا مني ما يقتضي أن تبشروا بالجنة من التفقه في الدين (قالوا قد بشرتنا) للتفقه (فأعطانا مرتين) أي من المال (ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن) وهم الاشعريون وسقط قوله أهل لابي ذر (فقال) عليه السلام لهم (اقبلوا البشري يا أهل اليمن اذ لم) ولا بي ذرة ان لم (يقبلها بنو تميم قالوا) قد (قبلنا) ها (بارسول الله قالوا جئناك) بكاف الخطاب مر قوما عليهم لامة الكشميت وفي الفتح حذفها له واثنائها غيره (نسالك) ولا بي ذر عن الجوى والمسملي نسالك (عن هذا الامر) كأنهم سألوه عن احوال هذا العالم (قال) عليه السلام مجيبا لهم (كان الله) في الازل منفردا متوحدا (ولم يكن شيء غيره) وهذا مذهب الاخفش فانه جوز دخول الواو في خبر كان واخوانها نحو كان زيد وابوه قائم على جعل الجملة خبرا مع الواو ولم يكن شيء غيره حال أي كان الله حال كونه لم يكن شيء غيره وأما ما وقع في بعض الكتب في هذا الحديث كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان فقال ابن تيمية هذه زيادة ليست في شيء من كتب الحديث (وكان عرشه على الماء) استشكل كل بان الجملة الاولى تدل على عدم من سواه والثانية على وجود العرش والماء فالثانية مناقضة للاولى واجيب بأن الواو في وكان بمعنى ثم فليس الثانية من تمام الاولى بل مستقلة بنفسها وكان فيهما بحسب مدخولها في الاولى بمعنى الكون الازلي وفي الثانية بمعنى الحدوث بعد عدمه وعند الامام أحمد عن أبي رزین اقبط بن عامر العقيلي انه قال يا رسول الله اين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض قال في عماما فوقه هواء ثم خلق عرشه على الماء \* ورواه عن يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة ولفظه اين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه وباقية سواء واخرجه الترمذي عن احمد بن منيع وابن ماجه



عن أبي بكر بن أبي شيبة ومحمد بن الصباح ثلاثهم عن يزيد بن هارون وقال الترمذي حسن \* وفي كتاب  
صفة العرش للحافظ محمد بن عثمان بن أبي شيبة عن بعض السلف أن العرش مخلوق من يا قوتة حراء بعد ما بين  
قطر به مسيرة خمسين ألف سنة واتساعه خمسون ألف سنة وبعد ما بين العرش إلى الأرض السابعة مسيرة  
خمسين ألف سنة وقد ذهب طائفة من أهل الكلام إلى أن العرش فلك مستدير من جميع جوانبه محيط بالعالم  
من كل جهة وروى عنه الفلك التاسع والفلك الاطلس قال ابن كثير وهذا ليس بجيد لأنه قد ثبت في الشرع  
أن له قوائم تحمله الملائكة والفلك لا يكون له قوائم ولا يحمل وأيضا فإن العرش في اللغة عبارة عن السرير الذي  
للملك وليس هو فلك والقرآن انما نزل بلغة العرب فهو سرير ذو قوائم تحمله الملائكة وكأقبة على العالم وهو  
سقف المخلوقات انتهى وأشار بقوله وكان عرشه على الماء إلى أنهما كانا مبدأ العالم لكونهما خلقا قبل كل شيء  
وفي حديث أبي رزين العقيلي مرفوعا عند الامام أحمد وصححه الترمذي أن الماء خلق قبل العرش وعن  
ابن عباس كان الماء على من الربيع وعند الامام أحمد وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث  
أبي هريرة قلت يا رسول الله اني اذ رأيتك طابت نفسي وقزت عيني أثبتني عن كل شيء قال كل شيء خلق من  
الماء وهذا يدل على أن الماء أصل لجميع المخلوقات ومادتها وأن جميع المخلوقات خلقت منه وروى ابن جرير  
 وغيره عن ابن عباس أن الله عز وجل كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئا غير ما خلق قبل الماء فلما أراد أن يخلق  
الخلق اخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء فسموا عليه سماء ثم أيدس الماء فجعله ارضا واحدة ثم فلقها  
فجعلها سبع ارضين ثم استوى إلى السماء وهي دخان فكان ذلك الدخان من نفس الماء حين تنفس ثم جعلها  
سماء واحدة ثم فلقها فجعلها سبع سموات وقال الله تعالى والله خلق كل دابة من ماء \* وقول من قال ان  
المراد بالماء النطفة التي يخلق منها الحيوانات بعيد لوجهين \* احدهما أن النطفة لا تسمى ماء مطلقا بل مقبدا  
كقوله خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب \* والثاني أن من الحيوانات ما يتولد من غير نطفة  
كالدخان والفاكهة فليس كل حيوان مخلوقا من نطفة فدل القرآن على أن كل ما يدب وكل ما فيه حياة  
من الماء \* ولا ينافي هذا قوله والجان خلقناه من قبل من نار السموم وقوله عليه الصلاة والسلام خلقت  
الملائكة من نور فقد دل ما سبق أن أصل النور والماء لا يستمكر خلق النار من الماء فان الله تعالى جمع  
بقدرته بين الماء والنار في الشجر الاخضر وذكر الطبائعيون أن الماء بانحداره يصير بجارا والبحار ينقلب  
هواء والهواء ينقلب نارا (وكتب) أي قدر (في) محل (الذكر) وهو اللوح المحفوظ (كل شيء) من الكائنات  
(وخلق السموات والأرض فنادى مناد) لم يسم (دهبت ماقتك يا ابن الحصين فانطلقت) خلفها (فاذا هي يقطع  
دوسم السراب) رفع على الفاعلية وهو بالمهملة الذي تراه نصف النهار كأنه ماء والمعنى فاذا هي يحول بيني  
وبين رؤيتها السراب (فوالله لو ددت) بكسر الدال الاولى (اني كنت تركتها) ولم أقم لأنه قام قبل أن يكمل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فتألف على ما فاته من ذلك (وروى) وابن عساكر ورواه (عيسى)  
هو ابن موسى البخاري بالموحدة والخطاء المججمة التيمي الملقب بفتخار يغين مججمة منهجمة فنون ساكنة فخيم وبعد  
الالف راء لا جارا خذيه المتوفى سنة سبع اوست وثمانين ومائة وليس له في البخاري الا هذا الموضع  
(عن ربيعة) بفتح الراء والقاف والموحدة ابن مصقلة بالصاد المهملة والشافعي العبدى الكوفي كذا لاكثر  
وسقط منه رجل بين عيسى ورقبة وهو أبو جزة محمد بن ميمون السكري كما حزم به أبو موسى ودون قال الطري سقط  
أبو جزة من كتاب الفربري وثبت في رواية حماد بن شاكر ولا يعرف لعيسى عن رقبة نفسه شيء وقد وصله  
الطبراني من طريق عيسى عن أبي جزة عن رقبة (عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب) الاحمسي الكوفي انه  
(قال سمعت عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يقول قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم مقاما) يعني على المنبر  
(فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم) قال الطيبي حتى غاب اخبرنا  
أي أخبرنا مبتدئا من بدء الخلق حتى انتهى إلى دخول أهل الجنة الجنة ووضع المائتي موضع المضارع  
للتحقق المستفاد من قول الصادق الامين ويدل ذلك على انه اخبر بجميع أحوال المخلوقات منذ ابتدئت  
إلى أن تفتى إلى أن تبعث وهذا من خوارق العادات فقيه بتفسير القول الكثير في الزمن القليل وفي حديث  
أبي زيد الانصاري عند أحمد ومسلم قال صلى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح وصعد المنبر  
فخطبنا حتى حضرت الظهر ثم نزل فصلى بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم العصر كذلك حتى غابت الشمس



فقد تنبأ ما كان وما هو كائن فيبين في هذا المقام المذكور زمانا ومكانا في حديث عمر رضي الله عنه وأنه كان  
على المنبر من أول النهار إلى أن غابت الشمس (حفظ ذلك من حفظه ونسبه) ولأبي ذرٍّ أو نسبه (من نسبه) •  
وبه قال (حدثنا) بالجمع وغير أبي ذرٍّ حدثني (عبد الله بن أبي شيبه) هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبه واسم  
أبي شيبه إبراهيم بن عثمان العبسي الكوفي (عن أبي أحمد) محمد بن عبد الله الزبيري الأزدي (عن صفيان)  
الثوري (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله  
عنه) أنه (قال قال رسول الله) وغير أبي ذرٍّ قال النبي (صلى الله عليه وسلم أراه) بضم الهمزة أظنه  
(يقول الله) عز وجل (سمي) بلفظ الماضي ولا بن عساكر بلفظ المضارع ولا بي ذرٍّ بدل قوله أراه الخ قال الله  
تعالى يسمي (ابن آدم) بلفظ المضارع المفتوح الأول وكسر التاء والشم الوصف بما يقتضيه النقص  
(وما ينبغي له أن يسمي ويكذبني وما ينبغي له) أن يكذبني (أما سمعته فقوله أن لي ولدا) لاستلزامه الامكان  
المتداعي للعدوث وذلك غاية النقص في حق الباري تعالى عن ذلك علوا كبيرا (وأما تكديسه فقوله ليس بعبدني  
كما بداني) وهذا قول منكري البعث من عباد الأوثان وهو موضع الترجمة وهو من الأحاديث الأهمية •  
وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط ابن عبد لا بي ذرٍّ قال (حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد)  
عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق) أي خلقه كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات أو أوجد جنسه وقال  
ابن عرفة قضاء الشيء أحكامه وأماؤه والفراغ منه (كتب) أي أمر القلم أن يكتب (في كتابه فهو عنده)  
أي فعلم ذلك عنده (فوق العرش) مكنونا عن سائر الخلائق مرفوعا عن حيز الإدراك ولا تعلق لهذا بما يقع  
في النفوس من تصور المكانية تعالى الله عن صفات المحدثات فإنه المبين عن جميع خلقه المتسلط على كل شيء  
بهمه وقدرته (أن رحتي) بكسر الهمزة حكاية لمضمون الكتاب وتفتح بدلا من كتب (غابته) وفي رواية شبيب  
عن أبي الزناد في التوحيد تغلب (غضبي) والمراد من الغضب لازمه وهو إرادة إيصال العذاب إلى من يقع  
عليه الغضب لأن السبق والغلبة بهما ارتباط التعلق أي تعلق الرحمة غالب سابق على تعلق الغضب لأن الرحمة  
مقتضى ذاته المقتضية وأما الغضب فإنه متوقف على سابقة عمل من العبد بالحادث • وقال التوربشتي  
وفي سبق الرحمة بيان أن قسط الخلق منها أكثر من قسطهم من الغضب وانها تنالهم من غير استحقاق وأن الغضب  
لا ينالهم إلا باستحقاق ألا ترى أن الرحمة تشمل الإنسان جنيا ورضيعا وطفلا ونائما من غير أن يصدر منه شيء  
من الطاعة ولا يلحقه الغضب إلا بعد أن يصدر عنه من المخالفات ما يستحق ذلك وقال في المصابيح الغضب إرادة  
العقاب والرحمة إرادة الثواب والصفات لا توصف بالغلبة ولا يسبق بعضها بعضا لكن جاء هذا على الاستعارة  
ولا يمنع أن تجعل الرحمة والغضب من صفات الفعل لا الذات فالرحمة هي الثواب والاحسان والغضب هو  
الاتقاع والعقاب فتكون الغلبة على بابها أي أن رحتي أكثر من غضبي فتأملته وقال الطيبي وهو على وزن قوله  
تعالى كتب على نفسه الرحمة أي أوجب وعدا أن يرجعهم قطعاً بخلاف ما يترتب عليه مقتضى الغضب والعقاب  
فإن الله تعالى كريم يتجاوز عنه بفضله (وانشد)

واني إذا وعدته أو وعدته • لخلق أبعادي ومنهزم وعدى

وفي هذا الحديث تقدم خلق العرش على القلم الذي كتب المقادير وهو مذهب الجمهور ويؤيده قول أهل اليمن  
في الحديث السابق رسول الله صلى الله عليه وسلم جئنا نألك عن هذا الأمر فقال كان الله ولم يكن شيء  
غيره وكان عرشه على الماء • وقد روى الطبراني في صفة اللوح من حديث ابن عباس مرفوعا أن الله خلق لوحا  
مخنوظا من درة بيضاء صفحتها من ياقوتة جراءة قلبه نور وكأنته نور الله فيه كل يوم ستون وثلاثمائة لحظة يخلق  
ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل ما يشاء وعند ابن إسحاق عن ابن عباس أيضا قال إن في صدر اللوح  
المخنوظ لا إله إلا الله وحده دينه الإسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله وصدق بوعده واتبع رسوله أدخله  
الجنة • قال واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحاقه الدرة  
والياقوت ودفتاه ياقوتة جراءة قلبه نور واعلاه معقود بالعرش وأصله في حجر ملك • وقال أنس بن مالك وغيره  
من السلف اللوح المخنوظ في جهة إسماعيل وقال مقاتل هو عن يمين العرش • وحديث الباب أخرجه مسلم  
في التوبة والنساء في النعوت • (باب ما جاء في) وصف (سبع أرضين) يفتح الراء (وقول الله تعالى) بالجز



عطف على السابق ولا يذروا ابن عساكر سبحانه بدل قوله تعالى (الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض  
مئاثم) في العدد وفيه دلالة على أن بعضها فوق بعض كالسموات وعن بعض المتكلمين أن المثلية في العدد خاصة  
وأن السبع متجاوزة وقال ابن كثير ومن حل ذلك على سبع اقاليم فقد أبعد التبعة وخالف القرآن واختلف هل  
أهل هذه الارض يشاهدون السماء ويستمدون الضوء منها فيقبل يشاهدونها من كل جانب من ارضهم  
ويستمدون الضوء منها وهذا قول من جعل الارض بسوطة وقيل لا وإنما خلق الله تعالى لهم ضياء يشاهدونه  
وهذا قول من جعل الارض كرة (يتنزل الامر بينن) بالوحى من السماء السابعة الى الارض السفلى (لتعلموا  
أن الله على كل شئ قدير وأن الله قد أحاط بكل شئ علما) علة تخلق اوليستزل وهو يدل على كمال قدرته وعلمه  
وقال ابن جرير حدثنا عمرو بن علي ومحمد بن منثنى قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن  
ابي الضحى عن ابن عباس في هذه الآية قال في كل ارض مثل ابراهيم ونحو ما على الارض من الخلق هكذا  
أخرجه مختصرا واسناده صحيح وأخرجه الحاكم والبيهقي من طريق عطاء بن السائب عن أبي الضحى مطولا وأوله  
أى سبع ارضين في كل ارض آدم كآدمكم ونوح كنوحكم وابراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسىكم ونبي كنبىكم  
قال البيهقي اسناده صحيح الا انه شاذ بجزء لا أعلم لابي الضحى عليه متابعا انتهى فقيه انه لا يلزم من صحة الاسناد  
صحة المتن كما هو معروف عند أهل هذا الشأن فقد يصح الاسناد ويكون في المتن شذوذا وعلة تقدر في صحته  
ومثل هذا لا يثبت بالحديث الضعيف وقال في البداية وهذا محمول ان صح نقله على أن ابن عباس اخذه من  
الاسرايليات انتهى وعلى تقدير ثبوته يحتمل أن يكون المعنى ثم من يقتدى به مسمى بهذه الاسماء وهم رسل  
الرسول الذين ينفون الجن عن انبياء الله ويسمى كل منهم باسم النبي الذي يبلغ عنه وقال الامام أحمد حدثنا  
شريح حدثنا الحكم بن عبد الملك عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة قال يمتلئ عند رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذمرت صحابة فقال اتدرون ما هذه قال قلنا الله ورسوله أعلم قال العنان وزوايا الارض الحديث  
وفيه ثم قال اتدرون ما هذه تحسبكم قلنا الله ورسوله أعلم قال ارض اتدرون ما تحتها قلنا الله ورسوله أعلم قال  
ارض اخرى قال اتدرون كم بينهما قلنا الله ورسوله أعلم قال مسيرة خمسمائة عام حتى عد سبع ارضين ورواه  
الترمذي عن عبد بن حميد وغير واحد عن يونس بن محمد الموثب عن شيان بن عبد الرحمن عن قتادة قال حدث  
الحسن عن أبي هريرة وذكره الأئمة ذكر أن بعد ما بين كل ارض خمسمائة عام ثم قال هذا حديث غريب من  
هذا الوجه ويروى عن أيوب ويونس بن عبيد وعلى بن زيد انهم قالوا لم يسمع الحسن من أبي هريرة ورواه  
ابن أبي عمير في تفسيره من حديث أبي جعفر الرازي عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة فذكره مثل لفظ  
الترمذي ورواه ابن جرير في تفسيره عن بشر بن يزيد عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مرسلا وأعله اشبهه  
ورواه البزار والبيهقي من حديث أبي ذر الغفاري عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه قال في البداية ولا يصح  
اسناده انتهى وحكي صاحب مناهج الفكر عن أصحاب الآثار مما نقله عن أهل الكتاب ان الله تعالى لما أراد  
أن يخلق المكنين خلق جوهره ذكروا من طولها وعرضها ما لا تعجز اقدرة عن ايجاده ولا يسع الموحّد  
الا القدر بعري اعتقاده ثم نظر اليها نظرية فأنما عت وعلا عليها من شدة الخوف زيد ودخان الخلق من الزند  
الارض ومن الدخان السماء ثم قفها سما بعد أن كانت رتقا وفسروا بهذا قوله تعالى ثم استوى الى السماء  
وهي دخان واختلف أهل الآثار والقدماء في اللون المرق للسماء هل هو أصلي او عرضي فذهب الآثاريون  
الى أنه أصلي لحديث ما أظلت الحضرة ولا أقلت الغبراء وزعم رواة الاخبار أن الارض على ماء والماء على  
حضرة والحضرة على سنام تور والثور على ككم والككم على ظهر حوت والحوت على الريح والريح على حجاب  
ظلمة والظلمة على الثرى والى الثرى انتهى علم الخلائق وحكى ابن عبد البر في كتاب القصد والام الى معرفة  
انساب الام أن مقدار المعمور من الارض مائة وعشرون سنة تسعون ليا جوج ومأ جوج واثناعشر للسودان  
وثمانية للروم وثلاثة للعرب وسبعة لساير الامم انتهى وقد خلق الله الارض قبل السماء كما قال الله تعالى  
هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات وقال الله تعالى أنتم كنتم  
لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين ثم قال وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقد رفها اقواتها  
في اربعة ايام سواء للساكنين أى قبة اربعة ايام كقولك سرت من البصرة الى بغداد في عشرة والى الكوفة في خمس  
عشرة ثم استوى الى السماء أى قصد نحوها وهي دخان فقال لها والارض اتبعا طوعا او كرها قالتا أتينا



طائعين ففما هن سبع سموات في يومين وأما قوله أنتم أشد خلقا ام السماء بناها رفع سمكها فسواها وأغطش  
 ايلها واخرج منها ما في الارض بعد ذلك دحاها فاجيب عنه بأن الدحا غير الخلق وهذا بعد خلق السماء وبقيته  
 مباحث هذا تأتي ان شاء الله تعالى في تفسير رحم السجدة بعون الله وقوته \* وعند الامام أحمد عن أبي هريرة  
 قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق الجبال فيها يوم الاحد  
 وخلق الشجر فيها يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وبت الدواب فيها يوم الخميس  
 وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل وهكذا  
 رواه مسلم لكن اختلف فيه على ابن جريج وقد تكلم فيه فقال البخاري في تاريخه وقال بعضهم عن كعب الاحبار  
 وهو أصح يعني انه اصح مما سمعه أبو هريرة وتلقاه عن كعب فوهم بعض الرواة فجعله مرفوعا وفي متنه غرابة  
 شديدة فمن ذلك انه ليس فيه ذكر خلق السموات وفيه ذكر خلق الارض وما فيها في سبعة ايام وهذا خلاف  
 القرآن لان الارض خلقت في أربعة ايام ثم خلقت السموات في يومين ووقع في روايه أبي ذر بعد قوله ومن  
 الارض مثلهن الآية فحذف بقيتها (والسقف) بالجر عطف على المجرور السابق بواو القسم وهو قوله والطور  
 (المرفوع) صفة السقف هو (السماء) وهذا تفسير مجاهد كما أخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم وغيرهما من  
 طريق ابن أبي نجيح عنهما واختاره ابن جريج واستدل سفيان بقوله تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا وقال  
 الربيع بن أنس هو العرش يعني انه سقف لجميع المخلوقات (سمكها) بفتح السين المهملة وسكون الميم اراد به  
 قوله تعالى رفع سمكها (اي بناءها) بالمد وهذا تفسير ابن عباس كما أخرجه ابن أبي حاتم وزاد في روايه غير أبي ذر  
 وابن عساكر كان فيها حيوان (الحبث) ولا يذروا ابن عساكر والحبث يريد قوله تعالى والسماء ذات الحبث اي  
 (استواؤها وحسنها) قاله ابن عباس كما أخرجه ابن أبي حاتم وقال الحسن حبكت بالنجوم وعن ابن عباس أيضا  
 كما نقله ابن كثير من حسنهما من تفعلة شفافة صفيقة شديدة البناء متعة الارباب ايتة البهاء مكللة بالنجوم  
 الثوابت والسيارات موشحة بالشمس والقمر والكواكب الزاهرات \* وعند الطبري عن عبد الله بن عمرو  
 أن المراد بالسماء هنا السابعة (وأذنت) يشير الى قوله تعالى اذا السماء انشقت وأذنت قال ابن عباس من  
 طريق النخعي أي (سمعت) من طريق سعيد بن جبير عنه (اطاعت) رواها ابن أبي حاتم (وألقت) أي  
 (أخرجت ما فيها من الموت وتخلت عنهم) قاله مجاهد وغيره (طحاها) قال مجاهد فيما أخرجه عبد بن حميد  
 (دحاها) أي بسطها (الساهرة) ولا يذروا بالساهرة قال عكرمة فيما أخرجه ابن أبي حاتم (وجه الارض)  
 وقال مجاهد كانوا بأسفلها فأخرجوا الى أعلاها وقال ابن عباس الارض كلها (كان فيها الحيوان يومهم  
 وسهرهم) وقيل المراد أرض القيامة وعن سهل بن سعد الساعدي أرض يضاء عقراء وقال الربيع بن أنس  
 فاذا هم بالساهرة يقول الله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض فهي لا تعد من هذه الارض وهي أرض لم يعمل  
 عليها خطيئة ولم يهرق عليها دم \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (أخبرنا) ولا بن عساكر حدثنا  
 (ابن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد التحتية اسم أم اسماعيل بن ابراهيم (عن علي بن المبارك)  
 الهنائي بضم الهاء وتخفيف النون مدودا انه قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) بالثلثة الطائفة مولاهم (عن محمد  
 ابن ابراهيم بن الحارث) بن خالد التيمي المدني (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف واسمه عبد الله واسم امه  
 (وكانت بينه وبين أناس) بهمزة منمومة ولا بن عساكر وبين ناس مجدفها ولم يقف الحافظ ابن حجر على  
 اسمائهم لكن في مسلم وكان بينه وبين قومه (خصومه في أرض ودخل على عائشة) رضى الله عنها (فذكر لها  
 ذلك) بلام قبل الكاف ولا يذروا بالباسقاطها (فقلت يا أبا سلمة اجتب الارض) فلا تعصب منها شيئا  
 (فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر) بكسر القاف أي قدر شبر أي من الارض (طوقه) بضم  
 الطاء المهملة وكسر الواو المشددة وبالقاف (من سبع ارضين) بفتح الراء أي يوم القيامة ففيه التخصيص على  
 أن الارضين سبع وهو المراد بالترجمة \* وهذا الحديث قد سبق في باب انهم من ظلم شيئا من الارض من كتاب  
 المظالم \* وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الواو وسكون المجهة المروزي (قال اخبرنا عبد الله بن المبارك  
 المروزي) (عن موسى بن عقبة) صاحب المغازي (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما  
 انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اخذ شيئا) قل او كثر (من الارض بعير حقه خفف به) أي بالآخذ  
 غصبا تلك الارض المغصوبة (يوم القيامة الى سبع ارضين) فتصير له كالطوق في عنقه بعد أن يطوله الله



تعالى أو أن هذه الصفات تنوع لصاحب هذه الجناية على حسب قوة هذه المفسدة وضعفها فيعذب بعضهم بهذا وبعضهم بهذا • وبه قال (حدثنا محمد بن المثني) العنزي الزماني قال (حدثنا عبد الوهاب) الثقفى قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن محمد بن سيرين عن ابن أبي بكرة) عبد الرحمن (عن) أبيه (أبي بكرة) نبيع بن الحارث الثقفى (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الزمان) قال التوربشتي اسم لقلبيل الوقت وكثيره وأراد به هنا السنة (قد استمداره) أي الله ولا ي الوقت استدار بمحذف الضمير يعني عاد إلى زمنه المخصوص (كهينته) الهيئة صورة الشيء وشكله وحالته والكاف صفة مصدر محذوف أي استدار استدارة مثل حالته والذي في اليونانية قال الزمان قد استدار كهينته (يوم خلق) الله (السموات والأرض) ولا ي ذكر كهينة بمحذف الضمير يوم خلق الله بد كر الفاعل لا اله الا هو ولا بن عسا كرو الارضين بالجمع (السنة اثنا عشر شهرا) جملة مستأنفة مبينة للجملة الاولى وأراد أن الزمان في انقسامه إلى الأعوام والاشهر عاد إلى اصل الحساب والوضع الذي ابتدأ منه وذلك أن العرب كانوا إذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجزء العدد وهي النسيء المذكور في قوله تعالى انما النسيء أي تأخير حرمة الشهر إلى آخر زيادة في الكفر لانه تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرمه فهو كفر آخر ضموه إلى كفرهم قبل أول من أحدث ذلك جنادة بن عوف الكلابي كان يقوم على جبل في الموسم فينادي ان آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم ينادي في القابل ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحلل فحرموه يفعل ذلك كل سنة بعد سنة فينتقل المحرم من شهر إلى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة عاد إلى زمنه المخصوص به قبل ودارت السنة كهينتها الاولى فاقتضى الدور أن يكون الحج في ذي الحجة كما شرعه الله تعالى وقول الزمخشري وقد وافقت حجة الوداع ذ الحجة وكانت حجة أبي بكر قبلها في ذي القعدة قاله مجاهد فيه نظرا ذ كيف تصح حجة أبي بكر وقد وقعت في ذي القعدة وأنى هذا وقد قال الله تعالى وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الاكبر الآية وانما نودى بذلك في حجة أبي بكر فلم يكن في ذي الحجة لما قال الله تعالى يوم الحج الاكبر قاله ابن كثير ونقل الحافظ ابن حجر أن يوسف بن عبد الملك زعم في كتابه تفسيره الا زمنة أن هذه المقالة صدرت من النبي صلى الله عليه وسلم في شهر مارس وهو أدار بالرومية وهو برمهات بالقبطية (منها) أي من السنة (اربعة حرم ثلاثة) ولا بن عسا كر ثلاث بمحذف التاء لان الشهر الذي هو واحد الاشهر يعني الليالي فاعتبر لذلك تأنيده (منوالبات) هي (ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر) عطف على ثلاث لا على والمحرم وضافه إلى مضر لانها كانت تحفظ على تحريمه أشد من محافظة سائر العرب ولم يكن يستحلها أحد من العرب (الذي بين جمادى وشعبان) ذكره تاج كيدا وازاحة للربب الحادث فيه من النسيء وقيل الاشبه انه تأسيس وذلك انه هم كما مر كانوا يؤخرون الشهر من موضعه إلى شهر آخر فينتقل عن وقته الحقيقي فقال صلى الله عليه وسلم رجب مضر الذي بين جمادى وشعبان لارجب الذي هو عندكم وقد أنعموه قيل والحكمة في جعل المحرم أول السنة ليحصل الابتداء بشهر حرام والختم بشهر حرام والتوسط بشهر حرام وهو رجب وأما توالي شهرين في الآخر لارادة تعضيد الختام والاعمال بخواتيمها • وأما مطابقة الحديث للترجمة فقال العيني تتأني بالتعسف لان الاحاديث المذكورة فيها التصريح ببيع ارضين وهما المذكور لفظ الارض فقط ولكن المراد منه بيع ارضين ايضا انتهى ولا تعسف فقد سبق في هذا الحديث هنا أن رواية ابن عسا كرو الارضين بالجمع قال الحافظ ابن كثير ومراد البخاري بد كر هذا الحديث هنا تقرير معنى قوله تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن أي في العدد كما أن عدة الشهور الاثنا عشر شهرا مطابقة لعدة الشهور عند الله في كتابه الاول فهذه مطابقة في الزمان كما أن تلك مطابقة في المكان • (فائدة) • السنة مشتقة على ثلثمائة وأربعة وخمسين يوما وخمس يوم وسدس يوم كذا ذكره صاحب المذهب من الشافعية في الطلاق قالوا الاثن شهران ثلاثون وشهران تسعة وعشرون اذا الحجة فانه تسعة وعشرون يوما وخمس يوم وسدس يوم واستشكله بعضهم وقال لا أدري ما وجه زيادة الخمس والسادس وصحح بعضهم أن السنة الهلالية ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما وبه جزم ابن دحية في كتاب التنوير وذلك مقدار قطع البروج الاثنى عشر التي ذكرها الله في كتابه وسعى العام عامالا لأن الشمس عامت فيه حتى قطعت جملة الفلك لانها تقطع الفلك كله في السنة مرة وتقطع



في كل شهر برجامن البروج الاثني عشر قال تعالى وكل في ذلك يسبحون وفرق بعضهم بين السنة والعام بأن  
العام من أول المحرم إلى آخر ذي الحجة والسنة من كل يوم إلى مثله من القابلة تقوله ابن الخباز في شرح المع له \*  
وهذا الحديث يأتي بأنهم من هذا في حجة الوداع آخر المغازي أن شاء الله تعالى وبالله المستعان \* وبه قال  
(حدثني) بالافراد ولا يذروا ابن عساكر حدثنا (عبيد بن اسماعيل) بضم العين مصغرا واصله في الاصل عبد الله  
الهباري القرشي الكوفي قال (حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير عن العوام  
(عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل) بضم النون وفتح الفاء العدوى أحد العشرة المبشرة رضي الله عنهم  
(أنه خاصته اروي) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الواو مقصورا بالمهملة بنت أبي اوس بالسین المهملة (في حق)  
زعمت أنه انتقصه لها) وكان ارضا (الى مروان) بن الحكم وكان يومئذ متولى المدينة (فقال سعيد انا انتقص  
من حقه ما شئت) أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ شبرا من الارض ظلما فانه بطوقه  
بفتح الواو المشددة مبنيا للمفعول أي يصير كالطوق في عنقه (يوم القيامة من سبع ارضين) فيعظم قدر عنقه  
حتى يسع ذلك كما جاء في غلط جلد الكافر وعظم ضرره وقد ترك سعيد الحق لا روى ودعا عليها فقال اللهم  
ان كانت كاذبة فأعم بصرها واجعل قبرها في دارها فتقبل الله دعوتها فعميت ومثرت على بئر في الدار فوقعت  
فيها فكانت قبرها (قال ابن أبي الزناد) عبد الرحمن بن عبد الله (عن هشام عن ابيه) عروة (قال قال لي سعيد  
ابن زيد دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم) وفي هذا التعليق بيان لقاء عروة وسعيد او التصريح بسماعه منه  
الحديث المذكور ففي هذه الاحاديث اثبات سبع ارضين والمراد ان كل واحدة فوق الاخرى وفي حديث ابي  
هريرة عند أحمد مرفوعا ان بين كل ارض والى ثلثها خمسمائة عام \* هذا (باب) بالتسوين (في) ما جاء في  
(النجوم وقال قتادة) فيما وصله عبد بن حميد (واقدر بنا السماء الدنيا بصايع خلق هذه النجوم لثلاث جعلها  
زينة للسماء) نضي بالليل اضاءة السرج (ورجو ما للشياطين) النميز في قوله تعالى وجه لناها يهود على جنس  
المصايح لا على عينها لانه لا يرى بالكواكب التي في السماء بل يشهب من دونها وقد تكون مقدمة منها  
(وعلامات يهتدي بها) كما قال تعالى وبالنجم هم يهتدون (فن تأول بغير ذلك) وللعموى والمسقى فن تأول فيها  
بغير ذلك أي من علم احكام ما يدل عليه حرركاتها ومقارناتها في سيرها وان ذلك يدل على حوادث ارضية فقد  
(اخطا واضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به) لان اكثر ذلك حدى وظنون ككاذبة ودعاوى باطلة وقد جرى  
الموانع على عادته في ذكر تفسير آيات استطراد الفائدة فقال (وقال) بالواو ولا يذروا قال (ابن عباس هتجا)  
أي (منغرا) كاذب كره اسماعيل بن ابي زياد في تفسيره وقال ابو عبيدة هتجا أي يا عباس متنتا (والاب ما يأكل  
الانعام) أي ولا يأكله الناس (والانام الخلق) أخرجه ابن ابي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس  
وسقطت الواو من الانام لغير أبي ذر (برزخ) قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم (حاجب) بالموحدة  
في آخره ولا بن عساكر وأبي ذر عن المسقى والكشميني حاجز بالزاي بدل الموحدة (وقال مجاهد) هو ابن  
جبر فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى وجنات (ألفافا) أي (منتهى) أي بعضها على بعض (والغلب المتلفة)  
يريد وحدائق غلبا فاه مجاهد ايضا (فراشا) في قوله تعالى جعل لكم الارض فراشا كما قال قتادة فيما وصله الطبري  
(مهادا كقوله) تعالى (ولكم في الارض مستقر) أي موضع قرار وهو بمعنى المهاد (نكددا) من قوله والذي  
خبت لا يخرج الانكدا قال السدي فيما أخرجه ابن ابي حاتم (قيلابا) \* (باب) تفسير (صفة الشمس والقمر  
بحسبان قال مجاهد) فيما وصله الضريابي في تفسيره من طريق ابن ابي نجيج عنه (كسبان الرحي) أي يجريان  
على حسب الحركة الرحوية ووضعها (وقال غيره) مما وصله عبد بن حميد من طريق أبي مالك الغفاري (بحساب  
ومنازل لا بعدوانها) أي لا يجاوزان المنازل (حسبان جماعة الحساب) بالتهريف لا بوزن ذروا الوقت (مثل  
شهاب وشهبان) وهذا قول أبي عبيدة في الجواز والمعنى يجريان متعاقبين بحساب معلوم مقدر في بروجهم ما  
ومنازلها وتتسق امور الكائنات السفلية وتختلف الفصول والاقوات وتعلم السنون والحساب (ضماها)  
في قوله والشمس وضحاها قال مجاهد فيما وصله عبد بن حميد (ضوءها) أي اذا اشرقت (أن تدرلك القمر) يريد  
لا الشمس ينبغي لها أن تدرلك القمر قال مجاهد فيما وصله الضريابي في تفسيره (لا يترضوا احدهما ضوء الاخر  
ولا ينبغي لهما) أي لا يصح لهما (ذلك) وقال عكرمة لكل منهما سلطان فلا ينبغي للشمس أن تطلع بالليل



ولا يستقيم لوقوع التدبير على المعاقبة وما ألفت قول ابن الجوزي وقد وصف منافع اثر الشمس في العالم على سبيل التدبير والتعريف بصنع الله الحكيم اللطيف حيث قال تبرز الشمس بالنهار في حلة الشعاع لا تتفاج البصر فاذا ذهب النهار نشرت رداها المصفر وزلت عن الاشهب فركبت الاصفر فهي تستتر بالليل لسكون الخلق وتظهر بالنهار لمعايشهم فتارة تبعد ليرطب الجو وينعقد الغيم ويبرد الهواء ويبرز النبات وتارة تقرب ليحطب وينضج الثمر وقوله (سابق النهار) يريد قوله تعالى ولا الليل سابق النهار قال مجاهد فيما وصله الفريابي ايضا (يتطالبان حنينان) أي سرعان ولا بوي ذرو الوقت والاصيلي وابن عساكر حنينين بالنصب بالياء أي فلا تسبق آية الليل آية النهار وهما النيران (نسلخ) أي (تخرج احدهما من الآخر) قال ابن كثير والمعنى في هذا أنه لا فترة بين الليل والنهار بل كل منهما يعقب الآخر بلا مهلة ولا تراخ لانهما مسخران دائبين يتطالبان طلبا حثيثا وقال في الاتصاف يؤخذ من قوله تعالى ولا الليل سابق النهار أن النهار تابع لليل اذ جعل الشمس التي هي آية النهار غير مدركة للقمر الذي هو آية الليل فنفى الادراك الذي يمكن أن يقع وهو يستدعي تقدم القمر وتبعية الشمس فانه لا يقال ادرك السابق الا لاحق لكن يقال ادرك الا لاحق السابق فالليل اذا امتسوع والنهار تابع فان قيل فالآية مصرحة بأن الليل لا يسبق النهار فخواهيه انه مشترك في الازام اذا اقسام المحتملة ثلاثة اما تبعية النهار لليل كذهب الفقهاء أو عكسه وهو منقول عن طائفة من النجاة أو اجتماعهما فهذا القسم الثالث منقضي بالادلة فلم يبق الاتبعية النهار لليل وعكسه والسؤال وارد عليهما لا سيما من قال ان النهار سابق الليل يلزم من طريق البلاغة أن يقول ولا الليل يدرك النهار فان المتأخر اذا نفي ادراكه كان أبلغ من نفي سبقيته مع أنه نافي عن قوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر نائبا ظاهرا فالتحقيق أن المنفي السبقية الموجبة لتراخي النهار عن الليل وتخلل زمن آخر بينهما فينبط التعاقب وحينئذ يكون القول بسبق الليل مخالف لصدور الآيات فان بين عدم الادراك الدال على التأخر والتبعية وبين السابق بونا بعيدا ولو كان تابعا متأخرا لكان حرا بأن يوصف بعدم الادراك ولا يبلغ به عدم السابق فتقدم الليل على النهار مطابق لصدور الآيات مصرحاً وبجهاها بتأويل حسن انتهى ولا يذعن الجوى والمستعمل ينسأخ يخرج بانقضاء المضارع فيما ويخرج بالتحسية المفتوحة وضم الراء (ويجري) يضم أوله وكسر ثائه (كل واحد منهما) أي من الليل والنهار في ذلك ولا يذعن الجوى والمسقط ويجري كل منهما بفتح أول ويجري وكسر رائه وكل بالرفع منقونا (واهيبة) يشير إلى قوله تعالى فهي يومئذ واهية قال الفرأ (وهيها) بسكون الهاء (تشفقها) وقوله والملاك على (ارحانها) أي (مالم ينشق منها فهي) أي الملائكة (على حافتيه) بالتحسية ولا يذعن الجوى أي الملك ولا ابن عساكر فهم جمع باعتبار الجند ولست كنهم في على حافتيها أي السماء وعن سعيد بن جبير على حافات الدنيا (كنولك على ارجاء البئر) والارجاء جمع رجا بانقصر وقوله تعالى (اعطش) ايها (و) قوله فلما (جن) عليه الليل أي (أظلم) فيها ونزل تفسير الأول به عن قتادة فيما أخرجه عبد بن حميد والثاني عن أبي عبيدة (وقال الحسن) البصري فيما وصله ابن أبي سنان في قوله تعالى اذا الشمس (كورت تكور) بفتح الواو والمشددة (حتى يذهب ضوءها) وأخرج الطبري عن ابن عباس كورت أي اظلمت وعن مجاهد اضمحلت والتكور في الاصل الجمع وحينئذ فالمراد أنها تلف ويرعى بها فيذهب ضوءها قاله ابن كثير في تفسيره (والليل وما وسق) ولا ابن عساكر يقال وسق أي (جمع من دابة) وزاد قتادة ونجم وقال عكرمة ماساق من غلظة (اتسق) يريد قوله تعالى والقمر اذا انشق أي (استوى) وقوله تعالى جعل في السماء (بروجا) أي (منازل الشمس والقمر) وهي اثنا عشر وقيل هي قصور في السماء للعرس وقيل هي الكواكب العظام (الحرور) ولا يذعن الجوى ولا يذعن الجوى ولا المظلل ولا الحرور وفسره بأنه يكون (بالنهار مع الشمس) قاله أبو عبيدة (وقال ابن عباس الحرور) ولا يذعن الجوى ولا ابن عساكر وقال ابن عباس ورؤية بضم الراء وسكون الهمزة وفتح الموحدة ابن الجراح الحرور (بالليل والسموم بالنهار) وتفسير رؤية ذكره أبو عبيدة عنه في الجاهز (يقال يولج) أي (يكور) بالراء أي يلف النهار في الليل (وايعة) يريد قوله ولا المؤمنين وليجة وفسره بقوله (كل شيء ادخلته في شيء) هو قول أبي عبيدة وزاد بعد قوله في شيء ليس منه فهو وايعة والمعنى لا تقصدوا وايلا ليس من المسلمين وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) قال (حدثنا سفيان عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم التيمي عن ابيه) يزيد من الزيادة ابن شريك بن طاهر التيمي الكوفي (عن أبي ذر) جندب بن



بجنادة (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يذرحين غربت الشمس تدرى) بحذف  
 همزة الاستفهام والغرض منه اعلامة بذلك ولا يذرا تدرى (ابن تذهب) زاد في التوحيد هذه (قلت الله  
 ورسوله اعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش) منقادة لله تعالى انقياد الساجد من المكلفين أو تشبيها  
 لها بالساجد عند غروبها قال ابن الجوزي ربما اشكل هذا الحديث على بعض الناس من حيث انما راها تغيب  
 في الأرض وفي القرآن العظيم انها تغيب في عين حجة أي ذات حجة أي طين فاين هي من العرش والجواب أن  
 الأرضين السبع في ضرب المثال كقطب رحي والعرش لعظم ذاته بمخابة الرحي فاينما وجدت الشمس وجدت  
 تحت العرش وذلك مستقرها وقال ابن العربي انكر قوم سجودها وهو صحيح يمكن لا يحيله العقل وتاولة قوم  
 على التسخير الدائم ولا مانع أن تخرج عن مجراها فتسجد ثم ترجع انتهى وتعتبه في الفخ بأنه ان أراد بالخروج  
 الوقوف فواضح والافلا دليل على الخروج قال ابن كثير وقد حكى ابن حزم وابن المناوي وغير واحد من العلماء  
 الاجماع على أن السموات كربة مستديرة واستدل لذلك بقوله في فلك يسبحون قال الحسن يدورون وقال  
 ابن عباس في فلكه مثل فلكة المغزل ولا تعارض بين هذا وبين الحديث وليس فيه أن الشمس تصعد الى فوق  
 السموات حتى تسجد تحت العرش بل هي تقرب عن اعيننا وهي مستمرة في فلكها الذي هي فيه وهو الرابع فيما  
 قاله غير واحد من علماء التفسير وليس في الشرع ما ينفيه بل في الحس وهو الكسوفات ما يدل عليه ويقتضيه  
 فاذا ذهبت فيه حتى تتوسطه وهو وقت نصف الليل مثلا في اعتدال الزمان فانها تكون أبعد ما يكون تحت  
 العرش لانها تغيب من جهة وجه العالم وهذا محل سجودها كما يناسبها كما أنها اقرب ما يكون من العرش وقت  
 الزوال من جهتها فاذا كانت في محل سجودها (فتستأذن) عطف على المنصوب السابق بحق في الطلوع من  
 المشرق على عادتها (فيؤذن لها) فتبذل ومن جهة المشرق وهي مع ذلك كراهة لعصاة بني آدم أن تطلع عليهم  
 وهو يدل على أنها تعقل كسجودها (ويوشك) بكسر الميم أي ويقرب (ان تسجد فلا يقبل منها) أي لا يؤذن لها  
 أن تسجد (وتستأذن) في المسير الى مطلعها (فلا يؤذن لها يقال) ولا يذرعن الكشمير فيقال (لها ارجعي  
 من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك) أي قوله فانها تذهب الخ (قوله تعالى والشمس تجري مسرعة لهما)  
 لحد معين ينتهي اليه دورها فتسجد المسافر اذا قطع مسيره أو لكبد السماء فان حركتها فيه يوجد فيها ابطاء  
 يظن أن لها هناك وقفة وقال ابن عباس لا تبلغ مسرعتها حتى ترجع الى منازلها وقيل الى انتهاء امرها عند  
 خراب العالم وقيل لحد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب وقيل منتهى امرها لكل يوم  
 من المشرق والمغرب فان لها في دورها ثمانمائة وستين مشرقا ومغربا تطلع كل يوم من مطلع وتغرب من مغرب  
 ثم لا تعود اليهما الى العام القابل (ذلك) الجري على هذا التقدير والحساب الدقيق الذي يكمل الفطن عن احصائه  
 (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط علمه بكل معلوم وظاهر هذا أنها تجري في كل  
 يوم وليلة بنفسها كقوله تعالى في الآية الاخرى وكل في فلك يسبحون أي يدورون وهو مغاير لقول اصحاب  
 الهيئة ان الشمس مرصعة في الفلك اذ مقتضاه أن الذي يسير هو الفلك وهذا منهم على طريق الحدس والضمين  
 فلا عبرة به وهذا الحديث اخرجه المؤلف ايضا في التفسير والتوحيد ومسلم في الايمان وأبو داود في الحروب  
 والترمذي في الفتن والتفسير والنساء في التفسير \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا  
 عبد العزيز بن المختار) قال (حدثنا عبد الله بن فيروز) (الداياح) بدال مهمله وبعد الاف نون مخففة فالف بغير  
 معرب دانا ومعهناه بالفارسية العالم وهو تاجي مغرب بصرى (قال حدثني) بالافراد (ابو سلمة بن عبد الرحمن  
 عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الشمس والقمر مكدوران) بتشديد الواو  
 المفتوحة مطويان ذاهبا للضوء وزاد البراء بن أبي شبة في مصنفه والاسماعيلي في مسنده في النار  
 (يوم القيامة) لانهما عبادا من دون الله وليس المراد من تكويرهما فيها تعذيبهما بذلك لكنه زيادة تكبير لمن كان  
 يعبدهما في الدنيا ليعلموا أن عبادتهم لهما كانت باطلة \* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) بن يحيى ابو سعيد الجعفي  
 الكوفي (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (قال اخبرني) بالافراد (عمرو) بن فتح العيني ابن  
 الحارث المصري (ان عبد الرحمن بن القاسم حدثه عن ابيه) القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم  
 (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه كان يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان الشمس والقمر لا يحسبان)



يفتح قوله على انه لازم وسكون الخاء المججمة وكسر السين المهملة ويجوز ضم قوله على انه متعدي أي لا يذهب الله نورهما (لموت أحد) من العظاماء (ولا لحياة) لم يقل أحدان الكسوف لحياة أحد فذلك انما هو تقسيم أول دفع توهم من يقول لا يلزم من نفي كونه سببا للفقد أن لا يكون سببا لا يجادفم عليه السلام النفي لدفع هذا التوهم وهذا القول صدر منه صلى الله عليه وسلم لما مات ابنه ابراهيم وقال الناس انما كسفت لموته ابطالا لما كان أهل الجاهلية يعتقدونه من تأثيرهما (ولكنهما) أي خسوفهما (آيتان) ولا بي ذرآية بالافراد (من آيات الله) الدالة على وحدانيته وعظيم قدرته (فاذا رأيتوهما) بالثنية أي كسوف كل واحد منهما على انفراد ولا بي ذرعن الجوى والسقلى فاذا رأيتوه أي الكسوف (فصلوا) أي صلاة الكسوف وحكمة الكسوف أن الله تعالى لما جرى في سابق علمه أن الكواكب تعبد من دونه وخاصة النيران قضى عليهم بالخسوف والكسوف وجعلهما هاتين من نزلة الخوف وصير ذلك دلالة على انهما مع اشراق نورهما وما يظهر من حسن آثارهما أموران مقهوران في مصالح العباد مسيران وفي يوم القيامة مذكوران فعبدت الشمس زعمت انهما ملك من الملائكة له نفس وعقل ومنها نور الكواكب وضياء العالم وهي ملك الفلك فلذا يستحق التعظيم والسجود ومن سنتهم اذا نظروا الى الشمس قد اشرقت جدوا لها وقالوا ما احسن ملك من نور لا تقدر الابصار أن تمتد بالنظر اليك فلك الحمد والتسبيح واليك نطلب واليك نسبح لنذكرك السكينة بقربك الى غير ذلك مما نقل عنهم من الخرافات فسبحان من يحجبهم عن رؤية الحقائق وحادهم عن متون الطرائق فجهلوا أن صفات المخلوق تباين صفات الخالق وأن العبادة لا يستحقها الا من هو للعب والنوى قالى \* وأمام مطابقة الحديث للترجمة فن حيث ان الكسوف والخسوف العارضين لهما من صفات ما وقدم هذا الحديث في ابواب كسوف الشمس من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس) هو اسماعيل بن عبد الله المدني وسقط ابن ابي اويس لابي ذر قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن زيد بن اسلم) العدوي (عن عطاء بن يسار) بالسين المهملة المخنقة (عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) يوم مات ابنه ابراهيم (ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله) علامتان يخوف بهما عباده (لا يخسفان) بالخاء المججمة مع فتح قوله (لموت أحد ولا لحياة) لانها خلقان مسخران ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة لهما على الدفع عن انفسهما (فاذا رأيت ذلك) الخسوف (فاذكروا الله) وفي حديث أبي بكره عند المؤلف في باب الصلاة في كسوف الشمس فصلوا وادعوا حتى يكشف ما بكم \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير بضم الموحدة وفتح الكاف مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد بن عقيل بفتح العين الا بلى بفتح الهمزة وسكون التمنية (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (ان عائشة رضى الله عنها اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خسفت الشمس) بفتح الخاء والسين والفاء (قام) في المسجد لا الصخرة الخوف الفوان بالانجلاء (فكبر) تكبيرة الاحرام بعد أن صف الناس وراءه (وقرأ قراءة طويلة) نحو من سورة البقرة (ثم ركع ركوعا طويلا) مسجافيه قدر مائة آية من البقرة (ثم رفع رأسه) من الركوع (فقال سمع الله من حمده وقام كما هو) لم يسجد (فقرأ قراءة طويلة) في قيامه (وهي ادنى من القراءة الاولى) نحو من سورة ال عمران (ثم ركع ركوعا طويلا وهي) أي هذه الركعة (ادنى من الركعة الاولى) مسجافيه قدر ثمانين آية وفي الفرع تضبيب على قوله وهي وبأعلاه رقم ابي ذر وابن عساكر مصححا عليهما (ثم سجد سجودا طويلا) مسجافيه قدر مائة آية (ثم فعل في الركعة الاخرة) بمدة الهمزة من غير اياء بعد الخاء (مثل ذلك) الذي فعله في الركعة الاولى لكن القراءة في اوقاها كالنساء وفي ثانيها كالمائدة (ثم سلم وقد تجلت الشمس) بمشاة فوقية وفتح الجيم وتشديد اللام أي صفت (خطب الناس فقال) في الخطبة (في كسوف الشمس والقمر انهما آيتان من آيات الله لا يخسفان) بفتح قوله وكسر ثائه (لموت أحد ولا لحياة فاذا رأيتوهما) بالثنية أي كسوف الشمس والقمر ولا بي ذرعن الجوى والمستقلى رأيتوهما بالافراد أي الكسفة (فاقرعوا) بفتح الزاى أي التجثوا وتوجهوا (الى الصلاة) المعهودة السابق فعلها منه عليه السلام به قال (حدثني) بالافراد ولا بي ذر حدثنا (محمد بن المنني) الغزالي الزم قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسماعيل) بن أبي خالد الاحمسي البجلي مولا هم الكوفي أنه (قال حدثني)



بالأفراد (قيس) هو ابن أبي حازم واسمه عوف الاحمسي البجلي (عن أبي مسعود) عقبة بن عمرو البدرى  
 (رضي الله عنه) قال في الفتح ووقع في بعض النسخ عن ابن مسعود بالوحدة والنون وهو تعصيف (عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الشمس والقمر لا ينكسفان) بكاف مفتوحة وكسر السين مع فتح أوله (لموت أحد  
 ولا حياة) سقط قوله ولا حياته من رواية أبي ذر (ولكنهما آيتان من آيات الله فإذا رأيتنهما) بالثنية ولا يذر  
 عن الجوى والمستمل رأيتنهما بالأفراد أى الكسفة (فصلوا) ركعتين في كل ركعة ركوعان أو ركعتين كسفة  
 الظهر \* (باب ما جاء في قوله تعالى) (وهو الذي يرسل الرياح نشرًا) جمع نشر بمعنى ناشر (بين يدي رحمة)  
 فدام رحمة بمعنى المطر فان الصبا تثير السحاب والشمال تجمعها والجنوب تدره والدبور تفرقه (فاصفا) يريد  
 قوله تعالى فيرسل عليكم فاصفا من الريح قال أبو عبيدة هي التي (تقصف كل شئ) تأتي عليه وقوله تعالى  
 وارسلنا الرياح (لواقح) قال أبو عبيدة (ملاح) واحدتها (ملقحة) ثم حذفت منه الزوائد وانكره غيره وقال  
 هو بعيد جدًا الآن حذفت الزوائد في مثل هذا باب الشعر قال ولكنه لواقح جمع لاقحة ولاقح بلا خلاف على  
 النسب أى ذات اللقاح وقال ابن السكيت اللواقح الحوامل وقوله تعالى فاصفاها (اعصار) قال أبو عبيدة  
 (ريح عاصف تهب من الأرض إلى السماء كعمود فيه نار) وقوله تعالى ريح فيها (سر) قال أبو عبيدة (برد)  
 شديد وقوله (نشرًا) أى (متفرقة) \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج بن الورد  
 أبو بسطام الواسطي ثم البصري (عن الحكم) بن حكيم بن عتيبة مصغرا الكندي الكوفي (عن مجاهد)  
 هو ابن جبر بن شيخ الجهم وسكون الموحدة المخزومي مولاهم المكي الإمام في التفسير (عن ابن عباس رضي الله  
 عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال نصرت) أى يوم الاحراب وكانوا زهاء اثني عشر ألفا حين حاصروا  
 المدينة (بأصبا) بفتح الصاد مقصورا الريح التي تهب من ظهرك إذا استقبلت القبلة (وأهلكك) بضم الهمزة  
 وكسر اللام (عاد) قوم هود (بالدبور) بفتح الدال التي تهب من قبل وجهك إذا استقبلت القبلة وقيل  
 ان الريح تنقسم إلى قسمين رحمة وعذاب ثم ان كل قسم ينقسم أربعة أقسام وكل قسم اسم فأسماء أقسام  
 الرحمة المبشرات والنشر والمرسلات والرخاء وأسماء قسم العذاب العاصف والقاصف وهما في البحر والعقيم  
 والصرص وهما في البر وقد جاء القرآن بكل هذه الأسماء وقد روى البيهقي في سننه الكبرى مرفوعا لريح  
 من روح الله تعالى تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فلا تنسبوها واسألوا الله خيرها واستعينوا بالله من شرها وقد  
 نزل الأطباء كل ريح على طبيعة من الطبائع الأربع فطبيع الصبا الحرارة واليبس ويسمونها أهل مصر الريح  
 الشرقية لأن مهبها من الشرق وتسمى قبولا لاستقبالها وجه الكعبة وطبيع الدبور البرد والرطوبة ويسمونها  
 أهل مصر الغربية لأن مهبها من المغرب وهي تأتي من دبر الكعبة وطبيع الشمال البرد واليبس وتسمى البحرية  
 لأنها يسار بها في البحر على كل حال وقلما تهب إلا بطبيع الجنوب الحرارة والرطوبة وتسمى القلبية والنعاما  
 لأن مهبها من قبل القطب وهي عن يمين مستقبل المشرق ويسمونها أهل مصر المريسية وهي من عيوب مصر  
 المعدودة فانها اذا هبت عليهم سبع ليال استعدوا للآل كنان وقد جعل الله تعالى بلطيف قدرته الهواء عنصرا  
 لا بداتنا وأرواحنا فيصل إلى أبداننا بالتنفس فينبى الروح الحيواني ويزيد في النفساني فإدام معتدلا صافيا  
 لا يخالطه جوهر غريب فهو يحفظ الصحة ويتقويها وينعش النفس ويحييها ومن خاصيته أن الله تعالى جعله  
 واسطة بين الحواس ومحسوساتها فلا ترى العين شيئا لم يكن بينه وبينها هواء وكذلك لا تسمع الاذن ولا يصدق  
 الذوق ولو أن الانسان فقد الهواء ساعة لمات وقال كعب الاحبار لو أن الله تعالى حبس الهواء عن الناس  
 لآثنت ما بين السماء والأرض ولقد أحسن بعض الشعراء حيث قال

إذا خلا الجو من هواء \* فعيشهم غمة وبؤس فهو حياة لكل حي \* كأن أنفاسه نفوس

وقد سبقت زيادة لهذا في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا \* وبه قال (حدثنا مكي بن إبراهيم)  
 ابن بشير بن فرقد الحنظلي البجلي قال (حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عطاء) هو ابن أبي رباح  
 (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى مخيلة في السماء بفتح الميم  
 وكسر الخاء المجهمة وبعد التحية الساكنة لام مفتوحة أى سحابة يخال فيها المطر (أقبل وادبر ودخل وخرج  
 ويعبر وجهه) خوفا أن يحصل من تلك السحابة ما فيه ضرر بالناس (فإذا امطرت السماء سري) بضم السين  
 مبنيا للمجهول أى كشف (عنه) الخوف وأزيل (فعرفته) بتشديد الراء وسكون الفوقية من التعريف



أي عرفت النبي صلى الله عليه وسلم (عائشة ذلك) الذي عرض له (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما) ولا يذر  
 وما (أدري لعله كما قال قوم) هم عاد (فلما رأوه عارضا) مصابا عرض في أفق السماء (مستقبل أوديتهم) متوجه  
 أوديتهم (الآية) \* وهذا الحديث أخرجه الترمذي في التفسير وكذا النسائي \* (باب ذكر الملائكة صلوات  
 الله عليهم) الملائكة جمع ملائكة على الأصل كالشمائل جمع شمائل والتاء لتأنيث الجمع وترك الهمزة  
 في المفرد للاستئصال وهو مقلوب مألك من الألوكه وهي الرسالة لأنهم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسل الله  
 أو كالرسل إليهم واختلاف العقلاء في حقيقة قوتهم بعد اتفاقهم على أنهم ذوات موجودة قائمة بأنفسها فذهب أكثر  
 المسلمين إلى أنهم أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة مستدلين بأن الرسل كانوا يرونهم كذلك  
 وقالت طائفة من النصارى هي النفوس الفاضلة البشرية بالمفارقة للأبدان وزعم الحكماء أنها جواهر مجردة  
 مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة منقسمة إلى قسمين قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والتزهد عن  
 الاشتغال بغيره كما وصفهم في محكم التنزيل فقال يسبحون الليل والنهار لا يفترون وهم العليون والملائكة  
 المقربون وقسم يدبر الأمر من السماء إلى الأرض على ما سبق به القضاء وجرى به القلم الإلهي لا يعصون الله  
 ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وهم المدبرون أمرهم سماوي يقوم منهم أرضية فهم بالنسبة إلى ما هيأهم الله له  
 أقسام فتنهم حلة العرش ومنهم كروبيون الذين هم حول العرش وهم أشرف الملائكة مع حلة العرش وهم  
 الملائكة المقربون ومنهم جبريل وإسرافيل وميكائيل وقد ذكر الله تعالى أنهم يستغفرون للمؤمنين بظهور الغيب  
 ومنهم سكان السموات السبع يعمرونها عمارة لا يفترون فتنهم الراكعون دائما والساجدون دائما ومنهم  
 الذين يتعاقبون زمرة بعد زمرة إلى البيت المعمور كل يوم سبعون ألفا لا يعودون إليه ومنهم الموكلون بالجنان  
 وأعدادهم كرامة لأهلها وتهية الضيافة لساكنها من ملائكة ومساكن وما كل ومشارب وغير ذلك  
 مما لا عين رأت ولا أدنى سمعت ولا خطر على قلب بشر ومنهم الموكلون بالنار ومنهم الزبانية ومقدموهم تسعة  
 عشر وخازنها ملك وهو مقدم على جميع الخزنة ومنهم الموكلون بحفظ بني آدم فإذا جاء قدر الله خلوعه ومنهم  
 الموكلون بحفظ أعمال العباد لا يفارقون الإنسان إلا عند الجنابة والغائط والغسل وقد روى الطبراني من  
 حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عليه السلام على أي شيء أنت قال على الريح  
 والجنود قال وعلى أي شيء ميكائيل قال على النبات والقطر وفي حديث أنس عن الطبراني مرفوعا أن ميكائيل  
 ما ضحك منذ خلقت النار وورد أن له أعوانا يفعلون ما يأمرهم به فيصرفون الرياح والسحاب كما يشاء الله تعالى  
 \* وروينا أنه ما من قطرة تنزل من السماء إلا ومعها ملك يقرها في الأرض واتفق على عصمة الرسل منهم كعصمة  
 رسل البشر وإنهم معهم كهم مع أمهم في التبليغ وغيره واختلف في غير الرسل منهم فذهب بعضهم إلى القول  
 بعدم عصمتهم لقصة هاروت وماروت وما روى عنهم من شرب الخمر والزنا والقتل مما رواه أحمد مرفوعا وصححه  
 ابن حبان وهو فهم أية واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى الآية إذ مفهوما أن إبليس  
 كان منهم والآن يتناوله أمرهم ولم يصح استثنائهم منهم قال في الأنوار ولا يرد على ذلك قوله تعالى إلا إبليس كان  
 من الجن بل هو إن يقال كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولأن ابن عباس روى أن من الملائكة ضربا  
 يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم إبليس وحاصله أن من الملائكة من ليس بمعصوم وإن كان الغالب فيهم العصمة  
 كما أن من الأنس معصومين وإن كان الغالب فيهم عدمها ولعل ضربا من الملائكة لا يخالف الشياطين بالبدن  
 وإنما يحالفهم بالعوارض والصفات كالبررة والفسقة من الأنس والجن والذي عليه المحققون عصمة الملائكة  
 مطلقة وأجابوا بأن إبليس كان جنيا نشأ بين أظهر الملائكة وكان مغمورا بالآلوف منهم فغلبوا عليه وأما الجن  
 كانوا أموريين مع الملائكة لكن استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم فإنه إذا علم أن الأكبر مأمورون بالتدليل  
 لا بد والتوسل به علم أن الأصغر أيضا مأمورون به وأما قصة هاروت وماروت فرواها الإمام أحمد  
 وابن حبان ولفظ أحمد حدثنا يحيى بن أبي بكر حدثنا زهير بن محمد عن موسى بن جبير عن نافع عن ابن عمر أنه سمع  
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن آدم لما هبط إلى الأرض قالت الملائكة أي رب أنت جعل فيها من يفسد فيها  
 الآية قالوا ربنا نحن أطوع لك من بني آدم قال الله تعالى للملائكة هلموا لمكين من الملائكة حتى نهبطهما  
 إلى الأرض ومثلث لهما الزهرة امرأة من أحسن البشر فجاءتهما فأسألاها نفسها فقالت لا والله حتى نكلمها  
 بهذه الكلمة من الأمر فقالا والله لا نشر لك بالله أبد فذهبت عنهما ثم رجعت بصبي فحمله فأسألاها نفسها



فقال لا والله حتى تقتل هذا الصبي فقالوا والله لا نقتله ابد اذ ذهب ثم رجعت بقدح خمر فسالها ان نفسها قتالت  
لا والله حتى تشرب يا هذا الخمر فشرب باسكرفوقعا عليها وقتل الصبي فلما افاقا قالت المرأة والله مات كتماشياً  
ايتماء على الاقد فعملتماء حين سكرتما فخير ابن عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترت عذاب الدنيا وهذا  
حديث غريب من هذا الوجه ورجاله كلهم من رجال الصحيحين الاموي بن جبير وهذا هو الانصاري السلي  
الحذاء وذكروه ابن حبان في كتاب الجرح والتعديل ولم يحك فيه شيئاً فهو مستور الحال وقد تفرد به عن نافع  
مولي ابن عمر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى له متابع من وجه آخر عند ابن مردويه عن نافع  
عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لكن رواه عبد الرزاق في تفسيره عن الثوري عن موسى بن عقبة عن  
سالم عن ابن عمر عن كعب قال ذكرت الملائكة اعمال بني آدم وما يأتون به من الذنوب فقبل لهم اختاروا منكم  
اثني فاختاروا هاروت وماروت الحديث ورواه ابن جرير بن طريقين عن عبد الرزاق به عن كعب الاحبار  
قال الحافظ ابن كثير فهذا اصح واثبت الى عبد الله بن عمرو سالم اثبت في ابيه من مولاه نافع فدار الحديث  
ورجع الى نقل كعب الاحبار عن كعب بن اسرايل وقيل انهما كانا قبيلين من الجن فآله ابن حزم وهذا غريب  
وبعيد عن اللفظ وعند ابن الجوزي في زاد المسير انهما هما بالمعصية ولم يفعلها ومنهم من قرأ المالكين بكسر  
اللام وقال انهما علبان من أهل فارس قاله الضعفاء وروى الحاتم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه  
عن ابن عباس وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال لما وقع الناس من بعد آدم عليه السلام فيما وقعوا فيه من  
المعاصي الحديث وفيه قال وفي ذلك الزمان امرأة حسنة في النساء الحسن الزهرة في سائر الكواكب وهذا  
اللفظ احسن ما ورد في شأن الزهرة (وقال انس) فيما وصله المؤلف في الهجرة (قال عبد الله بن سلام) بتخفيف  
اللام (للبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل عليه السلام عدوا اليه ومن الملائكة) روى انه انما كان عدوا لهم  
لانه كان يطاع الرسول عليه السلام على اسرارهم وانه صاحب كل خسف وعذاب (وقال ابن عباس) فيما  
وصله الطبراني (لحن الصافون) أي (الملائكة) \* وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون المهملة  
وفتح الموحدة القيسي البصري ويقال له ذاب قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى  
ابن دينار العوزي بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالذال المجهمة (عن قتادة) بن دعامة (وقال لي خليفة)  
أي ابن خياط العصفري مذاكرة ولفظ المتن خليفة وفي نسخة ح لتحويل السند وقال لي خليفة (حدثنا يزيد بن  
زريع) بزاي مضمومة فراء مفتوحة مصغرا العيشي البصري قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عمرو به واسمه  
مهران البشكري (وهشام) هو الدستواني (قالا حدثنا قتادة) قال (حدثنا انس بن مالك عن مالك  
بن صعصعة) الانصاري (رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بيننا) بغير ميم  
(انا عند البيت) الحرام (بين السائم واليقطان) هو محمول على ابتداء الحال ثم استمر بقطاناي القصة كلها  
وأما ما وقع في رواية شريك في التوحيد في آخر الحديث فلما استيقظ فان قلنا بالتمتد فلا اشكال والاحمل على  
أن المراد باستيقظت انه افاق مما صكك فيه من شغل الببال بمشاهدة الملائكة ورجع الى العالم الديني  
وقال عبد الحق في الجمع بين الصحيحين رواية شريك انه كان نائماً زيادة مجهولة ثم قال وشريك ابن الحافظ  
(وذكر) صلى الله عليه وسلم (يعني رجلا بين الرجلين) وهذا مختصر أوضحته رواية مسلم من طريق سعيد  
عن قتادة باللفظ اذ سمعت قائلا يقول أحد الثلاثة بين الرجلين فأثبت فأنطلقوا بي وقد ثبت أن المراد بالرجلين  
حزمة وجعفران النبي صلى الله عليه وسلم كان نائماً بينهما ما قال الكرمانى ثلاثة الرجال وهم الملائكة  
تصورها بصورة الانسان فليست وسطا لغير الاصل والى أبي الوقت قوله يعني رجلا (فأثبت بطست) بضم  
الهمزة مبنيا للمفعول والطست بفتح الطاء وسكون السين المهملة بن مؤنث (من ذهب ملي حكمة وإيمانا)  
بضم الميم وكسر اللام فهمزة مبنيا للمفعول في الماضي كذا في الفرع وضبط الدمياطى والتد كيز باعتبار  
الاناء ولا يذرع عن الجوى والمستقلى ملائ بفتح الميم وسكون اللام وزيادة نون بعد الهمزة ولا يذرع عن  
الاشمعي ملا بفتح الميم وسكون اللام وفتح الهمزة ولعله من باب التمثيل او من ذلك المعاني كما سئل له ارواح  
الانبياء الدارجة بالصورتى كانوا عليها (فشق) المالك وفي الفرع بضم الشين للمفعول (من النحر الى مراق  
البطن) بفتح الميم وتخفيف الراء بعدها ألف ففاف مشددة واصله مراق بقاء في فاف نعت الاولى في الثانية  
وهو ما نقل من البطن ورق من جلده (ثم غسل البطن) المقدم بضم الغين مبنيا للمفعول (بما رزم)



الذي هو افضل المباء على ما اختير \* وهذا الشق غير الذي وقع له في زمن حليمة السعدية (م. لي) القلب (حكمة  
وايمانا واثبت بدابة ايض) لم يقل بيضاء نظر الى المعنى أي بحر ككوب ايض (دون الغل وفوق الحمار) هو  
(البراق) ويجوز جزمه بدلا من دابة واشتقاقه من البرق لسرعة مشيه وكان الانبياء يركبونه (فاطلت مع  
جبريل حتى أتينا السماء الدنيا) لم يذكر مجيئه لبيت المقدس كما في التنزيل سبحانه الذي أسرى بعبد له ليل من  
المسجد الحرام الى المسجد الأقصى وليس معوده الى السماء كان على البراق بل نصب له المعراج فرقى عليه كما  
سأني ان شاء الله تعالى واهل الراوى اقتصر أو وقع تعدد المعراج (قبل من هذا) ولا يذوق فلما جئت الى السماء  
الدنيا قال جبريل لخازن السماء افتح قال من هذا (قال) ولا يذوق (جبريل قبل ومن معك قبل) ولا يذوق  
قال (محمد قبل وقد ارسل اليه) للعروج به الى السموات (قال) جبريل (نعم قبل مر حبابه) أدنى رحبا وسعة  
(ولنعم المجي جاء) قال المظهرى المخصوص بالمدح محذوف وفيه تقديم وتأخير تقديره جاء فنعلم المجي مجيئه وقال  
في التوضيح فيه شاهد على جواز الاستغناء بالصلة عن الموصول في نعم اذ التقدير نعم المجي لذي جاء (فأثبت  
على آدم فسلمت عليه فقال مر حبابك من ابن ونبي فأتينا السماء الثمانية قبل من هذا قال جبريل قبل من  
وللاصلي ومن (معك قال محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لغبر أبي ذر (قبل ارسل اليه قال) جبريل  
(نعم قبل مر حبابه ولنعم المجي جاء فأثبت على عيسى ومحيي) ابني الحلالة (فقالا مر حبابك من أخ ونبي فأتينا  
السماء الثمانية قبل من هذا قبل جبريل قبل من معك قال محمد قبل) ولا يذوق عن الجوى والمسمى قال (وقد  
ارسل اليه قال) جبريل (نعم قبل مر حبابه ولنعم المجي جاء فأثبت يوسف) ولا يذوق فأثبت على يوسف (فسلمت  
عليه) سقط لا يذوق لفظ عليه (قال) ولا يذوق فقال (مر حبابك من أخ ونبي فأتينا السماء اربعة قبل من هذا  
قبل) ولا يذوق قال (جبريل قبل من معك قبل محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لغبر أبي ذر (قبل وقد  
ارسل اليه قال نعم قبل مر حبابه ولنعم) ولا يذوق (المجي جاء فأثبت على ادريس فسلمت عليه فقال مر حبابه  
من) ولا يذوق (أبو الوقت مر حبابك من (أخ ونبي) خاطبه بلفظ الاخوة وان كان المناسب لفظ البنوة  
تلفظا وتأذبا والانبياء اخوة) فأتينا السماء الخامسة قبل من هذا قال (ولا يذوق جبريل قبل ومن معك  
بالواو) قبل محمد قبل وقد ارسل اليه قال نعم قبل مر حبابه ولنعم انجي جاء فأتينا على هارون فسلمت عليه (سقط  
لا يذوق لفظ عليه) فقال (مر حبابك من أخ ونبي فأتينا على السماء السادسة قبل من هذا قبل جبريل قبل من معك  
قبل) وفي نسخة قال (محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لا يذوق (قبل وقد ارسل اليه مر حبابه) سقط  
قال نعم قبل (ولنعم) ولا يذوق (المجي جاء فأثبت على موسى فسلمت فقال) ولا يذوق عن الكشميهني  
فسلمت عليه فقال (مر حبابك من أخ ونبي فلما جاوزت) بجذف الضمير المنصوب (نكي) شفقة على قومه حيث  
لم ينتفعوا بمتابعته انتفاع هذه الامة بمتابعة نبيهم ولم يبلغ سوادهم مبلغ سوادهم (فقبل ما ابكال قال يارب هذا  
الغلام الذي بعث بعدى يدخل الجنة من اتمه أفضل مما يدخل من امتي) أشار الى تعظيم شأن نبينا ومنه  
الله تعالى عليه حيث اتخذه بنحف الكرامات وخصوص الزاني والهيات من غير طول عمر افناه مجتهدا في  
الطاعات والعرب تسمى الرجل المستجمع السن غلاما مادامت فيه بقية من القوة فالمراد استقصار مدته مع  
استكنا رفضائله واستتمام سواد أتمه (فأتينا السماء السابعة قبل من هذا قبل جبريل قبل من معك قبل محمد قبل  
وقد ارسل اليه مر حبابه) سقط هنا أيضا قال نعم قبل (ولنعم) بغير لام ولا يذوق (المجي جاء فأثبت على  
ابراهيم فسلمت) زاد أبو ذر عن الكشميهني عليه (فقال مر حبابك من ابن ونبي) سقط لفظ بك من بعض النسخ  
كذا وقع هنا انه رأى ابراهيم في السابعة وفي أول كتاب الصلاة في السادسة فان قيل تعدد الاسراء فلا اشكال  
والافيهتمل أن يكون رآه في السادسة ثم ارتقى هو أيضا الى السابعة (فرفع) بضم الراء أى كشف (لى) وقرب منى  
(البيت المعمور) المسمى بالضراح بضم الضاد المجهة وتحفيف الراء آخره حاء مهملة حمال الكعبة وعمارته بكثرة  
من يغشاه من الملائكة (فسألت جبريل) أى عنه (فقال هذا البيت المعمور يصلى فيه كل يوم سبعون الف ملك  
اذا خرجوا لم يعودوا اليه آخر ما عليهم) ينصب آخر على الظرفية او بالرفع بتقدير ذلك آخر ما عليهم من دخوله  
(ورفعت لى سدة المنتهى) أى كشف لى عنها وقربت منى السدرة التى ينهى اليها ما يبط من فوقها وما يصعد من



تحتها من امر الله (فأذا نبهها) بفتح النون وكسر الموحدة (كأنه قلل هجر) بكسر القاف جمع قلة وهجر بفتح  
لا ينصرف وفي الفرع صرفه (ورقها كأنه آذان الفيول) بضم الفاء جمع قيل الحيوان المشهور رأى في الشكل  
لا في المقدار (في أصلها أربعة أنهار نهران باطنان وسهران ظاهران فسألت جبريل) عنها (فقال أما الباطنان ففي  
الجنة) نقل النووي عن مقاتل أن الباطنين السلسيل والكوثر (وأما الظاهران النيل والفرات) يخرجان من  
أصلها ثم يسيران حيث شاء الله ثم يخرجان من الأرض ويحريان فيها (ثم فرضت على خمسون صلاة فأقبت  
حتى جئت موسى فقال ما صنعت قلت فرضت على خمسون صلاة قال أنا أعلم بالناس منك عالجني بنى إسرائيل  
أشد المعالجة) قال التور بشي أي مارسهم ولقيت الشدة فيما اردت منهم من الطاعة والمعالجة مثل  
المزاولة والمحاولة (وإن أمثك لا تطيق) ذلك ولم يقل لك وأمثك لا تطيقون لأن العجز مقصور على الأمة  
لا يتعداهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فهو لما رزقه الله من الكمال يطيق أكثر من ذلك وكيف لا وقد  
جعلت قرة عينه في الصلاة (فارجع إلى ربك) أي إلى الموضع الذي ناجيت فيه ربك (فسله) أي التخفيف  
(فرجعت فسألته) أي التخفيف (فجعلها أربعين) أي صلاة (ثم) قال موسى (مثله) أي ما تقدم من المراجعة  
وسؤال التخفيف (ثم) جعلها الله تعالى (ثلاثين) صلاة (ثم) قال موسى أيضا (مثله فعملها) ها الله تعالى  
(عشرين) صلاة (ثم) قال موسى (مثله فعملها) ها الله تعالى (عشر) فأتيت موسى فقال مثله فعملها خسا  
فأتيت موسى فقال ما صنعت قلت جعلها سبعمائة وتعالى (خسا فقال مثله قلت فسلمت) بتشديد اللام من  
التسليم أي سلمت فلم أراجعه تعالى لاني استحييت منه جل وعلا وزاد في غير رواية أبي ذر هشا بخير (فنودي)  
من قبل الله تعالى (اني) بكسر الهمزة (قد أمضيت) أي أنهذت (فريصتي) بخمس صلوات (وخففت عن  
عبادي) من خمسين إلى خمس (وأجزى الحسنه عشرة) ثواب كل صلاة عشر أوفيه دليل على جواز النسخ قبل  
الوقوع وانكره أبو جعفر النحاس لأن ذلك من البداء وهو محال على الله تعالى ولأن النسخ وإن جاز قبل العمل  
عند من يراه فلا يجوز قبل وصوله إلى مخاطبين فهو شفاعته شفعا عليها عليه السلام لا نسخ وأجيب بأن النسخ إنما  
وقع فيما وجب على الرسول من التبليغ وبأن الشفاعة لا تنقضي النسخ فقد تكون سبيله أو أن هذا كان خبرا لا تعبدا  
فلا يخلو النسخ ومعناه أنه تعالى أخبر رسوله عليه السلام أن على أمته خمسين صلاة في اللوح المحفوظ ولما قال  
في الحديث في رواية هي خمس وهي خمسون والحسنة بعشر أمثالها فتأوله عليه السلام على أنها خمسون بالفعل  
فلم يزل يراجع ربه حتى بين له أنها في الثواب لا بالعمل (وقال همام) بالاسم السابق بتشديد الميم الأولى ابن  
يحيى العوذى (عن قتادة) بن دعامة (عن الحسن) البصري (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم في البيت المعمور) يريد أن سعيد بن أبي عروبة وهشام الدستوائي أدرجا قصة البيت المعمور في  
قصة الأسراء والصواب رواية همام هذه حيث فصلها من قصة الأسراء لكن قال يحيى بن معين لم يصح للحسن  
سماع من أبي هريرة \* وبه قال (حدثنا الحسن بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة ابن سليمان البوراني  
بضم الموحدة وسكون الواو وفتح الراء الجلي الكوفي قال (حدثنا أبو الأحوص) بالحاء المهملة الساكنة  
وفتح الواو وآخره صادمه ملة سلام بتشديد اللام ابن سليم الحنفي مولى بنى حنيفة الكوفي (عن الأعشى) سليمان  
ابن مهران (عن زيد بن وهب) أبي سليمان الهمداني الكوفي أنه قال (قال عبد الله) يعني ابن مسعود رضى  
الله عنه (حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق) في قوله (المصدق) فيما وعده به ربه تعالى قال  
في شرح المشكاة الأولى أن تجعل الجملة اعتراضية للاحوال كلها وأن يكون من عادته ودأبه ذلك  
فيما حسن موقعها (قال إن أحدكم يجمع خلقه) بضم الباء وسكون الجيم وفتح الميم مبنيا للمفعول (في بطن أمه  
أربعين يوما) أي يضم بعضه إلى بعض بعد الالتئام ليتخمر فيها حتى يتهيأ للخلق وفي قوله خلقه تعبير بالمصدر عن  
الجنة وحل على أنه بمعنى المفعول كقولهم هذا شرب الأمير أي مضروبه وقال الخطابي روى عن ابن مسعود في  
تفسيره أن النطفة إذا وقعت في الرحم فأراد الله أن يخلق منها بشرا طارت في بئر المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم  
تمكث أربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها وهذا رواه ابن أبي حاتم في تفسيره وقدرج الطيبي هذا  
التفسير فقال والعبادة أعلم الناس بتفسير ما سمعوه وأحبتهم بتأويله وأولاهم بالصدق فيما يتحدثون به وأكثرهم  
احتياطا للتوقي عن خلافه فليس لمن بعدهم أن يرد عليهم قال في الفتح وقد وقع في حديث مالك بن الحويرث رفعه



ما ظاهره يخالف ذلك واقظه اذا اراد الله خلق عبدا جامع الرجل المرأة طارماؤه في كل عرق وعضو منها فاذا كان يوم السابع جمعه الله ثم أحضره كل عرق له دون آدم في أي صورة ما شاء ركبك (ثم يكون علقه) دماغا غليظا جامدا (مثل ذلك) الزمان (ثم يكون مضغ) قطعة لحم قدر ما يعضغ (مثل ذلك) الزمان واختلف في أول ما يتشكل من الجنين فقبل قلبه لانه الاساس ومعدن الحركات الغريزية وقيل الدماغ لانه مجمع الحواس ومنه تنبعث وقيل الكبد لان فيه النور والاعتناء الذي هو قوام البدن ورجحه بعضهم بأنه مقتضى النظام الطبيعي لان النور هو المطلوب أولا ولا حاجة له حينئذ الى حس ولا حركة ارادية وانما يكون له قوة الحس والارادة عند تعلق النفس به بتقديم الكبد ثم القلب ثم الدماغ (ثم يبعث الله ملكا) اليه في الطور الرابع حين يتكامل بنيانه وتتشكل اعضاؤه (فيؤمر) مبنيا للمفعول ولا يذروا مؤمر (باربع كلمات) يكتبها كما قال (ويقال له اكتب عمله وورثته) غذاءه حللا لا أوحرا ما قليلا أو كثيرا أو كل ما ساقه الله تعالى اليه لينتفع به كالعلم وغيره (واجله) طويلا أو قصيرا (وشق) أو سعيدا حسب ما اقتضته حكمته وسبقت كلمته ورفع شق خبر مبتدأ محذوف وتاليه عطف عليه وكان حق الكلام أن يقول يكتب سعادته وشقاوته فعدل عن ذلك حكاية لصورة ما يكتب لانه يكتب شق أو سعيدا والظاهر أن الكتابة هي الكتابة المعهودة في صحيفته وقد جاء ذلك مصرحاً به في رواية لمسلم في حديث حذيفة بن أسيد ثم تطوى الصحيفة فلا يزد فيها ولا ينقص ووقع في حديث أبي ذر عنده فيقضي الله ما هو قاض فيكتب ما هو لاق بين عينيه (ثم) بعد كتابة الملك هذه الاربعة (ينفخ فيه الروح) بعد تمام صورته ثم ان حكمة تحويل الانسان في بطن أمه حالة بعد حالة مع ان الله تعالى قادر على أن يخلقه في اقل من لحظة أن في التحويل فوائدها منها أنه لو خلقه دفعة واحدة لشق على الام فجعله أولا نطفة لاعتادها مدة ثم علقه كذلك وهلم جزا ومنها اظهار قدرته تعالى حيث قلبه من تلك الاطوار الى كونه انسانا حس الصورة متعلما بالعقل ومنها التنبيه والارشاد على كمال قدرته على الحشر والنشر لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقه ثم من مضغه قادر على اعادته وحشره للحساب والجزاء قاله المظهرى (فان الرجل منكم ليعمل حتى ما يكون) نصب مجتى وما نافية غير مانعة لها من العمل أو رفع وهو الذي في الفرع على أن حتى ابتدائية وفي كتاب القدر من طريق أبي الوليد الطيالسي عن شعبة عن الأعمش وان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون (بين وبين الجنة الأذراع) أي ما يقي بينه وبين أن يصل الى الجنة الا كن بقى بينه وبين موضع من الارض ذراع فهو تمثيل بقرب حاله من الموت وضابط ذلك بالغرغرة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة (فيسبق عليه كتابه) الذي كتبه الملك وهو في بطن أمه والقضاء للتعقيب الدال على حصول السبق بغير مهلة (فيعمل) عند ذلك ولا يذعن الكشمهني بعمل (يعمل أهل النار) أي فيمدها (ويعمل) أي بعمل أهل النار (حتى ما يكون بينه وبين النار الأذراع) يسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة) أي فيمدها وفيه أن مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى به القدر وهذا الحديث أخرجه أيضا في التوحيد والقدر ومسلم في القدر وكذا أبو داود والترمذي وابن ماجه وتأتي بقية مباحثه ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته \* وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) بتخفيف اللام اليكندي كما ضبطه ابن ما كولا وغيره قال (اخبرنا محمد) بفتح الميم وسكون الخاء المججمة ابن يزيد الحراني قال (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال (اخبرني) بالافراد (موسى بن عقبة) الامام في المغازي (عن نافع) أنه قال قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وتابعه ابو عاصم (الضخالة بن مخلد النبيل شيخ المؤلف مما ساقه في الادب عن عمرو بن علي عنه) (عن ابن جريج) عبد الملك أنه قال (اخبرني) بالافراد (موسى بن عقبة عن نافع عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال اذا أحب الله العبد نادى جبريل (نصب على المفعولية) (ان الله يحب فلانا فأحببه) به مزة قطع مفتوحة فحاشا مهمل ساكنة فوحدة مكسورة واخرى ساكنة على الفلك (فيحبه جبريل فينادى جبريل في أهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبوه) بتشديد الموحدة (فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في) أهل (الارض) ممن يعرفه من المسلمين وزاد ربح بن عباد عن ابن جريج عند الاسماعيلي واذا بغض عبد نادى جبريل عليه السلام اني ابغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادى في أهل السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغض في الارض \* وفيه أن محبوب القلوب محبوب الله ومبغضها مبغض الله ومتن الحديث الذي ساقه



المؤلف بلفظ الرواية الثانية المتعلقة وفيه مباحث تأتي ان شاء الله تعالى بعون الله في كتاب الادب \* وبه قال  
(حدثنا محمد) قيل هو ابن يحيى الذهلي وقال أبو ذر الهروي هو البخاري ورجحه الحافظ ابن حجر بأن أبا نعيم  
والاسماعيلي لم يجدا من غير رواية البخاري ولو كان عند غير البخاري لما ضاق عليهم ما خرجوه وتعقبه العيني  
بأن عدم وجدانهم للحديث لا يستلزم أن يكون محمدنا هو البخاري وهذا ظاهر لا يخفى ولم تجر عادة  
البخاري بأن يذكر اسمه قبل ذكر شيخه قال (حدثنا ابن أبي مريم) سعيد بن محمد بن الحكم قال (اخبرنا الليث)  
ابن سعد الامام قال (حدثنا ابن أبي جعفر) عبيد الله واسم أبي جعفر يسار القرشي (عن محمد بن عبد الرحمن)  
الاسود (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط  
لابي ذر قوله زوج النبي الخ (اسها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل في العنان)  
بفتح العين المهمل والنون المخففة (وهو السحاب) زنة ومعنى وهو تفسير الراوي للعنان أدرجه في الحديث  
فالسحاب مجاز عن السماء كما أن السماء مجاز عن السحاب في قوله تعالى وارزنا من السماء ماء طهورا في وجه  
(فتذكر) الملائكة (الامر) الذي (وصى في السماء) وأصل ذلك أن الملائكة تسمع في السماء ما قضى  
الله تعالى في كل يوم من الحوادث فيحدث بعضهم بعضا (فتترق الشياطين السمع) أي تحتلسه منهم والقاف  
مخففة (فتسمعه فتوجه الى الكهان) بضم الكاف وتشديد الهاء جمع كاهن من يخبر بالمغيبات المستقبلة  
(فيكذبون معها) أي مع الحكمة المسموعة من الشياطين (مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون المعجمة  
وفي اليونانية بكسر ها (من عند انفسهم) \* وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) البربوعي ونسبه الى جده واسم  
أبيه عبد الله قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا  
ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (والأغتر) بفتح الهمزة والغين  
المعجمة آخره راء مشددة سلمان الجهني مولا هم المدني وللكشيميني والاعرج أي عبد الرحمن بن هرم  
بدل الاغتر قال في الفتح والاعتر أرجح لانه مشهور من روايته نعم اخرج الترمذي من وجه آخر عن الزهري  
عن الاعرج وحده (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة  
كان على كل باب من أبواب المسجد الملائكة (ولابي ذر ملائكة) (يكتبون) الداخل (الاول فالاول)  
الفاء لترتيب النزول من الاعلى الى الادنى وللتعاقب الذي ينتهي الى اعداد كثيرة (فاذا جلس الامام) على المنبر  
(طوا الصحف) التي كتبوا فيها المبادرين الى الجمعة (وجاءوا يستمعون الذكر) أي الخطبة \* وهذا الحديث قد مر  
في كتاب الجمعة بأنهم من هذا \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة  
قال (حدثنا) بالجمع ولا بي ذر حدثني بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب) أنه  
قال مر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (في المسجد) النبوي المدني (وحسان) بن ثابت الانصاري  
والواو للعال (ينشد) بضم أوله وكسر ثالثة الشعر في المسجد فأنكر عليه عمر (فقال) حسان (كنت اشد  
فيه) أي في المسجد (وفيه من هو خير منك) يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم التفت الى ابي هريرة) رضي  
الله عنه (فتان انشدك بالله اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) بهمزة الاستفهام الاستخباري (يقول)  
يا حسان (احب عني) أي قل جواب هجاء المشركين عن جهتي (اللهم ايده بروح القدس) جبريل وازدادة  
الروح الى القدس وهو الطهر كتولهم حاتم الجود وهذا موضع الترجمة واعاد عاله بذلك لان عند أخذه في الطعن  
والهجو في المشركين وأنسابهم مظنة الفحش من الكلام وبداءة اللسان وقد يؤدي ذلك الى أن يكلم عليه فيحتاج  
الى التأييد من الله بأن يقدس من ذلك بروح القدس وهو جبريل (قال) ابو هريرة (نعم) سمعته صلى الله عليه  
وسلم يقول ذلك وسياق البخاري لهذا الحديث كما به عليه الاسماعيلي يقتضي انه مرسل سعيد بن المسيب فانه  
لم يحضر من اجمعة عمر رضي الله عنه وحسان لكن عند الاسماعيلي من رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفيان  
ما يقتضي أن ابا هريرة حدث سعيد بذلك بعد وقوعه وهذا الحديث قد سبق في باب الشعر في المسجد من  
اوائل الصلاة \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي البصري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن  
عدي بن ثابت) الانصاري الكوفي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم لحسان بن ثابت رضي الله عنه (اهجهم) بضم الهمزة والجيم أمر من هجا بهجوا وهو تقيض المدح



قوله همزة وصل (اوهاجهم) من المهاجرة والشك من الراوى أى جازهم بجوهم (وجبريل  
مقابله لما قبله ناسل

وفي الفرع اهجهم همزة وصل (اوهاجهم) من المهاجرة والشك من الراوى أى جازهم بجوهم (وجبريل  
معن) بالتأنييد والمعونة \* وفيه جواز هجو الكفار وأذا هم ما لم يكن لهم امان لان الله تعالى قد أمر بالجهاد فيهم  
والاغلاظ عليهم لان في الاغلاظ سبانا بغضهم والانتصار منهم بهجاء المسلمين ولا يجوز ابتداء لقوله تعالى  
ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم \* (تبيينه) \* قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم  
لحسن يفهم انه من مسند البراء بن عازب وعند الترمذى انه من رواية البراء عن حسن كما تقدم في الفتح \* وبه  
قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكى قال (حدثنا جبريل) هو ابن حازم الازدى البصرى (ح)  
للتحويل (وحدثنا اسحاق) بن راهويه قال (اخبرنا وهب بن جبريل قال حدثنا أنى) جبريل بن حازم قال سمعت  
جبريل بن هلال (أى ابن هيرة العدوى البصرى) (عن انس بن مالك رضى الله عنه) انه قال كانى بطرا الى  
غبار ساطع في سكة بنى غنم) بكسر سين سكة وفتح الغين المعجمة وسكون النون من غنم أى زقاق بنى غنم قال الحافظ  
ابن جبريل بن من الخزرج وهم من ولد غنم بن مالك بن النجار منهم أبو أيوب الانصارى وآخرون (زاد موسى)  
ابن اسماعيل التبوذكى في روايته فيما وصله في المغازى عنه (مؤكد جبريل) عليه السلام برفع موصوب  
في الفرع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا مؤكد جبريل ويجوز نصبه بتقدير انظر مؤكد وجزه بدلا من  
لفظ غبار والمؤكد نوع من السير وجماعة الفرسان أو جماعة ركاب يسرون برفق \* وهذا الحديث أخرجه أيضا  
في المغازى \* وبه قال (حدثنا قرة) بفتح القاء وسكون الراء وفتح الواو ابن أبي المغراء الكندى الكوفى قال  
(حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وكسر الهاء فاضى الموصلى (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن  
العوام (عن عائشة رضى الله عنها أن الحارث بن هشام) الخزومى رضى الله عنه (سألت النبي صلى الله عليه وسلم)  
يحتمل أن يكون الحارث أخبر عائشة بذلك فيكون مرسل أو حضرت هي ذلك فيكون من مسندها لكن قد  
أخرج ابن مذكرو الحديث من طريق عبد الله بن الحارث عن هشام عن أبيه عن عائشة عن الحارث بن هشام قال  
سألت (صيف يأتيك الوحى) أى حامله فاستناد الاتيان الى الوحى مجازا وصفة الوحى نفسه فاستناد  
الاتيان حقيقة (قال) صلى الله عليه وسلم (كل ذلك) بغير لام (ياق الملك) جبريل عليه السلام ولا يذرعن  
الكشميرنى يأتينى الملك (أى أنا) أى أوقاتنا (فى مثل صلصلة الجرس) أى مشاهير أصوات الجليل الذى يعلق  
برؤس الدواب (فيقتهم) بفتح التميمية وسكون الفاء وكسر الصاد المهملة من باب ضرب يضرب أى يقطع (عن)  
ما يغشائى (وودوعيت) بفتح العين أى فهمت وحفظت (ما قال) الملك (وهو أشده عنى) ويتمثل أى يتصور  
(لى الملك) جبريل (أحيانا رجلا) كدحية أو غيره تأيسا والتدرا الزائد من حلقته لا ينفى بل يجنى على الراى فقط  
(فيكلمنى فأعنى ما يقول) أى الذى يقوله \* وقد مر هذا الحديث أول الدواب وبه قال (حدثنا آدم) بن أنى  
أبى قال (حدثنا شيبان) قال (حدثنا يحيى بن أبى كثير) بالثلثة (عن أبى سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبى  
هريرة رضى الله عنه) أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من أتى زوجين (أى درهمين أو دينارين  
فى سبيل الله دعه خزانة الجنة) الملائكة (أى قل) بضم الفاء واللام وتفتح حذف منه الالف والنون لغو ترخيم  
أى بافلان (هلم) أى اقرب وتعال وهو اسم فعل لا يتصرف عند أهل الجواز وفعل يؤنث ويجمع عند تميم وأصله  
عند البصريين هالم من لم إذا قصد حذف الالف لتقدير السكون فى اللام فانها أصل وعبد الكوفيين هلم  
فحذف الهمزة بالقاء حركتها على اللام (وقال أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (ذلك الذى لا توى) بفتح التوقيفة  
والواو لا هلاك ولا ضباع ولا بأس (عليه) أن يدخل بابا ويترك آخر (قال) ولا يذرعن (النبي صلى الله عليه  
وسلم) أى لا يذرعن (أرجو أن تكون منهم) \* وهذا الحديث سبق فى الجهاد \* وبه قال (حدثنا) ولا يذرعن  
حدثنى بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعانى فاضى اليمن قال  
(اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبى سلمة) بن عبد الرحمن (عن  
عائشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام) بفتح ياء يقرأ  
من الثلاثى (فقات وعليه السلام ورحمة الله وبركاته) ولا يذرعن روح الله وبركاته باتاء الجرورة (ترى ما لا أرى  
ترى النبي صلى الله عليه وسلم) وفيه أن الرؤية حالة يخلقها الله فى الحى ولا يلزم من حصول المرنى واجتماع سائر  
الشرايط الرؤية كما لا يلزم من عدمها عدمها فانه فى الكواكب وانما لم يوجهها جبريل كما واجهه مريم احترامها



لمقام سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الاستبذان والرفاق وفي فضل عائشة ومسلم في الفضائل والترمذي في المناقب والنسائي في عشرة النساء \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عمر بن ذر) بضم العين وفتح الذال المججمة وتشديد الراء (ح) لتحويل السند (قال حدثني) بالافراد ولا يذروا حديثنا واول العطف والجمع (يحيى بن جعفر) هو ابن ابي ابو زكريا البكندى وسقط لا يذروا ابن جعفر قال (حدثنا وجميع) واللفظ له (عن عمر بن ذر عن ابيه) ذر بن عبد الله الهمداني بسكون الميم (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل) عليه السلام (ألا تزورنا أكثر مما تزورنا) بتخفيف اللام للعرض أو التحضيض أو التقنى (قال قنات) آية (وما تنزل الا بامر ربك) والتزل التزل على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى انزل والمعنى وما تنزل وقتا غيب وقت الا بامر الله على ما تقتضيه حكمته (له ما بين ايدينا وما خلفنا الآية) وهو ما نحن فيه من الاماكن والاحايين لا تنتقل من مكان الى مكان أو لا تنزل في زمان دون زمان الا بأمره ومشيئته \* وهذا الحديث أخرجه ايضا في التفسير والتوحيد وبه الخلق والترمذي في التفسير وكذا النسائي \* وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (سليمان) بن بلال (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرأني جبريل) عليه السلام القرآن (على حرف) أي لغة أو وجه من الاعراب (فلم ازل استزيد) أطلب منه أن يطلب من الله الزيادة على الحرف توسعة وتخفيفا ويسأل جبريل ربه تعالى ويزيده (حتى انتهى الى سبعة احرف) وليس المراد أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه والاختلاف اختلاف تنوع وتغاير لا تضاد وتناقض اذ هو محال في القرآن وذلك يرجع الى سبعة وذلك اما في الحركات من غير تغير في المعنى والصورة نحو الجمل وبحسب وجهين أو بتغير في المعنى فقط نحو قلني آدم من ربه كلمات واما في الحروف بتغير في المعنى لا الصورة نحو تلو وتلوأ وعكس ذلك نحو السراط والصراط أو بتغيرهما نحو ياتل ويأل واما في التقديم والتأخير نحو فيقتلون ويقتلون أو في الزيادة والنقصان نحو أوصي ووصي وأما نحو الاختلاف في الاظهار والادغام وغيرهما مما يسمى بالاصول فليس من الاختلاف الذي يتنوع فيه اللفظ أو المعنى لان هذه الصفات المتنوعة في ادائه لا تخرجه عن أن يكون لفظا واحدا ولئن فرض فيكون من الاول \* وهذا الحديث أخرجه ايضا في فضائل القرآن ومسلم في الصلاة \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي الجاهلي وبمكة قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال حدثني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجود الناس) بنصب اجود خبر كان (وكان اجود ما يكون في رمضان) برفع اجود اسم كان وخبرها محذوف وجوبا نحو قولك اخطب ما يكون الا مبرقا عما وما مصدرية أي اجودا كوان الرسول وفي رمضان سدممة الخبر أي حاملة لافيه (حين يلقاه جبريل) عليه السلام اذ في ملاقاته زيادة ترق (وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن) نصب مفعول ثان ليدارسه على حد جاذبه الثوب (فلرسول الله) ولا يذروا عن الكشميني فان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حين يلقاه جبريل اجود بالخير من الريح المرسلة) يحتمل أنه اراد بها التي أرسلت بالبشرى بين يدي رحمة الله وذلك اعموم نفعها قال الله تعالى والمرسلات عرفا وأحد الوجوه في الآية أنه اراد بها الرياح المرسلات للاحسن وانتصاب عرفا بالمفعول فلهذا المعنى في الرسالة شبهه نشر جوده بالخير في العباد بنشر الريح العطر في البلاد وشتان ما بين الاثرين فان أحدهما يحيي القلب بعد موته والاخر يحيي الارض بعد موتها وقد كان عليه السلام يبذل المعروف قبل أن يسأل واذا احسن عاد وان وجد جاد وان لم يجد وعد ولم يخلف الميعاد ويظهر منه آثار ذلك في رمضان أكثر مما يظهر منه في غيره قاله التوربشتي (وعن عبد الله) بن المبارك أنه (قال حدثنا) ولا يذروا خبرنا (معمر) هو ابن راشد (بهذا الاسناد) موصولا عن محمد بن مقاتل فابن المبارك يرويه عن يونس الايلي ومعمر (بحوه) أي معناه (وروى ابو هريرة) مما وصله في فضائل القرآن (وقاطمة) الزهراء مما وصله في علامات النبوة (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل كان يعارضه القرآن)



أى فى كل سنة مرة وأنه عارضه فى العام الذى قبض فيه مرتين الحديث \* وروى أن قراءة زيد هى القراءة التى  
 قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبريل عليه السلام مرتين فى العام الذى قبض فيه \* وبه قال (حدثنا  
 قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا) هو ابن سعد الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (ان عمر بن عبد  
 العزيز آخر العصر شيئا) صفة مصدر محذوف أى آخر تأخير ايسر أى آخر صلاة العصر حتى عبرنى من وقته  
 فقال له) أى لعمر (عروة) بن الزبير بن العوام (أما ان جبريل) بتخفيف أ ما حرف استفتاح بمنزلة ألا وتكون  
 بمعنى حقا كرمه سيديويه ولا تشاركه إلا فى ذلك وفى اليونانية اما بتشديد الميم بفتح الهمزة وكسرهما (وقد نزل  
 صلى الله عليه وسلم) بفتح همزة أمام أى قد آتاه (فقال عمر) بن عبد العزيز (اعلم ما تقول  
 يا عروة) أى تأمل ما تقول وتذكر (قال) أى عروة (سمعت بشير بن ابى مسعود) بفتح الموحدة وكسر الشين  
 المعجمة (يقول سمعت) أبى (ابا مسعود) عقبه بن عمر والبدرى (يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) كان  
 عروة يقول كيف لا أعلم ما أقول وأنا صحت وسمعت من صحب وسمع صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسمع منه هذا (يقول نزل جبريل فأنتنى فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه)  
 قال ذلك أبو مسعود والرسول صلى الله عليه وسلم حال كونه (يحسب) بضم السين (بأصابعه) أى بعقدها  
 ولا بى ذرع عن الكشيمى قال فحسب بأصابعه (خمس صلوات) وهذا يدل على مزيد اتقانه وضبطه لآحوال  
 النبى صلى الله عليه وسلم \* ومرة هذا الحديث أول المراقبات من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشر)  
 بفتح الموحدة وتشديد الشين المعجمة قال (حدثنا ابن ابى عدى) محمد القسلى (عن شعبة) بن الخجاج (عن حبيب  
 ابن ابى ثابت) الاسدى وسقط لغير أبى ذر ابن أبى ثابت (عن زيد بن وهب) الجهنى (عن ابى ذر رضى الله عنه)  
 أنه (قال قال النبى) وفى نسخة قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم قال لى جبريل) عليه السلام (من مات من  
 اقتل لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة) أى عاقبته دخولها وان كان له ذنوب جنة أو ترك من الأركان شيئا لم يكن  
 امره الى الله ان شاء عفا عنه وأدخله الجنة وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم أدخله الجنة برحمته (اولم يدخل النار)  
 دخول لا تخليد يا (قال) أى أبو ذر (وان رما وان سرق) قال ابن مالك حرف الاستفهام مقدرا لا بد من تقديره أى  
 أو ان زنا أو ان سرق (قال) صلى الله عليه وسلم (وان) بمحذوف فعل الشرط والا كتفاء بحرفه وانما ذكر من  
 الكبائر هذين النوعين ولم يقتصر على أحدهما لان الذنب اما حق الله وهو الزنا أو حق العباد وهو أخذ مالهم  
 بغير حق \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (احبرنا شعيب) هو ابن أبى حمزة قال (حدثنا أبو  
 الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابى هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال  
 النبى) ولا بى ذرع عن النبى (صلى الله عليه وسلم الملائكة يتعاقبون) مبتدأ وخبر أى يأتى بعضهم عقب بعض بحيث  
 اذا نزلت طائفة منهم صدرت الأخرى (ملائكة بالليل وملائكة بالنهار) بيان للتعاقب وقال الا كثرون هم  
 حفظه الكتاب وقال فى شرح المشكاة كرملائكة واتى بها انكسرة دلالة على أن الثانية غير الاولى كتوله تعالى  
 غدوها شهر ورواحها شهر (ويجتمعون فى صلاة الفجر والعصر) ولا بى ذرع عن الكشيمى وفى صلاة العصر  
 واجتماعهم فى هذين الوقتين من كرم الله تعالى واطفه بعباده ليكون شهادة لهم بما شهدوه من الخير (ثم يعرج  
 اليه الذين باتوا فيكم) فيه أن ملائكة الليل لا يزالون حافظين العباد الى الصبح وكذلك ملائكة النهار الى الليل  
 ودليل لقول الاكثرين (فيسألهم) ربهم (وهو أعلم) تعبد لهم كما تكتب الاعمال وهو أعلم بالجميع فيقول  
 (كيف تركتم) زاد أبو ذر عبادى (فيقولون) ولا بى ذرع عن الجوى والمستمل فقالوا (تركناهم يصلون وائتيناهم  
 يصلون) وفى نسخة وهم يصلون والجملة حالية عليهم \* وسبق الحديث فى فضل صلاة العصر من كتاب  
 الصلاة \* هذا (باب) بالتنوين يذكرفيه (اذا قال احدكم آمين والملائكة فى السماء آمين فوافقت احداهما)  
 أى احدى الكلمتين (الأخرى) فى وقت التأمين أو فى الخشوع والاخلاص (غفر له ما تقدم من ذنبه) وسقط  
 آمين الثانية ولفظ باب لا بى ذر وهو أولى لانه يلزم من اثباته وجود ترجمة بغير حديث وكون الأحاديث التسالية  
 لا تعلق لها به فالظاهر انه بالسند السابق عن ابى اليمان عن شعيب عن ابى الزناد عن الأعرج عن ابى هريرة ومن  
 جملة ترجمة الملائكة وقد ساق الامم على حديث يتعاقبون الخ ثم قال وبهذا الاسناد اذا قال احدكم آمين فلو  
 قال البخارى وبهذا الاسناد أو وبه لزال الاشكال \* وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (اخبرنا)



ولابي ذر حدثنا (مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المجهة ابن يزيد قال (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز  
(عن اسماعيل بن امية) بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد النحسية ابن عمر بن سعيد بن العاصي الاموي القرشي  
المكي (ان ما حدثته ان القاسم بن محمد) أي ابن ابي بكر الصديق (حدثه عن) عمته (عائشة رضي الله عنها)  
أنها (قالت) حشوت للنبي صلى الله عليه وسلم وسادة) بكسر الواو ومخدة (فيها تماثيل) جمع تمثال أي صورة  
حيوان أو غيره (كانها عرقة) بضم النون والراء بينهما ميم ساكنة وبالقاف وسادة صغيرة (لجاء) عليه الصلاة  
والسلام (فقام بين السابين) ولابي ذر عن الجوى بين الناس (وجعل يغير وجهه فقلت ما لنا يا رسول الله) أي  
ما الذي فعلناه حتى تغير وجهك (قال ما بال هذه الوسادة) أي ما شأنها فيها تماثيل (قالت) ولابي ذر عن  
المستمل والكشميني قلت (وسادة جعلتها لك لضجع عاها قال) عليه السلام (أما علمت ان الملائكة لا تدخل  
بيتا فيه صورة) ~~الكونهم~~ صيغة فاحشة وفيها مضاهاة لخلق الله تعالى وهؤلاء الملائكة غير الحفظة لانهم  
لا يفارقون المكلفين (وان من صنع الصورة) الحيوانية (يعذب يوم القيامة) فهو من الكفار لهذا التوعد  
العظيم (يقول) أي الله تعالى لهم اسهر اعيانهم وتغير اهلهم ولابي ذر فيقول (أحيوا) بفتح الهمزة (ما خلقتكم) وبه  
قال (حدثنا ابن ماذن) محمد المروزي قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (اخبرنا معمر) هو ابن  
راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عبيد الله بن عبد الله) بتصغير الاول اس غيبة بن مسعود (أنه  
سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول سمعت ابا طلحة) زيد بن سهل الانصاري (يقول سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول لا تدخل الملائكة) غير الحفظة (بيتا فيه) كلب (يحرم اقتناؤه أو أنتم قبل وامتناعهم من الدخول  
لا كلبه الجاسة وفتح راء تحتها (ولا صورة تماثيل) من اضافة العام الى الخاص قال النووي الاظهر ان الحكم  
عام في كل كلب وكل صورة وانهم يمنعون من الجميع لا طلاق الحديث ولان الجرو الذي كان في بيت النبي صلى  
الله عليه وسلم تحت السرير كان له فيه عذر ظاهر لانه لم يعلم به ومع هذا امتنع جبريل من دخول البيت وعلمه  
بالجرو (تنبيه) قال الدارقطني لم يذكر الاوزاعي ابن عباس في اسناده يعني حيث روى هذا الحديث عن  
الزهري عن عبيد الله والتول قول من انثته قال ورواه سالم ابو النصر عن عبيد الله بن عبد الله بن جهور رواية  
الاوزاعي قال الحافظ ابن حجر هو عند الترمذي والنسائي من طريق ابي النصر عن عبيد الله بن عبد الله قال  
دخلت على ابي طلحة فحواه وخرج النسائي رواية الاوزاعي فثبت ابن عباس تارة واسقطه اخرى ورجح رواية  
من انثته انتهى واختار ابن الصلاح الحكم للناقصة \* وهذا الحديث اخرجه المؤلف ايضا في بدء الخلق والمغازي  
واللباس ومسلم في اللباس والترمذي في الاستئذان والنسائي في الصيد وابن ماجه في اللباس \* وبه قال  
(حدثنا احمد) هو ابن صالح المصري كما جزم به ابو نعيم قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري قال (اخبرنا عمرو)  
بفتح العين هو ابن الحارث المصري (ان بكير بن الاشج) بضم الواحدة وفتح الكاف مصغرا والاشج بفتح الهمزة  
والسين المجهة وبالجميم المشددة (حدثه ان بسر بن سعيد) بضم الواحدة وسكون المهملة وسعيد بكسر العين مولى  
الحضرى من اهل المدينة (حدثه ان زيد بن خالد الجهني) الصماني (رضي الله عنه) حدثه ومع بسر بن سعيد  
المذكور (عبيد الله) بضم العين ابن الاسود (الخولاني الذي كان في حجر عمومة رضي الله عنها زوج النبي صلى  
الله عليه وسلم حدثهم ما ريد بن خالد) الجهني (ان ابا طلحة) زيدا (حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل  
الملائكة بيتا فيه صورة) حيوانية او غيرها (قال بسر) المذكور (فرض زيد بن خالد) الجهني رضي الله عنه  
(فعدناه فاذا نحن في بيته بستر) بكسر السين (فيه نساء ويرفقت عبيد الله الخولاني) لم يحد ثنا (أي زيد بن خالد  
(في التصاوير) أي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الملائكة لا تدخل بيتا تكون فيه (فقال) عبيد الله الخولاني  
(انه) أي زيدا (قال الارقم) بفتح الراء وسكون القاف الانقش ووشى (في ثوب ألب) بالتخفيف (سمعت) استفهام  
(قلت لا) لم اسمعه (قال بلى) قد سمعته (قد ذكره) أي الحديث ولابي ذر ذكر باسقاط ضمير المفعول ومفهومه جواز  
ما كان رقيا في ثوب والجمهور كما قاله النووي على تحريم اتخاذ المصوَر فيه صورة حيوان مما يلبس ثوب او عمامة  
او ستر معلق ونحو ذلك مما لا يبعد ممنه فان كان في بساط يد اس ومخدة وسادة ونحوها مما يمتن فليس بجرام  
لكن يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت ولا فرق في هذا كله بين ما له ظل وما لا ظل له وقال بعض السلف  
اعيانهم عما كان له ظل ولا بأس بالصورة التي ليس لها ظل وهذا مذهب باطل فان السر الذي انكر



صلى الله عليه وسلم فيه لا يشك احد أنه مذموم وايس لصورته ظل وقال الزهري النهي في الصورة على العموم  
 وكذلك استعمل ما هي فيه ودخول البيت الذي هي فيه سواء كانت رقعة في ثوب او غير رقم وسواء كانت  
 في حائط او ثوب او بساط ممتن او غير ممتن عملا بظاهر الاحاديث لاسيما حديث النخلة قال النووي وهذا  
 مذهب قوي انتهى \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف ومسلم وابوداود في اللباس والنساء في الزينة \* وبه قال  
 (حدثنا يحيى بن سليمان) ابوسعيد الجعفي الكوفي سكن مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله  
 (قال حدثني) بالافراد أيضا (عمرو) بفتح العين قال في الفتح وطعن بعضهم انه ابن الحارث وهو خطأ لأنه لم يدرك  
 سالم ولا يروي الوقت وذو عن الكشي ميني عمر بن عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 وهو الصواب (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب انه (قال وعد النبي صلى الله عليه وسلم جبريل)  
 أن ينزل فلم ينزل فسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن السبب (فقال) جبريل عليه السلام (انا) معاشر الملائكة  
 (لاندخل بيتا فيه صورة ولا كلب) \* وأورد المؤلف هذا الحديث هنا مختصرا واورده في اللباس تاما رتأني  
 مباحثه ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته \* وبه قال (حدثنا اسماعيل) هو ابن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد  
 (مالك) الامام (عن يحيى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التمنية مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث  
 ابن هشام بن المغيرة (عن ابي صالح) عبد الله بن ذكوان (عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حده فتقولوا اللهم ربنا لك الحمد) بدون الواو وفي بعضها بالواو والامر ان  
 جائز ان ولا ترجيح لاحدهما على الآخر في مختار اصحابنا قيل وفيه دليل لمن قال لا يزيد المأموم على ربنا لك الحمد  
 ولا يقول سمع الله لمن حده وأجيب بأنا لانسلم انه دليل له اذ ليس فيه نفي الزيادة وان سلمنا فهو معارض بما ثبت  
 انه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما وثبت انه صلى الله عليه وسلم قال صلوا كما رأيتموني اصلي وفي قوله سمع الله لمن حده  
 حال الارتفاع وربنا لك الحمد حال الانتصاب التفات من الغيبة الى الخطاب (فانه من وافق قوله) بالحمد (قول  
 الملائكة) به (غفر له ما تقدم من ذنبه) وهذا نظير ما ثبت في التأمين \* وقد سبق هذا الحديث في صفة الصلاة في  
 باب فضل اللهم ربنا لك الحمد \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي (بالزاي قال) (حدثنا محمد بن فليح) بضم  
 الفاء آخره حاء مهملة مصغرا قال (حدثنا ابي) فليح بن سليمان وفليح لقبه واسمه عبد الملك (عن هلال بن علي)  
 العامري المدني (عن عبد الرحمن بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري ولد في الزمن النبوي قال  
 ابن ابي حاتم ليست له صحبة (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال احدكم) ولغير  
 ابي ذر ان احدكم (في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه والملائكة) مادام في مصلاه (تقول اللهم اغفر له وارحمه)  
 زاد في نسخة اللهم ارحمه والمغفرة ستر الذنوب والرحمة افاضة الاحسان عليه والملائكة جمع محلي باللام فيفيد  
 الاستغراق (ما لم يقم من) موضع (صلاته او) ما لم (يحدث) اي ينتقض وضوءه قال ابن بطال الحديث في المسجد  
 خطبة يحرم بها المحدث استغفار الملائكة ودعاءهم المرجو بركنه \* وهذا الحديث قد سبق في باب الحديث  
 في المسجد وباب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني (قال) (حدثنا  
 سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن عطاء) هو ابن ابي رباح (عن صفوان بن يعلى عن ابيه) يعلى  
 ابن امية التميمي انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك) وهو اسم خازن النار  
 ولا يذر عن الجوى والمستمل يا مال (قال سفيان) بن عيينة (في قراءة عبد الله) هو ابن مسعود (ونادوا يا مال)  
 مرخم حذف صكافه واللام مكسورة ويجوز ضمها \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في صفة النار والتفسير  
 ومسلم في الصلاة وابوداود والنساء في الحروف وزاد النساء في التفسير \* وبه قال (حدثنا عبد الله  
 ابن يوسف) التنيسي قال (اخبرنا ابن وهب) عبد الله (قال اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الابلي (عن ابن  
 شهاب) الزهري (قال حدثني) بالافراد (عروة) بن الزبير (ان عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه  
 وسلم) وسقط زوج النبي الخ لا يذر (حدثته انها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم كان أشد من  
 يوم غزوة) أحد قال (عليه الصلاة والسلام) لقد لقيت من قومك قريش (ما لقيت وكان أشد) بالرفع ولا ي  
 ذر بالنصب (ما لقيت منهم يوم العقبة) التي بمعنى وأشد خيرا كان واسمها عائشة المصطفوية  
 لقيت ويوم العقبة ظرف وكذا



(عرضت نفسي) في شوال سنة عشر من المبعث بعد موت أبي طالب وخديجة وتوجهه إلى الطائف (على ابن عبد ياليل) بتحيةة وبعد الألف لأم مكسورة فتحية ساكنة فلام (ابن عبد كلال) بضم الكاف وتخفيف اللام وبعد الألف لأم أخرى واسمه كنانة وهو من أكبر أهل الطائف من ثقيف لكن الذي في السير أن الذي كلمه هو عبد ياليل نفسه لابنه وعند أهل النسب أن عبد كلال أخوه لا أبوه وأنه عبد ياليل بن عمرو بن عمير بن عوف (فلم يجيني إلى ما أردت) وعند موسى بن عقبة أنه صلى الله عليه وسلم توجه إلى الطائف رجلاً أن يؤروه فعمد إلى ثلاثة نفر من ثقيف وهم ساداتهم وهم أخوة عبد ياليل وحبيب ومسعود بنو عمرو فعرض عليهم نفسه وشكا إليهم ما اتهمك منه قومه فردوا عليه أقبح ردور وضخوه بالجارة حتى أدمو أرجليه (فانطلقت وأنا مهموم على وجهي) أي الجهة المواجهة لي وقال الطيبي أي انطلقت حيران هائماً لا أدري أين أتوجه من شدة ذلك (فلم استفق) مما أنافيه من الغم (الأوأنابقرن الثعالب) بالمثلثة جمع ثعلب الحيوان المعروف وهو ميات أهل نجد ويسمى قرن المنازل أيضاً وهو بينه وبين مكة يوم وليلة (فرفعت رأسي فإذا أنا بسحابة قد اطلتني فنظرت) إليها (فأذا فيها جبريل) عليه السلام (فساداني وشال أن الله قد سمع قول قومك للنوماردوا عليك وقد بعث إليك) ولأبي ذر عن الكشميهني وقد بعث الله إليك (ملك الجبال) الذي سخرت له ويده أمرها (لتأمرهم بما شئت فيهم) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فناداني ملك الجبال فسلم علي ثم قال يا محمد فقال ذلك) كما قال جبريل أو كما سمعت منه (فيما) ولأبي ذر عن الكشميهني (فما شئت) استفهام جزاؤه مقدراً أي فعلت وعند الطبراني عن مقدم بن داود عن عبد الله بن يوسف شيخ المؤلف فقال يا محمد إن الله بعثني إليك وأنا ملك الجبال لتأمرني بأمرك فيما شئت (إن شئت أن أطبق) بضم الهمزة وسكون الطاء وكسر الموحدة (عليهم الأخشيين) بالخاء والشين المجتمين جبلي مكة أبا قبيس ومقابله قبيصة قال الكرمانى ثور ووهو وسيمابذلك أصلاً بهما وغلظ جوارتهما (فقال) بالغاء ولأبي الوقت قال (النبي صلى الله عليه وسلم بل أرجو) ولأبي ذر عن الكشميهني أنا أرجو (أن يخرج الله) بضم الياء من الأخراج (من أصلاهم من يعبد الله) أي يوحدوه وقوله (وحدوه لا يشرك به شيئاً) تفسيره وهذا من مزيد شقيقته على أمته وكثرة حلمه وصبره جزاء الله عنهما هو وأهله وصلى عليه وسلم \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في التوحيد ومسلم في المغازي والنسائي في البعث \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري قال (حدثنا أبو اسحاق) سليمان بن أبي سليمان فيروز (السيباني) الكوفي (قال سألت زبيرا بن حبيب) بكسر الزاي وتشديد الراء وحديث بضم الحاء المهملة وفتح الموحدة وبعد التحية معجزة مصغرة الاسدي (عن قول الله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى قال حدثنا ابن مسعود أنه) صلى الله عليه وسلم (رأى جبريل) عليه السلام في صورته التي خلق عليها (له ستمائة جناح) بين كل جناحين كما بين المشرق والمغرب \* وهذا الحديث يأتي أن شاء الله تعالى في سورة النجم من التفسير \* وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الأعمش) سليمان (عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن يزيد (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) في قوله عز وجل (لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرقا) بساطا (أخضر) ولأبي ذر عن الجوى والمستمل خضر ابنته الخاء وكسر الضاد المجتمين (سد أفق السماء) أي أطرافها \* وعند النسائي والحاكم من حديث ابن مسعود أبصر نبي الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه الصلاة والسلام على رفرق قد ملأ ما بين السماء والأرض قال الخطابي الرفرق يحتمل أن يكون الجنة جبريل عليه السلام بسطها كما بسط الثياب \* وهذا الحديث ذكره أيضاً في سورة النجم \* وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن اسماعيل) بن أبي الثلج البغدادي قال (حدثنا محمد بن عبد الله) ابن المنني بن عبد الله بن أنس بن مالك (الأنصاري) البصري (عن ابن عون) هو عبد الله بن عون بن أرطبان المزني البصري قال (أنا أنا القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت من زعم أن محمداً) صلى الله عليه وسلم (رأى ربه) بعيني رأسه يقطر (فقد أعظم) أي دخل في أمر عظيم أو المفعول محذوف وفي مسلم فقد أعظم على الله الفرية وهي بكسر الفاء واسكان الراء الكذب والجهور على ثبوت رؤيته عليه السلام لربه بعين رأسه ولا يقدح في ذلك حديث عائشة رضي الله عنها إذ لم تخبره أنها سمعته عليه السلام يقول لم أربى وإنما ذكرت متأولة لقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب



ولقوله تعالى لا تدركه الابصار (ولكن قدرأى جبريل في صورته) في هيئته (وحلقه) بفتح الحاء وسكون اللام  
الذي خلق عليه حال كونه (ساذما بين الافق) ولغير أبي ذر وخلقهم ساذبر فعهما \* وبه قال (حدثني) بالافراد  
ولابي ذر حدثنا (محمد بن يوسف) هو البكندى كما جزم به الجبائي قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن اسامة قال  
(حدثنا زكريا بن ابي زائدة) خالد الهمداني (عن ابن الاشوع) بفتح الهـ مزة وبعد الواو المفتوحة عين مهـ ملة  
هو سعيد بن عمرو بفتح العين ابن اشوع ونسبه الى جده (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن مسروق) هو ابن  
الاجدع انه قال قلت لعائشة رضي الله عنها لما انكرت رؤيته عليه السلام لربه تعالى (فأين قوله) تعالى اي فما  
وجه قوله تعالى (ثم دافدلى فكان قاب قوسين أو أدنى قالت ذالك جبريل) اي ذالك الدتوانما هو دتو جبريل  
(كان يأتية في صورة الرجل) دحية او غيره (وانه اناه هذه المرة في صورته التي هي صورته) ولابي ذر عن الجوى  
والمستمل وانما أتى هذه المرة في صورته التي هي صورته اي الحقيقية (مسد الافق) وكذا رأه عليه السلام مرة  
اخرى عند سدره المنتهى على صورته الحقيقية من غير تشكى وبأق من يدلك ان شاء الله تعالى في سورة النجم  
بحول الله وقوته \* وبه قال (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل التبوذكى قال (حدثنا جرير) هو ابن حازم الأزدي  
المصري قال (حدثنا البورجاء) عمران بن ملحان العطاردي البصري (عن سمرة) بن جندب انه قال قال  
النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة في المنام ورؤيا الانبياء وحى (رجلان اتيا نى قالالا) ولابي ذر عن الكشميرى  
فقال وعن الجوى والمستمل فقال اي أحدهما (الذى يوقد النار مالك حازن النار واما جبريل وهذا ميكائيل)  
ساقه هنا مختصر اجدا وبقامه في اخر الجناز وفيه انهما احرا جاء الى ارض مقدسة وانه رأى رجلا معه كلوب من  
حديد يدخله في شق آخر يعنى في شقه وآخر يشدخ رأس آخر بحجرة ونهر من دم فيه رجل وأخر قائم على شطه  
بين يديه حجارة فأقبل الذى فى النهر فاذا أراد أن يخرج رعى الرجل يتجرف في فيه فرده حيث كان وروضة  
خضراء فيها شجرة عظيمة فى اصلها شيخ وصبيان ورجلا قريبا من الشجرة بين يديه نار يوقدها وانما قال له ان  
الرجل الذى يشق شقه الكذاب والذى يشدخ رأسه صاحب القرآن الذى يتام عنه بالليل ولم يعمل فيه بالنهار  
والذى فى النهر آكل الربا والشيخ الذى فى أصل الشجرة ابراهيم الخليل عليه السلام والصبيان اولاد الناس  
والذى يوقد النار مالك حازن النار \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح  
البيسكرى (عن الاعمش) سليمان (عن ابي حارم) بالحاء المهملة والزاي سمان الاشجعي (عن ابي هريرة رضى الله  
عنه) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه كناية عن الجماع (فأبت) زاد  
فى النكاح من طريق شعبة أن تجيء (فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح) ظاهره كما قاله سيدي  
عبد الله بن ابي جرة اختصاص اللعن بما اذا وقع ذلك ليل لا لقوله حتى تصبح وكان السرفيه تأكد ذلك الشأن  
فى الليل وقوة البساعت اليه ولا يلزم من ذلك انه يجوز لها الامتناع فى النهار وانما خص الليل بالذكر لانه  
المظنة لذلك (تابعه) اي تابع أبا عوانة (شعبة) بن الجراح فيما وصله فى النكاح (وابو حمزة) بالحاء المهملة والزاي  
محمد بن ميمون البيسكرى قال فى المقدمة متتابعة ابي حمزة لم أرها (وابن داود) عبد الله الخريبي بالحاء المعجمة  
المنمومة والراء المفتوحة وبعد التحتية الساكنة موحدة مصغرا فيما وصله مسدد فى مسنده الكبير (وابو معاوية)  
محمد بن حازم بالحاء والزاي المعجمين فيما وصله مسلم والنسائى الحمزة (عن الاعمش) وسقط فى الفرع شعبة  
ونبت فى غيره وشرح عليه العيني كالفتح \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا الليث) بن  
سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين مصغرا ابن خالد بن عقيل بفتح العين وكسر القاف (عن  
ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى انه قال سمعت ابا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال (قال اخبرني) بالافراد (جابر  
ابن عبد الله) الانصارى (رضي الله عنهما انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ثم تترعى الوحى) اي احتبس  
(فترة) طويلا مدتتها ثلاث سنين (فبينما) بغير ميم (أنا امشى) وجواب يينا قوله (سمعت صوتا من السماء فرفعت  
بصرى قبل السماء) بكسر القاف وفتح الموحدة جهتها (فاذا الملك الذى جاءنى) ولابي ذر قد جاءنى (بجرا) وهو  
جبريل وحرا بالصرف وعدمه (قاعد على كرسي بين السماء والارض) وسقط لغير أبي ذر لفظة قاعد (فجئت)  
بجيم مضمومة فهـ مزة مكسورة فتلثة ساكنة فتوقية اي رعبت (منه حتى هويت) سقطت (الى الارض)  
٣ بكسر الواو والعموى والمستمل فجئت بثلاثين من غير همز أى سقطت (فجئت أهلى) لذلك (فقلت) لهم (زملوني

٣ قوله بكسر الواو هكذا  
فى النسخ والصواب  
بفتح الواو لانه من باب  
ضرب واما مكسورها  
فغناء المثل والحب  
لا السقوط المقصود هنا  
تأمل اه



زملوني مرتين (فأنزل الله تعالى يا أيها المدثر الى قوله) عز وجل (والرحم فاهجر) وسقط لغير أبي ذر قوله والرحم  
 وزاد أبو ذر قم فأندر (قال أبو سلمة) بن عبد الرحمن (والرحم الاوثان) جمع وثن ماله الجنة من خشب او حجارة  
 او غيرهما \* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمجعة المشددة أبو بكر بن دار العبدي (قال حدثنا غندر)  
 محمد بن جعفر البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة قال البخاري (وقال لي خليفة) بن  
 خياط (حدثنا يزيد بن زريع) قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة واللفظ له (عن قتادة عن أبي العالية) رفيع  
 الرياحي البصري أنه قال (حدثنا ابن عم نبيكم) صلى الله عليه وسلم (يعني ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم) أنه (قال رأيت ليلة أسري بي) الى المسجد الاقصى (موسى) عليه السلام (رجلا آدم)  
 بقصر الهمة اسمع والذى في اليونانية بمدة الهمة فقط (طوالا) بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو (جعدا) بفتح  
 الجيم وسكون العين المهملة ليس بسبب (كأنه من رجال شعوة) أي في طوله وسمرته وشعوة بفتح الشين المهملة  
 وبعد النون المنصومة همزة مفتوحة فهاء تأييد قبيلة من قحطان (ورأيت عيسى) بن مريم (رجلا مربوعا  
 لا طويلا ولا قصيرا) (مربوع الخلق) بفتح الخاء معتدله حال كونه مائلا لونه (الى الجنة والبياس) فلم يكن شديدا  
 (سبب الرأس) بفتح السين وسكون الواحدة وكسرها وفتحها مسترسل الشعر (ورأيت مالكا خازن النار)  
 (والدجال) (الاعور) (في) جملة (آيات) أخر (أراهن الله آياه) صلى الله عليه وسلم وأعله أراد قوله تعالى لقد رأى من  
 آيات ربه الكبرى وحينئذ فيكون في الكلام التقات حيث وضع آياه موضع آياه او الراوى نقل معنى ما تلظ به (فلا  
 تكن في مربة) شك (من لقاه) يعني موسى فيكون كما في الكشف ذكر عيسى وما يتبعه من الآيات مستطردا  
 لذكر موسى وانما قطعه عن متعلقه وأخره ليشمل معناه الآيات على سبيل التبعية والادماج أي لا تكن يا محمد في  
 رؤية ما رأيت من الآيات في شك فلي هذا الخطاب في قوله فلا تكن للنبي صلى الله عليه وسلم والكلام كما متصل  
 ليس فيه تفسير من الراوى الالفة آياه وقيل قوله أراهن الله الخ من كلام الراوى ادرجه بالحديث دفعا  
 لاستبعاد السامعين واماطة لما عسى أن يختلج في صدورهم وقال المطهرى الخطاب في فلا تكن خطاب عام لمن  
 سمع هذا الحديث الى يوم القيامة والضمير في لقائه عائد الى الدجال أي اذا كان خروجه موعودا فلا تكن في شك  
 من لقائه ذكره في شرح المشكاة (قال أنس) رضي الله عنه فيما وصله المؤلف في باب لا يدخل المدينة الدجال من  
 اواخر الحج (وابوجه) (نصب) فيما وصله في الفتن كلاهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) تحرس الملائكة  
 المدينة من الدجال أن يدخلها (باب ما جاء) من الاخبار (في صفة الجنة وما بها مخلوقة) وموجودة الآن  
 (قال أبو العالية) رفيع الرياحي مما وصله ابن أبي حاتم (مطهرة) من قوله تعالى ولهم فيها ازواج مطهرة أي (من  
 الخبيث والبول والبراق) بالزاي ولا بي ذر والبصاق بالصاد وزاد ابن أبي حاتم ومن المني والولد (كلما ررقوا)  
 أي (انوا بشي ثم انوا باحر) غيره (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) أي (أتيانا من قبل) فيقال لهم كلوا فان اللون  
 واحد والطعم مختلف والمراد بالقلبية ما كان في الدنيا ولا بي ذر عن الجوى والمستقى أو يتناوبوا بعد الهمة  
 معنى الاعطاء وصوبه السفاقي والاول بمعنى الجوى (واتوا به متشابه يشبه بعضه بعضا) في اللون  
 (ويختلف في الطعم) ولا بي ذر في الطعم بالافراد قال ابن عباس ليس في الدنيا مما في الجنة الا الاسماء رواه  
 ابن جريج (قطوفها) أي (يقطفون) بكسر الطاء (كيف شأوا) رواه عبد بن حميد من طريق امرئيل عن أبي  
 اسحاق عن البراء (دانية) أي (قرية) قال الكرماني فان قلت كيف فسر القطفون يقطفون قلت جعل  
 قطوفها دانية جملة حالية وأخذ لازمها (الارائك) هي (السرى) زاد بن عباس في الجبال (وقال الحسن) البصري  
 أي في قوله تعالى ولقاهم نضرة وسرورا (النضرة في الوجوه والسرور في القلب) رواه عبد بن حميد من طريق  
 مباركة بن فضالة عنه (وقال مجاهد سلسيلا) في قوله تعالى عينا فيها تسمى سلسيلا (حديقة الجحيم)  
 بفتح الحاء وبدالين مهملات أي قوية الجحيم \* وروى عن مجاهد أيضا قال تجري شبيه السيل أي في قوة  
 الجرى وعن عكرمة فيما رواه ابن أبي حاتم السلسيل اسم العين (غول) أي (وجع البطن) ولا بي ذر بطن  
 (ينزفون) أي (لا تذهب عقولهم) بن هي ثابتة مع اللذة والطرب (وقال ابن عباس دهاقا) أي (ممتلئا)  
 وصله عبد بن حميد من طريق عكرمة عنه (كواعب) قال ابن عباس أي (نواهد) جمع ناهد وهي التي بداند فيها  
 وهذا وصله ابن أبي حاتم (الرحيق) هو (الخمر) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة (الانسيم) أي شيء  
 (يعاشر اهل الجنة) وصله عبد بن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وزاد وهو صرف



للمعز بن ويزج لاصحاب العين (خاتمه) اي (طينه مسك) وصله ابن ابي حاتم من طريق مجاهد وعن ابي الدرداء  
 فيارواه ابن جرير قال شراب ابيض مثل الفضة يحتمون به شرابهم ولو ان رجلا من اهل الدنيا دخل اصبعه  
 فيه ثم اخرجها لم يبق ذور روح الا وجد طيبها وقيل المراد بالختام ما يبق في أسفل الشراب من الثفل وهذا يدل  
 على ان انهارها تجري على المسك ولذلك يرسب منه في الاناء في آخر الشراب كما يرسب الطين في انية الدنيا  
 (نفاختان) اي (قباضتان) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس (يقال موضونة  
 منسوجة) بالجيم (منه وضين الناقة) وهو كالخزام للسرير فعمل بمعنى مفعول لانه مظفور وقال السدي مرمولة  
 بالذهب واللواؤ وقال عكرمة مشبكة بالدر والياقوت (والكوب) بضم الكاف من الكيزان (مالا اذله ولا  
 عروة والا ناريق ذوات الاذان والعري) ولا ي ذر ذات بغير واو (عربا مثقلة) اي مضغوطة الرائ (واحدة  
 عروب مثل صبور وصبر) وزنا (يسميا اهل مكة العربية) بفتح العين وكسر الراء وفتح الموحدة وعند الطبري من  
 طريق عليم بن حذلم العربية الحسنة التبعل كانت العرب تقول اذا كانت المرأة حسنة التبعل انها العربية (و) يسميا  
 (اهل المدينة الغنجة) بالغين المعجمة المفتوحة والنون المكسورة والجيم المفتوحة وعند ابن ابي حاتم من  
 طريق زيد بن اسلم قال هي الحسنة الكلام (و) يسميا (اهل العراق الشكة) بفتح الشين المعجمة وكسر الكاف  
 وعن ابن عباس العرب العواشق لازواجهن وازواجهن لهن عاشقون (وقال مجاهد روح جنة ورجاء  
 والريحان الرزق) اخرج البیهقي في شعبه (والمنضود) هو (الموز) رواه ابن ابي حاتم عن ابي سعيد (والمنضود  
 هو الموقر حلا) بفتح قاف الموقر وحلا (ويقال أيضا) المنضود الذي (لا شول له) وقال مجاهد منضود مترام  
 الثريد كبر ذلك فريث لانهم كانوا يحبون من وج وظلاله من طلع وسدر وقال السدي منضود مصفوف وروى  
 ابن ابي حاتم من حديث الحسن بن سعيد عن شيخ من همدان قال سمعت عليا يقول في طلع منضود قال طلع  
 منضود قال ابن كثير فعلى هذا يكون من وصف السدر وكأنه وصفه بأنه منضود وهو الذي لا شول له وأن طلعه  
 منضود وهو كثر ثمره (والعرب) بضم العين والراء ولا ي ذر والعرب يسكون الراء (المحبات الى ازواجهن)  
 رواه ابن ابي حاتم عن ابن عباس من طريق سعيد بن جبير (ويقال مسكوب) اي (جار وفرش مرموعة) اي  
 (بعضها فوق بعض) وصله القريابي عن مجاهد وقيل العالية وذكر أن ارتفاعها مسيرة خمسمائة عام وقيل هي  
 النساء لان المرأة يكنى عنها بالفراس (لغوا) اي (باطلاتا ثيبا) اي (كذبا) وصله القريابي عن مجاهد (افنان)  
 اي (اغصان وجنى الجنين دان) اي (ما يجتنى قريب) وصله الطبري عن مجاهد (مدهاتان) اي (سوداوان  
 من الري) وصله القريابي عن مجاهد \* وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) اليربوعي الكوفي ونسبه لجدته واسم  
 ابيه عبد الله قال (حدثنا الليث بن سعد) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما)  
 انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات احدكم فانه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي) اي  
 فيها ما بأن يحيا منه جزاء ليدرك ذلك او العرض على الروح فقط (فان كان من اهل الجنة فن اهل الجنة) اي  
 فالعرض عليه من مقاعد اهل الجنة فحذف المبتدأ والمضاف المجرور بمن واقام المضاف اليه مقامه وحينئذ  
 فالشرط والجزاء متغايران لا متحدان (وان كان من اهل النار فن اهل النار) اي فمقعه من مقاعد اهلها  
 يعرض عليه \* وهذا الحديث سبق في باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي من الجنائز \* وبه قال  
 (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا سلم بن زرير) بفتح السين المهملة وسكون اللام  
 وزرير بفتح الزاي وكسر الراء وبعد التحية الساكنة راء اخرى العطاردي البصري قال (حدثنا ابو رجا)  
 بالجيم عمران بن ملحان العطاردي البصري (عن عمران بن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن رضي الله  
 عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اطاعت في الجنة) بتشديد الطاء اي اشرفت ليلة الاسراء وفي المنام  
 لافي صلاة الكسوف (فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطاعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء) اي لما يغلب عليهن  
 من الهوان والميل الى عاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة لنقص عقولهن وسرعة انخداعهن قاله القرطبي  
 وقال المهاب لكفرهن العشير \* وموضع الترجمة قوله اطاعت في الجنة لدلالته على وجودها حالة اطلاعه  
 والحديث اخرج ايضا في الرقاق والنكاح والترمذي في صفة جهنم والنساء في عشرة النساء والرقاق  
 \* وبه قال (حدثنا سعيد بن ابي حريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابي مريم الجمحي مولا هم البصري قال



(حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله عنه قال بينا) بغير ميم (نحن عند رسول الله) ولا بوى الوقت وذرت عند النبي (صلى الله عليه وسلم اذ قال بينا) بغير ميم (انا نائم رأيتني) أى رأيت نفسي (في الجنة) ورؤيا الانبياء حق (فاذا امرأة) هى أم سليم (تتوضأ) وضوء اشعر عياقبول بكونها محافظه في الدنيا على العبادة ولغيرها بالتزاد وضوء وحسن التزليل وسخت التزبه الجنة عنه (الى جانب قصر) زاد الترمذي من حديث أنس من ذهب (فقلت لمن هذا القصر فقالوا) يحتمل انه جبريل ومن معه (لعمري بن الخطاب) زاد في النكاح فأردت أن أدخله (فذكرت غيرته) بفتح الغين المجمة (فوليت مدبراً فبكي عمر) لما سمع ذلك سرورابه وتشوقاً اليه (وقال) عمر رضى الله عنه (أعليك أبا ريار رسول الله) هذا من القلب والاصل اعلمها اغار منك \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في مناقب عمر رضى الله عنه \* وبه قال (حدثنا حجاج بن منهل) بكسر الميم وسكون النون الانطاقي السلي مولا هم البصري قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى بن حبان البصري (قال سمعت ابا عمران) عبد الملك بن حبيب (الجوني) بفتح الجيم مفتوحة فواوسا كنة فتون مكسورة فتحية (يحدث عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس الاشعري عن ابيه) عبد الله ابي موسى الاشعري (ان النبي) ولا بى ذرت عن النبي (صلى الله عليه وسلم قال الخيمة) هى بيت مربع من بيوت الاعراب (درة مجوفة) بفتح الواو المشددة (طواها في السماء ثلاثون ميلاً) الميل ثلث فرسخ وللسر خسي والمستمل درججوف طوله بالتذكير في الثلاثة على معنى الخيمة وهو الشئ السائر (في كل زاوية منها) اى من الخيمة (للمؤمن أهل) ولا بى ذرت عن الحموي والكشميهني من أهل (لا يراهم الا خرون) \* وهذا الحديث أخرجه في تفسير سورة الرحمن ومسلم والترمذي في صفة الجنة والتسائي في التفسير (قال ابو عبد الصمد) عبد العزيز بن عبد الصمد العمى فيما وصله في سورة الرحمن (والحارث بن عبيد) بضم العين مصغراً من غير اضافة لشيء ابن قدامة الا يادى بفتح الهمزة وتخفيف التحتية فيما وصله مسلم كلاهما (عن ابي عمران) الجوني (ستون ميلاً) لكن الذى في الرحمن بلا فظ عرضها فليست أم \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله) عز وجل (اعددت لعبادي الصالحين) في الجنة (مالا عين رأت ولا اذن سمعت) بتكوين عين واذن والذى في اليونانية بفتحهما (ولا خطر على قلب بشر) في قوله اعددت دليل على ان الجنة مخلوقة وقول الطيبي ان تخصيص البشر لانهم الذين ينتفعون بما اعدت لهم ويهتمون بشأنه بخلاف الملائكة معارض بما زاده ابن مسعود في حديثه المروى عند ابن ابي حاتم ولا يعلم ملك مقرب ولا نبي مرسل (فاقرأوا ان شئتم) هو قول ابي هريرة كما في سورة السجدة (فلا تعلم نفس ما اخفى ا لهم من قرآة عين) قال الزمخشري لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهم لا ملك مقرب ولا نبي مرسل اى نوع عظيم من الثواب اذخره لاؤلك واخفاء عن جميع خلأئقه لا يعلمه الا هو بما تقربه عبودهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها انتهى \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في سورة السجدة وكذا الترمذي \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي المجاور بمكة قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (اخبرنا عمر) هو ابن راشد البصري الازدي (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة المشددة الصنعاني اخى وهب (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول زمرة) اى جماعة (تبلغ الجنة) تدخلها (صورتهم على صورة القمر ليلة البدر) في الاضاءة والحسن (لا يصقون) بالصاد (فيها) اى في الجنة (ولا يخطون ولا يتغوطون) زاد جابر في حديثه المروى في مسلم طعامهم ذلك جشاء كريح المسك وزاد المؤلف في صفة آدم ولا يولون وفي الرواية الثانية لا يسقمون فصبه سلب صفات النقص عنهم (انبتهم فيها) اى في الجنة (الذهب) زاد في الثانية والفضة (امشاطهم من الذهب والفضة) يمشطون بها لا لتساخ شعورهم بل للتلذذ (وبجامرهم) بفتح الميم الاولى (الاولوة) بفتح الهمزة وتضم وبضم اللام وتشديد الواو وحكى كسر الهمزة وتخفيف الواو وفي اليونانية وتسكن اللام قال الاصمعي اراها فارسية عزت العود الهندى الذى يتغير به او المراد عود مجامرهم الالوة ويؤيده الرواية الآتية قريباً ان شاء الله تعالى وقود مجامرهم الالوة لان المراد الجمر الذى يطرح عليه واستشكل بأن العود انما يفوح ريحه بوضعه في النار والجنة لا نار فيها واجيب باحتمال أن يكون في الجنة نار لا تسلط لها على الاحراق



الا اجراق ما يتغير به خاصة ولم يخلق الله فيها قوة يتأذى بها من عيها أصلا ويستعمل العود بغير نار وانما سميت بحجرة باعتبار ما كان في الأصل او بفوح بغير استعمال (ورفعهم المسك) اي عرقهم كالمسك في طيب ريحه (ولكل واحد منهم زوجتان) من نساء الدنيا والتفتية بالنظر الى أن أقل مال لكل واحد منهم زوجتان وقيل بالنظر الى قوله تعالى جنتان وعينان فليتأمل ويأتى قريبا ان شاء الله تعالى من طريق عبد الرحمن بن عميرة عن ابي هريرة لكل امرئ زوجتان من الحور العين وعند الفريابي عن ابي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد يدخل الجنة الا ويزوج ثنتين وسبعين زوجة ثنتين من الحور العين وسبعين من أهل ميراثه من أهل الدنيا ليس منهن امرأة الا لها قبل شهى وله ذكرا لا يتنى وفيه خالد بن يزيد بن عبد الرحمن الدمشقي وهما ابن معين وقال ليس بشي وقال النسائي ثقة وقال الدارقطني ضعيف وذكره ابن عدي هذا الحديث مما انكره عليه وعند أبي نعيم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمن في الجنة ثلاث وسبعون زوجة فقلنا يا رسول الله أوله قوة ذلك قال انه يعطى قوة مائة وفيه أحد بن حفص السعدي له منا كبير والحاج بن ارمطة قال ابن القيم والا حديث الصحيحة انما فيها ان لكل منهم زوجتين وليس في الصحيح زيادة على ذلك فان كانت هذه الاحاديث محفوظة فاما أن يراد بها مال لكل واحد من السراري زيادة على الزوجتين واما أن يراد انه يعطى قوة من يجامع هذا العدد ويصكون هذا هو المحفوظ فرواه بعض هؤلاء بالمعنى فقال له كذا وكذا زوجة ويحتمل أن يكون تفاوتهم في عدد النساء بحسب تفاوتهم في الدرجات قال ولا ريب أن للمؤمن في الجنة اكثر من اثنتين لما في الصحيحين من حديث ابي عمران الجوني عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للمؤمن في الجنة نخبة من اولو محبة طوله استون ميلا للعبد المؤمن فيها اهلون يطوف عليهم لا يرى بعضهم بعضا وقوله زوجتان بناء التانيث قد تكررت في الحديث والاشهر تركها وانكرها الاصمعي فذكر له قول الفرزدق \* وان الذي يسعى ليفسد زوجتي \* لساع الى أسد الشرى يستنيلها

فسكت ولم يخرج جوابا (يرى) بضم اوله مبنيا للمفعول (مخسوفهما) بضم الميم وتشديد الخاء المعجمة والرفع مفعولا ناب عن فاعله ما في داخل العظم (من وراء اللحم) والجلاد (من الحسن) والصفاء البالغ ورقة البشرة ونعومة الاعضاء \* وفي حديث ابي سعيد المروى عند أحمد بن حنبل بنظر وجهه في خدتها صفي من المرأة وفي حديث ابن مسعود عند ابن حبان في صحيحه مرفوعا ان المرأة من نساء أهل الجنة ليري يارض ساقيها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وذلك أن الله تعالى يقول كأنهن الياقوت والمرجان فاما الياقوت فانه حجر لو ادخلت فيه سلكا ثم استصفيناه لرأيت من ورائه ولا يذرى مبنيا للفاعل مخسوفهما بضم مخ على المفعولية (لا اختلاف بينهم) بين أهل الجنة (ولا تباعض) لصفاء قلوبهم وتطافتهما من الكدورات (قلوبهم قلب واحد) اي كقالب واحد ولا يذرى عن الكشميين قلب رجل واحد (يسبحون الله) متلذذين به لامتعبدين (بكرة وعشيا) نصب على الظرفية اي مقدارهم ما يعلمون ذلك قبل بسترارة تحت العرش اذا نشرت يكون النهار لو كانوا في الدنيا واذا طويت يكون الليل لو كانوا فيها والمراد بالديومة كما تقول العرب انا عند فلان صباحا ومساء لا بقصد الوقتين المعلومين بل الديومة قاله في شرح المشكاة وفي حديث جابر عند مسلم يلهيهم التسبيح والتكبير كما تلهيهم النفس وحينئذ فلا كلفة عليهم في ذلك وذلك لان قلوبهم تتورث بمعرفة ربهم تعالى وامثلة بجمه \* وهذا الحديث اخرجه الترمذي في صفة الجنة أيضا \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع (قال اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة قال (حدثنا) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن ابي

هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اول زمرة (جماعة) تدخل الجنة على صورة القمر في الاضياء والحسن (ليلة البدر والذين) يدخلون الجنة (على اثرهم) بكسر الهمزة وسكون المثلثة ولا يذرى اثرهم بفتحهما اي عقبهم او بعدهم (كاشد كوكبا ضاة) بافراد المضاف اليه ليقيد الاستغراق في هذا النوع من الكواكب يعني اذا انتضت كوكبا كوكبا رأيتهم كاشد ضاة قاله في شرح المشكاة (قلوبهم على قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباعض) تفسير لقوله قلوبهم على قلب رجل واحد (لكل امرئ منهم زوجتان) وفي حديث ابي هريرة عند أحمد مرفوعا في صفة ادنى أهل الجنة منزلة وان له من الحور لا ثنتين وسبعين زوجة سوى ازواجه من الدنيا ولمسلم من حديث ابي سعيد في صفة الادنى أيضا ثم تدخل عليه زوجاته (كل واحدة



قوله اللهم كذا بخطه معترفا  
بالالف واللام والدي في  
الفرع من وراعهما  
بالاضافة اه

منهم ما يرى مخ ساقها) ولا يرى ذري من قبل الفاعل مخ ساقها (من وراعهما من الحسن) تقيم صونا من نوهم  
ما يتصور في تلك الرؤية بما ينقر عنه الطبع (يسبحون الله) مثل الذين بالتسبيح (بكرة وعشبا) اي في مقدارهما  
اذ لا بكرة ثم ولا عشبة اذ لا طنوع ولا غروب (لا يسقمون) اذ هي دار رحمة لا سقم (ولا يخطون ولا يصقون)  
لكمالهم فليس لهم فضلة تستقدر (انبتهم الذهب والفضة) في الطبراني باسناد قوي من حديث أنس مرفوعا  
ان ادنى أهل الجنة لمن يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم يسد كل واحد صفحتان واحدة من ذهب والاخرى  
من فضة (وامشاطهم الذهب) وفي الاولى من الذهب والفضة (وقود بحامرهم الا لوة) بفتح الهمزة وضم اللام  
وبضم فسكون وتشديد الواو ولا يرى ذرو وود بزيادة واو العطف (قال ابو اليمان) الحكم بن نافع (يعني) بالا لوة  
(العود) الذي يتجر به (ورثهم المسك وقال مجاهد) فيما وصله الطبري (الابكار) بكسر الهمزة (اول الفجر  
والعشي) ميل الشمس ان تراه) ولا يرى ذرا الى أن اراه بضم الهمزة اي اظنه (تغرب) الشمس \* وبه قال (حدثنا  
محمد بن ابي بكر المقتدي) بضم الميم وفتح القاف والدال المشددة قال (حدثنا فضيل بن سليمان) النمرى بالنون  
المضمومة مصغرا (عن ابي حازم) سلمة بن دينار الاعمرج المديني (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه  
(عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ليدخلن من امتي) الجنة (سبعون ألفا وسبع مائة ألف) زاد في الرقاق  
من طريق سعيد بن ابي مریم عن ابي غسان عن ابي حازم شك في احدهما ولمسلم من طريق عبد العزيز بن محمد عن  
ابي حازم لا يدرى ابو حازم ايهما \* وفي حديث ابن عباس في الرقاق وصفهم بأنهم كانوا لا يكتبون ولا يسترقون  
ولا يطهرون وعلى ربهم يتوكلون \* وفي حديث ابي أمامة عند الترمذي مرفوعا وعدني ربي أن يدخل من امتي  
سبعين ألفا لحساب عليهم ولا عقاب مع كل ألف سبعون ألفا وثلاث حبات من حبات ربي عز وجل والمراد  
بالعبية في قوله مع كل ألف سبعون ألفا مجرد دخولهم الجنة بغير حساب وان دخلوها في الزمرة الثمانية أو التي  
بعدها وفي حديث جابر عند الحاكم والبيهقي في البعث مرفوعا من زادت حسنة على سيئاته فذلك الذي  
يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسنة وسيئاته فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ومن أدب نفسه فهو  
الذي يشفع فيه بعد أن يعذب \* وفي التقييد بقوله امتي اخرج غير الامة المحمدية من العدد المذكور فان قلت  
هذا معارض بمحدث ابي برزة الاسلمي مرفوعا عند مسلم لا تزول قدماء يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن  
عمره فيما افناه وعن جسده فيما ابلاه وعن علمه ما عمل فيه وعن ماله من اين اكتسبه وفيما انفق اذ هو عام لانه نكرة  
في سياق النفي اجيب بأنه مخصوص بمن يدخل الجنة بغير حساب ومن يدخل النار من أول وهلة وزاد في رواية  
ابي غسان مما سكن أخذ بعضهم ببعض (لا يدخل أولهم) الجنة (حتى يدخل آخرهم) بأن يدخلوا صفا واحدا  
دفعه واحدة (وجوههم على صورة القمر ليلة البدر) ليس فيه نقي دخول أحد من هذه الامة المحمدية على  
الصفة المذكورة من الشبه بالقمر والجملة حالية بدون الواو \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي)  
المسندى قال (حدثنا يونس بن محمد) المؤتب البغدادي قال (حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن النخعي (عن  
قتادة) بن دعامه انه (قال حدثنا أنس رضي الله عنه قال اهدى) بضم الهمزة (للنبي صلى الله عليه وسلم جبة  
سندس) برفع جبة فاتباع الفاعل والسندس مارق من الدياج وهو ما تخرن وغلط من ثياب الحرير وكان الذي  
اهداهما كبدردومة (وكان) عليه الصلاة والسلام (ينهي عن) استعمال (الحرير فحجب الناس منها) اي من  
الجبة زاد في اللباس فقال أنجبون من هذا قلنا نعم (فقال والذي نفس محمد بيده لما ديل سعد بن معاذ في الجنة  
لاحسن من هذا) الثوب \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر هذ قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن  
سفيان) بن عيينة انه قال (حدثني) بالافراد (ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله الهمداني السبيعي (قال سمعت  
البراء بن عازب رضي الله عنهما قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بثوب من حرير فجعلوا) يعني الصحابة  
(يعجبون من حسنه ولينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ديل سعد بن معاذ في الجنة افضل من  
هذا) قال الخطابي انما ضرب المثل بالنسادل لانها ليست من عبية الثياب بل تتبدل في انواع من المرافق  
فيمسح بها الايدي وينفض بها الغبار عن البدن ويغطي بها ما يهدى في الاطباق وتتخذ لثيابا فصار  
سبيلها سبيل الخادم وسبيل سائر الثياب سبيل الخدم فاذا كان اذناها هكذا فاطنك بعليتها \* وبه  
قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابي حازم) سلمة بن دينار الاعمرج



(عن سهل بن سعد الساعدي) رضي الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها) لان نعيم الجنة دائم لا انقضاء له مع ما اشتمل عليه من البهجة التي يهجز الوصف عنها وخص السوط بالذكر قال التوربشتي لان من شأن الراسكب اذا اراد النزول في منزل أن يلقى سوطه قبل أن ينزل معلما بذلك المكان الذي يريد ان لا يسبقه اليه أحد \* وبه قال (حدثنا روح بن عبد المؤمن) بفتح الراء وبعد الواو الساكنة حاء مهملة البصري المقرئ قال (حدثنا يزيد بن زريع) بتقديم الزاي مصغرا البصري قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة أنه قال (حدثنا انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان في الجنة لشجرة) هي طوبى كما عند احمد والطبراني وابن حبان من حديث عتبة ابن عبد السلمي (يسير الراسكب) الجواد المضمحل السريع (في ظلها) أي ناحيتها (مائة عام لا يقطعها) وليس في الجنة شمس ولا أذى \* وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) العوفي بفتح الواو وبعد هاء فاف قال (حدثنا فليح ابن سليمان) الخزاعي المدني قال (حدثنا هلال بن علي) العامري المدني وقد ينسب الى جده أسامة (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري التجاري (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان في الجنة لشجرة) اسمها طوبى يذكر أنه ليس في الجنة دارا فيها غصن من اغصانها (يسير الراسكب في ظلها) ناحيتها (مائة سنة) زادت في الاولى لا يقطعها (واقروا ان شئتم وظل مدود) وعند ابن جرير عن أبي هريرة قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة اقرؤا ان شئتم وظل مدود فبلغ ذلك كما يقال صدق والذي انزل التوراة على موسى والفرقان على محمد لو أن رجلا ركب حقة أو جذعة ثم دار بأصل تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط هرمان الله غرسها بيده وفتح فيها من روحه وان افنانها لمن وراء سور الجنة وما في الجنة نهر الا وهو يخرج من أصل تلك الشجرة وفي حديث ابن عباس موقوفا عند ابن أبي حاتم فيشبهه بعضهم ويذكرها والدينا فيرسل الله ريحا من الجنة فتحمل تلك الشجرة بكل لهو في الدنيا قال ابن كثير أثر غريب واسناده جيد قوى (ولسب قوس احدكم) أي قدره (في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس) في الدنيا من متاعها (وتغرب) عليه \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) بن اسحاق الخزاعي قال (حدثنا محمد بن فليح) قال (حدثنا ابى) فليح بن سليمان (عن هلال) هو ابن هلال العامري (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) الانصاري (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال قول زمرة) جماعة (تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر) في الحسن والاضاءة (والذين) يدخلونها (على آثارهم) كالخس كوكب دري في السماء اضاءة) بضم الدال وتشديد الراء والتحية مضى متلا في كازهر في صفاته وزهرته منسوب الى الدر أو فصيل كتريق من الدر بالهمزة فانه يدفع الظلام بضوئه (قلوبهم على باب رجل واحد) لا تغضب بينهم ولا تحاسد) اظهار قلوبهم عن الاخلاق الذميمة (لكل امرئ) زاد في السابقة منهم (زوجتان من الحور العين) سبق قريبا من طريق همام بن منبه عن أبي هريرة بلفظ ولكل واحد منهم زوجتان ولم يقل فيه من الحور العين وفسر بأنهم ما من نساء الدنيا الحديث أبي هريرة مرفوعا في صفة أدنى اهل الجنة وان له من الحور العين اثنتين وسبعين زوجة سوى ازواجه من الدنيا فلينظر ما في ذلك وعند عبد الله بن أبي أوفى مرفوعا ان الرجل من اهل الجنة ليزوج خمسمائة حورا وأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب يعانق كل واحدة منهم مقدار عمره في الدنيا رواه البيهقي وفي اسناده راو لم يسم (بري مخ) بضم الياء مبنيا للمفعول ولا يرى أي المرء مخ (سوقهن) أي ما في داخل العظم (من وراء العظم واللحم) من الصفاء وفي حديث أبي هريرة مرفوعا من طريق محمد بن كعب القرظي عن رجل من الانصار عند أبي يعلى والبيهقي وانه لينظر الى مخ ساقها كما ينظر أحدكم الى السلك في قصبه الباقوت كبده لها امرأة وكبدها له امرأة الحديث \* وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) السلمي مولا هم البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال عدي بن ثابت) الانصاري الكوفي التابعي (احبرني) بالافراد (قال سمعت البراء) في باب ما قيل في اولاد المسلمين من طريق أبي الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت أنه سمع البراء (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لما مات ابراهيم) بن النبي صلى الله عليه وسلم (قال) عليه السلام (ان له مرضعا في الجنة) وعند الاسماعيلي مرضعا ترضعه في الجنة ولم يقل مرضعة بالهاء لان المراد التي من شأنها الارضاع اعم من أن تكون في حالة الارضاع \*



وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) القرشي - الأوبسي - (قال حدثني) بالافراد (مالك بن أنس) الامام وسقط لابي ذر ابن انس (عن صفوان بن سليم) بضم السين وفتح اللام المدني - (عن عطاء بن يسار) بالتحية والمهملة المخففة (عن ابي سعيد الخدري) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان اهل الجنة يترأون) بفتح التحيه والفوقية فهزمة مفتوحة فتحية مضمومة بوزن يتفاعلون (اهل الغرف من فوقهم كما يترأون) بفتح التحيه والفوقية والهزمة بعدها تحية مضمومة ولا يترأون بفوقيتين من غير تحية بعد الهزمة (الكوكب الدري) بضم الدال والتحية بغير همز الشديدا لاضاءة (الغار) بالموحدة بعد الالف اى الباقي فى الافق بعد انتشار ضوء الفجر وانما يستنير فى ذلك الوقت الكوكب الشديدا لاضاءة وفى الموطأ الغار بالتحية بدل الموحدة يريد انخطاطه من الجانب الغربى قال التوربشتى وهو تحيف وفى الترمذى الغارب بتقديم الراء على الموحدة (فى الافق) اى طرف السماء (من المشرق والمغرب) قال فى شرح المشكاة فان قلت ما فائدة تقييد الكوكب بالراءى ثم بالغار فى الافق وأجاب بأنه لا يذان بأنه من باب التمثيل الذى وجهه منتزع من عدة امور متوهمة فى المشبه شبه رؤية الراى فى الجنة صاحب الغرفة برؤية الراى الكوكب المستضى الباقي فى جانب المشرق أو المغرب فى الاستضاءة مع البعد فلو اقتصر على الغار لم يصح لان الاشراق يفوت عند الغور واللهم الا أن يقدر المستشرق على الغور كقوله تعالى فاذا بلغن اجلهن اى شارفن بلوغ اجلهن لكن لا يصح هذا المعنى فى الجانب الشرقى نعم على التقدير كقولهم متعلدا سيفاور محما وعلمتها نبنا وما باردا اى طالعا فى الافق من المشرق وغار فى المغرب (لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك) الغرف المذكورة (منازل الانبياء) عليهم الصلاة والسلام (لا يباغها غيرهم) قال صلى الله عليه وسلم (بلى والذى نفسى بيده) أى نعم هى منازل الانبياء بايجاب الله تعالى لهم ولهم ولهم قد يفضل الله تعالى على غيرهم بالوصول الى تلك المنازل ولا يذرى فيها حكاة السفاقسى بل التى للانشراب قال القرطبي والسباق يقتضى أن يكون الجواب بالانشراب وايجاب الثانى أى بل هم (رجال آمنوا بالله) حق ايمانه (وصدقوا المرسلين) حق تصديقهم وكل اهل الجنة مؤمنون مصدقون لكن امتاز هؤلاء بالصفة المذكورة وفى حديث ابي سعيد عند الترمذى وان أبابكر وعمر منهم وانعماء عنده أيضا عن علي مرفوعا ان فى الجنة غرفا يرى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها فتقال اعراى لمن هى يا رسول الله قال هى لمن ألان الكلام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام وقال الكرماني المصدقون بجميع الرسل ليس الأئمة محمد صلى الله عليه وسلم فيبقى مؤمنون سائر الامم فيها انتهى فالغرف لهذه الامة اذ تصديق جميع الرسل انما يتحقق لها بخلاف غيرهم من الامم وان كان فيهم من صدق بن سيجى من بعده من الرسل فهو بطريق التوقع قاله فى النسخ \* وهذا الحديث أخرجه مسلم فى صفة الجنة \* (باب صفة ابواب الجنة وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله فى الصيام (من انفق زوجين) أى من اى شئ كان صنفين أو متشابهين كبغير بن أو درهمين (دعى من باب الجنة) وفى الصوم نودى من ابواب الجنة يا عبد الله هذا خير (فيه) أى فى هذا الباب (عبادة) ابن الصامت (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال من شهد أن لا اله الا الله الحديث وفيه أدخله الله من ابواب الجنة الثمانية أي شاء \* وبه قال (حدثنا سعيد بن ابى مریم) الجمحي مولا هم البصرى وهو سعيد بن الحكم ابن محمد بن أبى مریم قال (حدثنا محمد بن مطرف) بضم الميم وفتح الطاء وتشديد الراء المكسورة آخره فاء أبو غسان (قال حدثني) بالافراد (ابو حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال فى الجنة ثمانية ابواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون) مجازاة لهم لما كان يصيهم من العطش فى صيامهم وفى الصيام ذكرباب الصلاة وباب الجهاد وباب الصدقة وفى نوادر الاصول باب الرحمة وهو باب التوبة قال وسائر الابواب مقسومة على اعمال البر باب الزكاة باب الحج باب العمرة وعند عياض باب الكاظمين الغيظ باب الراضين الباب الايمن الذى يدخل منه من لا حساب عليه وعند الأجرى مرفوعا من حديث ابى هريرة باب الضحى وفى الفردوس مرفوعا من حديث ابن عباس باب الفرح لا يدخل منه الا مفرح الصبيان وعند الترمذى باب الذكرو عند ابن بطال باب الصابرين وفى حديث عقبة ابن غزوان عند مسلم ان المصراعين من مصاريع الجنة بينهما مسيرة اربعين سنة ولا يذرى تقديم هذا الحديث المسند على المعلقين والله أعلم \* (باب صفة النار وأنها مخلوقة) الآن (غساقا) فى قوله تعالى الاحياء وغساقا



(يقال غسقت) بفتح السين (عنه) اذا سال ماؤها وقال الجوهرى اذا اظلمت وقيل البارد الذي يحرق ببرده وقيل المتن (وبفتح الجرح) بكسر السين اذا سال منه ماء أصفر ولعل المراد في الآية ما يسيل من صديد اهل النار المشتل على شدة البرودة وشدة التن (وكان الغساق والغسق) بفتحين ولا يذروا الغساق بفتحية ساكنة بعد السين المكسورة (واحد) في كون المراد به ما الظلمة (غسلين) في قوله تعالى ولا طعام الا من غسلين هو (كل شئ غسسته فخرج منه شئ) فهو غسلين فعلايين من الغسل بفتح الغين (من الجرح) بضم الجيم (والدبر) بفتح الدال المهملة والموحدة ما يصيب الابل من الجراحات (وقال عكرمة) فيما وصله ابن أبي حاتم (صحب جهنم حطب بالحشيشية) وتكلمت بها العرب فصارت عربية ولم يقل ابن أبي حاتم بالحشيشية (وقال غيره) غير عكرمة (حاصم الرياح العاصف) الشديد (والحاصب ما ترمى به الريح) لان الحاصب الرمي (ومنه حصب جهنم يرمى به في جهنم هم) أي اهل النار (حصبها) بفتح الحاء والصاد (ويقال حصب في الارض) أي (ذهب والحصب) بفتحين (مشتق من الحصباء) ولغير أبي ذر من حصباء التجارة وهي الحصى (صديد) بالرفع ولا يذروا الجرح في قوله تعالى ويسقي من ماء صديد هو (قيح ودم) قاله أبو عبيدة (حبت) في قوله تعالى كلما حبت أي (طفت) بفتح الطاء وكسر التاء وبعد هاهمة (تورون) في قوله تعالى افرأيت النار التي تورون أي (تستخرجون) يقال (اوريت) أي (أوقدت) قاله أبو عبيدة (للمتقين) في قوله تعالى ومتاعا للمتقين أي (للمسافرين) رواه الطبري عن ابن عباس (والقي) بكسر القاف وتشديد التيمية (التفر) الذي لا نبات فيه ولا ماء (وقال ابن عباس) فيما ذكره الطبري (سراط الجحيم) أي (سواء الجحيم ووسط الجحيم لشوبان حميم يخلط طعامهم وبساط) بالسين المهملة ولا يذروا عن الكشميهني ويحرك (بالجيم) وكل شئ خلطته بغيره فهو مشوب (زفير وشهيق صوت شديد وصوت ضعيف) فالاول للاول والثاني للثاني كذا فسر ابن عباس فيما أخرجه الطبري وابن أبي حاتم وعنه الزفير في الخلق والشهيق في الصدر وعنه هو صوت كصوت الجمار أو له زفير وآحره شهيق (وردا) في قوله تعالى ونسوق المجرمين الى جهنم وردا أي (عطاشا) قاله ابن عباس أيضا (غيا) في قوله تعالى فسوف يلقون غيا أي (خسرانا) وعن ابن مسعود عند الطبري (واد في جهنم يقذف فيه الذين يتبعون الشهوات وعند البيهقي عنه نهر في جهنم بعيد التعر خيث الطم) (وقال مجاهد) فيما أخرجه عبد بن حميد (يسجرون) يوقدون النار ولا يذروا لهم باللام بدل الموحدة والاول أوجه (ونحاس) في قوله تعالى يرسل عليكها شواظ من نار ونحاس هو (الصخر) يذاب ثم (يصب على رؤسهم) أخرجه عبد بن حميد عن مجاهد أيضا (يقال دوما) يشرب الى قوله وقيل لهم ذوقوا عذاب الخريق أي (باشروا) العذاب (وجربوا وليس هذا من ذوق القم) فهو من الجاز (مارج) في قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار أي (خالص من النار) يقال (مرج الامير رعيته اذا خلاهم بعدوا) بالعين المهملة (بعضهم على بعض) أي تركهم يظلم بعضهم بعضا (مرج) في قوله تعالى فهم في امر مرج أي (ملتبس) ولا يذروا عن الكشميهني منتشر قال في الفتح وهو تصحيف (مرج) بفتح الميم وكسر الراء (الناس) أي (اختلط مرج البحرين) قال أبو عبيدة هو كقولك (مرجت دابتن) أي (تركتها) \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك قال) (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن مهاجر) بالنسبة (ابي الحسن) التيمي مولا هم الكوفي الصائغ أنه (قال سمعت زيد بن وهب) الهمداني الكوفي (يقول سمعت ابا ذر) جندب بن جنادة (رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقال) عليه الصلاة والسلام لبلال المؤذن (أبرد) أي بالظهر لاشتها الصلاة التي يشتد الحر غالبا في اول وقتها ولا فرق بين السفر والحضر لما لا يخفى (ثم قال ابرد حتى فاء التي يعني للتلول يعني مال الظل تحت التلول) (ثم قال ابردوا بالصلاة) التي يشتد الحر غالبا في اول وقتها يقطع الهمة والجمع (فان شدة الحر من فيج جهنم) أي من سعة تنفسها حقيقة \* وهذا الحديث سبق في الصلاة \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى القريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان (عن ذكوان) ابي صالح (عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ابردوا بالصلاة) أي ابروها حتى تذهب شدة الحر (فان شدة الحر من فيج جهنم) والفيج كما قال الليث سطوع الحر يقال فاحت القدر تفيج فيحيا اذا غلت وأصله السعة ومنه أرض فيحاء أي واسعة وقال المزي من هنا البيان الجنس أي من جنس فيج جهنم لا للتبعض وذلك نحو ما روى عن عائشة بسند جيد ثابت من اراد أن يسمع خبر الكوثر فليجعل



اصبعه في اذنيه اى يسمع مثل خري الكوز انتهى وكأنه يحاول بذلك حل الحديث على التشبيه لا الحقيقة وهو القول الثانى ولقائل أن يقول من محمله للجنس والتبعض على كل من القولين اى من جنس الفج حقيقه او تشبيها وبعض الفج حقيقه او تشبيها وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حزة (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد (ابو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار الى ربها) حقيقه بلسان المتال بحياة يخلقها الله تعالى فيها او مجازا بلسان الحال عن غلبتها واكل بعضها بعضا (فقات) يا رب اكل بعضى بعضها فانها (ربها) (بنفسين) حمله البيضاء على المجاز وغيره على الحقيقة وهو فى الاصل ما يخرج من الجوف ويدخل فيه من الهواء (نفس فى الشتاء ونفس فى الصيف) بجزء نفس على البدلية (فاشد ما تجدون فى) ولابى ذر من (الحزوا شد ما تجدون من الزمهرير) من ذلك النفس والذي خلق الملك من الثلج والنار قادر على اخراج الزمهرير من النار \* وبه قال (حدثنا) وفى نسخة حدثني (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا ابو عامر) عبد الملك (هو العتدى) بفتح العين المهملة والقاف وسقط ذلك غير ابي ذر قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن يحيى البصرى (عن ابي حرة) بالجيم المفتوحة والميم الساكنة وبالراء المفتوحة نصربن عمران (الضبي) بضم الصاد المعجمة وفتح الموحدة انه (قال كنت اجالس ابن عباس عكة فآخذتني الحى فقال ابردها) بوصل الهمة وسكون الموحدة وضم الراء من الثلاثى من برد الماء حرارة جوفى أى اطفأها زاد فى البونية قطع الهمة وكسر الراء (عنك بماء زمزم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحى) ولابى ذر هى الحى (من فيج جهنم) من حرارتها حقيقة أرسلت الى الدنيا نذير اللجا حدين وبشير للمقربين انها كفارة لذنوبهم أو حر الحى شبهه بجز جهنم (فابردوها بالماء) فكما أن النار تزال بالماء كذلك حرارة الحى وقوله فابردوها بصيغة الجمع مع وصل الهمة وهو الصحيح المشهور فى الرواية وفى الفرع وأصله قطعها مفتوحة أيضا مع كسر الراء وحكاة عباس لكن قال الجوهري هى لغة ردية (او قال بماء زمزم شك همام) هو ابن يحيى البصرى وفى رواية عفان عن همام عند احمد فابردوها بماء زمزم ولم يشك وهو يرد على من قال ان ذكرا زمزم ليس قيد الشك راويه وبه جزم ابن حبان وقال شدة الحى تبرد بماء زمزم دون غيره من المياه وتعقب على تقدير أن لا شك فى ذكرا زمزم بأن الخطاب لاهل مكة خاصة ليس بزمزم عند همام \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولابى ذر حدثنا (عمرو بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالموحدة والسين المهملة أبو عثمان البصرى قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ابيه) سعيد بن مسروق الثوري (عن عباية بن رفاعه) بفتح عين عباية وكسر راء رفاعه أنه (قال اخبرني) بالافراد (رافع بن خديج) بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة آخره جيم رضى الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الحى من مور جهنم) بفتح الفاء وسكون الواو اى من شدة حرها وفورة الحر شدة (فابردوها) بوصل الهمة وضم الراء على المشهور وبقطعها وكسر الراء (عنكم بالماء) زد ابا هريرة عند ابن ماجه البارد \* وبه قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) بن زياد بن درهم ابو غسان النهدي الكوفي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا هشام عن) ابيه (عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الحى من فيج جهنم فابردوها) بالوصل والقطع كما مر (بالماء) \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (عن يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر أنه (قال حدثني) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الحى من فيج جهنم فابردوها بالماء) وليس فى هذه الاحاديث كيفية التبريد المذكور وأولى ما يحمل عليه ما فعلته اسماء بنت ابي بكر كما فى مسلم انها كانت تؤتى بالمرأة الموعوكة فتصب الماء فى جيبها وفى غيره أنها كانت ترش على بدن المحرم شيئا من الماء بين يديه وثوبه فالصحابى ولا سيما اسماء التى هى ممن كان يلزم بيت النبي صلى الله عليه وسلم أعلم بالمراد من غيرها والاطباء يسلون أن الحى الصفراوية يدبر صاحبها بسقى الماء البارد الشديد البرودة ويسقونه الثلج ويغسلون اطرافه بالماء المبارد ويحتمل أن يكون ذلك لبعض الحيات دون بعض قال فى الفتح وهذا أوجه فان خطابه صلى الله عليه وسلم قد يكون عاما وهو الاكثر وقد يكون خاصا فيحتمل أن يكون هذا مخصوصا بأهل الجحاز وما والا هم اذ كانت



اكثر الحيات التي تعرض لهم من العرضية الحادثة عن شدة الحرارة وهذه يتفعلها الماء شربا واغتسالا \* وبقية  
 مباحث هذا تأتي ان شاء الله تعالى في كتاب الطب بعون الله \* وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال  
 حدثني) بالافراد (مالك) امام دار الهجرة رحمه الله (عن ابن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج)  
 عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم هذه التي  
 توقدونها في جميع الدنيا (جزء) واحد (من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله) لم اعرف القتائل  
 (ان كانت) هذه النار (لكافية) في احراق الكفار وتذيب الفجار فهل اكتفى بها (قال) عليه السلام  
 مجيبا لها انها (فضلت عليهم) بنهم الفناء وتشديد الضاد المجهمة اي على نيران الدنيا (بتسعة وستين جزءا اكلهم  
 مثل حرها) أعاد عليه السلام حكاية تفضيل نار جهنم لتمييز عذاب الله من عذاب الخلق وقال حجة الاسلام نار  
 الدنيا لا تناسب نار جهنم ولكن لما كان اشتد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار عرف عذاب نار جهنم بها  
 وهيئات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لخاضوها هربا عما هم فيه وفي رواية احمد جزء من مائة جزء والحكم  
 للزائد وعند ابن ماجه من حديث انس مرفوعا وانها يعني نار الدنيا تعد عوا الله أن لا يعبد هان فيها \* وبه قال  
 (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقي مولا هم البغلاني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بن فتح العيني ابن  
 دينار أنه (سمع عطاء) هو ابن ابي رباح (يخبر عن صفوان بن يعلى عن ابيه) يعلى بن امية التميمي (انه سمع النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالكا) هو اسم خازن النار \* وسبق هذا الحديث في ذكر الملائكة \*  
 وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الاعمش) سليمان بن مهران  
 (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة أنه (قال قيل لاسامة) بن زيد بن الحارث (لو أتيت فلانا) هو عثمان بن عفان  
 رضي الله عنه (فكلمته) فيما وقع من الفتنة بين الناس والسعي في اطفاء ناريتها وجواب لو محذوف او هي للتمني  
 (قال) اسامة (انكم لترون) بفتح الفوقية وبضمها أيضا أي لتظنون (اني لا اكله) يعني عثمان (الا اسمعكم)  
 بضم الهمزة اي لا بحضوركم وانتم تسمعون (اني اكله في السر) طلبا للمصلحة (دون أن افصح بابا) من ابواب الفتنة  
 بتهييجها بالمجاهرة بالانكار لما في المجاهرة به من التشجيع المؤدى الى افتراق الكلمة ونشبت الجماعة (الا يكون  
 اول من فتحه ولا اقول لرجل أن كان) بفتح الهمزة اي لان كان (علي) امير الله خير الناس بعد نبي سمعته من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا وما سمعته يشول قال سمعته) صلى الله عليه وسلم (يقول بجاء بالرجل) بضم  
 الياء وفتح الجيم (يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق اقبابه) جمع قتب بكسر القاف الاعماء والاندلاق بالذال  
 المهملة والقاف الخروج بسرعة اي تنصب امعاؤه من جوفه وتخرج من دبره (في النار فيدور كما يدور الحمار  
 برحاه فيجتمعون اهل النار عليه فيقولون) له (اي دنان) ولا يذرع عن الجوى والمستمل يافلان (ما شأنك) الذي  
 انت فيه (اليس) كنت تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر استفهام استخباري ولا يذرونها نا عن المنكر  
 (قال) كنت آمركم بالمعروف ولا آتيه وانها كم عن المنكر وآتيه رواه) اي الحديث (عند) هو محمد بن جعفر  
 (عن شعبة) بن الحجاج (عن الاعمش) سليمان بن مهران في كتاب الفتن \* وهذا الحديث اخرجه أيضا  
 مسلم في اخر الكتاب \* (باب صفة ابليس) وهو شخص روحاني خلق من نار السموم وهو أبو الجن والشیاطين  
 كلهم وهل كان من الملائكة أم لا وآية البقرة وهي قوله تعالى واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس  
 ابى تدل على انه منهم والالم يتناوله امرهم ولم يصح استئناؤه منهم ولا يرد على ذلك قوله تعالى الا ابليس كان من  
 الجن لجواز أن يقال انه كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولان ابن عباس رضي الله عنهما روى ان من  
 الملائكة ضربا يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم ابليس ولمن زعم انه لم يكن من الملائكة أن يقول انه كان جنيا نشأ  
 بين اظهر الملائكة وكان مغمو را بالالوف منهم فغلبوا عليه ولعل ضربا من الملائكة لا يخالف الشياطين بالذات  
 وانما يخالفهم بالعوارض والصفات كالبررة والنسفة من الانس والجن يشملهما وكان ابليس من هذا الصنف  
 وعن مقاتل لامن الملائكة ولا من الجن بل خلق منفردا من النار ولحسنه كان يسأل له طائوس الملائكة  
 ثم مسخه الله تعالى وكان اسمه عزرايل ثم ابليس بعد وهذا يزيد قول القتال بأن ابليس عربي لكن قال ابن  
 الانباري لو كان عربيا لصرى كالكيل (و) في بيان (جنوده) التي يثبها في الارض لاضلال بني ادم وفي مسلم  
 من حديث جابر مرفوعا عرش ابليس على البحر فيبعث سراياه فيفتنون الناس فأعظمهم عنده اعظمهم فتنة



(وقال مجاهد) فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى (يقذفون) ولا يذروا ويقذفون اي (يرمون) وفي قوله تعالى (دحورا) اي (مطرودين) وفي قوله تعالى (واصب) اي (دائم وقال ابن عباس) فيما وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عنه في قوله تعالى (مدحورا) اي (مطرودا) وفي قوله تعالى شيطانا مريدا (يقال مريدا) اي (متمردا) وفي قوله تعالى فليبتكن آذان الانعام يقال (بتكة) اي (قطعه) وفي قوله تعالى (واستفزز) اي (استخف بجحلك الفرسان والرجل) في قوله تعالى ورجلك (الرجالة) بتشديد الراء والجيم المفتوحين (واحد هاراجل مثل صاحب وصحب وناجر وتجر) قاله ابو عبيدة وفي قوله تعالى (لاحتنكن) اي (لاستأصلن) من الاستئصال وفي قوله تعالى (قرين) اي (شيطان) قاله مجاهد فيما رواه ابن ابي حاتم وبه قال (حدثنا ابراهيم ابن موسى) القراء الرازي الصغير قال (اخبرنا عيسى) بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت سحر النبي صلى الله عليه وسلم) بضم السين وكسر الحاء المهملة مبني للمفعول لما رجع من الحديبية (وقال اللبث) بن سعد فيما وصله عيسى بن حماد في نسخة رواه ابي بكر بن ابي داود عنه (كتب الى هشام انه سمعه) اي الحديث (ووعاه) اي حفظه (عن ابيه) عروة (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت سحر النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان يحيل) بضم التحتية وفتح الحاء المعجمة مبني للمفعول (اليه انه يفعل الشيء) من امور الدنيا وفي رواية ابن عيينة عند المؤلف في الطب حتى كان يرى انه يأتي النساء (وما يفعله) وفي جامع معمر عن الزهري انه عليه السلام لبث كذلك سنة (حتى كان ذات يوم) نصب ذات ويجوز رفعها وقد قيل انها متعممة وقيل بل هي من اضافة الشيء الى نفسه على رأى من يجزه (دعاودعا) مرتين ولمسلم من رواية ابن خزيمة عانم دعا بالتكرير ثلاثا وهو الموهود من عادته (ثم قال) لعائشة (اشعرت) اي اعلمت (ان الله) عز وجل (اقتاني فيما فيه شغاني) وللعميدى اقتاني في امر استفتيته فيه اي اجابني فيما دعونه فأطلق على الدعاء استفتاء لان الداعي طالب والجيب مستفتى او المعنى اجابني عما سألته عنه لان دعاءه كان أن يطلعه الله على حقيقة ما هو فيه لما اشتبه عليه من الامر (اتاني رجلان) وعند الطبراني من طريق مر جاء بن رجاء عن هشام اتاني ملكان وعند ابن سعد في رواية منقطعة انهما جبريل وميكائيل (فتعد أحدهما) هو جبريل كما جزم به الدمياطي في السيرة (عند رأسي) وقعد (الآخر) وهو ميكائيل (عند رجلي) بالثنية (فقال أحدهما) وهو ميكائيل (للاخر) وهو جبريل (ما وجع الرجل) فيه اشعار بوقوع ذلك في المنام اذ لو كان يتقطر لخاطبا وسالاه وفي رواية ابن عيينة عند الاسماعيلي فأتته من نومه ذات يوم امكن في حديث ابن عباس بسند ضعيف عند ابن سعد فهبط عليه ملكان وهوبن النائم والبطان (قال) أي جبريل لميكائيل (مطوب) بفتح الميم وسكون الطاء وموحدتين بينهما واومسحور كنوا عن السحر بالطب كما كنوا عن اللديغ بالسليم تفساؤلا (قال) اي ميكائيل لجبريل (ومن طبه قال) جبريل لميكائيل طبه (ليسدن الاعصم) بفتح اللام وكسر الموحدة والاعصم بهمزة مفتوحة فعين ساكنة فساد مفتوحة مهملة فيم اليهودي (قال فيما اذا قار في مشط) بضم الميم واسكان الشين وقديس كسر اوله مع اسكان ثانيه وقد يضم ثانيه مع ضم اوله فقط واحد الامشاط الآلة التي يمشط بها الشعر وفي حديث عمرة عن عائشة انه مشطه صلى الله عليه وسلم (ومشافة) بالقاف ما يستخرج من الكنان (وجف طلعة) بضم الجيم وتشديد الفاء والاضافة وتنوين طلعة (ذكر) بالنون ايضا صفة لجف وهو وعاء الطلع وغشاؤه اذا جف (قال) ميكائيل لجبريل (فأين هو قال) جبريل (في بئرذروان) بذال معجمة مفتوحة وراء ساكنة بالمديسة في بستان بنى زريق بتقديم الزاي المضمومة على الراء من اليهود وقال البكري والاصمعي بئرذروان بهمزة بدل المعجمة وغلط القائل بالاول وكلاهما صحيح ويأتي بيان ذلك ان شاء الله تعالى في كتاب الطب بعون الله تعالى (نخرج اليها) الى البئر المذكورة (النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في الطب في اناس من اصحابه ويأتي ان شاء الله تعالى ذكر تسمية من سمى منهم (ثم رجع فقال لعائشة حين رجع نخلها) التي الى جانبها (كأنها) اي النخل ولا يذرعن الحوى والمستمل كأنه اي النخل (رؤس الشياطين) كذا وقع هنا والتشبيه انما هو لرؤس النخل وفي الطب وكان رؤس نخلها من الشياطين أي في قبح المنظر قالت عائشة (فقلت استخرجته فقال) عليه السلام (لا) لم استخرجه (اما) بفتح الهمزة وتشديد الميم (انا قد شغاني الله وخشيت ان يشردك) استخرجه



(على الناس شراً) كذا كرا السحر وتعلمه وهو من باب ترك المصلحة خوف المفسدة (ثم دفت البئر) بضم الدال وكسر الفاء مبنيًا للمفعول وفي الطب من طريق سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن آل عروة عن عروة فأقنى النبي صلى الله عليه وسلم البئر حتى استخرجه ثم قال فاستخرج قال فقلت لا تنسرت فقال اما والله قد شفاني واكره أن أتبع على أحد من الناس شراً فأثبت استخراج السحر وجعل سؤال عائشة عن الشجرة وزيادته مقبولة لانه اثبت من بقية من روى هذا الحديث لاسيما وقد كثر استخراج السحر مرتين في روايته كما ترى فبعد من الوهم وزاد ذكر الشجرة وجعل جوابه صلى الله عليه وسلم عنها وفي رواية عمرة عن عائشة انه وجد في الطلعة ثنالا من شمع ثمثال النبي صلى الله عليه وسلم وادافيه ابر مغروزة واذا وتر فيه احدى عشرة عقدة فنزل جبريل بالمعوذتين فكما قرأ آية انجحت عقدة وكلما زرع ابرة وجد لها المأثم يجد بعدها راحة \* ومطابقة الحديث لما ترجم به من جهة أن السحر انما يتم باستعانة الشياطين على ذلك واخرجه في الطب ايضا وكذا النساء \* وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس) اقتصر ابو ذر على قوله اسماعيل واسقط ما بعده (قال حدثني) بالافراد (أخى) عبد الحميد بن ابي اويس (عن سليمان بن بلال) التيمي مولا هم المدني (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعتقد الشيطان ابليس أو أحدا عوانه) على قافية رأس احدكم مؤخره (اذا هو نام ثلاث عقد يضرب على كل عقدة مكانها) في مكان القافية قائلا باق (عليك ايل طويل فارود) قال في المغرب يقال ضرب الشك على الطائر القاها عليه وعليك اما خبر لقوله ايل اي ايل طويل عليك او اغراء اي عليك بالنوم اما ملك ايل قال الكلام جملتان والثانية مستأنفة كالتعليم للاولى وقيل يضرب بحجب الحس عن النائم حتى لا يستيقظ (فان استيقظ فذكر الله انجحت عقدة) واحدة من الثلاث (فان نوضاً انجحت عقدة) ثانية (فان سلى) فرضا او نبلا (انجحت عقدة) الثالثة (كلها) فلو نام متم بكتام اتبه فصلي ولم يذ كر ولم يتوضأ انجحت الثلاثة لان الصلاة مستلزمة للوضوء والذكر (فأصبح) لما وفق له من وظائف الطاعة التي تسرع به الى مقام الزاقي وترقيه الى السعادة العظمى (بشيطا) قد خاص من نفث الشيطان في عقد نفسه الامارة طيب النفس والا) بان ترك الثلاثة المذكورة (اصبح خبيث النفس كسلان) لبقاء أثر تنبيط الشيطان وظفره به \* وهذا الحديث سبق في التهجد \* وبه قال (حدثنا عثمان بن ابي شيبة) هو ابن محمد بن ابي شيبة واسم ابي شيبة ابراهيم بن عثمان بن عيسى بن عثمان العبسي الكوفي اخو أبي بكر قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل نام ليلة) ولا يذرع عن الحوى والمستلقي ليلة (حتى أصبح) وقد اخرج سعيد بن منصور هذا الحديث وفيه أن ابن مسعود قال وايم الله لقد بال في اذن صاحبكم ليلة يعني نفسه فيحتمل أن يفسر به الميم هنا (قال) عليه الصلاة والسلام (ذا الرجل بال الشيطان) حقيقة او مجازا (في اذنيه) بالتمنية (او قال في اذنه) بالافراد فان قلت لم خص الاذن والعين انسب بالنوم اجاب الطبيب بأنه اشارة الى ثقل النوم لان المسامع موارد لا يتباه بالاصوات وخص البول من بين الاخشين لانه مع خبائثه اسهل مدخلا في تجاويف الحروق والعروق ونفوذ فيه فيورث الكسل في جميع الاعضاء \* وهذا الحديث مرفى التهجد ايضا \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سالم بن ابي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين رافع الغطفاني الاشجعي مولا هم الكوفي (عن كريب) هو ابن أبي مسلم الهاشمي مولا هم المدني مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال أما) بتخفيف الميم (ان احدكم اذا اتى اهله) زوجته وهو كناية عن الجماع ولا يذ لو أن احدكم اذا اراد أن يأتي اهله وعند اسماعيل من رواية روح بن القاسم عن منصور لو أن احدكم اذا جامع امرأته ذكر الله (وقال) بالواو (بسم الله اللهم جيبنا) أبعد منا (الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا) من الولد (فرزقا ولدا) ذكرا أو أنثى (لم يضره الشيطان) بضم الراء المشددة وفتحها في بدنه اودينه واستبعد لانتفاء العصمة واجيب بان اختصاصه بالعصمة بطريق الوجوب لا بطريق الجواز أو لم يفسنه بالكفر أو لم يشارك اباه في جماع امه كما روى عن مجاهد ان الذي يجامع ولا يسمى يلف الشيطان على احليله فيجامع معه وروى الطرطوشي في باب تحريم الفواحش باب من اي شيء يكون المنكح بسنة مالى ابن



عباس قال المؤثون اولاد الجن قبل لابن عباس كيف ذلك قال ان الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم نهي  
 أن يأتي الرجل امرأته وهي حائض فإذا اتاها سبقه اليها الشيطان فحملت فجاءت بالخنث \* وحديث الباب  
 هذا سبق في الطهارة ويأتي ان شاء الله تعالى في هذا الباب وفي النكاح بعون الله تعالى \* وبه قال (حدثنا محمد)  
 هو ابن سلام قال (أخبرنا عبدة) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام بن عروة عن أبيه)  
 عروة بن الزبير (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع حاجب الشمس)  
 أي طرفها الأعلى من قرصها (فدعوا الصلاة) التي لا سبب لها (حتى تبرز) أي تظهر (واذا غاب حاجب الشمس)  
 فدعوا الصلاة التي لا سبب لها (حتى تغيب ولا تحينوا) بفتح الفوقية والحاء المهملة وتشديد التحتية وأصله  
 لا تحينوا ابتاء من حذفت احداهما لتحقيقا أي لا تقصدوا (بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها فانها تطلع بين  
 قرني شيطان أو الشيطان) جاني رأسه قال الحافظ ابن حجر الكرماني يقال انه يتصب في محاذاة مطلع الشمس  
 حتى اذا طلعت كانت بين جاني رأسه لتمتع السجدة له اذا سجد عبدة الشمس لها ولا يذرع عن الكشميين  
 الشياطين بالجمع بدل الشيطان المفرد المعرف قال عبدة بن سليمان (لا ادري أي ذلك قال هشام) بالنكير  
 أو بالتعريف والحديث مضي في باب الصلاة بعد الفجر من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم  
 بينهم عين مهملة ساكنة عبد الله بن عمر المنقري المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا يونس)  
 ابن عبيد العبدى البصرى (عن حميد بن هلال) العدوى أبى نصر البصرى (عن أبى صالح) ذكوان الزيات  
 (عن أبى هريرة) ولا يذرع عن أبى سعيد الخدرى وضرب في الفرع على أبى هريرة أنه (قال قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم اذا مرت بين يدي أحدكم شيء) آدمى أو غيره (وهو يصلى فليمنعه) من المرور ما استطاع بابالاجاع (فان أبى)  
 إلا أن يمر (فليمنعه فان أبى فليقاتله) قيل المراد بالمقاتلة قوة المنع من غير أن ينتهى الى الأعمال المنافية للإسلامة أي  
 يردّه بأهل ما يمكن به الرّدّ الى أن ينتهى الى المقاتلة حتى لو أنف منه شيأ في ذلك لاشتمان عليه وقيل المراد بالمقاتلة  
 ابتداء لكن لا ينتهى الى المقاتلة بالسلاح ولا بما يؤدى الى الهلاك اجاعا لانه مخاف لقاعدة الاقبال على الصلاة  
 والاشتغال بها والسكون اليها وكان محل الاجاع في ذلك في الابتداء والافاد انتهى الامر اليه جازولا فودى  
 الدية خلاف (فانما هو شيطان) أي معه شيطان أو هو شيطان الانس وانما حمله على ذلك الشيطان وانما فعل فعل  
 الشيطان أو المراد قرين الانسان فيكون شيطانه هو الحامل له على ذلك \* وهذا الحديث سبق في باب يرد المصلى  
 من مرتين يديه من كتاب الصلاة (وقال عثمان بن الهيثم) بالثلثة بعد التحتية الساكنة مؤذن البصرة فيما وصله  
 الاسماعيلى والنسائى (حدثنا عوف) بفتح العين المهملة وبعد الواو الساكنة فاء الاعرابى (عن محمد بن  
 سيرين) بن أبى عمرة الانصارى المصرى (عن أبى هريرة رضي الله عنه) أنه (قال وكفى) بتشديد الكاف ولا ي  
 ذروكفى بتخفيفها (رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظ زكاة الفطر من (رمضان فأتاني آت فجعل يحمى)  
 بالحاء المهملة والمثلثة يأخذ بكفيه (من الطعام) أي التمر (فأخذته) يعنى الآتى (فقلت) له (لارفعنك) أي  
 لاذهبن بك (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث) بتمامه كما سبق في الوكالة (فقال) أي الآتى بعد  
 اثباته ثلاث مرّات واخذه من الطعام وقوله انه لا يعود في كل مرّة دعنى اعلمك كلمات يتفعل الله بها قلت ما هن  
 قال (اذا أويت) أي اتيت (الى فراشك) للنوم واخذت مضجعت (فاقرأ آية الكرسي) زاد في الوكالة الله لا اله  
 الا هو الحى القيوم حتى تختم الآية فانك (ان يزال من الله حافظ) ولا يذرع عليك من الله حافظ (ولا يقربك  
 شيطان حتى تصبح) بضم الراء والباء الموحدة ولا يذرعك بفتح الراء (فقال النبي صلى الله عليه وسلم)  
 لا يذرعك الا هو الله لا اله الا هو (صدقك) بتخفيف الدال فيما ذكره من فضائل آية الكرسي (وهو كذوب ذاك  
 شيطان) من الشياطين \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المخزومى مولا هم المصرى ونسبه لجدّه لشهرته به واسم  
 أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بنهم العين مصغرا ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب)  
 محمد بن مسلم الزهرى أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) وسقط ابن الزبير لغير أبى ذر (قال أبو هريرة  
 رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي الشيطان أحدكم) يوسوس في صدره (فيستول  
 من خلق كذا من خلق كذا) بالسكرار مرتين (حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه) أي اذا بلغ قوله من  
 خلق ربك (فليستهذبه الله) من وسوسته بأن يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم قال تعالى واما ينزغتك



من الشيطان نزع فاستعذ بالله (وابنته) عن الاسترسال معه في ذلك وليبادر الى قطعه بالاعراض عنه فانه  
تدفع الوسوسة عنه لان الامر الطارئ بغير اصل يدفع بغير نظري دليل اذ لا أصل له ينظر فيه قال الخطابي لو أذن  
صلى الله عليه وسلم في محاجته لكان الجواب سهلا على كل موحد ولكن الجواب مأخوذ من خوى كلامه  
فان اول كلامه يناقض آخره لان جميع المخلوقات من ملك وانس وجن وحيوان وجماد داخل تحت اسم الخلق  
ولو فتح هذا الباب الذي ذكره ملزم منه أن يقال ومن خلق ذلك الشيء ويمتد القول في ذلك الى ما لا يتناهى والقول  
بما لا يتناهى فاسد فسقط السؤال من أصله \* وهذا الحديث اخرج به مسلم في الايمان وأبو داود في السنة  
والنسائي في اليوم والليلة \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المحرومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن  
سعد (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بصم العيين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد الرهري (قال حدثني) بالافراد  
(ابن ابي انس) نافع (مولى التميمي ان اياه) مالك بن ابي عامر (حدثنا انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ادخل رمضان في الصيام من رواية غير أبي ذر وابن عباس كرسه رمضان  
(ففتح أبواب الجنة) حقيقة علامته لا تكاد على دخول رمضان وتطهير حرمة أو كفاية عن نزل الرحمة ولا ي  
ذر أبواب السماء ولا تصاد في ذلك لان أبواب السماء يفتحها الله الى الجنة (وغلقت أبواب جهنم) حقيقة أو كفاية  
عن قتره أنفس الصوام عن رجس السواحيش والتخلص من الموانع على المعاصي تنفع الشهوات (وسلست  
الشياطين) مسترقوا السمع حقيقة لان رمضان كان وقتا لدول القرآن الى السماء الدنيا وكانت الحراسة قد وقعت  
بالشهب كما قال الله تعالى وحطام من كل شيطان مارد فزيد والتسلسل في رمضان ممانعة في الحسب وقيل غير  
ذلك كما في كتاب الصوم \* وبه قال (حدثنا الحارث بن عوف) عبد الله بن الربيع قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال  
(حدثنا عمرو) هو ابن دينار (قال احبرني) بالافراد (سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس فقال) فيه اختصار  
ذكره في العلم بل فقط قلت لابن عباس ان نوحا النكالي يرغم أن موسى ليس بموسى بنى اسرائيل انما هو موسى آخر  
فقال كذب عدو الله (حدثنا ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان موسى قال اعناه) فيه  
اختصار ايضا واقتطعه قال قام موسى النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا في بنى اسرائيل فسل اي الناس اعلم فقال  
انا اعلم فغضب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فأوحى الله اليه ان عبدا من عبادي يجمع البحرين هو اعلم منك قال رب  
وكيف به فقيل له اجل حو نافي مكمل فاذا فقدته فهو ثم فانطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون وحلا حو نافي  
مكمل حتى كما عند الصخرة وضعا رؤسهما وناما فالتسل الحوت من المكمل فاتخذ سبيلا في البحر مر بها وكان لموسى  
وقتا عجبا فانطلقا بقية ليلتهما ويومهما فلما اصبح قال موسى لفتاه (آسا غدا يا) بفتح الغين المعجمة والدال  
المهملة اي الطعام الذي يوكل اول الهار (قال رأيت) اي اخبرت مادها في (اذ أوينا الى الصخرة فاني نيت  
الحوت) اي فقدته أو نيت ذكره بما رأيت (وما انسانيه) اي وما انساني ذكره (الا الشيطان ان اذكره) نسيبه  
للاشيطان هضم النفس (ولم يجد موسى السب حتى جاور المكان الذي امر الله عز وجل به) والله كشيمه  
الذي امره الله وأسقط هنا قوله لقد اقينا من سفرنا هذا نصبا وعرضه من ذلك قوله وما انسانيه الا الشيطان  
أن اذكره كما لا يخفى \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار)  
العدوي مولاهم (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير الى  
المشرق فقال) بالقصر من غير همز حرف تنبيه (ان القسمة ههنا ان القسمة ههنا) مرتين (من حيث يطلع قرن  
الشيطان) نسب الطلوع لقرن الشيطان مع أن الطلوع للشمس لكونه مقارنا لطلوعها ومراوده عليه السلام أن  
منشأ القسمة من جهة المشرق وهذا من أعلام نبوته عليه السلام فقد وقع ذلك كما اخبر به قال (حدثنا يحيى  
ابن جعفر) ابو زكريا البضاري البيكندي قال (حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري) هو من شيوخ المؤلف روى  
عنه هنا بالواسطة قال (حدثنا) بالجمع وضبط عليها بالقرع ولا يذر حدثني (ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز  
(قال احبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال  
اذا استبح الليل) بسين مهملة سا كنة ففوقية مفتوحة فخم سا كنة فتون مفتوحة فحاء مهملة اي اقبل ظلامه  
حين تغيب الشمس وسقط لفظ الليل لغير أبي ذر (او كان جنح الليل) بضم الجيم وكسر هاء وسكون النون  
وفي اليونانية ضم الجيم وفتحها أي طائفة منه وكان تامة اي حصل ولا يذر عن الكشميهني أو قال جنح الليل



(فكفوا صيائكم) أي ضمومهم واضمهم من الانتشار ذلك الوقت (فان الشياطين تنتشر حينئذ) لان حركتهم في الليل امكن منها لهم في النهار لان الظلام أجمع للقوى الشيطانية وعند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذا خيف على الصبيان من ايذائهم (فاذا ذهب ساعة من العشاء) أي فاذا ذهب بعض الظلمة لامتدادها (فلوهم) بالخفاء المهيمة المنصومة ولا يذرعن الجوى والمستمل فلوهم بالخفاء المهيمة المفتوحة وضمها في اليونانية (وأغلق بابك) بقطع الهزمة والافراد خطا بالمفرد والمراد به كل واحد فهو عام بحسب المعنى (واذ كر اسم الله) عليه (وأطفيء) بالهمز (مصباحك) بقطع الهزمة امر من الاطفاء خوفا من القويصة أن تجزأ القتيلة قصرق البيت وفي سنن أبي داود من حديث ابن عباس جاءت فأة فأخذت تجزأ القتيلة فجاءت بها وألقتها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخمرة التي كان قاعدا عليها فأحرقت منها موضع درهم والمصباح عام يشمل السراج وغيره نعم القنديل المعلق ان أمن منها فلا بأس لاتقاء العلة (واذ كر اسم الله) عليه (وأولك سقاءك) بكسر الميم والمد أي أشدد فم قربك بخيط أو غيره (واذ كر اسم الله) عليه (وخر) بالخفاء المهيمة المفتوحة والميم المشددة المكسورة والراء غط (اناءك) صيانة من الشيطان لانه لا يكشف غطاء ولا يحمل سقاء ولا يفتح بابا ولا يؤذى صيدا وفي تغطية الاناء أيضا أمن من الحشرات وغيرها ومن الوباء الذي ينزل في ايله من السنة اذ ورد انه لا يمر بانه ليس عليه غطاء أو شيء ليس عليه وكأنه لا ينزل فيه وعن الليث والاعاجم يتقون ذلك في كتابون الاول (واذ كر اسم الله) عليه (ولو تعرض) بضم الراء وتكسر (عليه) على الاناء (شيئا) عودا أو نحوه فجعله عليه عرضا بخلاف الطول ان لم تقدر على ما تغطيه به والامر في كمال الارشاد \* وهذا الحديث أخرجه ايضا في الاثرية وكذا مسلم وأبو داود وأخرجه النسائي في اليوم والليلة \* وبه قال (حدثنا) بالجمع واغبر أبي ذر حدثني (محمود بن غيلان) بفتح الغين المهيمة وسكون التحيمة المروزي وسقط لابي ذر ابن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن علي) زين العابدين (ابن حسين) يعني ابن علي بن ابي طالب (عن صفية بنت حيي) ولا يذري حيي (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معكنا) في محبته (فأتيت به اذ ربه ليس الا فحدثته ثم قتلت فانقلب) أي فرجعت (فقام) صلى الله عليه وسلم (معي ليقابني) بفتح التحيمة وسكون القاف (وكان مسكنا في دار اسامة بن زيد فترجلان من الانصار) قيل هما أسيد بن حضير وعبد بن بشر (فلما رأيا النبي صلى الله عليه وسلم اسرعنا) في المشي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لهم اشفقة ورأفة بهما (علي رسلكما) بكسر الراء على هينتكما فاهما شيئا تكررانه (انها صنية بنت حيي) فقالا لا سبحان الله يا رسول الله (أي تنزه الله عن أن يكون رسوله منهما عابلا لا ينبغي) (قال) عليه السلام (ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم) حقيقة لما خلق الله فيه من القوة والافتقار على ذلك وقال القاسمي عبد الجبار فيما نقله صاحب آصكام المرجان اذا صح ما دللنا عليه من رقة اجسامهم وانما كآلهوا لم تمنع دخولهم في ابداننا كما يدخل الريح والنفس المتردد الذي هو الروح في ابداننا ولا يؤذى ذلك الى اجتماع الجواهر في حيز واحد لانهم لا يجتمع مع الاعلى طريق المجاورة لا على سبيل الحلول وانما تدخل في اجسامنا كما يدخل الجسم الرقيق في الظروف انتهى وقال ابن عقيل ان قائل كيف الوسوسة من ابليس وكيف وصوله الى القلب قل هو كلام على ما قيل قيل اليه النفس والطبع وقد قيل يدخل في جسم آدم لانه جسم لطيف وهو انه يحدث النفس بالافكار الرديئة قال الله تعالى يوسوس في صدور الناس فان قالوا هذا لا يصح لان القسرين باطلان أما حديثه فلو كان موجودا لسمع بالاذان وأما دخوله في الاجسام فالاجسام لا تدخل ولانه نارف فكان يجب أن يحرق الانسان قل أما حديثه فيجوز أن يكون شيئا قيل اليه النفس كالسحر الذي يتوق النفس الى المسحور وان لم يكن صوتا واما قوله لو أنه دخل فيه لتداخلت الاجسام ولا حترق الانسان فغلط لانه ليس بنار محرقة وانما اصل خلقهم من نار والجسم اللطيف يجور أن يدخل الى مخاريق الجسم الكثيف كالروح عندكم والهواء الداخل في جميع الاجسام والجن جسم لطيف وقيل المراد باجروانه مجرى الدم المجاز عن كثرة وسوسة فكأنه لا يفارقه كما أن دمه لا يفارقه وذكر أنه يلقي وسوسته في مسام لطيفة من البدن بحيث يصل الى القلب وعن ابن عباس فيمارواه عبد الله بن أبي داود السجستاني قال مثل الشيطان كمثل ابن عرس راضع فيه على فم القلب فيوسوس اليه فاذا ذكر الله خنس وعن عروة بن ربيع ان عيسى بن مريم دعا به أن يريه موضع



الشيطان من ابن آدم فاذا برأسه مثل الحية واضع رأسه على ثمرة القلب فاذا ذكر الله خنس برأسه واذا تركه منها  
 وحذته وعن عمر بن عبد العزيز فيما حكاه السهيلي ان رجلا سأل ربه أن يريه موضع الشيطان فرأى جسده يرى  
 داخله من خارجه والشيطان في صورة ضفدع عند نفخ كتفيه حذاء قلبه له خرطوم كخرطوم البعوضة وقد  
 أدخله الى قلبه يوسوس فاذا ذكر الله العبد خنس وعن انس مرفوعا ان الشيطان واضع خطمه على قلب  
 ابن آدم فان ذكر الله خنس وان نسي التقم قلبه رواء ابن أبي الدنيا (واني خشيت أن يقذف) الشيطان  
 (في قلوبكم سوءا او قال شيئا) فتملكان فان ظن السوء بالانبياء كفر أعاذنا الله من ذلك ومن سائر المهالك بمنه  
 وكرمه \* وهذا الحديث تقدم في الاعتكاف \* وبه قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة  
 المروزي (عن أبي حمزة) بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري المروزي (عن الأعمش) سليمان بن مهران  
 (عن عدي بن ثابت) الانصاري الكوفي (عن سليمان بن سرد) بضم السين مصغرا وصر د بضم الصاد المهملة  
 وبعد الراء المفتوحة دال مهملة الخراعي رضي الله عنه انه (قال كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 ورجلان) قال الحافظ ابن حجر لم أعرف اسمهما (بنيان) يتساقطان (فأحدهما اجز وجهه وانتفخت اوداجه)  
 من شدة الغضب والودج عرق في المذبح من الحلق وعبر بالجمع على حذ قوله ارج الخواجب (وقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم اني لا علم كلمة لو قالها ذهب عنه ما يجد) من الغضب (لو قال اعوذ بالله من الشيطان) لم يقل الرجيم  
 (ذهب عنه ما يجد) لان الغضب من نزغات الشيطان (فقالوا له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال نعوذ بالله  
 من الشيطان) في سنن أبي داود أن الذي قال له ذلك معاذ بن جبل (فقال وهل بي جنون) ظن انه لا يستعبد  
 من الشيطان الا من به جنون ولم يعلم أن الغضب نوع من مس الشيطان ولذا يخرج به من صورته ويزين له  
 افساد ماله كقطع ثوبه وكسر آنيته وعند أبي داود من حديث عطية السعدي يرفعه ان الغضب من الشيطان  
 وقال النووي هذا كلام من لم ينفقه في دين الله ولم يتهذب بانوار الشريعة المطهرة ولعله كان من المنافقين  
 أو من جفاة الاعراب \* وهذا الحديث اخرجه ايضا في الادب وكذا مسلم وأبو داود وأخرجه الترمذي في اليوم  
 والليلة \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا منصور) هو ابن المغيرة  
 (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون الهمزة رافع الاشجعي مولا هم الكوفي التابعي (عن كريب)  
 بضم الكاف وفتح الراء آخره موحدة مصغرا مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما انه (قال قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم اذا أتى أهله) زوجته وهو كناية عن الجماع (قال اللهم جنبني الشيطان)  
 بأفراد جنبني وفي طريق موسى بن اسماعيل عن همام عن منصور السابقة قريبا في هذا الباب وطريق علي بن  
 المديني عن جرير عن منصور في باب التسمية على كل حال وعند الوقاع من الطهارة قال بسم الله اللهم جنبنا  
 الشيطان آكله بواو قبل قال في هذا الباب (وجنب الشيطان ماررقني) بالافراد ايضا والمراد الولدان كان  
 اللفظ اعم (فان كان بينهما ولد) في الطهارة فتضي بينهما ولد (لم يضرم الشيطان ولم يسلط عليه) قال القاسمي  
 عياض لم يحمله احد على العموم في جميع الضرر والاغواء والوسوسة (قال) شعبة بن الحجاج (وحدثنا الأعمش)  
 سليمان (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن كريب عن ابن عباس مثله) وفائدة ذكر هذا الاعلام بأن لشعبة  
 فيه شيخين \* وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان المروزي قال (حدثنا شبابة) بفتح الشين المعجمة وتخفيف  
 الموحدة وبعد الالف موحدة اخرى ابن سوار الفزاري المروزي (عن محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف التحيمة  
 الجحى (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى صلاة فقال) اي بعد أن فرغ من  
 الصلاة (ان الشيطان عرس لي فشد على يقطع الصلاة على) يحتمل أن يكون قطعها بمروره بين يديه واليه ذهب  
 الامام أحمد في رواية عنه لان النبي صلى الله عليه وسلم حكم بقطع الصلاة من مرور الكلب الاسود فقبل ما بال  
 الاحمر من الابيض من الاسود فقبل الكلب الاسود شيطان الكلاب والجن يتصورون بصورته ويحتمل  
 أن يكون قطعها بأن يصدر من العفريت أفعال يحتاج الى دفعها بأفعال تكون منافية للصلاة فيقطعها بتلك  
 الافعال \* وفي باب الاسير والغريم يربط في المسجد من كتاب الصلاة من طريق روح ومحمد بن جعفر عن شعبة  
 عن محمد بن زياد ان عفر يتامن الجن تغت على البارحة أو كلمة نحوها لقطع على الصلاة (فما كنتي الله منه  
 فذكره) اي الحديث بتمامه وهو فأردت أن اربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى تصبحوا وتنظروا اليه



قد كنت قول اني سليمان رب اغفر لي وهب لي ما كالا ينبغي لاحد من بعدى وفيه اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم كان يشدو على ذلك الا انه ترك رعاية سليمان \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) بن واقد بالقاف أبو عبد الله القريابي قال (حدثنا الاوزاعي) أبو عمرو وعبد الرحمن بن عمرو (عن يحيى بن أبي كثير) بالثلثة (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) اذ انودي بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط) زاد في باب اذ الم يدركم صلى ثلاثا وأربعاً حتى لا يسمع الاذان (فاذا قضى) الاذان (اقبل) الشيطان (فاذا ثوب بها) بالثلثة اي اقيم (ادبر) الشيطان (فاذا قضى) التسوية (اقبل) الشيطان (حتى يحطرو) بكسر الطاء المهملة قال في الاساس خطر الرجل برمح اذ امشي به بين الصفيين وهو يحطرو في شبهه يهتر قال الحماسي \* ذكرت الخطي يحطريننا والمعنى هنا ان الشيطان يدخل ويحجز (بين الانسان وقلبه) بوسوسته (فيقول ادكر كذا وكذا حتى لا يدري) ذلك المصلي من الوسوسة (أثلاثا) بالهمزة (صلى ام اربعاً) فاذا الم يدرك ثلاثا) باسقاط الهمزة (صلى او اربعاً) بالواو وفي السابقة بالميم (سجد سجدتي السهو) قبل السلام بعد أن يأخذ بالاقبل فيأتي بركعة يتم بها \* ومجث ذلك سجدتي بابه \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة الحمصي (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عن عبد الرحمن ابن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) كل بني آدم يطعن الشيطان بضم العين (في جنبه) بالثنية في الفرع وأصله ونسبها في فتح الباري لابي ذر والجرجاني قال وللاكثر جنبه بالافراد (باصبعه) بالافراد ولا بى ذر باصبعه بالثنية في الفرع (حين يولد) زاد في آل عمران من طريق الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة فيسئل صارخاً من مس الشيطان اباه (غير عيسى بن مريم ذهب بطعن قطع في الحجاب) اي الجلدة التي يكون فيها الجنين وهي المشيمة وفي آل عمران الامريم وابنها فقيل يحتمل اقتصاره هنا على عيسى دون ذكراته انه بالنسبة الى الطعن في الجنب وذلك بالنسبة الى المس قال في الفتح والذي يظهر أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخرون والزيادة من الحافظ مقبولة وزاد ايضا في آل عمران وغيره ما لم يقل أبو هريرة واقروا ان شئتم واني اعيدوها بك وذريتها من الشيطان الرحيم وفيه انما حفظا بركة دعاء حنة ام مريم ولم يكن لمريم ذرية غير عيسى \* وبه قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) بن زياد بن درهم أبو غسان النهدي الكوفي قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس بن أبي اسحاق السبيعي (عن المغيرة) بن مقسم الضبي (عن ابراهيم) التميمي (عن علقمة) بن قيس التميمي الكوفي انه (قال قدمت الشام قالوا ابو الدرداء) اسمه عوف بن مالك الانصاري الخزرجي وفي نسخة بهامش الفرع قتلت من هاهنا قالوا ابو الدرداء (قال) اي ابو الدرداء بعد مجيئه (أفبكم الذي اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم) قيل بقوله عليه السلام ويخ عماريد عوهم الى الجنة ويدعونه الى النار أو بقوله عليه السلام المروي في الترمذي من حديث عائشة ما خير عمارين امرين الاختار أرشدهما فكونه يختار الارشاد يقتضي انه اجبر من الشيطان الذي من شأنه أن يأمر بالغي \* وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوشجي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن مغيرة) بن مقسم الى آخره (وقال الذي اجاره الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم يعني عمارا) هو ابن ياسر وكان من السابقين الاولين الى الاسلام (قال وقال الليث) بن سعد الامام عمارا واصله أبو نعيم في المستخرج من طريق أبي حاتم الرازي عن أبي صالح كاتب الليث عن الليث قال (حدثني) بالافراد (خالد بن يزيد) من الزيادة السكسية (عن سعيد بن ابي هلال) اللبني المدني (ان ابا الاسود) محمد بن عبد الرحمن (أخبره عروة) ولا بى ذر أخبره عن عروة (عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الملائكة تتحدث) ولا بى ذر تحدث باسقاط احدي التاءين تخفيفا (في العنان) بفتح العين المهملة متعلق بتحدث (والعنان العمام) جملة اعتراض بين المتعلق والمتعلق (بالامر) حال كونه (يكون في الارض فتسمع) بغير تاء بعد السين ولا بى ذر عن الكشميين فتسمع (السياطير الكامة) من الملائكة (فتقرها) بفتح الفوقية وضم القاف والراء المشددة (في اذن الكاف) ولا بى ذر عن الجوى والمستقلى في آذان بالجمع السكاهن (كما تقرر) بضم الفوقية وفتح القاف (القارورة) اي كما تطبق القارورة برأس الوعاء الذي يفرغ فيها أو بلفظها في آذان السكاهن كما يستقر الشيء في اقراره أو يكون لما يليقه حسن كسر القارورة عند فتح يدها على اليد أو على الصفا (فيزيدون معها) اي مع الكامة (مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون الدال وفي الفرع بكسرها مع كسط فوق الدال وكذا في اليونانية بالكسر ايضا وزاد في ذكر الملائكة من عند انفسهم \* وذكروا الحديث موصولا من غير هذا الوجه



\* وبه قال (حدثنا عاصم بن علي) اسم جده عاصم بن صهيب الواسطي مولى قرية بنت محمد بن أبي بكر الصديق قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبيه) كبسان (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الثاوب) بالثلثة بعد الفوقية وبالهمزة وهو النفس الذي ينفتح منه الفم لدفع البخارات المحتقنة في عضلات الفك (من الشيطان) لانه ينشأ من الامتلاء وثقل النفس وكدورة الحواس ويورث الغفلة والكسل وسوء الفهم وذلك كله بواسطة الشيطان لانه هو الذي يزين للنفس شهواتها فلذا اُضيف اليه (فاذا تشاب احدكم فليذكره ما استطاع) قال في الفتح أي يأخذ في أسباب رده وليس المراد أنه يملك رده لان الذي وقع لا يرد حقيقة وقيل المعنى اذا أراد أن يتشاب وقال الكرمانى أي ليكظم وليضع يده على الفم لئلا يبلغ الشيطان مراده من تشويه صورته ودخوله فيه (فان احدكم اذا قال ها) مقصور من غير همز حكاية صوت المتشاب (نهك الشيطان) فرحا بذلك واخرج ابن أبي شيبة والبخاري في التاريخ من مرسل يزيد بن الاصم ما تشاب النبي صلى الله عليه وسلم قط وعند الخطابي من طريق مسلمة بن عبد الملك ابن مروان ما تشاب نبي قط \* وبه قال (حدثنا زكريا بن يحيى) أبو الكين الطائي قال (حدثنا أبو اسامة) حماد ابن اسامة (قال هشام اخبرنا عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت لما كان يوم) وقعة (احد هزم المشركون فصاح ابليس اى عباد الله) يريد المسلمين (أخراكم) اى احذروا الذين من وراءكم متأخرين عنكم أو اقتتلوهم ومراده عليه الصلاة والسلام تغليظهم ليقاتل المسلمون بعضهم بعضا (فرجعت اولاهم) قاصدين لقتال اخرائهم طائنين انهم من المشركين (فاجتلدت) بالجيم فاقست (هى واخراهم فنظر حذيفة فاذا هو بأبيه اليمان) بتخفيف الميم من غير ياء بعد التون يقتله المسلمون يظنونونه من المشركين (فقال اى عباد الله) هذا (أبى) هذا (أبى) لا تقتلوه وسقط لفظ الجلالة اى من عباد الله لغير أبى ذر كما فى الفرع وأصله (فوالله ما احببوا) بالحاء الساكنة والفوقية والجيم المفتوحين والزاي المنعومة ما انفصلوا عنه (حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم) عذرهم لكونهم قتلوه وهم يظنونونه من الكافرين (قال عروة) بن الزبير (فاذالت فى حذيفة منه بقية خير) دعاء واستغفار لقاتل أبيه (حتى لحق بالله) عز وجل وعند أبي اسحاق فقال حذيفة قتلتم أبى قالوا والله ما عرفناه وصدقوا فقال حذيفة يغفر الله لكم فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يديه فتصدق حذيفة بدمه على المسلمين فزاده ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا \* وهذا الحديث أخرجه أيضا فى المغازى والديات \* وبه قال (حدثنا الحسن بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة ابن سليمان ابو على الكوفى البورانى قال (حدثنا ابو الاحوص) سلام بن سليم الكوفى (عن أشعث) بشين معجمة فعين مهملة فثلاثة (عن أبيه) سليم بضم السين وفتح اللام أبى الشعثاء المحاربى الكوفى (عن مسروق) هو ابن الاجدع الكوفى انه (قال قالت عائشة رضى الله عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن التفات الرجل) برأسه يمينا أو شمالا (فى الصلاة فقال هو اختلاس) اختطاف بسرعة (يحتله الشيطان من صلاة احدكم) لان الالتفات لما كان فيه ذهاب الخشوع استهزل ذهابه اختلاس الشيطان تصويرا لقعج ذلك بالختلاس لان المصلى مستغرق فى مناجاة مولاه وهو مقبل عليه والشيطان مرصده منتظر لفوات ذلك فاذا التفت المصلى اعتم الشيطان الفرصة فيحتله هاهنا \* وقدم هذا الحديث فى باب الالتفات من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا ابو المغيرة) عبد القدوس بن الحجاج الخولانى الحمصى قال (حدثنا الاوزاعى) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثنى) بالافراد (يحيى) ابن أبى كثير (عن عبد الله بن ابى قتادة عن أبيه) ابى قتادة الحارث بن ربیع الانصارى رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال البخارى (حدثنى) بالافراد ولا بى ذرو حدثنى (سليمان بن عبد الرحمن) المعروف بابن ابنة شرحبيل الدمشقى قال (حدثنا الوليد) بن مسلم الدمشقى قال (حدثنا الاوزاعى) عبد الرحمن (قال حدثنى) بالافراد (يحيى بن ابى كثير) بالثلثة قال (حدثنى) بالافراد ايضا (عبد الله بن ابى قتادة) صرح بتحديث ابى قتادة ليحيى (عن أبيه) أبى قتادة أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله) الصالحة صفة واضحة للرؤيا لان غير الصالحة تسمى بالحلم أو مخمصة والصلاح اما باعتبار صورتها أو باعتبار تعبيرها (والحلم) بضم الحاء المهملة واللام وهو الرؤيا الغير الصالحة (من الشيطان) لانه هو الذى يريه الانسان ليحزنه ويسى ظنه بربه (فاذا حلم احدكم) بفتح الحاء واللام (حلمًا) بضم الحاء وسكون اللام (يخافه) فى موضع نصب



صفة الجمل (فليصق عن يساره) طرد الشيطان (وليتعوذ بالله من شرها) أي الرؤية السيئة (فإنها لا تضره) \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في التعبير والنسائي في اليوم والليلة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن سمي) بضم السين المهملة وبفتح الميم وتشديد التثنية (مولى أبي بكر) أي ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي الخزرجي المدني (عن أبي صالح) ذكر أن الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت) ولا يذر عن الكشميني كان أي القول المذكور (له عدل) بفتح العين أي مثل ثواب اعتاق (عشر رقاب) يسكون السين وفي اليونانية بفتحها (وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرز من الشيطان) بكسر الحاء المهملة أي حصنا (يومه) نصب على الظرفية (ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك) قال القاضي عياض ذكر هذا العدد من المائة دليل على أنها غاية للثواب المذكور وأما قوله إلا أحد عمل أكثر من ذلك فيحتمل أن يراد الزيادة على هذا العدد فيكون لقائه من الفضل بحسابه لئلا يظن أنها من الحدود التي نهى عن اعتدائها وأنه لا فضل في الزيادة عليها كما في ركعات السنن المحدودة وأعداد الطهارة ويحتمل أن يراد بالزيادة من غير هذا الجنس من الذكر وغيره أي الآن يزيد أحد عملا آخر من الأعمال الصالحة وظاهر إطلاق الحديث يقتضي أن الأجر يحصل لمن قال هذا التهليل في اليوم متواليا أو متفرقا في مجلس أو مجالس في أول النهار أو في آخره لكن الأفضل أن يأتي به متواليا في أول النهار ليكون له حرز في جميع نهاره وكذا في أول الليل ليكون له حرز في جميع ليله \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الدعوات وكذا مسلم والترمذي وأخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا أبي) إبراهيم ابن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد) العدوي أبو عمرو والمدني (أن محمد بن سعد بن أبي وقاص) الزهري أبا القاسم المدني زيل الكوفة (أخبره أن أبا عبد الله بن أبي وقاص) مالك بن وهيب أحد العشرة رضي الله عنه (قال استأذن عمر) رضي الله عنه (على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قريش) هن من أزواجه (يكلمنه) عليه الصلاة والسلام (ويستكثرنه) من النفقة حال كونهن (عالية أصواتهن) زاد في المناقب على صوته ولعله مكان قبل تحريم رفع الصوت على صوته أو كان ذلك من طبعهن (فلما استأذن عمر) في الدخول (قن) حال كونهن (يتنردن الحجاب) أي يتسارعن إليه ولا يذر عن الجوى والمستمل في الحجاب (فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم) أن يدخل فدخل (ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك) جلة عالية (وسال عمر أضحك الله سنك يا رسول الله) يريد لازم الضحك وهو السرور (قال) صلى الله عليه وسلم (يحب من هؤلاء اللاتي) بالمشاة الفوقية ولا يذر عن الجوى والمستمل اللاتي بالهمزة بدل الفوقية (كن عندي) يتكلمن (فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب) هبة منك (قال عمر فأتى رسول الله كنت أحق أن يهبن) بفتح الهاء من الهبة (ثم قال) عمر رضي الله عنه هن (أي عدوات أنفسهن اتعنني ولا تهن رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الهاء فهما كالسابقة (قن نعم أنت أظ وأغلط من رسول الله صلى الله عليه وسلم) أظ وأغلط بالمجهتين بصيغة أفعل التفضيل من القظاظلة والغلظة وهو يقتضي الشراكة في أصل الفعل ويعارضه قوله تعالى ولو كنت قظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فانه يقتضي أنه لم يكن قظا ولا غليظا \* وفي حديث صفة في التوراة مما أخرجه البيهقي وغيره عن كعب الأحمري ليس يفظ ولا غليظ وأجاب الزركشي بأن أفعل التفضيل قديجي لا للمشاركة في أصل الفعل كقولهم العسل أحلى من الخل قال في المصايب وهو كلام اقناعي لا تحريره فيه وتحريره أن لا فعل حالات \* أحداها وهي الأصلية أن تدل على ثلاثة أمور أحدها انصاف من هو له بالحدث الذي اشتق منه وبهذا المعنى كان وصفا والثاني مشاركة معصوبه له في تلك الصفة والثالث تمييز موصوفه على معصوبه فيها وبكل من هذين المعنيين فارق غيره من الصفات \* الحالة الثانية أن يبقى على معانيه الثلاثة ولكن يخالف منه قيد الثاني ويختلفه قيد آخر وذلك أن المعنى الثاني وهو الاشتراك كان مقيدا بتلك الصفة التي هي المعنى الأول فيصير مقيدا بالزيادة التي هي المعنى الثالث لا ترى أن المعنى في قولهم العسل أحلى



من الخلل ان للعسل حلاوة وأن تلك الحلاوة ذات زيادة وأن زيادة حلاوة العسل أكثر من زيادة حلاوة الخل  
قاله ابن هشام في حاشية التسهيل وهو بعيد جدا \* الحالة الثالثة أن يخلع منه المعنى الثاني وهو المشاركة وقد  
المعنى الثالث وهو كون الزيادة على مصاحبه فيكون للدلالة على الانصاف بالحدث وعلى زيادة مطلقة لا مقيدة  
وذلك فهو قولك يوسف أحسن أخوته انتهى وحاصله أن اللفظ هنا بمعنى قط قال في الفتح وفيه نظر للتصريح  
بالترجيح المنتضى لحل أفعل على يابه والجلوب أن الذي في الآية يقتضي نفي وجود ذلك له صفة لازمة فلا يستلزم  
ما في الحديث بل مجرد وجود الصفة له في بعض الأحوال وهو عند انكار المنكر مثلاً فقد أمره الله تعالى  
بالإغلاظ على الكافرين والمنافقين في قوله تعالى واغلاظ عليهم فالتنبي بالنسبة إلى المؤمنين والأمر بالنسبة  
إلى الكافرين والمنافقين أو التنبئ بمحول على طبعه الكريم الذي جعل عليه والأمر بمحول على المعالجة وكان عمر  
مباغيا في الزجر عن المكر وهات مطلقا وفي طلب المندوبات كلها فلذا قالت التسوية ذلك (قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم والذي نفسي بيده ما لقيت الشيطان قط سالكاً) بقاء مفتوحة فخم مشددة طريقا واسعا (الاسكان  
بحا غير جفن) قال النووي هذا الحديث محمول على ظاهره وأن الشيطان يهرب إذا رآه وقال القاضي عياض  
يحتمل أن يكون على سبيل ضرب المثل وأن عمر فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد فخالف كل ما يحبه  
الشيطان وسقط لابي ذر والذي نفسي بيده \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضل عمر ومسلم في الفضائل  
والنساء في المناقب واليوم والليلة \* وبه قال (حدثنا) وغير أبي ذر حدثني بالافراد (ابراهيم بن حنيفة) بالحاء  
المهملة والزاي ابن محمد بن حمزة بن مصعب بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي الزبيري (قال حدثني) بالافراد  
(ابن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي عبد العزيز واسم أبي حازم سلمة بن دينار (عن يزيد) بن عبد الله بن أسامة  
ابن الهاد (عن محمد بن ابراهيم) بن الحارث التيمي القرشي (عن عيسى بن طلحة) بن عبيد الله بن عثمان التيمي  
القرشي (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إذا استيقظ أراه) بضم الهمزة  
أى أظنه (أحدكم من منامه) سقط لابي ذر عن الكشميهني أراه أحدكم (فتوضأ فليستنثر ثلاثا) بأن يخرج  
ما في أنفه من أذى بنفسه بعد الاستنشاق لما فيه من تنقية مجرى النفس الذي به تلاوة القرآن وبإزالة ما فيه  
نصح مجارى الحروف (فإن الشيطان يبيت على خيشومه) حقيقة لأن الأنف أحد المنافذ التي يتوصل منها  
إلى القلب لا سيما وليس من منافذ الجسم ما ليس عليه غلق سواء وسوى الأذنين وقد جاء في الثاوب الأمر بكطمه  
من أجل دخول الشيطان حينئذ في الأنف ويحتمل أن يكون على الاستعارة فإنه ينقذ من الغبار ورطوبة  
الخياشيم فذروا في الشيطان قاله القاضي عياض وقال التوربشتي والبيضاوي الخيشوم هو أقصى الأنف  
المتصل بالبطن المتقدم من الدماغ الذي هو موضع الحس المشترك ومستقر الخيال فإذا نام تجتمع فيه الأخطا  
ويبيت عليه الخياط وبكل الحس ويتشوش الفكر فيرى أضغاث أحلام فإذا قام من نومه وترك الخيشوم بحاله  
استقر الكسل والكلال واستعصى عليه النظر الصحيح وعسر الخضوع والقيام على حقوق الصلاة وأدائها ثم  
قال التوربشتي ما ذكره من طريق الاحتمال وحق الأدب دون الكلمات النبوية التي هي مخازن لاسرار  
الربوبية ومعادن الحكم الالهية أن لا يتكلم في هذا الحديث وأخواته بشئ فإن الله تعالى خص رسوله صلى الله  
عليه وسلم بغرائب المعاني وكشفه عن حقائق الأشياء ما يقصر عن بيانها بفهم وبكل عن ادراكه بصير  
العقل انتهى وظاهر الحديث يقتضي أن يحصل هذا لكل ناثم ويحتمل أن يكون مخصوصا بمن لم يحتزم  
الشيطان بشئ من الذكر كما في حديث آية الكرسي ولا يقربك شيطان \* وسقط للمستمل قوله يبيت وهذا  
الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الطهارة (باب ذكر) وجود (الجن) ذكر (نوابهم) على الطاعات (و) ذكر  
(عقابهم) على المعاصي وقد دلت على وجودهم نصوص الكتاب والسنة مع إجماع كافة العلماء في عصر  
العصاة والتابعين عليه ونوازقه عن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم وازاظهارا بعلمه الخاص والعام  
فلا عبرة بانكار الفلاسفة والباطنية وغيرهم ذلك وفي المبتدأ لأصحاب بن بشر القرشي عن عبد الله بن عمرو بن  
العاص قال خلق الله تعالى الجن قبل آدم بألف سنة وفي ربيع الأبرار لا تخشى عن أبي هريرة مرفوعا  
أن الله خلق الخلق أربعة أصناف الملائكة والشیاطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء عشرة أجزاء فتسعة منهم  
الملائكة وجزء واحد الشياطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء الثلاثة عشرة أجزاء فتسعة منهم الشياطين وواحد



منهم الجن والانس ثم جعل الجن والانس عشرة أجزاء فتسعة منهم الجن وواحد منهم الانس قال صاحب آكام  
 المرجان فعلى هذا تكون نسبة الانس من الخلق كنسبة الواحد من الالف ونسبة الجن من الخلق كنسبة  
 التسعة من الالف ونسبة الشياطين من الخلق كنسبة التسعين من الالف ونسبة الملائكة من الخلق كنسبة  
 التسعمائة من الالف وقد ثبت في القرآن والسنة أن أصل الجن النار كما أن أصل الانس الطين فان قلت اذا ثبت  
 انهم من النار فكيف تحرقهم الشهب عند استراقهم السمع والنار لا تحرق النار اجيب بأنه ليس المراد أن الجن  
 نار حقيقة وان كان أصله منها كما أن الآدمي ليس طينا وان كان أصله منه \* وفي حديث عروض الشيطان  
 له في صلاته انه خنقه حتى وجد برديقه على يده ولو كانت ذاته نارا محرقة لما كان له ريق بارد بل ولا ريق أصلا  
 \* وقد اختلف في صفتهم فقال أبو يعلى بن الفراء هم اجسام مؤلفة وأشباه من مركبة يجوز أن تكون رقيقة  
 وأن تكون كثيفة اذ لا يمكن معرفتها على التعيين الا بالمشاهدة أو باخبار الله تعالى أو رسوله صلى الله عليه وسلم  
 وكل مفقود وقول المعتزلة انهم اجسام رقيقة ولزجة هم لانهم مردود فان الرقة ليست بممانعة عن الرؤية  
 ويجوز أن يخفى عن رؤيتنا بعض الاجسام الكثيفة اذ لم يخلق الله فينا ادراكها وقد روى اسحاق في المبتدأ عن  
 عكرمة عن ابن عباس لما خلق الله سوميا بالجن وهو الذي خلق من مارج من نار قال تبارك وتعالى ثم قال  
 أتمنى أن نرى ولا نرى وأن نغيب في الثرى وأن يصير كهلنا شابا قال فأعطى ذلك فهم يرون ولا يرون واذا ما نوا  
 فغيبوا في الثرى ولا يموت كهلهم حتى يعود شابا يعني مثل الصبي يرد الى أرذل العمر انتهى فخلق الله تعالى  
 في عيون الجن ادراكا يرون به الانس ولا يراهم الانس لانه تعالى لم يخلق لهم ذلك الادراك قال تعالى انه يراكم  
 هو وقبيله من حيث لا ترونهم وهو يتناول أوقات الاستقبال من غير تخصيص قال ابن عساكر في كتاب الزهادة  
 في طاب الشهادة فيما نقله عنه في الآكام وعن ترد شهادته ولا نسلم له عدالته من يزعم انه يرى الجن عيانا ويدعي  
 أن له منهم اخوانا ثم روى بسنده الى حرملة قال سمعت الشافعي يقول من زعم انه يرى الجن أبطلنا شهادته لقوله  
 تعالى في كتابه الكريم انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم وعن الربيع سمعت الشافعي يقول من زعم من اهل  
 العبدالة انه يرى الجن ابطات شهادته لان الله تعالى يقول انه يراكم الآية الا أن يكون نبيا قال في الفتح وهذا  
 محمول على من يدعي رؤيتهم على صورهم التي خلقوا عليها وأما من زعم انه يراهم بعد أن يتصوروا على صورة شيء من  
 الحيوان فلا وقد نواتر الاخبار بتصورهم في صور شتى فيصورون بصور بني آدم كما أتى الشيطان قريشا في صورة  
 سراقة بن مالك بن جعشم لما أرادوا الخروج الى بدر وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم \* وفي صورة  
 شيخ نجدي لما اجتمعوا بدار الندوة \* وفي صورة الحيات في الترمذي عن أبي سعيد الخدري مرفوعا ان بالمدينة  
 نفر من الجن فاذا رأيت من هذه الهوام شيئا فاذا نوه ثلاثا فان بدلكم فاقتلوه \* وفي صور الكلاب واختلف  
 في ذلك فقل هو تخيل فقط ولا قدرة لهم على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز أن يعلمهم الله كلمات  
 وضمير بام ضرور الافعال اذ انكم لو ابرأوا فعملوا ما نزلهم الله تعالى من صورة الى صورة فيقال انهم قادرون  
 على التصوير والتخييل على معنى انهم قادرون على قول اذا قالوا نقالهم الله من صورة الى اخرى وأما تصوير  
 انفسهم فذلك محال لان انتقال الصورة الى اخرى انما يكون بنقض البنية وتغيير الاجزاء واذا انقضت بطلت  
 تلك الحياة واستحال وقوع الفعل بالجملة وكذا القول في تشاكل الملائكة وقد ذكر ابن أبي الدنيا في مكاييد  
 الشيطان وابن أبي شيبة قال ابن حجر بأسناد صحيح ان الغيلان ذكروا عند عرف قال ان أحد الايستطيع أن  
 يتغير عن صورته التي خلقه الله عليها ولكن لهم سحرة كسحر تكلم فاذا رأيت ذلك فاذا نوا \* وفي حديث عبد الله بن  
 عبيد بن عمير قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيلان قال هم سحرة الجن \* ورواه ابراهيم بن هراة عن  
 جرير بن حازم بن عبد الله بن عبيد عن جابر وروى الطبراني بأسناد حسن عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الجن ثلاثة اصناف صنف لهم اجنحة يطربون في الهواء وصنف حيات وصنف  
 يحلون ويطعنون ورواه الحاكم وقال صحيح الاسناد \* وفي حديث أبي الدرداء مرفوعا خلق الله الجن ثلاثة  
 اصناف صنف حيات وعقارب وخشاش الارض وصنف كالريح في الهواء وصنف كبنى آدم عليهم الحساب  
 والعقاب وخلق الله بنى آدم اصنافا صنف منهم كالبهاائم قال الله تعالى انهم الا كالانعام بل هم أضل وصنف  
 أجسادهم أجساد بنى آدم وأرواحهم أرواح الشياطين وصنف في ظل الله يوم لا ظل الا ظله قال ابن حبان  
 رواه يزيد بن سفيان الرازي عن أبي المنيب عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي الدرداء يزيد بن سفيان



ضعفه يحيى وأحمد وابن المديني واختلف في الجن هل يأكلون ويشربون والصحيح الذي عليه الجمهور أنهم يأكلون ويشربون ويدل لذلك الأحاديث الصحيحة والعمومات الصريحة منها حديث أمية بن مخش عن أبي داود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً ورجل يأكل ولم يسم حتى إذا لم يبق من طعامه إلا قشرة فلما رفعها إلى فيه قال بسم الله أوله وآخره ففتح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ما زال الشيطان يأكل معي فلما ذكر اسم الله استقاء ما في بطنه وفي الصحيحين أن الجن سألوه صلى الله عليه وسلم الزاد فقال كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في يده أحدكم أو فرماياً يكون لحما وكل بعرة علف لدوابهم وفي البخاري أن الروث والعظم طعام الجن وفي أبي داود كل عظم لم يذكر اسم الله عليه فلا قول محمول على الجن المؤمنين والناس في حق الشياطين وفي هذا رد على من زعم أن الجن لا تأكل ولا تشرب وتأول قوله صلى الله عليه وسلم أن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله على الجواز أي أكل بحمة الشيطان ويدعو إليه ويرينه قال ابن عبد البر وهذا ليس بشيء ولا معنى لحمل شيء من الكلام على الجواز إذا أمكنت فيه الحقيقة بوجه ما وأما قول بعضهم أكل الجن صحيح ولكنه تشتم واسترواح لا مضغ ولا بلع وإنما المضغ والبلع لذوى الجثث فلا دليل عليه وكونهم أجساداً رقيقة لا يمنع أن يكونوا ممن يأكل ويشرب وبالجملة فالقائلون أن الجن لا تأكل ولا تشرب أن أرادوا جميعهم فباطل لمصادمتهم الأحاديث الصحيحة وإن أرادوا منصفهم فمحتمل لكن العمومات تقتضي أن الكل يأكلون ويشربون وقول الله تعالى لم يطعمهن أنس قبلهم ولا جان يدل على أنه يتأني من الجن الطمط وهو الافتضاض وهو الجوع الذي يكون معه تدمية من الفرج أو الميسس بالجماعة وكذا قوله تعالى أفنتخذونه وذريته أولياء من دوني فانه يدل على أنهم يتناكحون لأجل الذرية ورقمهم لا تمنع من تولدهم إذا كان ما يلدونه رقيقاً ألا ترى أنا قد نرى من الحيوان ما لا يتبين للطائفة إلا بالتمثل ولا يمنع ذلك من التوالد وغالب ما توجد الجن في مواضع التجاسات كالحمامات والحشوش والمزابيل وكثير من أهل الضلالات والبدع المظهريين للزهد والعبادة على غير الوجه الشرعي يأوون إلى مواضع الشياطين المنهي عن الصلاة فيها يقع لهم فيها بعض مكاشفات لأن الشياطين تنزل عليهم فيها وتخاطبهم ببعض الأمور كما تخاطب الكهان وكما كانت تدخل في الأصنام وتكلم عابديها واختلف هل هم مكلفون فذهب الحشوية إلى أنهم مضطرون إلى أفعالهم وليسوا مكلفين والذي عليه الجمهور أنهم مكلفون مخاطبون مثابون على الطاعات معاقبون على المعاصي (أقوله) عز وجل (يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم) في موضع رفع صفة لرسول (يقصون عليكم آياتي إلى قوله عما يعملون) وسقط لابي ذر إلى قوله عما يعملون وقال الآية ويحتمل أن تكون يقصون صفة ثانية لرسول وأن تكون في موضع نصب على الحال وصاحبها رسل وأن كان نكرة لتخصيصه بالوصف أو الضمير المستتر في منكم وزعم الفراء أن الآية حذف مضاف أي ألم يأتكم رسل من أحدكم يعني من جنس الأنس كقوله تعالى يخرج منهم ما للؤلؤ والمرجان وإنما يخرج جان من الملح فالتقدير يخرج من أحدهما وإنما احتاج إلى ذلك لأن الرسل عنده مختصة بالأنس يعني أنه يعتقد أن الله ما أرسل للجن رسولاً منهم بل إنما أرسل إليهم الأنس ولم يرسل من الجن إلا بواسطة رسالة الأنس أقوله تعالى ولوا إلى قومهم منذرين وعلى هذا فلا يحتاج إلى تقدير مضاف وإن قلنا أن رسل الجن من الأنس لأنه يطلق عليهم رسل مجازاً لكونهم رسلاً بواسطة رسالة الأنس والاجماع على أن نبينا صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى الثقلين الجن والأنس وتمسك قوم منهم الضحالك وقالوا بعث إلى كل من الثقلين رسل منهم وإن الله تعالى أرسل إلى الجن رسولاً منهم اسمه يوسف قال ابن جرير وأما الذين قالوا بعث الضحالك فانهم قالوا إن الله تعالى أخبر أن من الجن رسلاً أرسلوا إليهم ولو جاز أن يكون خبره عن رسل الجن بمعنى أنهم رسل الأنس جاز أن يكون خبره عن رسل الأنس بمعنى أنهم رسل الجن قالوا وفي فساد هذا المعنى ما يدل على أن الخبرين جميعاً يعني الخبر عنهم أنهم رسل الله تعالى لأن ذلك هو المعروف في الخطاب دون غيره قال في الآكام ويدل لما قاله الضحالك حديث ابن عباس عند الحاكم قال ومن الأرض مثلهن قال سبع أرضين في كل أرض نبي كنيكهم وآدم كآدمكم ونوح كنوحكم وإبراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيساكم قال الذهبي إسناد حسن وله شاهد عند الحاكم أيضاً عن ابن عباس قال في قوله سمع سموات ومن الأرض مثلهن قال في كل أرض نوح إبراهيم صلى الله عليه وسلم قال الذهبي حديث علي شرط الشيخين رجاله أئمة وإذا تقرر أنهم مكلفون فهم مكلفون بالتوحيد وأركان الإسلام وأما ما عداه من الفروع فاختلف فيها لما ثبت من النهي عن الروث والعظم وأنه ما زاد الجن واختلف هل يشابون على



الطاعات فروى ابن أبي الدنيا عن ليث بن أبي سليم قال ثواب الجن أن يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا وروى عن أبي حنيفة نحوه وذهب الجمهور وهو مذهب الأئمة الثلاثة أنهم يثابون على الطاعة وعن مالك أنه استدل على أن عليهم العقاب ولهم الثواب بقوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان ثم قال فبأي آلاء ربكما تكذبان والخطاب للانس والجن فاذا ثبت أن فيهم مؤمنين والمؤمن من شأنه أن يخاف مقام ربه ثبت المطلوب وهل يخلون الجنة كالانس والجمهور وعلى أنهم يدخلونها ولا يأكلون فيها ولا يشربون بل يلهمون التسبيح والتقديس وحكاه الكمال الدميري عن مجاهد واستغربه وقال الحارث المحاسبي نراهم فيها ولا يروننا عكس ما في الدنيا وقيل لا يدخلونها بل يـكـوونون في ربضها وهذا مأثور عن مالك والشافعي وأحمد وقيل أنهم على الاعراف وتوقف بعضهم عن الجواب في هذا (بخـ) في قوله تعالى فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً أي (نقصاً) قاله يحيى الفراء والمراد النقص في الجزاء وفي الآية دليل على ثبوت أنهم مكلفون (قال) ولا يـي الوقت وقال (مجاهد) فيما وصله الفريابي في قوله تعالى (وجعلوا بينه) سبحانه وتعالى (وبين الجنة نسياً قال) هم (كفار قريش) قالوا (الملائكة بنات الله وأمهاتهم) ولا يـي ذروا أمهاتهن والاولى أوجه (بنات سروات الجن) بغفحات أي ساداتهم (قال الله) عز وجل (واقعدت الجنة انهم) أي قائل هذا القول وهم الكفار (محضرون) أي (ستحضر للحساب) وسمى الملائكة جنة لاجتنانهم عن الابصار (جنـد محضرون) في سورة يس أي (عند الحساب) ولا يـي ذرعن الجوى والمستمل محضراً بالافراد والصواب الاقول وهو لفظ القرآن \* وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (عن مالك) الامام (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة الانصاري عن ابيه) عبد الله (انه اخبره ان ابا سعيد الخدري رضى الله عنه قال له) أي لعبد الله (اني أرا نخب الغنم و) نخب (البادية) الصمراء التي لا عمارة فيها لاجل اصلاح الغنم بالرعى وهو في الغالب يكون فيها (فاذا كنت في) بين (غنمك) في غير بادية أو فيها (أو) في (باديتك) من غير غنم أو معها أو هو شك من الراوى (فاذنت بالصلاة) أي أعلمت بوقتها (فارفع صوتك بالنداء) بالاذان (فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن) أي غايته (جن ولا انس ولا شئ من حيوان أو جماد بأن يخلق الله تعالى له ادراكاً) (الاشهد له يوم القيامة) يشتهر بالفضل وعاقب الدرجة (قال ابو سعيد) الخدري (سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم) \* وسبق هذا الحديث في باب رفع الصوت بالنداء من كتاب الاذان والمراد منه هنا قوله فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن الاشهد له اذانه يدل على أن الجن يحضرون يوم القيامة \* (باب قوله عز وجل) هو مقتط لفظ باب لغريابي ذر (واذ صرفنا اليك نفرًا) دون العشرة والجمع أنصار (من الجن الى قوله) جل وعلا (واذكرك في ضلال مبين) أي حيث أعرضوا عن اجابة من هذا شأنه (مصرفاً) أي (معدلاً) قاله ابو عبيدة ومراده قوله تعالى ولم يجدوا عنها مصرفاً (صرفنا) في قوله تعالى واذ صرفنا اليك نفرًا من الجن قال المؤلف (اي وجهنا) وكان ذلك حين انصرف صلى الله عليه وسلم راجعاً من الطائف الى مكة حين ينس من ثقيف وعن ابن عباس ان الجن كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلاً الى قومهم وعن مجاهد فيما ذكره ابن أبي حاتم كانوا ثلاثة من حران وأربعة من نصيبين وسمى منهم ابن دريد وغيره شاصر وماسر ومنشي وماشي والاحقب وعند ابن اسحاق حساو ومساوانين والاحصم وعند ابن سلام عمرو بن جابر وذكرا ابن أبي الدنيا زوبعة ومنهم سرق وقيل انهم كانوا اثني عشر ألفاً \* (باب قول الله تعالى وبث) نشر وفرق (فيها) في الارض (من كل دابة) مادب من الحيوان (قال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (الذهبان) في قوله تعالى فاذا هي ثعبان مبين (الحية الذكـر منها) وقيد بالذكـر لان لفظ الحية شامل للذكور والانثى قال المؤلف (يقال الحيات اجناس الحاق) بتشديد النون الحية البيضاء (والافاعي) جمع افاعي وهو الانثى من الحيات والذكـر منها أنفعوان بضم الهمزة والعين (والاساود) جمع اسود قال ابو عبيد حية فيها اسواد وهي أخبت الحيات وزعوا أن الحية تعيش ألف سنة وهي في كل سنة تسليح جلدها ومن غريب أمرها انها اذا لم تجد طعاماً عاشت بالتسليم وتقتات به الزمن الطويل واذا كبرت صغرت حرمها ولا ترد الماء ولا ترده الا انها لا تملك نفسها عن الشراب اذا شتمت لما في طبعها من الشوق اليه فهي اذا وجدته شربت منه حتى تسكر وربما كان السكر سبب هلاكها وتهرب من الرجل العربيان وتفرح بالنار وتطلب ما تطلبه شديداً ونخب اللين حباً شديداً (آخذ بناصيتها) في قوله تعالى ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها أي (في ملكه) بضم الميم



في غير اليونانية والذي في اليونانية كسرهما (وسلطانه) قاله أبو عبيدة (يقال صافات) أي (بسط) بضم الموحدة والمهملة مرفوع منون (اجنحتن) بنصب التاء (يقبضن) أي (يضربن بأجنحتن) قاله أبو عبيدة أيضا في قوله تعالى أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات ويقبضن \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام بن يوسف) الصنعاني قال (حدثنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن ابن عمر) رضي الله عنهما أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول اقتلوا الحيات واقتلوا ذا الطفتين) بضم الطاء المهملة وسكون الفاء تنبيه طفية وهو الذي على ظهره خطان أبيضان (والأبتر) الذي لا ذنب له أو قصيره أو الأفعى التي قدر شبرا أو أكثر قليلا (فأنهما بطمسان البصر) أي يحوان نوره (ويستسقطان) بسينين مهملتين ساكتين بينهما فوقية مفتوحة وضبط عليها في الفرع وفي نسخة به ويسقطان (الحبل) بفتح الحاء المهملة والموحدة أي الولد إذا تطرت اليهما الحامل ومن الحيات نوع إذا وقع نظره على انسان مات من ساعته وآخر إذا سمع صوته مات وانما أمر يقتل ذي الطفتين والأبتر لأن الشيطان لا يتمثل بهما قاله الداودي وهو متعقب بما سياتي قريبا ان شاء الله تعالى (قال عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما (فبينما) بغير ميم (أنا طارد) أي اتبع وأطلب (حبة لا قتلها) أي لان اقلها (فناداني أبو إيبابة) بضم اللام وتخفيف الموحدة قال الكرمانى اسمه رفاعة على الأصح بكسر الراء وبالضاد ابن عبد المنذر الأوسى النقيب وقال الحافظ ابن حجر صحابي مشهور اسمه بشير بفتح الموحدة وكسر المجمة وقيل مصغر وقيل بتخمية ومهملة مصغر وشذ من قال اسمه مروان (لا تقاتلها فقلت) له (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر بقتل الحيات قال) ولابي ذر فقال (انه منى بعد ذلك عن ذوات البيوت) أي اللاتي توجدن في البيوت لان الجنى يتمثل بها وخصه مالك ببيوت المدينة وفي مسلم ان بالمدينة جنا قداما فإذا رايتهم منهم شيئا فاذنوه ثلاثة ايام فان بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فانما هو شيطان قال الزهري (وهي العوامر) أي سكانها من الجن سمين لطول ايشهن فيها من العمر وهو طول البقاء (وقال عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد أي عن الزهري (ورآني أبو إيبابة أوزيد بن الخطاب) اخو عمر على الثلث في اسم الذي اتى عبد الله بن عمر (وتابعه) أي تابع معمر (يونس) بن يزيد فيما وصله مسلم (وابن عينة) فبيان مما وصله أحمد (واسحاق) بن يحيى (الكابي) فيما ذكره في نسخته (والزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوليد الحصى فيما وصله مسلم (وقال صالح) هو ابن كيسان مما وصله مسلم وأبو عوانة (وابن أبي حفصة) محمد البصري مما ذكره في نسخته من طريق أبي أحمد بن عدي موصولة (وابن جهم) بيم مضمومة بحيم مفتوحة ثم مشددة مكسورة إبراهيم بن اسماعيل الانصاري المدني مما وصله البغوي وابن السكن في كتاب الصحابة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن سالم عن ابن عمر رآني) ولابي ذر عن المستمل فرآني (أبو إيبابة وزيد بن الخطاب) كلاهما من غير شك \* وهذا الحديث أخرجه مسلم \* هذا (باب) بالنون (خير مال المسلم غنم) اسم جنس يشمل الذكور والاناث (يتبع) بسكون الفوقية (بهاشع الجبال) بفتح الشين المججمة والعين المهملة أعلاها \* وبه قال (حدثنا اسماعيل بن أبي اويس قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام الاعظم (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة) الانصاري (عن ابيه عن ابي سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك) بكسر المججمة يقرب (أن يكون خير مال الرجل) ولابي ذر المسلم يدل الرجل (غنم) رفع اسم كان مؤخر أنكرة موصوفة ونصب خير خبرها مضافة ما وفي اليونانية في نسخة غنم نصب خبرها وخبر رفع اسمها ويجوز رفعها على الابتداء والخبر وبقدري يكون ضمير الشأن (يتبع بها شع الجبال) رؤسها (ومواقع القطر) بطون الاودية والصحارى أي يتبع بها مواقع العشب والكلأ في شعاف الجبال حال كونه (يفتر بدينه من الفتن) طلبا لسلامته لا قصد دينوى والباء للمصاحبة أو للسبيبة \* وهذا الحديث سبق في باب من الدين الفرار من الفتن \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق) بنصب نحو لانه ظرف وهو مستقر في محل رفع خبر المبتدأ ولابي ذر عن الكشمي قبل المشرق أي أكثر الكفرة من جهة المشرق وأعظم اسباب الكفر منشأ منه ومنه يخرج الدجال قال في الفتح وفي ذلك إشارة الى شدة كفر الجحوس لان مملكة القرص ومن اطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا



في غاية القوة والتكبر والتعجب حتى منق ملكهم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم اليه واستقرت الفتن من قبل  
المشرق (والفخر) بالخاء المعجمة كاجحاب النفس (والخيلاء) بضم الخاء المعجمة وفتح التثنية ممدودا ~~الكبر~~  
واحتقار الغير (في اهل الخيل والابل والفدادين) بفتح الفاء والذال المشددة المهملة وحكى تحفيفها وبعد  
الالف اخرى مخففة مكسورة قال في القاموس الفداد مالك المئين من الابل الى الالف والمتكبر والجمع الفدادون  
وهم ايضا الجمالون والرعبان والبقارون والحمارون والفلاحون وأصحاب الوبر والذين تعالوا أصواتهم  
في حروثهم ومواشيهم والمكثرون من الابل وقال الخطابي ان رويته بتشديد الدال فهو جمع فداد وهو الشديد  
الصوت وذلك من دأب أصحاب الابل وان رويته بتحفيفها فهو جمع الفدان وهو آلة لحث البقر وعلى هذا  
فالمراد أصحاب الفدادين فهو على حذف مضاف وانما ذم ذلك لانه يشغل عن أمر الدين ويلهي عن الآخرة  
وذلك يفضي الى قساوة القلب وقال القرطبي ليس في رواية الحديث الا التشديد وهو الصحيح على ما قاله  
الاصمعي وغيره وقال ابن فارس في الحديث الخفاء والقسوة في الفدادين أي أصحاب الحروث والمواشي  
(اهل الوبر) بفتح الواو والموحدة بيان للفدادين أي ليسوا من اهل الحضرب بل من اهل البدو وقال في القاموس  
المدرج مكة والمدن والحضر (والسكنينة) بفتح السين وتحفيف الكاف وفي القاموس بكسر هاء مشددة  
الطمأنينة وقال ابن خالويه السكنينة مصدر سكن سكنينة وليس في المصادر له شبهة الا قولهم عليه ضريبة أي  
خراج معلوم (في اهل الغنم) لانهم في الغالب دون اهل الابل في التوسع والكثرة وهما من سبب الفخر والخيلاء  
وفي حديث ام هانئ المروى في ابن ماجه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها اتخذي الغنم فان فيها بركة \*  
وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) هو القطان (عن اسماعيل) بن أبي خالد الاحمسي  
مولا هم الجبلي (قال حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم الجبلي (عن عتبة بن عمرو) أبي مسعود  
الانصاري البصري أنه (قال اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمن فقال الايمان يمان) مبتدأ وخبر  
وأصله يعني بياء النسبة فحذفوا الياء للتحفيف وعوضوا الالف بدلها أي الايمان منسوب الى أهل اليمن  
وجله ابن الصلاح على ظاهره وحقبة لا دعانهم الى الايمان من غير كبير مشقة على المسلمين بخلاف غيرهم ومن  
انصف بشئ وقوى ايمانه به نسب ذلك الشئ اليه اشعارا بكمال حاله فيه فكذلك حال اهل اليمن حينئذ وحال  
الوافدين منهم في حياته وفي أعقابهم كما وبس القرنى وأبي مسلم الخولاني وشبههما ممن سلم قلبه وقوى ايمانه فكانت  
نسبة الايمان اليهم بذلك اشعارا بكمال ايمانهم من غير أن يكون في ذلك نقي له عن غيرهم فلامنا فاة بينه وبين  
قوله عليه السلام الايمان في اهل الجباز ثم المراد بذلك الموجودون منهم حينئذ لا كل اهل اليمن في كل زمان  
فان اللفظ لا يقتضيه وصرفه بعضهم عن ظاهره من حيث ان مبدأ الايمان من مكة ثم من المدينة حرسهما الله  
تعالى وردني اليهما ردا جليلا وحكى أبو عبيد في ذلك أقوالا فتبيل مكة لانها من تهامة وتهامة من أرض اليمن  
وقيل مكة والمدينة فانه يروى في هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم قاله وهو يتبول ومكة والمدينة حينئذ بينه  
وبين اليمن وأشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة فقال الايمان يمان فسيبهما الى اليمن لكونهما حينئذ  
من ناحية اليمن وقيل المراد الانصار لانهم يمانيون في الاصل فتسبب الايمان اليهم لكونهم أنصاره وعورض  
بأن في بعض طرقه عند مسلم أنكم اهل اليمن والانصار من جله المخاطبين بذلك فهم اذا غيرهم وفي قوله في حديث  
الباب أشار بيده نحو اليمن إشارة الى أن المراد به اهلها حينئذ لا الذين كان أصلهم منها (ههنا ألا)  
بالتحفيف (ان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين) أي المصوتين (عند اصول اذئاب الابل) عند سوقهم لها  
(حيث يطاع قرنا الشيطان) بالثنية جانب رأسه لانه يتصب في محاذاة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين  
قرني رأسه أي جانبه فتقع السجدة له حين يسجد عبدة الشمس (في ربيعة ومضر) متعلق بالفدادين وقال  
الكرمانى بدل منه وقال النووي أي القسوة في ربيعة ومضر الفدادين والمراد اختصاص المشرق بمزيد من  
نسلط الشيطان ومن الكفر كما قال في الحديث الآخر رأس الكفر نحو المشرق وكان ذلك في عهده صلى الله عليه  
وسلم حين قال ذلك ويكون حين يخرج الدجال من المشرق وهو فيما بينهما منشأ الفتن العظيمة ومشار الكفرة التركة  
العاية الشديدة البأس \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الطلاق والمناقب والمغازي ومسلم في الايمان \*  
وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) هو ابن سعد الامام (عن جعفر بن ربيعة) بن شريك  
ابن حسنة القرشي (عن الاعرج) عبد الرحمن بن فرعون (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله



عليه وسلم قال اذا سمعتم صباح الديكة بكسر الدال المهملة وقع التهمة جمع دينك ويجمع في القلة على اديالك وفي  
الكثرة على ديوك وديكة (فاسألوا الله من فضله فانها رأت ملكا) بفتح اللام رجاء تأمينة على دعائكم واستغفاره  
لكم وشهادته لكم بالتضرع والاخلاص قصص الاجابة وفيه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين واعظم  
ما في الدين من الخواص العجيبة معرفة الاوقات الليلية فيقسط اصواته عليها تقسيطا لا يكاد يغادر منه شياً  
سواء طال النهار وقصر ويوالي صباحه قبل الفجر وبعده فسبحان من هداه لذلك ولهذا افق القاضي حسين  
والمثولي والرافعي يجوز اعتماد الدين المجرب في اوقات الصلوات واحرج الامام أحمد وأبو داود وصححه ابن  
حبان من حديث زيد بن خالد بن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الدين فانه يدعوا الى الصلاة قال الحلبي  
فيه دليل على أن كل من استفيد منه خير لا ينبغي أن يسب ويستهان بل حقه أن يكرم ويشكر ويتلقى بالاحسان  
وليس معنى دعاء الدين الى الصلاة أنه يقول بصراخه صلوا او حانت الصلاة بل معناه أن العادة جرت أنه يصرخ  
صرخات متتابعة عند طلوع الفجر وعند الزوال فطرة فطره الله عليهم افيذ كرا الناس بصراخه للصلاة ولا يجوز لهم  
أن يصلوا بصراخه من غير دلالة سواها الا من جرب منه ما لا يخاف فيصير ذلك له اشارة والله الموفق (واذا سمعتم  
نهيق الحمار) جمعه جبر وجر وأجرة (فتعوذوا بالله من الشيطان) من شره وشره وسوسنه (فانه رأى شيطانا)  
ولابى ذر فانها رأت شيطانا \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الدعوات وأبو داود في الادب والترمذي  
في الدعوات والنسائي في التفسير واليوم والليلة \* وبه قال (حدثنا اسحاق) هو ابن راهويه كما عند أبي نعيم  
او ابن منصور بن كوشج المروزي قال (اخبرنا روح) بفتح الراء وبعد الواو الساكنة حاء مهملة ابن عبادة قال  
اخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال اخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح أنه (سمع جابر بن  
عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنح الليل بضم الجيم  
وسكون النون ظلامه أو أول ظلامه (واستسبم) بالشك من الراوى أى دخلتم في المساء (فتكفوا صبيانكم)  
عن الانتشار (فان الشياطين تنتشر حينئذ) وربما يعلقون بهم فيؤذونهم (فاذا ذهب) ولا بى ذر عن الجوى  
والمسقى فاذا ذهبت (ساعة من الليل فلوعم) بالخاء المهملة المضمومة ولا بى ذر عن المسقى والجوى فلوهم  
بالخاء المعجمة المفتوحة (واغلقوا الابواب) بقطع همزة وأغلقوا (واذكروا اسم الله) عليها (فان الشيطان لا  
يفتح بابا مغلقا) وهذا الحديث سبق في باب صفة ابليس وجنوده (قال) ابن جريج (واخبرني) بالافراد (عمر بن  
دينار) أنه (سمع جابر بن عبد الله) يروى هذا الحديث (فخوما اخبرني) بالافراد (عطاء) لكنه (لم يذكروا)  
(وادكروا اسم الله) كما ذكره عطاء في روايته \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكى قال (حدثنا  
وهيب) بضم الواو ومغرا ابن خالد بن عمران الساهلي مولا هم البصري (عن خالد) ولغير أبي ذر حدثنا خالد  
هو الخذاء (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال فقدت)  
بضم الفاء وكسر القاف مبنيا للمفعول (امة) رفع نائباً عن الفاعل طائفة (من بنى اسرائيل لا يدري) بضم  
التحنية وفتح الراء (ما فعلت واني لا اراها) بضم الهـ همزة لا اظنها (الا الفأر) باسكان الهـ همزة زائدة مسلم في طريق  
أخرى عن ابن سيرين مسخ وآية ذلك (اذا وضع لها البان الابل لم تشرب) لان لحوم الابل والبانها حُرمت  
على بنى اسرائيل (واذا وضع لها البان الشاة) أى الغنم (شربت) لانها حلال لهم كلهمها وهو دليل على  
المسخ قال أبو هريرة (خربت كعبا) هو كعب الاحبار بذلك (فقال) لى (أنت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
يسوله) قال أبو هريرة (قلت) له (نعم) سمعته (قال) ولا بى ذر فقال أى كعب (لى) أنت سمعته من النبي صلى الله  
عليه وسلم (مرارا) قال أبو هريرة (فقلت) له (افأقرأ التوراة) بهمزة الاستفهام الانكارى وعند مسلم قال  
أفأزلت على التوراة أى انا لا اقول الا ما سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا اتقل عن التوراة وقد اختلف  
في المسوخ هل يكون له نسل ام لا فذهب أبو اسحاق الزجاج وابن العربي أبو بكر الى أن الموجود من القردة  
من نسل المسوخ تمسك بحديث الباب وقال الجمهور لا وهو المعتمد لحديث ابن مسعود عند مسلم مرفوعا  
ان الله لم يهلك قوما او يعذب قوما فيجعل لهم نسل وان القردة والخنازير كانوا قبل ذلك واجابوا عن حديث الباب  
بأنه عليه الصلاة والسلام قال قبل أن يوحى اليه بحقيقة الامر في ذلك ولذا لم يجزم به بخلاف التنى فانه جزم به  
كما في حديث ابن مسعود وبأني مزيد لذلك ان شاء الله تعالى في باب أيام الجاهلية بعون الله \* وهذا



الحديث أخرجه مسلم في أو آخر صحيحه \* وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن عفير الانصاري مولا هم البصري - نسبه لجدته لشهرته به (عن ابن وهب) بمسند الله أنه (قال حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (يحدث عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزغ) بفتح الواو والراي جمع وزغة ويجمع أيضا على اوزاغ ووزغان ووزاغ وازغان وهي السام الابرص وسببت بذلك خلفتها وسرعة حركتها واللام في قوله للوزغ بمعنى عن أي قال عن الوزغ (الو يسق) مصغرا للذم والتحقير واصل الفسق الخروج ووصفت هذه بالفسق كالمذكورين في الحديث الا في قرية ان شاء الله تعالى لخروجها عن معظم غيرها من الحشرات بالايذاء والافساد قالت عائشة (ولم اسمعه) صلى الله عليه وسلم (امر بقتله) لاجحة فيه اذ لا يلزم من عدم سماعها عدم وقوعه فقد سمعه غيرها بل جاء عنها من وجه آخر عند الامام أحمد وابن ماجه أنه كان في يثرب مخرج موضوع فسلت عنه فقالت تقتل به الوزغ فان النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا أن ابراهيم عليه السلام لما ألقى في النار لم يكن في الارض دابة الا اطفأت عنه النار الا الوزغ فانها كانت تنفخ عليه فامر النبي صلى الله عليه وسلم بقتلها لكن قال الحافظ ابن حجر والذي في الصحيح اصح ولعل عائشة سمعت ذلك من بعض الصحابة واطلقت لفظ أخبرنا مجازا أي أخبر الصحابة قال عروة او عائشة او الزهري (ورغم) أي قال (سعيد بن أبي وقاص) رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بقتله) فعلى القول بأن عروة هو القائل يكون متصلا لان عروة سمع من سعد وعلى الثاني يكون من رواية القرين عن قريشه وعلى القول بأنه الزهري يكون منقطعا قاله في الفتح مرجحا للاخبار بأن الدارقطني - أخرجه في الغرائب من طريق ابن وهب عن يونس ومالك معا عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزغ فويسق وعن ابن شهاب عن سعد بن أبي وقاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وقد أخرج مسلم والنسائي وابن ماجه وابن حبان حديث عائشة من طريق ابن وهب وليس عندهم حديث سعد وأخرج مسلم وأبو داود وأحمد وابن حبان من طريق معمر عن الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وسماه فويسقا فكان الزهري وصله المعمر وأرسله ليونس قال ولم أر من نبه على ذلك من السراح ولا من أصحاب الاطراف فله الحمد انتهى ورجح العيني احتمال كون عائشة هي السائلة وزعم بمقتضى التركيب ونقل الدميري أن أصحاب الآثار ذكروا أن الوزغ اسم وأن السبب في صممه ما تقدم من نفخه النار على ابراهيم فسم لذلك وحرص \* وهذا الحديث سبق في باب ما يقتل المحرم من الدواب من كتاب الحج \* وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي وسقط غير أبي ذر ابن الفضل قال (أخبرنا ابن عيينة) سفيان قال (حدثنا عبد الحميد ابن جبير بن شعبة) بن عثمان بن أبي طلحة العبدري الجبلي المكي (عن سعد بن المسيب ان ام شريك غزوة بضم الغين المعجمة وفتح الزاي مصغرا عامرية قرشية او انصارية) أخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم أمرها بقتل (الاوزاغ) \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في احاديث الانبياء ومسلم في الحيوان والنسائي وابن ماجه في الصيد \* وبه قال (حدثنا عبيد بن اسماعيل) أبو محمد القرشي الهامري الكوفي من ولده هبار بن الاسود القرشي واسمه في الاصل عبد الله وعبيد لقب غلب عليه وعرف به قال (حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت قال النبي) ولا بوي ذروا الوقت قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم اقتلوا اذا الطقيتين) بضم المهملة وسكون النسا من الحيات الذي على ظهره خطان كالخوصتين (فانه يطعم البصر) بمعونوره (ويصيب الحبل) أي يسقط الجنين اذا نظرت اليه الحامل (تابعه) أي تابع ابواسامة (حماد بن سلمة) في روايته عن هشام فيما وصله أحمد عن عفان ولا بوي ذرع عن الكشي عن تابع حماد بن سلمة قال (أخبرنا اسامة) وهذه المتابعة ثبتت لابي ذرع عن الجوى والمسلمي \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد بن مسر بل بن مغربل بن ارمك الاسدي البصري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) أنه (قال حدثني) بالافراد (ابي) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الابتر) القصير والذي لا ذنب له من الحيات (وقال انه يصيب البصر) أي يعمي به (ويذهب الحبل) يسقط الجنين \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بوي ذرعنا (عمر بن علي) بفتح العين وسكون الميم الصيرفي البصري قال (حدثنا ابن أبي عدي) محمد بن ابراهيم (عن أبي يونس) حاتم بن أبي صفيرة (القشيري) بضم القاف



وفتح المجبة نسبة الى قشير بن كعب بن ربيعة (عن ابن ابي مليكة) عبد الله بن عبيد الله (ان ابن عمر) رضى الله  
 عنهما (كان يقتل الحيات) لعموم أمره صلى الله عليه وسلم بقتلها (ثم هي) بفتح النون والماء يعنى ابن عمر اسبب  
 بأنى ان شاء الله تعالى (قال ان النبي صلى الله عليه وسلم هدم حائطه فوجد فيه سلح حية) بكسر السين أى جلدها  
 (فقال انظروا اين هو فنظروا فقال) عليه السلام (اقتلوه) قال ابن عمر (وكذب افسلها لذلك) أى الذى قاله عليه  
 السلام (فلقيت) ولا بى ذر لذل لا بغير لام قبل الكاف قال فلقيت (ابا لبابة) بن عبد المنذر الاوسى الصحابى  
 (فأخبرنى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تقتلوا الجنان) بكسر الجيم وتشديد النون وبعد الالف نون أخرى  
 جمع جان وهو الحية البيضاء والصغيرة او الرقيقة او الخفيفة (الا كل ابرذى طفيين) خطين على ظهره  
 (فانه يسقط الولد) من بطن امه اذ ارأته (ويذهب البصر) بعينه (فاقتلوه) راستشكل بما سبق اقتلوا اذا الطفيتين  
 والا يترى لوالواشارة الى انها صنفان وهذا دل على أنه صنف واحد وأجاب فى الكواكب الدرارى بأن الواو  
 للجمع بين الوصفين لا بين الذاتين فعناء اقتلوا الحية الجامعة بين وصف الابرية وكونها ذات الطفيتين كقولهم  
 صررت بالرجل الكريم والنسمة المباركة قال وأيضاً لا منافاة بين أن يرد الامر بقتل ما تصف باحدى الصفتين  
 ويقتل ما تصف بهما مع ان الصفتين قد يجتمعان فيهما وقد ينفردان انتهى وقال فى الفتح ان كان الاستثناء  
 فى قوله الا كل ابرمتصلا فففيه تعقب على من زعم أن ذا الطفيتين والابرليس من الجنان ويحتمل أن يكون  
 منقطعا أى لكن كل ذى طفيتين فاقتلوه \* وبه قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) بن زياد بن درهم أبو غسان  
 النهدي الكوفي قال (حدثنا جرير بن حارم) بفتح الجيم وحازم بالحاء المهملة نوالزاي (عن نافع) مولى ابن عمر  
 (عن ابن عمر) رضى الله عنهما (انه كان يقتل الحيات) أخذ اعموم قوله عليه السلام اقتلوا الحيات فمن تركهن  
 مخافة نارهن فليس منى رواء أبوداود (حدثنا أبو لبابة ان النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل جمان البيوت)  
 بكسر الجيم التى تأوى الى البيوت وتكون فيها (فأمسك) ابن عمر (نها) \* هذا (باب) بالتسوين (اذا وقع  
 الدباب) بالمجبة واحده ذبابة ولا تقتل ذبابة (فى شراب) احد لم يغمسه فان فى احد جناحيه (ولا بوى ذر  
 والوقت فى احدى جناحيه) (داوى الاخرى) ولهما الاخرى (شفاء وخس من الدواب) جمع ذبابة من دب على  
 الارض يدب ديبا (فواسق) صفة المبتدأ وهو خمس وخبره (يقتلن) بضم اوله مبنيا للمفعول (فى الحرم)  
 فى الحل اولى والتبويب وتاليه ثابت فى الفرع لا بى ذر قال الحافظ ابن حجر وقوله اذا وقع الدباب فى شراب  
 أحدكم فليغمسه ثابت فى رواية السرخسى ولا معنى لذكره هنا قال ووقع عنده أيضا باب خمس من الدواب  
 فواسق وسقط من رواية غيره وهو اولى \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يزيد بن زريع)  
 بضم الزاي مصغرا قال (حدثنا عمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة)  
 ابن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها عن النبى صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خمس) أى من الدواب  
 كما فى الرواية الآتية (فواسق يقتلن فى الحرم) والحل (الفأرة) بالهمز (والعقرب) وهو أصناف الجرارة  
 والطيارة وماله ذنب كالخربة وماله ذنب معقف وفيها السود والخضر والصفراء ثمانية ارجل وعيناها  
 فى ظهرها ومن عجيب أمرها أنها لا تضرب الميت ولا المغشى عليه ولا النائم الا أن يتحرك شئ من بدنه فانها  
 عند ذلك تضربه (والحديا) بضم الحاء وفتح الدال المهملتين وتشديد التحتية مقصورا من غير همز تصغير حدة  
 كعنب الطائر المعروف قيل وفى طبعها أنها تنقف فى الطيران وليس ذلك غيرها من الكواسر (والغراب) وهو  
 معروف وسمى بذلك لسواده ومنه قوله تعالى وغرابيب سود وهما لفظتان بمعنى واحد والعرب تشاء به ولذلك  
 اشتقوا من اسمه الغربة والاعتراب وغراب البين الا يقع قال صاحب انجمالسة سمي غراب البين لانه بان عن نوح  
 عليه السلام لما وجهه الى الماء فذهب ولم يرجع وقال ابن قتيبة سمي فاسقا لاختلافه حين ارسله نوح عليه السلام  
 ليأتيه بخبر الارض فتركه أمره ووقع على جيفة (والكلب العقور) الجارح وهو معروف اذا عقر انسانا عرض  
 له أمراض رديئة \* وسبق هذا الحديث فى كتاب الحج فى باب ما يقتل المحرم من الدواب \* وبه قال  
 (حدثنا عبد الله بن مسلمة) العنقبي قال (حدثنا مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار) العدوى مولا لهم  
 ابي عبد الرحمن المدنى مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 خمس من الدواب من قتلهن وهو محرم فلا جناح) لائى (عليه) فى قتلهن (العقرب والفأرة والكلب العقور)



والغراب والحدأة) بكسر الحاء وفتح الدال المهملةين مهموزا \* وبه قال (حدثنا مسدد) أبو الحسن الاسدي البصري قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم الجهضمي (عن كثير) بالمثلثة ابن شظير بكسر الشين والطاء المتجتمين بينهما نون ساكنة وبعد التحتية الساكنة راء البصري وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وتوقع عليه كما في آخره وآخر في السلام على المصلي وله متابع عند مسلم من رواية أبي الزبير عن جابر (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم رفعة) أي إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال) قال الكرماني وإنما قال رفعة لأنه أعم من أن يكون بالواسطة أو بدونها وأن يكون الرفع مقارنا لرواية الحديث أم لا فإراد الإشارة إليه وقال في الفتح وقع عند الاسماعيلي من وجهين عن حماد بن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (خروا الآية) بالحاء المعجمة والميم المشددة غطوها (وأركوا الاسقية) بفتح الهمزة وسكون الواو وضم الكاف من غير همزة شذوها بالواو كاهو الخيط (واجبفوا الابواب) بفتح الهمزة وكسر الجيم وبعد التحتية الساكنة فاء أغلقوها (واكفتوا أصيبتكم) بهمزة وصل وكسر الفاء بعدها فوقية وفي بعض النسخ بضم الفاء أي ضمهم (عند العشاء) بكسر العين المهملة وضم عليها في الفرع ككامله ولا يوي ذروا الوقت عند المساء (فان الجن) حينئذ (انتشارا وخطفة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة وفتح الفاء أخذ الشيء بسرعة (وأطفئوا المصابيح) بهمزة قطع وسكون المهملة وكسر الفاء بعدها همزة مضمومة (عند الرقاد) أي عند ارادة النوم (فان العويسه) الفأرة (رعا جثرت الصيلة) من المصباح بالجيم الساكنة والفوقية والراء المشددة المقنوتين (فأحرق أهل البيت) والواو امر في هذا الباب من باب الارشاد إلى المصلحة والندية خصوصا من يتوى بفعلها الامتنال (قال ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز فيما وصله الموقوف في أوائل هذا الباب (وحبيب) بفتح الحاء المهملة المعجمة فيما وصله أحمد وابو يعلى من طريق حماد بن سلمة عنه كلاهما (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (فان الشيطان) ولا يذوقان للشيطانين بدل قوله فان الجن ولا تضاد بينهما ما إذا لم يحدوا في انتشار الصنفين أو هما حقيقة واحدة يختلفان بالصفات قاله الكرماني \* وبه قال (حدثنا عبدة بن عبد الله) الصغار الخزاعي قال (أخبرنا يحيى بن آدم) بن سليمان القرشي الكوفي صاحب الثوري (عن إسرائيل) بن يونس بن أبي اسحاق السبيعي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي عم الاسود بن يزيد (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (قال) كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار عني (فزلت) عليه (والمرسلات عرفا فالتقاءها من فيه) أي من فيه (أذ حرجت حبة من حجرها) بتقديم الجيم المضمومة على الحاء المهملة الساكنة (فابتدرناها) نسا بقنا إليها (لنقتلها فسبقتنا فدخلت حجرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيت شركم كما وقيت شرها) بضم الواو وتخفيف القاف مكسورة فيهما وشر نصب كلاهما (و) روى هذا الحديث يحيى بن آدم (عن إسرائيل) بن يونس (عن الأعشى) سليمان بن مهران كما رواه عن منصور بن المعتمر كلاهما (عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود (منه قال) والتقاءها من فيه) صلى الله عليه وسلم (رطبة) غضة طرية أول ما تلاها (وتابعه) أي وتابع إسرائيل (ابو عوانة) الوضاح البشكري في روايته (عن غيرة) بن مقسم بكسر الميم فيما وصله في تفسير سورة المرسلات (وقال حفص) هو ابن غياث مما وصله في الحج (وابو معاوية) الضرير فيما وصله مسلم (وسليمان بن قرم) بفتح القاف وسكون الراء آخره ميم الضبي مما قال الحافظ ابن حجر لم أقف عليه موصولا للثلاثة (عن الأعشى عن إبراهيم عن الاسود) بدل علقمة (عن عبد الله) يعني ابن مسعود وسقط غير أبي ذر عن عبد الله \* وبه قال (حدثنا نصر بن علي) الجهضمي الأزدي البصري قال (أخبرنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامي بالسبب المهملة البصري قال (حدثنا عبد الله) بضم العين وفتح الموحدة (ابن عمر) بن حفص العمري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال دخلت امرأة النار) قال في الفتح لم أقف على اسمها وفي رواية أنها خيرية وفي أخرى أنها من بنى إسرائيل ولا تضاد بينهما ما لان طائفة من حمير دخلوا في اليهودية فنسبت إلى دينها تارة وإلى قبيلتها أخرى (في) أي بسبب (هزة) اتى السنور وجعها رر مثل قرية وقرب (ربطتها) وفي باب فضل سقي الماء من كتاب الشرب حبستها حتى ماتت جوعا (فلم تطعمها) الفاء تفصيل وتفسير لربط (ولم تدعها) أي لم تتركها (تأكل



من خشاش الارض) بثلب الخاء المجهمة في الفرع كآ صله وبشينين مجتمين بينهما ألف أي حشراتها كالفارة  
 وهذا مما استدركه عائشة على أبي هريرة وقالت له أتدري ما كانت المرأة ان المرأة ما فعلت كانت كافرة  
 ان المؤمن أكرم على الله من أن يعذبه في مرة فاذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر كيف تحدث  
 (قال) عبد الاعلى السامي (وحدثنا عبيد الله) بن عمر العمري (عن سعيد المقبري عن أبي هريرة) رضى الله عنه  
 (عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) \* وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني) بالافراد (مالك)  
 الامام (عن مابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزل نبي من الانبياء) عزيزاً وموسى (تحت شجرة فلدغته) بالذال المهملة  
 والعين المجهمة قرصته (غلة) سميت غلة لتتملها وهو ككرة حركتها وقلة قوائمها (فأمر بجهازه) بفتح الجيم وكسرهما  
 أي جماعه (فأخرج من تحتها) أي من تحت الشجرة (ثم أمر ببيتها) أي بيت الغلة وفي الجهاد من طريق الزهري  
 بقرية النمل أي موضع اجتماعها (فأحرق بالنار فأوحى الله) عز وجل (اليه) الى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم  
 (فهلا) أحرقت (غلة واحدة) وهي التي قرصتك دون غيرها اذ لم يقع منها ما يقتضي احراقها وقول النووي  
 ولعله كان جائزاً في شريعة ذلك النبي قتل النمل والتعذيب بالنار لم يقب بأنه لو كان جائزاً لم يعاتب أصلاً  
 ورأسوا ولا يجوز عندنا قتل النمل لحديث ابن عباس المروي في السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل  
 الغلة والغلة لكن خص الخطاب بالنهي بالسليمان الكبير أما الصغير المسمى بالذر فقتله جائز وكره مالك قتل النمل  
 الا أن يضرب ولا يقدّر على دفعه الا بالقتل وقال الدميري قوله هلا غلة واحدة دليل على جواز قتل المؤذى وكل  
 قتل كان لنفع أو دفع ضرر فلا بأس به عند العلماء ولم يخص تلك الغلة التي لدغت من غيرها لانه ليس المراد  
 القصاص لانه لو أراد لقال هلا غلتك التي لدغتك ولكن قال هلا غلة فكان غلة تم البرى والجاني وقد ذكر  
 أن لهذه القصة سبباً وهو أن هذا النبي مر على قرية أهلكتها الله بذنوب أهلها فوقف متحجباً فقال يا رب كان فيهم  
 صيوان ودواب ومن لم يتعرف ذنباً ثم نزل تحت شجرة فخرت له هذه القصة فنهى الله عز وجل على أن الجنس  
 المؤذى يقتل وان لم يؤذ والحاصل أن العقوبة من الله عز وجل تم قصير راحة على المطيع وطهارة له وبشرًا  
 ونقمة على العاصي \* (الطبعة) \* روى الدارقطني والحاكم من حديث أبي هريرة رضى الله عنه مما ذكره في حياة  
 الحيوان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقتلوا النمل فان سليمان عليه السلام خرج ذات يوم يستسقي  
 فاذا هو غلة مستلقية على قفاها رافعة قوائمها تقول اللهم انا خلق من خلقك لا غنى لنا عن فضلك اللهم  
 لا تقواخذنا بذنوب عبادك الخاطئين واسقنا مطراً تنبت لنا به شجر أو أطعمنا غراً فقال سليمان عليه السلام اقومه  
 ارجعوا فقد كفيتم وسقيتم بغيركم \* هذا (باب) بالنسوين (اذا وقع الذباب) بالذال المجهمة (في شراب احدكم  
 فليغمسه) أي فيه (فان في احدى جناحيه داء وفي الاخرى شفاء) كذا لا يذرع عن الجوى وسقط غيره وهو  
 أولى اذ لا تعلق للاحاديث اللاحقة بذلك كما ستره قرية ان شاء الله تعالى \* وبه قال (حدثنا خالد بن مخنف) بفتح  
 الميم واللام بينهما خاء مبهمة ساكنة الجيم الكوفي قال (حدثنا سليمان بن بلال) القرشي التيمي (قال حدثني)  
 بالافراد (عتبة بن مسلم) بضم العين المهملة وسكون الفوقية وفتح الموحدة مولى بني تميم (قال اخبرني) بالافراد  
 (عبيد الله بن حنبل) بضم العين والحاء المهملة من مصغرين مولى زيد بن الخطاب القرشي العدوي (قال سمعت  
 ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا وقع الذباب في شراب احدكم) هو شامل لكل مائع  
 وعند ابن ماجه من حديث أبي سعيد فاذا وقع في الطعام وعند أبي داود من حديث أبي هريرة فاذا وقع في ماء  
 احدكم والانا يكون فيه كل شيء من ماء كقول ومشروب (فليغمسه) زاد في الطب كله وفيه رفع توهم الجواز  
 في الاكتفاء بغمس بعضه والامر للارشاد لمقابلة الداء بالدواء (ثم ليترعه) ولا يذرع عن الجوى والمستعمل  
 ثم لا يترعه بزيادة فوقية قبل الزاي وفي الطب ثم ليترعه وفي الزاير رجال ثقات انه يغمس ثلاثاً مع قول بسم الله  
 (فان في احدى جناحيه) بكسر الهمزة وسكون الحاء وهو الايسر كما قيل (داء والاخرى) بضم الهمزة وهو الايمن  
 (شفاء) والجناح يذ كره يؤث فانهم قالوا في جمعه اجنحة وأجنح فاجنحة جمع المذكر كقذال واقدلة واجنح جمع  
 المؤنث كشمال وأشمل والحديث هنا جاء على التانيث وحذف حرف الجر في قوله والاخرى وفيه شاهد لمن يجيز  
 العطف على معمولي عاملين كالاخفش \* وبقيّة مبحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في الطب بمنه وكرمه واستنبط



من الحديث أن الماء القليل لا ينجس بوقوع ما لا نفس له سائلة فيه ووجهه كما نقل عن الشافعي أنه قد يفضى  
 الغمس إلى الموت سيما إذا كان الغموس فيه حاراً فلو نجسه لما أمر به لكن هذا الإطلاق قيده في المهمات بما إذا لم  
 يتغير الماء به فإن تغير فوجهان والعصم أنه ينجس وحكي في الوسيط عن التقريب قولاً فأرنا بين ما تم به البلوى  
 كالذباب والبعوض فلا ينجس وبين ما لا تم كالعقارب والخناس فينجس وحكاها الرافي في الصغير قال  
 الأسنوي وهو متعين لا يحد عنه لأن محل النص فيه معنيان مناسبان عدم الدم المتعفن وعموم البلوى  
 فكيف يقاس عليه ما وجد فيه أحدهما بل المتجه اختصاصه بالذباب لأن غمسه لتقديم الداء وهو مفقود في غيره  
 \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الطب وابن ماجه فيه أيضاً \* وبه قال (حدثنا الحسن بن الصباح) بتشديد  
 الموحدة أبو علي الواسطي قال (حدثنا محقق) بن يوسف الواسطي (الازرق) قال (حدثنا عوف) الأعرابي  
 (عن الحسن) البصري (وابن سيرين) محمد كلاهما (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم) أنه (قال غفر) بضم أوله مبني للمفعول أي غفر الله (لأمرأة) لم تسم (مومسة) بجم مضمومة فواو  
 ساكنة فيم ~~مسورة~~ فسين مهملة زانية (مرت بكاب على رأس ركن) بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد  
 التحتية بئر لم تطو (بأهت) بالثلثة يخرج لسانه عطشا (قال كاد يفتله العطش فنزعت خفها) من رجلها  
 (فاوثقته بحمارها) بكسر الخاء المعجمة بنصفها (فنزعت له من الماء) استعقت للكلب بخفها من الركبة  
 (فغفر لها بذلك) أي بسبب سقيها الكلب \* وفيه أن الله تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير تفضلاً منه  
 \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الطهارة والشرب والنسائي \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال  
 (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حفظه) أي الحديث (من الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (كما أنك ههنا)  
 قال الكرمانني يعني كما لا يشك في كونك في هذا المكان كذلك لا شك في حفظي منه قال (أخبرني) بالافراد  
 (عبد الله) بضم العين مصغراً ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس عن أبي طلحة) زيد بن سهل  
 الأنصاري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا تدخل الملائكة) غير الحفظة (بيتاً فيه كلب)  
 يحرم اقتناؤه (ولا صورة) الحيوان أو الحكم في كل كلب وكل صورة \* وقد سبق هذا الحديث في باب إذا قال  
 أحدكم آمين \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الإمام (عن نافع)  
 مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الكلاب) وفي مسلم  
 من حديث عبد الله بن مغفل قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم قال ما بالهم وبال  
 الكلاب ثم رخص في كلب الصيد وكنب الغنم فحمل الأصحاب الأمر بقتلها على الكلب العقور واختلفوا في قتل  
 ما لا ضرر فيه منها فقال القاضي حسين وإمام الحرمين والماوردي في باب بيع الكلاب والتووي في أول البيع  
 من شرعي المذهب ومسلم لا يجوز قتلها وقال في باب محرمات الأحرار أن الأمر بقتلها منسوخ وعلى  
 الكراهة اقتصر الرافي في الشرح وتبعه في الروضة وزاد أنها كراهة تنزيه ~~مكن~~ قال الشافعي في الام في باب  
 الخلاف في ثمن الكلب واقتل الكلاب التي لا نفع فيها حيث وجدتها وهذا هو الرابع في المهمات ولا يجوز اقتناء  
 الكلب الذي لا منفعة فيه \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع والنسائي في الصيد وكذا ابن ماجه \* وبه  
 قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا حماد) هو ابن يحيى العوذلي بفتح العين المهملة وسكون  
 الواو وكسر المعجمة المصرية (عن يحيى) هو ابن أبي كثير قال (حدثني) بالافراد (ابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف  
 (أن أبا هريرة رضي الله عنه حدثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمسك كلباً ينقص من أجره  
 عمله كل يوم قيراط) ولم يقل قيراطان والحكم لا يزدلانه حفظ ما لم يحفظ الا آخر أو يحمله على فوع من الكلاب  
 بعضها أشد أذى من بعض أو لمعنى فيها أو أنه يختلف باختلاف المواضع فيكون القيراطان في المدن ونحوها  
 والقيراط في البوادي أو يكون في زمنين فذكر القيراط أولاً ثم زاد التغلظ فذكر القيراطين والمراد بالقيراط  
 مقدار معلوم عند الله تعالى ينقص من أجر عمله (الكلاب حرة أو ماشية) غنم فيجوز والاهنا بمعنى غير صفة  
 الكلب لا استثناء له عذره ويجوز أن تنزل النكرة منزلة المعرفة فيكون استثناء لا صفة ~~مكن~~ لأنه قبل من أمسك  
 الكلب قاله الطيبي وأول التنويع وقبس عليه أمساكها لحراسة الدور والدواب \* وهذا الحديث سبق في باب  
 اقتناء الكلب للحرث من كتاب المزارعة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (حدثنا سليمان)  
 هو ابن بلال (قال أخبرني) بالافراد (يزيد بن خصيفة) هو يزيد من الريادة ابن عبد الله بن خصيفة بضم الخاء



المجته وفق الصاد الممثلة والقاصص الكندي المدني ونسبه لجدّه (قال اخبرني) بالافراد (السائب بن) يزيد  
 الكندي صحابي صغير أنه (سمع سفيان بن ابي زهير الشنقي) بفتح الشين المجته وكسر النون المشددة والضميمة المشددة  
 ولا يذو الشنوي بفتح النون المخففة وزيادة واو مكسورة بعدها في نسخة الشنقي بفتح الشين والنون  
 وبهمزة مكسورة نسبة الى شنوة (انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اقتنى كتابا لا يغني عنه زرعاً  
 ولا ضرعاً) أي لا ينفعه من جهة الزرع والضرع وفي القاصص والضرع معروف للطف والخف أو الشاة والبقر  
 ونحوه (نقص من علمه كل يوم قبراً فقال السائب) لسفيان بن ابي زهير (أنت سمعت هذا من رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال) سفيان (أي ورب هذه القبلة) بكسر الهمزة حرف جواب بمعنى نعم فيكون تصديق  
 الخبر وعلام المستخبر ولو عد الطالب وتوصل باليمين كما وقع هنا ولم يظهر لي تعلق بعض هذه الاحاديث بترجمة  
 الباب وما ذكره الكرماني من قوله ان هذا آخر كتاب بدء الخلق وأنه ذكّر فيه ما ثبت عنده مما يتعلق ببعض  
 المخلوقات فلا يخفى بعده والله الموفق \* هذا آخر كتاب بدء الخلق وتم في يوم الاربعاء المبارك لعشرين من شهر  
 شوال سنة عشر وتسعمائة وأستودع الله تعالى نفسي وديني وابنتي وأحبائنا والمسلمين وأن يطيل أعمارنا  
 في طاعته ويابسنا أثواب عافيته بمنه ورحمته ويترجح كربنا ويحسن عاقبتنا والمسلمين ويرفع هذا الطعن والطاعون  
 والوباء عنا اجمعين ويمن بآل هذا الكتاب على يدي ويجعله لوجهه الكريم وينفعني به والمسلمين والحمد لله  
 رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم \*

(باب ذكر خلق آدم) صلوات الله عليه وسلامه (وذكر خلق ذريته) وفي نسخة صحيحة كما في اليونينية  
 كتاب الانبياء وعددهم مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألفاً ارسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر كما صححه ابن حبان  
 من حديث أبي ذر مر فوعا صلوات الله عليهم وفي أخرى كتاب احاديث الانبياء عليهم السلام باب خلق آدم  
 صلوات الله عليه وذريته (صلصال) في قوله تعالى خلق الانسان من صلصال هو (طين) يابس (خلط برمل  
 فصلصل) أي صوت (كما يصلل الفخار) بصوت اذا نقر (ويقال متين) بضم الميم (يريدون به صل) فضعف  
 فاء الفـ صل فصلصل (كما يقال) ولا يذو راي الوقت كما تقول (صر الباب) اذا صوت (وسرصر عند  
 الاغلاق) فضعف فيه كذلك (مثل كبكبه) بضعف الكاف (يعني كببته) بتخفيف الموحدة الاولى وسكون  
 الثانية \* (فرت به) في قوله تعالى فلما اغشاها أي جامع آدم حواء حلت جلا خفيفاً فرت به أي (استتر بها  
 الحجل فأغتنه) أي وضعته \* (أن لا تسجد) في قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد أي (أن تسجد) فلا صلة مثلها  
 في ان لا يعلم مؤكدة معنى الفعل الذي دخلت عليه ومنبهة على أن الموضع عليه ترك السجود وقيل الممنوع عن  
 الشيء مضطر الى خلافه فكأنه قيل ما اضطررك الى أن لا تسجد قاله في الانوار (باب قول الله تعالى) وسقط  
 لفظ باب لا يذو رايته وأبي الوقت وقول الله تعالى (واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة)  
 أي قوم ما يخاف بعضهم بعضاً قرن بعد قرن وجيلاً بعد جيل كما قال الله تعالى وهو الذي جعلكم خلائف في الارض  
 أو المراد آدم لانه خلف الجن وجاء بعدهم أولاً لانه خليفة الله في ارضه لا قامة حدوده وتنسب بقضايه ويرجع  
 القول الاول بأنه لو كان المراد آدم نفسه لما حسن قول الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء  
 (قال ابن عباس) في قوله تعالى (لما) بتشديد الميم (عليها حافظ) أي (الاعليها حافظ) وهي قرامة عاصم وحزمة  
 وابن عامر فلما يعني الاستثنائية وهي اعة هذيل يقولون سأأتك بالله لما علت بمعنى الافعل وهذا وصله ابن  
 أبي حاتم وزاد الاعليها حافظ من الملائكة وقال قتادة هم حفظة يحفظون علمك ورزقك وأجلك وقيل هو الله  
 رقيب عليها (في كبد) أي (في شدة خلق) بفتح الخاء وسكون اللام رواه ابن عيينة في تفسيره عن ابن عباس  
 باسناد صحيح وأخرجه الحاكم في مستدركه وقيل لانه يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وقيل لم يخلق الله  
 خلقاً يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف خلق الله (وريشاً) بفتح الياء وألف بعدها جمع ريش فهو  
 كسب وشعاب وهي قراءة الحسن ولا يذو ريشاً يسكون الياء واسقاط الالف وهي القراءة المتواترة في قوله  
 تعالى قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوءاتكم وريشاً قال ابن عباس الريش هو (المال) رواه عنه ابن أبي حاتم  
 من طريق علي بن أبي طلحة يقال تريش الرجل اذا تمول (وقال غيره) غير ابن عباس (الريش) بالالف (والريش)  
 باسقاطها (واحد وهو ما ظهر من اللباس) وعن ابن الاعرابي كل شيء يعش به الانسان من متاع أو مال



أوما كوله ريش ورياش وقال ابن السكيت الرياش مختص بالتياب والاثاث والريش قد يطلق على سائر الاموال \* (ماغنون) قال الفراء هي (النفقة في أرحام النساء) وقرئ تغنون بفتح التاء من معنى النفقة بمعنى امنها وقراءة الجمهور بضمها من أمي قال القرطبي ويحتمل أن يختلف معناهما فيكون أمي اذا أنزل عن جماع ومي اذا أنزل عن احتلام (وقال مجاهد) فيما وصله الفريابي (انه على رجعه لقادر) هو (النفقة في الاحليل) قادر على أن يرد هافيه والضمير للحالق ويدل عليه خلق وقبل قادر على رد الماء في الصلب الذي خرج منه وسقط لابي ذر لفظ انه ولقادر (كل شيء خلقه فهو شفع السماء شفع) يعني أن كل شيء له مقابل يقابله فهو بالنسبة اليه شفع كالسما والارض والبر والبحر والجن والانس ونحو هذا شفع (والوزن الله عز وجل) وحده وهذا وصله الطبري عن مجاهد في قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين بنحوه \* وعن ابن عباس فيما أخرجه الطبري أيضا من طرق صحيحة الوتر يوم عرفة والشفع يوم الذبح (في احسن تقويم) قال مجاهد فيما أخرجه الفريابي اي (في احسن خلق) بفتح الخاء منتصب القامة حسن الصورة \* (أسهل سافلين) بأن جعلناه من اهل النار وكناية عن الهرم والضعف فينقص عمل المؤمن عن زمن الشباب ويكون له أجره لقوله تعالى الا الذين آمنوا قال مجاهد (الاس آمن) أي لكن من آمن فالاستثناء منقطع والمعنى ثم رددناه أسهل سافلين رددناه الى أرذل العمر فنقص عمله فنقصت حسنة لكنه من آمن وعمل الصالحات ولازم عليها الى زمن الهرم والضعف فانه يكتب له بعده مثل الذي كان يعمل في الصحة \* (خسر) في قوله تعالى ان الانسان لني خسر أي (ضلال ثم استنق) فقال الامن آمن) فليس في ضلال قاله مجاهد فيما أخرجه الفريابي وذكره بالمعنى والا فال تلاوة الا الذين آمنوا وثبت لابي ذر لفظ فقال (لازب) في قوله تعالى اما خلقناهم من طين لازب قال أبو عبيدة (لازم) بالميم قال النابغة \* لا تحسبون الشر ضربا لازب \* أي لازم \* وعن مجاهد فيما رواه الطبري لازق وعن ابن عباس من التراب والماء فيصير طينا يلزق فاعل تنسيه باللازم تفسير بالمعنى وأكثراهل اللغة على أن الباء في اللازب بدل من الميم فهما بمعنى وقد قرئ لازم بالميم لانه يلزم اليد وقيل اللازب المتن \* (تنشئكم) يريد قوله تعالى وننشئكم فيما لا تعلمون أي (في اي خلق نشاء) أي من الصور والهيئات وقال الحسن أي نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا باقوام قبلكم \* (نسج بحمدك) يريد قوله ونحن نسج بحمدك قال مجاهد أي (نعظمك) بأن تبرئك من كل نقص فنقول سبحان الله وبحمده (وقال أبو العالية) رفيع بن مهران الرياحي فيما وصله الطبري باسناد حسن في قوله تعالى (فخلق آدم من ربه كلمات فهو قوله) تعالى (ربنا ظلمنا أنفسنا) الآية (فأزلهما) أي (فاستراهما) دعاهما الى الزلة وهي الخطيئة لكنهما صغيرة وعبر عنها في طه بقوله وعصى تعظيما للزلة وزجر الاولاده عنها \* (ويتسنه) في قوله تعالى فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه اي لم يتغير) ولا يذريه يتسنه يتغير \* (آسن) في قوله تعالى من ماء غير آسن معناه (متغير والمسنون) في قوله تعالى من حمأ مسنون معناه (المتغير) من الطين (حمأ) بفتح الميم (جمع حمأة) بسكونها (وهو الطين المتغير) المسود من طول مجاورة الماء وقوله يتسنه يتغير ذكره بطريق التبعية للمسنون وهذا كله تفسير أبي عبيدة لا من تفسير أبي العالية ويحتمل انه كان في الاصل بعد قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وقال غيره فأزلهما (يخسفان) قال أبو عبيدة هو (أخذ الخفاف) بسكون خاء اخذ وضم الذال والخفاف بكسر الخاء وجر الخاء في الفرع كأصله وفي غيره ما أخذ الخفاف بفتح الخاء والذال وأن التثنية ونصب الفاء على المفعولية (من ورق الجنة) قال ابن عباس من ورق التين (يؤلفان الورق ويخسفان) يلزقان (بعضه الى بعض) ليسترا به عورتهم (سواتهما كناية عن فرجهما) ولا يذري فرجهما بفتح الجيم وتحتية ساكنة والضمير لا دم وحواء \* (ومتاع الى حين) المراد به (هاهما الى يوم القيامة الحين عند العرب من ساعة الى ما لا يحصى عدده) كذا رواه الطبري عن ابن عباس بنحوه \* (قبيله) في قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله أي (جيله الذي هو منهم) كذا قاله أبو عبيدة وعن مجاهد فيما ذكره الطبري الجن والشياطين \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) يمين مفتوحتين بينهما عين مهمل ساكنة هو ابن راشد (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى هو ابن منبه (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال حلوا الله) عز وجل (آدم) عليه الصلاة والسلام زاد عبد الرزاق عن معمر على صورته والضمير لا دم أي ان الله أوجده على الهيئة التي خلقه عليها لم يتنقل في النساء



احواله ولا ترد في الارحام أطوار ابل خلقه كاملا سويا وعورض هذا التفسير بقوله في حديث آخر خلق آدم على صورة الرحمن وهي اضافة شريف وتكريم لان الله تعالى خلقه على صورة لم يشأ كلها شي من الصور في الكمال والجمال (وطوله ستون ذراعا) بقدر ذراع نفسه أو بقدر الذراع المتعارف يومئذ عند المخاطبين ورجح الاول بأن ذراع كل احد مثل ربعه فلو كان بالذراع المعهود لكانت يده قصيرة في جنب طول جسده وزاد احد من حديث سعيد بن المسيب عن ابي هريرة مرفوعا في سبعة أذرع عرضا (ثم قال) تعالى له (اذهب فسلم على اولئك من الملائكة فاستمع ما يحيونك) من التحية وهذه (تحيتك وتحية ذريتك) من بعدك وفي الترمذي من حديث ابي هريرة لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فحمد الله باذنه الحديث الى قوله اذهب الى اولئك الملائكة الى ملائمتهم جنوس (فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله) وهذا أول مشروعية السلام وتخصيصه بالذكر لانه فتح لباب المودة وتأليف القلوب الاخوان المؤدى الى استكمال الايمان كما في حديث مسلم عن ابي هريرة مرفوعا لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا الا أدلكم على شيء اذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم (فكل من يدخل الجنة) يدخلها وهو (على صورة آدم) عليه السلام في الحسن والجمال والطول ولا يدخلها على صورته من السواد أو بوصف من العاهات (وميرل الخلق ينتهي) في الجمال والطول (حتى الآن) فانه في التناقص الى هذه الامة فاذا دخلوا الجنة عادوا الى ما كان عليه آدم من الجمال وطول القامة وفي كتاب مشير الغرام في زيارة القدس والتحليل عليه السلام اتاج الدين التدمري مما نقله عن ابن قتيبة في المعارف ان آدم عليه السلام كان أمردا وانما نبت اللحية لولده بعده وكان طوالا كثيرا الشعر بعد أجل البرية \* وحديث الباب أخرجه أيضا في الاستئذان ومسلم في صفة الجنة وصححه ابن حبان ورواه البزار والترمذي والنسائي من حديث سعيد المقبري وغيره عن ابي هريرة مرفوعا ان الله خلق آدم من تراب فجعله طينا ثم تركه حتى اذا كان حاما مسنونا خلقه وصوره ثم تركه حتى اذا كان صلصالا كالفخار كان ابليس يتر به فيقول خلقت لامر عظيم ثم نفخ الله فيه من روحه فساكن أول ما جرى فيه الروح بصرة وخياشيمه فعطس فقال الحمد لله فقال الله يرسل ربك الحديث وفي حديث ابي موسى مما أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان مرفوعا ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض ففي هذا ان الله تعالى لما أراد ابراز آدم من العدم الى الوجود قلبه في ستة أطوار طور التراب وطور الطين اللارب وطور الحما وطور الصصال وطور النسوية وهو جعل الحزفة التي هي الصصال عظما والحا ودماء ثم نفخ فيه الروح وقد خلق الله تعالى الانسان على أربعة اشرب انسان من غير آب ولا ام وهو آدم وانسان من آب لا غير وهو حواء وانسان من ام لا غير وهو عيسى وانسان من آب وام وهو الذي خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب يعني من صلب الاب وترائب الام وهذا الضرب يتم بعد ستة أطوار أيضا الطفلة ثم العلقة ثم المذقة ثم العظام ثم كسوة العظام لحما ثم نفخ الروح فيه وقد شرف الله تعالى هذا الانسان على سائر المخلوقات فهو صفوة العالم وخلاصته وغرته قال الله تعالى ولقد كتر مناجي آدم وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه ولا ريب أن من خلقت لاجله وسببه جميع المخلوقات علوها وسفلها خلقا بان يرقل في ثياب الفخر على من عداه وتمتد الى اقتطاف زهرات النجوم يداه وقد خلقه الله تعالى واسطة بين شريف وهو الملائكة ووضيع وهو الحيوان ولذلك كان فيه قوى العالمين واهل السكنى الدارين فهو كالحيوان في الشهوة وكالملائكة في العلم والعقل والعبادة وخصه برتبة النبوة واقتضت الحكمة أن تكون شجرة النبوة صنفا مفردا ونوعا واقعيا بين الانسان والملك ومشار كالكل واحد منهم - ما على وجه فانه كالملائكة في الاطلاع على ملكوت السموات والارض وكالبشر في احوال المطعم والمشرب واذا طهر الانسان من نجاسته النفسية وقادوراته البدنية وجعل في جوار الله كان حينئذ أفضل من الملائكة قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب \* وفي الحديث الملائكة خدم أهل الجنة قال ابن كثير واختلف هل ولد لآدم في الجنة فقيل لا وقيل ولده فيها قاييل واخوته قال وذكر والله كان يولد له في كل بطن ذكر وانثى وفي تاريخ ابن جرير ان حواء ولدت لآدم اربعين ولدا في عشرين بطنا وقيل مائة وعشرين بطن في كل بطن ذكر وانثى اواهم قاييل واخوته اقلها وآخرهم عبد المغيث واخوته المغيث وقيل انه لم يمت حتى رأى من ذريته من ولده وولد لولده اربع مائة ألف نسمة قاله أعلم



وذكر السدي عن ابن عباس وغيره انه كان يزوج ذكر كل بطن بانشي الاخر وأن هابيل اراد أن يتزوج اخت  
 قابيل فأمرهما آدم أن يقربا قربا فافترقت نار فأكلت قربان هابيل وترك قربان قابيل فغضب وقال  
 لا قتل لك حتى لا تتزوج اخي فقال انما يقبل الله من المتقين ونسريه فقتله وكانت مدة حياة آدم ألف سنة وعن  
 عطاء الخراساني عمار واه ابن جرير انه لما مات آدم بكت الجنة عليه سبعة أيام \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن  
 سعيد) الثقفى مولا هم البلخي الكوفي قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن عمار) بنهم العين ابن القعقاع  
 (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو بن جرير الجبلي الكوفي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان أول زمرة (أي جماعة) يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر في الحسن والاضاءة  
 (ثم الذين يلونهم) وفي باب ما جاء في صفة الجنة من طريق الاعرج عن أبي هريرة ثم الذين على أثرهم (على أشد  
 كوكب دري) بنهم الدال وتشديد الراء والتخفيف من غيرهمز (في السماء اضاءة لا يولون ولا يتغوطون  
 ولا يتبولون) بكسر الفاء وفي باب ما جاء في صفة الجنة ولا يمتدون بالصاد (ولا يتخطون امشاطهم الذهب  
 ورشحهم المسك) أي عرفهم كالمسك في طيب ريحه (ومجامرهم الاقوة) بفتح الهمزة ونهم اللام وتشديد الواو  
 وهي (الانجوج) بهمزة مفتوحة فنون ساكنة وبعد الجيم المنهومة واوسا كمة بفتح الخاء ولامها ذر الانجوج  
 بلام مفتوحة بين الهمزة والتون وهو (عود الطيب) الذي يجزبه فان قلت أي حاجة في الجنة الى الامشاط  
 ولا تبدل شعورهم ولا تنسخ وأي حاجة الى الخور وريحهم أطيب من المسك أجيب بأن نعسم اهل الجنة  
 وكسوتهم ليس عن دفع ألم اعتراهم فليس أكلهم عن جوع ولا شرهم عن ظمأ ولا تطيمهم عن قن وانما هي لذات  
 متوالية ونعم متتابعة (وازواجهم الحور العين) وهم (على خلق رجل واحد) بفتح الخاء وسكون اللام  
 (على صورة ابيهم آدم) في الطول (ستون ذراعاً في السماء) في العلو والارتضاع وهذا موضع الترجمة  
 وسبق هذا الحديث في باب ما جاء في صفة الجنة \* وبه قال (حدثنا سعيد) هو ابن مسرر هذا قال (حدثنا يحيى)  
 ابن سعيد القطان (عن هشام بن عروة عن ابيه عن ربيب بن أبي سلمة) عبد الله المخزومي (عن ام سلمة) ام  
 المؤمنين رضي الله عنها (ان ام سليم) سيدة ولدته انس بن مالك (قالت يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق)  
 قالت ذلك اعتذار عن تصريحها بما تنقبض عنه النفوس البشرية لا سيما بحضرة صلى الله عليه وسلم أي  
 ان الله تعالى بين انسان الحق ليس مما يستحي منه وسؤالها هذا كان من الحق (فهل على المرأة الغسل) بفتح  
 الغين في الفرع كما سأل (اذا احتلمت) وفي باب اذا احتلمت المرأة من كتاب الغسل اذا هي احتلمت (قال) عليه  
 السلام (نعم) يجب عليها الغسل (اذا رأت الماء) أي المني بعد استيقاظها من النوم (فتحكت ام سلمة فقالت  
 تحتلم المرأة) بغير همز ولا واو (فتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما) بألف بعد الميم مع دخول الجار وهو قليل  
 (يشبهه الولد) امه وقال البيضاوي هذا استدلال على أن لها منيا كالرجل مني والولد مخلوق منهما اذ لو لم  
 يكن لها ماء وكان الولد من مائه الجرد لم يكن يشبهها لان الشبه بسبب ما بينهما من المشاركة في المزاج الاصل  
 المعين المعتمد لقبول التشكلات والكيفيات المعينة من مبدعه تبارك وتعالى فان غلب ماء الرجل ماء المرأة  
 وسبق نزع الولد الى جانبه ولعله يكون ذكر او ان كان بالعكس نزع الولد الى جانبها ولعله يكون انثى \* ومطابقة  
 الحديث للترجمة في قوله فيما يشبه الولد وسبق الحديث في الطهارة \* وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) بتخفيف  
 اللام السلي مولا هم البيكندي قال (اخبرنا الفزاري) بفتح الفاء والزاي مروان بن معاوية بن الحارث بن اسماء  
 الكوفي نزيل مكة (عن حميد) الطويل (عن انس رضي الله عنه) أنه قال بلغ عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام  
 الاسرائيلي وعبد الله نصب بقوله (مقدم) وهو رفع على الناعلية مصدر ميمي بمعنى القدوم (رسول الله) ولا يذر  
 النبي (صلى الله عليه وسلم المدينة) نصب على الظرفية (فأتاه فقال اني سائلك عن ثلاث) من المسائل (لا يعلمهن  
 الا نبي أول) ولا يذر قال قال ما أول (أشراط الساعة) أي علاماتها (وما أول طعام يأكله اهل الجنة) فيها  
 (ومر أي نبي ينزع الولد الى ابيه) أي يشبهه اياه (ومر أي شيء ينزع الى اخواله) يشبههم (فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم خبرني) بتشديد الواو (بهن) بالمسائل المذكورة (آثاف جبريل) عليه السلام (قال) أنس  
 (فقال عبد الله بن سلام) (ذلك) يعني جبريل (عدوا اليه ودمن الملائكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) مجيباً له  
 (اما أول اشراط الساعة فتاتحشر الناس من المشرق الى المغرب واما أول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة

قوله بقوله مقدم لعله  
 بقوله بلغ اه



كبد حوت) وهي القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهي أطيبها وهي في غاية اللذة وقيل هي أهنأ طعام وأمرأه  
وقيل إن الحوت هو الذي عليه الأرض والاشارة بذلك الى نفاذ الدنيا (واما الشبه في الولد فان الرجل اذا غشي  
المرأة) أي جامعها (فسبقها ماؤه كان الشبه له واذا سبق ماؤها) ضبب على قوله ماؤها في الفرع ولا يذر  
عن الجوى والمستغنى استبقت بهمزة وصل وتسكين المهملة وفوقية مفتوحة وبعد القاف تاء تأنيث ولا يذر  
عن الكشيمى سبقت بفتح السين واسقاط الالف والفوقية (كان الشبه لها) وفي حديث عائشة عندهم سلم  
اذا علماء الرجل ماء المرأة اشبهه اعماءه واذا علماء المرأة الرجل اشبهه اخواله والمراد بالعلو هنا السابق  
لان كل من سبق فقد علا شأنه فهو علو معنوى وقيل غير ذلك مما يأتي ان شاء الله تعالى بعونه وكرمه قبيل كتاب  
المغازي (قال) ابن سلام (اشهد أنك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت) بضم الموحدة وسكون  
الهاء وتضم جمع بهت بكضيب وقضب وهو الذي تهت العقول له بما يفتريه من الكذب أي كذابون ممارون  
لا يرجعون الى الحق (ان علوا باسلامي قبل ان تسألهم) عني (يهنوني) كذبوا على (عندك الخيانت اليهود)  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ودخل عند الله) بن سلام (البيت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
اليهود (أي رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا اعلما وابن اعلما واخيرا وابن اخيرا) أفعل تفضيل من الخير  
وفيه استعمل أفعل التفضيل بلفظ الاخبار ولغير أي ذرأ خبرنا وابن اخبرنا بالموحدة في الاولى من الخبر  
وبالتخنية في الثانية (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأيتم) أي اخبروني (ان اسلم عبد الله) تسلموا  
(قالوا اعاذ الله من ذلك فخرج عبد الله) من البيت (اليهم فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله  
فقالوا نعم يا ابن شمر يا ووقوعه واقية) ومطابقة الحديث للترجمة في قوله وأما الشبه لان الترجمة في خلق آدم  
وذريته \* وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة المروزي قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك  
المروزي قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم نحوه) فيه حذف قيل له لروى قبل هذا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن معمر عن همام  
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا بنو اسرائيل لم يخبث الطعام ولم يخبز اللحم ولولا حواء لم تكن انثى  
زوجها الدهر ثم رواه عن بشر بن محمد عن عبد الله عن معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ثم قال نحوه أي نحو الحديث المذكور ثم فسر ذلك بقوله (يبنى لولا بنو اسرائيل لم يخبز اللحم) بخاء معجمة ساكنة  
فتنون مفتوحة فزاي لم يثن وأصل ذلك فيماروى عن قتادة ان بنى اسرائيل ادخروا لحم السلاوى وكانوا يها  
فوقبوا بذلك فاستمرت اللحم من ذلك الوقت (ولولا حواء) بالهمز ومدودا (لم تكن انثى زوجها) حيث زينت  
لزوجها آدم عليه السلام الاكل من الشجرة فسرى في أولادهما مثل ذلك فلا تكاد امرأة تسلم من خيانة  
زوجها بالفعل أو القول \* وبه قال (حدثنا أبو كريب) بضم الكاف مصغرا محمد بن العلاء (وموسى بن حزام)  
بالحاء المهملة المكسورة والزاي الترمذي العابد (قالا حدثنا حسين بن علي) بضم الحاء وفتح السين مه غرا ان  
الوليد الجعفي (عن زائدة) بن قدامة الثقفي (عن ميسرة) ضد الميعة ابن عمار (الاشجبي) بالشين المعجمة (عن أبي  
حارم) بالحاء المهملة والزاي سلمان الاشجبي الغطفاني (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم استوصوا) قال البيضاوى الاستبصاء قبول الوصية والمعنى اوصيكم (بالنساء) خيرا وقال  
الطبي الاظهر أن السين للطلب مبالغة أي اطلبوا الوصية من انفسكم في حثهن بخير كما في قوله تعالى وكانوا  
من قبل يستفتحون قال في الكشف السين للمبالغة أي يسألون انفسهم الفتح عليهم كالسين في استعجب  
ويجوز أن يكون من الخطاب العام أي يستوصى بعضهم من بعض في حق النساء (فان المرأة خلقت من ضلع  
أي اعوج بكسر الصاد المعجمة وفتح اللام وتسكن واحد الاضلاع استعير للعوج صورة أو معنى أي فلا يتهيأ  
الاتفاق بها الا بعد اراتها والصبر على اعوجاجها وقيل اراد به أن اول النساء حواء اخرجت من ضلع آدم  
الايسر وقيل من القصيرى كما تخرج النخلة من النواة وجعل مكانها لحم وهذا مروي عن ابن عباس فيمارواه  
ابن اسحاق في المبتدأ بلفظ ان حواء خلقت من ضلع آدم الا قصر الايسر وهو نائم وكان المعنى أن النساء خلقن  
من اصل خلق من شئ معوج وقوله اعوج هو افعال التفضيل فاستعمله في العيوب شاذ وانما يمنع عند  
الالتباس بالصفة فاذا تميز عنه بالقرينة جاز (وان أعوج شئ في الضلع اعلاه) ذكره تأ كبد المعنى الكسر



او اشارة الى انها خلقت من اعوج اجزاء الضلع مبالغه في اثبات هذه الصفة لهن أو ضرب مثلاً على المرأة لان اعلاها رأسها وفيه لسانها وهو الذي يحصل منه الاذى والاصل التعبير بأعلاها لان الضلع مؤنثة وانما اعاد الضمير مذكراً على تأويله بالعضو وقول الزركشي تأنيبه غير حقيق فلذا جاز التذكير تعقبه في المصايح فقال هذا غلط لان معاملة المؤنث غير الحقيق معاملة المذكراً وانما هو بالتسوية الى ظاهره اذا استند اليه مثل طلوع الشمس وأما ضميره فخكه حكم المؤنث الحقيق في وجوب التأنيث تقول الشمس طلعت وهي طالعة ولا تقول طلعت وهو طالع نعم قد يؤول في بعض المواضع بالمد كقوله منزل منزلته مثل \* فلا منزلة ودقت ودقها \* ولا ارض اقبل ابقالها \* فاقول الارض بالمكان فذكر وكذا ما نحن فيه (فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته) أي وان لم تقيمه (لم يزل اعوج) فلا يثبت بل الإقامة وهذا ضرب مثل لما في اخلاق النساء من الاعوجاج فان اريد منهن الاستقامة بما أفنى ذلك الى الطلاق وفي مسلم من حديث أبي هريرة ان ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها (فاسموا بالنساء) ايها الرجال وفي الحديث النذب الى المداراة لاستمالة النفوس وتألف القلوب وفيه سياسة النساء بأخذ العفو عنهن والصبر على عوجهن فان من رام تقويمهن فانه لا يتفادى بهن مع انه لا غنى للانسان عن امرأة يسكن اليها ويبستعين بها على معاشه وفي صحيح ابن حبان مرفوعاً من حديث أبي هريرة ان المرأة خلقت من ضاع اعوج فان اغتيا كسرتها فدارها تعش بها وحديث الباب اخرجه ايضا في النكاح وعشرة النساء ومسلم في النكاح \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق قال (حدثنا الامش) سليمان بن مهران قال (حدثنا زيد بن وهب) الجهني قال (حدثنا عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه قال (حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق) في قوله (المصدق) فيما وعد به الله عز وجل (ان احكمكم) بكسر همزة ان في الفرع كاملاً على معنى حدثنا فقال ان احكمكم وان وما بعدها محكيان بحدثنا على ما عرف من مذهبهم في جواز الكتابة بما فيه من معنى القول لاحرفه وقول أبي البقاء لا يجوز الا السبع لان قبله حدثنا منقوض بما ذكره ولا يذعن الكشمهني وان حلق احكمكم (يجمع) يضم اوله وسكون ثانيه مبنياً للمفعول اي يضم (في بطن امه اربعين يوماً) بل اليها بعد الا تساروزاد أبو عوانة نطفة فيمن أن الذي يجمع هو النطفة وهو المني وذلك أن ماء الرجل اذا لاقى ماء المرأة بالجماع وأراد الله أن يخلق من ذلك الجنين هيا اسباب ذلك لان في رحم المرأة قوتين قوتاً انبساطاً عند ورود مني الرجل حتى يتشرف في جسد المرأة وقوة انقباض بحيث لا يسيل من فرجها مع كونه منكوساً ومع كون المني ثقيلاً بطبعه وفي مني الرجل قوة الفعل وفي مني المرأة قوة الانفعال فعند الامتزاج بصير مني الرجل كالانسعة للين وفي النهاية يجوز أن يريد بالجمع مكث النطفة في الرحم المتخمس مرفيه حتى تتهيأ للتموير (ثم يكون) أي يصير (علقة) دماغاً طامداً (مثل ذلك) الزمان والمعنى انها يصير بتلك الصفة مدة الاربعين (ثم يكون) يصير (مصلحة) قطعة لحم مميت بذلك لانها بقدر ما يغضغه الماضي (مثل ذلك) الزمان (ثم يبعث الله اليه) في الطور الرابع حين يتكامل بنيانه وتتشكّل أعضاؤه (ملكاً) وهو الموصّل بالرحم اي يأمره (بأربع كلمات) يكتبها من التضايا المتدرة في الازل (فيكتب) الملك الكتابة المعهودة في صحيفة أو بين عينيه (سمله) هل هو صالح أو فاسد (واجله) أهو طويل أو قصير (ورزقه) أهو حلال أو حرام فليقل أو كثير والتمسك له نصب بيكتب ولا يذري يكتب يضم النحية وفتح الفوقية مبنياً للمفعول عمله واجله ورزقه برفع الثلاثة على السبابة عن الفاعل (و) هو (شقي) باعتبار ما يختم له (أو سعيد) باعتبار ما يختم له كما دل عليه بقية الحديث والمراد أن الملك يكتب احدي الكلمتين كان يكتب مثلاً عمل هذا الجنين صالح أو أجله ثمانون سنة ورزقه حلال وهو سعيد قال الحافظ ابن حجر وحديث ابن مسعود بجميع طرقه يدل على أن الجنين يتقلب في مائة وعشرين يوماً في ثلاثة أطوار كل طور منها في اربعين (ثم) بعد تمامها (ينفخ فيه الروح) فان الرجل يعمل بعمل اهل النار من المعاصي والباء زائدة والاصل يعمل بعمل اهل النار لان قوله عمل اما مفعول مطلق أو مفعول به وكلاهما مستغن عن الحرف فزيادة الباء للتأكيد أو ضمن معنى يعمل معنى يتلبس في عمله بعمل اهل النار (حتى ما يكون) رفع على أن حتى ابتدائية ويجوز ان نصب بحتى وما نافية غير مانعة لها من العمل (بينه وبينها) أي النار (الاذراع) تمثيل بقرب حالة الموت وضابط ذلك الحسي الغرغرة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة (فيسبق عليه الكتاب) الذي كتبه الملك عليه وهو في بطن امه عقب ذلك من غير مهلة (فيعمل بعمل اهل الجنة) عند ذلك (فيدخل الجنة) وموضع عليه نصب على الحال أي يسبق



المكتوب واقع عليه والمراد بسبق الكتاب سبق ما تضمنه على حذف مضاف أو المراد المكتوب والمعنى أنه  
 يتعارض عمله في اقتضاء الشقاوة والمكتوب في اقتضاء السعادة فيتحقق مقتضى المكتوب فغير عن ذلك بالسبق  
 لأن السابق يحصل مراده دون المسبوق (وان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة) من الطاعات (حتى ما يكون بينه  
 وبينها الأذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار) \* وفي الحديث أن الأعمال حسنها  
 وسيئها أمارات وليست بوجبات وأن مصير الأمور في العاقبة إلى ما سبق به القضاء وجرى به القدر في الابتداء  
 إلى غير ذلك مما يتعلق بالاصول والفروع مما يأتي ان شاء الله تعالى الإمام بشيئ منه في التدبر بعون الله تعالى  
 \* وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد بن زيد) اسم جده درهم الأزدي  
 الجهضمي (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن أبي بكر بن أنس) أبي معاذ (عن أنس بن مالك رضي الله عنه  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يا الله وكل) بتشديد الكاف (في أرحم مكانة قول) عند وقوع النطفة  
 التماسا لانتمام الخلقة (يارب) بحذف يا المتكلم هذه (نطفة) أي مني (يارب) هذه (علقة) قطعة من دم جامدة  
 (يارب) هذه (مصغرة) قطعة لحم مقدار ما يعضغ وفائدة ذلك أنه يستفهم هل يكون منها أم لا (فإذا أراد) سبحانه  
 وتعالى (أن يخلقها قال) الملك (يارب اذكر) هو (أم أنى يارب) هو (شقي) عاص لك (أم سعيد) مطيع لك (حيا  
 الرزق) الذي يعيش به (فما لأجل) أي مدة حياته إلى وقت موته (فيكتب كذلك) بضم التحتية وفتح الفوقية  
 مبنيا للمفعول (في بطن أمه) ظرف ليكتب \* وهذا الحديث سبق في الحيض \* وبه قال (حدثنا قيس بن حفص  
 الدارمي البصري قال) (حدثنا خالد بن الحارث) الهجيمي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن  
 أبي عمران) عبد الملك بن حبيب (الجوي) بفتح الجيم وبعد الواو الساكنة نون (عن أنس يرفعه إلى النبي صلى  
 الله عليه وسلم) (إن الله عز وجل يقول) يوم القيامة (لا هون أهل النار عذابا) قيل هو أبو طالب (لو أن لك ما في  
 الأرض من شيء كنت تفقدى به) بالفاء من الافتداء وهو خلاص نفسه مما وقع فيه بدفع ما علكه (قال نعم قال)  
 الله تعالى (فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم) حن أخذت الميثاق (أن لا تشر لي فأبى)  
 إذ أخرجتك إلى الدنيا (الاشر لك) \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في صفة الجنة والنار وآخر الرقاق ومسلم  
 في التوبة \* وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن عياث) النخعي الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص قال  
 (حدثنا الأعمش) سليمان (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء (عن مسروق) هو  
 ابن الأجدع (عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل  
 نفس) بضم الفوقية الاولى وفتح الثانية مبنيا للمفعول من بني آدم (ظلم الا كان على ابن آدم الأول) قاييل  
 حيث قتل أخاه هابيل (كذل) بكسر الكاف واسكان الفاء نصيب (من دمه) لانه أول من سن القتل على وجه  
 الأرض من بني آدم \* ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان القاتل قاييل ولد آدم من صلبه فهو داخل في لفظ  
 الذرية في الترجمة والحديث أخرجه أيضا في الديات والاعتماد ومسلم في الحدود والترمذي في العلم  
 والنسائي في التفسير وابن ماجه في الديات \* هذا (باب) بالتسوين يذكرك فيه (الارواح جنود مجندة)  
 ومناسبة لسابقه من حيث ان بني آدم مركبة من الاجساد والارواح (قال) أي المؤلف فيما وصله في الادب  
 المفرد عن عبد الله بن صالح (وقال الألب) بن سعد الإمام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عمرة) بنت  
 عبد الرحمن (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الارواح) التي يقرم  
 بها الجسد وتكون بها الحياة (جنود مجندة) أي جوع مجمعة وانواع مختلفة (فما تعارف منها) توافق في الصفات  
 وتناسب في الاخلاق (اتتف وماتنا كرمنا) لم يوافق ولم يناسب (اختاف) والمراد الاخبار عن مبدأ كون  
 الارواح وتقدمها الاجساد أي انها خلقت اول خلقها على قسمين من اختلاف واختلاف اذا تقابلت  
 وتواجهت ومعنى تقابلها ما جعله الله عليهما من السعادة والشقاوة والاخلاق في مبدأ الخلق فاذا اتلاقت  
 الاجساد التي فيها الارواح في الدنيا اتلفت على حسب ما خلقت عليه ولذا ترى الحير يحس الاخبار ويميل  
 اليهم والتسريع يحس الاشرار ويميل اليهم وقال الطيبي الفاء في ما تعارف للتعقيب اتبعته الجملة بالتفصيل فدل  
 قوله ما تعارف على تقدم اختلاط في الازل ثم تفرق بعد ذلك في ازمته متطاولة ثم اتلاف بعد التعارف كن فقد  
 أنيس والفه ثم اتصل به وهذا التعارف الهامات يذفها الله تعالى في قلوب العباد من غير اشعار منهم بالسابقة



وفي حديث ابن مسعود عند العسكري مرفوعا الارواح جنود مجندة تلتقي فتشام كالتشام الخيل فاعارف  
منها انتف وماتنا كرمها اختلف فلوان رجلا مؤمنا جاء الى مجلس فيه مائة منافق وليس فيه الا مؤمن واحد  
جاء حتى يجلس اليه \* ولو ان منافقا جاء الى مجلس فيه مائة مؤمن وليس فيه الا منافق واحد لجاء حتى  
يجلس اليه \* وللدبلي بلاسند عن معاذ بن جبل مرفوعا لو ان رجلا مؤمنا دخل مدينة فيها ألف منافق  
ومؤمن واحد اشم روحه روح ذلك المؤمن وعكسه \* ولا ينعيم في الحلية في ترجمة اويس انه لما اجتمع به  
هرم بن حبان العبدى ولم يكن لقيه وخطبه اويس باسمه قال له هرم من اين عرفت اسمي واسم أبي فوالله  
ما رأيتك ولا رأيته قال عرفت روحى روحك حين كنت نفسى نفسك وان المؤمنين يعارفون بروح الله وان تأت  
بهم الدار وقال بعضهم اقرب القرب مودة القلوب وان تباعدت الاجسام وأبعد البعد تنافرا اتداني ول بعضهم

ان القلوب لاجناد مجندة \* قول الرسول فن ذافيه يختلف

فما عارف منها فهو مؤتلف \* وماتنا كرمها فهو مختلف

ولا حر

يبني وينسلك في المحبة نسبة \* مستورة في سر هذا العالم

نحن الذين تحاييت ارواحنا \* من قبل خلق الله طينة آدم

وهذا الحديث اخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في الادب (وقال يحيى بن ايوب) الغافقي البصري مما وصله  
الاسماعيلي (حدثني) بالافراد (يحيى بن سعيد) الانصارى (بهذا) الحديث السابق وليس يحيى بن ايوب من  
شرط المؤلف فلذا اخرج له في الاستشهاد واورده من الطريقين بلا اسناد فصار اقوى مما لو ساقه باسناده قاله  
الاسماعيلي قال ابن حجر ويشهد له متين حديث أبي هريرة عند مسلم \* (باب قول الله عز وجل وبعد) جواب  
قسم محذوف تقديره والله لقد (ارسلنا) أي بعثنا (نوحا الى قومه) وهو ابن خمسين سنة وقال مقاتل ابن مائة  
سنة وعند ابن جرير ثمانمائة وخمسين سنة وقال ابن عباس سمي نوحا لكثرة نوحه على نفسه واختلف في سبب  
نوحه فقيل لدعونه على قومه بالهلال وقيل لراجعته ربه في شان ابنه كعبان وهو نوح بن لامك بن متوشلح  
ابن اخنوخ وهو ادريس وهو اول نبي بعثه الله بعد ادريس وقال القرطبي اول نبي بعثه الله بعد آدم بتكريم  
البنات والعمات والخالات وكان مولده فيما ذكره ابن جرير بعد وفاة آدم بمائة وستة وعشرين عاما ومات وعمره  
ألف سنة واربع مائة سنة ودفن بالمسجد الحرام وقيل غير ذلك وعن ابي امامة ان رجلا قال يا رسول الله اني  
كان آدم قال نعم قال فكيف كان بينه وبين نوح قال عشرة قرون رواه ابن حبان وصححه قال ابن كثير وهو على شرط  
مسلم ولم يخبر جوه (قال ابن عباس) رضى الله عنهما فيما رواه ابن ابي حاتم في قوله تعالى (بادى الراى) أي  
(ما ظهر لنا) عن غير روية وتأمل بل من اول وهلة \* (أقلى) قال ابن عباس (اسكى) ومنه اقلعت الحى وهذا  
مجاز لانها موات وقيل جعل فيها ما تميز به والذى قال انه مجاز قال لوقش كلام العرب والعجم ما وجد فيه مثل  
هذه الآية على حسن نظمها وبلاغة وصفها واشتمال المعاني فيها \* (وفارا تنور) قال ابن عباس فيما وصله ابن  
أبي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة اي (نزع الماء) فيه وارتفع كالقدر يفور والنور اشرف موضع في الارض  
واعلاه والنور الذى يخبر فيه ابتدأ منه النبوع على خرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجدها  
أوفى الهند قيل وكان من حجارة كانت حواء تخبر فيه فصارت الى نوح (وقال عكرمة) مولى ابن عباس فيما وصله  
ابن جرير التنوير (وجه الارض) وهو قول الزهرى أيضا (وقال مجاهد) فيما وصله ابن ابي حاتم (الجودى) في قوله  
تعالى واستوت على الجودى هو (جبل بالجزيرة) المعروفة بابن عمر في الشرق فيما بين دجلة والفرات وزاد ابن  
أبي حاتم تشاى تحت الجبال يوم الغرق وتواضع هو لله تعالى فلم يغرق وأرست عليه سفينة نوح وروى انه ركب  
السفينة عاشر رجب ونزل عاشر المحرم فصام ذلك اليوم وصار سنة وذكر ابن جرير وغيره أن الطوفان كان في ثالث  
عشر آب في شدة القيظ \* وقد روى أن نوحا لما يئس من صلاح قومه دعا عليهم دعوة غضب الله عليهم فلبى دعونه  
واجاب طابته قال تعالى واقد نادانا نوح فلنعم المجيبون وأمره أن يغرس شجرة اليعمل منه السفينة فغرسه  
وانتظره مائة سنة ثم فجره في مائة اخرى وأمره أن يجعل طولها ثمانين ذراعا وعرضها خمسين ذراعا وقال قتادة  
كان طولها ثمانمائة ذراع في عرض خمسين وقال الحسن البصرى ثمانمائة في عرض ثلثمائة وعن ابن عباس ألف  
رماشا ذراع في عرض ستمائة وكانت ثلاث طبقات كل واحدة عشرة اذرع فالسفل للدواب والوحوش



والوسطى للناس والعليا للطيور وكان لها غطاء من فوقها مطبق عليها رفقت ابواب السماء بما من به من جفرت الارض عيوننا وأمره الله تعالى أن يحمل في السفينة من كل زوجين اثنين من الحيوانات وسائر ماله روح من الماء كولات وغيرها لبقاء نسلها ومن آمن ومن أهل بيته الامن كان كافرا وارتفع الماء على أعلى جبل في الارض خمسة عشر ذراعا وقيل ثمانين ذراعا وعم الارض كلها طولها وعرضها ولم يبق على وجه الارض احد واستجاب الله دعوته حيث قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فلم يبق منهم عين نظرف وهذا كما قاله الخافظ عماد الدين بن كثير دعي من زعم من المفسرين وغيرهم أن عوج بن عنق ويقال ابن عناق كان موجودا من قبل نوح وإلى زمان موسى ويقولون كان كافرا متمردا جبارا عنيدا ويقولون عنق أمه بنت آدم من زنا وأنه كان يأخذ طول السمك من قرار البحر ويشويه في عين الشمس وأنه كان يقول لنوح وهو في السفينة ما هذه القصعة التي بك ويسهزي به ويدكرون أن طولها كان ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة وثلاثون وثلاث ذراع إلى غير ذلك من الهذيان التي لولا أنها مسطرة في كثير من كتب التفسير وغيرها من التواريخ وغيرها من أيام الناس لما تعرضنا لحكايتها السقاطتها وركاكتها ثم انها مخالفة للمعقول والمنقول \* أما المعقول فكيف يسوغ أن الله يهلك ولد نوح لكفره وابوه نبي الامة وزعيم أهل الايمان ولا يهلك عوج بن عنق وهو اطم وأطغى على ما ذكرنا ولا يرحم منهم أحد او يترك هذا الجبار العنيد الفاجر الشديد الكافر الشيطان المريد على ما ذكرنا \* وأما المنقول فقتال الله تعالى ثم اغرقنا الآخر بن وقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا \* ثم هذا الطول الذي ذكره مخالف لما في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى خلق آدم طوله ستون ذراعا ثم لم يزل الخلق ينقص حتى الآن فهذا نص الصادق المصدوق المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى انه لم يزل ينقص حتى الآن اي لم يزل الناس في نقصان في طواهم من آدم إلى يوم اخباره بذلك وهلم جزا إلى يوم القيامة وهذا يقتضي انه لم يوجد من ذرية آدم من كان أطول منه وكيف يترك ويصار إلى قول الله كذبة الكفرة من أدل الكتاب الذين بدلوا كتب الله المنزلة وحرفوها وأولوها ووضعوها على غير مواضعها عليهم لعائن الله المتابعة إلى يوم القيامة وما أظن هذا الخبر عن عوج ابن عنق الاختلاف من بعض زناد قتهم وكفارهم الذين كانوا اعداء الانبياء والله اعلم \* (دأب) في قوله تعالى مثل دأب قوم نوح قال مجاهد فيما وصله الفريابي هو (مثل حال) ولا يذروا ابن عساكر دأب حال فأسقط لفظ مثل (واتل عليهم بن نوح) أي خبره مع قومه (أذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم) عظم وشق عليكم (مقامي) أي اقامتي بينكم مدة مديدة ألف سنة الاخسين عاما اوقامي على الدعوة (وتذكيري) اياكم (بآيات الله) بحججه (إلى قوله من المسلمين) أي المنقادين لحكمه وهذه الآية تنبت في الفرع وعليها رقم أي ذروا ابن عساكر \* (باب قول الله تعالى) سقط هذا لابي ذر وابن عساكر (انا ارسلنا نوحا إلى قومه أن أنذر) أي بأن أنذر أي بالانذار اربا بأن قلنا له أنذر (قومك من قبل أن يأتهم عذاب أليم) عذاب الآخرة أو الطوفان (إلى آخر السورة) وسقط لابي ذر من قوله أن أنذر إلى آخر قوله أليم \* وبه قال (حدثنا عبدان) هو ائيب عبد الله بن عثمان العتكي مولا هم المروزي (قال اخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي (عن يونس) بن يزيد الابلبي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (قال سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (وقال ابن عمر رضي الله عنهما) قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فأثنى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال بتشديد الجيم بوزن فعال من أبنية المبالغة الكثير الكذب وهو من الدجل وهو الخلط والتلبس والتمويه (فقال اني لا ندركموه) أخوفكموه والجملة مؤكدة بان واللام وكونها اسمية (وما من نبي الا أنذره قومه لقد أنذر نوح قومه) خصه بعد التعميم لانه أول نبي أنذر قومه أو أول مشرع من الرسل أو أبو البشر الثاني وذريته هم الباقيون في الدنيا لا غيرهم (ولكي أقول لكم فيه) سقط لفظ لكم لابي ذر (قولا لم يقله نبي لقومه) مبالغة في التحذير (نعلمون انه) أي الدجال (أعور) عين اليمنى أو اليسرى (وان الله) عروجل (ليس بأعور) تعالى الله عن كل نقص وجل عن أن يشبه بالمحرمات \* وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا شيبان) بفتح الشين المعجمة وبعد النخبة الساكنة موحدة مفتوحة ابن عبد الرحمن النخوي (عن يحيى) ابن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف انه قال (سمعت أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بالتخفيف (أحدثكم حديثا عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه) أي الدجال (أعور



وانه يحيى معه) اذا ظهر (بمثال الجنة و) مثال (النار) ولابن عساكر معه تمثال بمشاة مكسورة بدل الموحدة  
أى صورة الجنة والنار يتلى الله تعالى به عبادته بما قدره عليه من مقدوراته كاحياء الميت الذى يقتله وأمره  
السماء أن تمطر فتطر والارض أن تنبت فتنبت بقدره الله تعالى ومشيئته ثم يعجزه الله تعالى فلا يقدر على قتل  
ذلك الرجل ولا غيره فيقتله عيسى عليه السلام (فالتى يقول انها الجنة هى النار) وبالعكس (وانى) بالواو ولابن  
عساكر فاني (أأذركم) أخوفكم منه (كما أأذره به نوح قومه) وكذا غيره من الانبياء كما مر وذلك لان فتنه عظيمة  
جدتدهش العقول وتغير الالباب مع سرعة مروره فى الارض فلا يكتسب بحيث تأمل الضعفاء دلائل الحدوث  
والنقص فيصدقون بصدقه فى هذه الحالة فلذا حذرت الانبياء عليهم الصلاة والسلام قومهم من فتنه ونبهوا  
عليه \* وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الفتن \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقرى قال (حدثنا عبد  
الواحد بن زياد) العبدى مولا هم البصرى قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران (عن أبي صالح) ذكر وان  
الزيات (عن أبي سعيد) سعد بن مالك الانصارى رضى الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى  
نوح راسه) يوم القيامة (فيقول الله تعالى) له (هل بلغت) رسالتى الى قومك (فيقول نعم) بلغنا (أأرب  
فيقول) عز وجل (لا تمه هل بلغكم فيقولون لا ما جاءنا من نبي فيقول) تعالى (نوح من يشهدك) انك بلغهم  
(فيقول) يشهدنى (محمد صلى الله عليه وسلم راسه فنشهد) له (أنه قد بلغ) أمته (وهو قوله جل ذكره وكذلك  
جعلناكم أمة وسطا تكونوا شهداء على اساس والوسط هو العدل) وهذا من نفس الحديث لا مدرج فيه \*  
وهذا الحديث سياتى ذكره فى تفسير سورة البقرة \* وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا بى ذر عن المستمل (حدثنا  
اسحاق بن نصر) هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر السعدى قال (حدثنا محمد بن عبيد) بضم العين مصغرا  
الطنافسى الاحدب الكوفى قال (حدثنا أبو حيان) بالحاء المهملة وتشديد الياء النخعية يحيى بن سعيد بن حيان  
التميمى (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو الجبلى (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه (قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم  
فى دعوة) بفتح الدال وكسرها فى اليونانية طعام مدعو اليه ضيافة (فرفع اليه الدراع) بضم الراء مبنيا للمفعول  
قال السفاقسى الصواب رفعت لان الذراع مؤنثة قال فى المصابيح وهذا خبط لان هذا اسناد الى ظاهر غير  
الحقيقى فيجوز التأنيث وعدمه بل اقول لو كان التأنيث هنا حقيقيا لم يجب اقتران الفعل بعلامة التأنيث لوجود  
الفاصل كقولك قام فى الدار هند (وكأت) أى الذراع (تجبه) لانها أنجل نخبوا وأخف على المعدة وأسرع هضمها  
مع لذتها وحلاوة مذاقها ولذا سمى فيها (فتمس منها نيسة) بسين مهملة فيهما أخذ لهما من العظم بأطراف اسنانه  
ولا بى ذر والاصلي فتمس منها نيسة بالشين المعجمة فيهما أخذها بضراسه (وقال أناسيد القوم) وضرب على  
القوم فى الفرع كاصله وفى الهامش مصححا عليه سيد الناس (يوم القيامة) خصه بالذكر لارتفاع سودده ونسليم  
الجميع له فيه واذا كان سيدهم فى يوم القيامة فى الدنيا أولى وقوله لا تخيروا بين الانبياء أى تخيرا يؤدى الى  
تنقيص أو لا تخيروا فى ذات النبوة والرسالة اذا الانبياء فيهما على حد واحد والتفاضل بامور أخرى وخصه لان  
القصة قصة يوم القيامة (هل تدرون عن) وللكشمينى بهم والعموى والمستمل ثم بالمثلثة بدل الموحدة وتشديد  
الميم (يجمع الله الاولين والاخرين فى صعيد واحد) أرض مستوية واسعة (فيبصرهم الناظر) أى يحيط بهم  
بصر الناظر بحيث لا يخفى عليه منهم شئ لا سواء الارض وعدم الحجاب (ويسمعهم الداعي) بضم الياء من  
الاسماع (وتدعونهم الشمس) فيبلغهم من الغم والكرب ما لا يطبقون ولا يحتملون (فيقول بعض الناس) لبعض  
(أأترون الى ما أنتم فيه) من الغم والكرب (الى ما بلغكم) بدل من قوله الى ما أنتم فيه (ألا) بالتخفيف  
كالسابقة للعرض أو التحضيض (تنظرون الى من يشفع اياكم الى ربكم) حتى يربحكم من مكانكم هذا (فيقول  
بعض الناس) اوتى آدم نيا تونه فيقولون (له) يا ادم أنت أب البشر (كتب بغير واو بعد الموحدة من أب ولا بى ذر  
ابو البشر باثبات الواو) خلف الله يده ونفخ فيه من روحه (الاضافة اليه تعالى اضافة تعظيم للمضاف  
وتشريف) وأمر الملائكة فسجدوا لله وأسكنك الجنة) زاد فى رواية همام فى التوحيد وعلك اسماء كل نبي وضع  
نبي موضع اسماء المسميات لقوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها أى اسماء المسميات اراد التقصى واحد افوا احدا  
حتى يستغرق المسميات كلها (ألا تشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه وما بلغنا) بفتح الغين من الكرب والعرق  
(فيقول) آدم عليه السلام (ربى غضب) اليوم (غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله)



والمراد من الغضب لازمه وهو ارادة اصال الشر الى المغضوب عليه وقال النووي المراد ما يظهره تعالى من انتقامه فيمن عصاه وما يشاهده أهل الجمع من الاحوال التي لم تكن ولا يكون مثلها ولا ريب انه لم يتقدم قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده مثله (ونهاى عن الشجرة) أى عن اكلمها (فغصيته) ولا يذرف غصيت بجذف الضمير (نفسى نفسى) مرتين أى نفسى هى التى تستحق أن يشفع لها لأن المبتدأ والخبر اذا كانا متحدين فالمراد بعض لوازمه أو قوله نفسى مبتدأ والخبر محذوف وعند سعيد بن منصور من رواية ثابت انى أخطأت وأنا فى الفردوس فان يغفر لى اليوم غفر لى (اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى نوح) بيان لقوله اذهبوا الى غيرى (فيا تون نوحا فيقولون) له (يا نوح أت أول الرسل الى أهل الارض) استشكلت الاولية هنا بان آدم نبى مرسل وكذا اثبت وادريس وهم قبل نوح وأجيب بان الاولية مقيدة بقوله الى أهل الارض لان ادم ومن بعده لم يرسلوا الى أهل الارض واستشكل كل بقوله فى حديث جابر اعطيت خسا وفيه وكان النبى يعث الى قومه خاصة ويعث الى الناس كافة واجيب بان بعثة نوح الى أهل الارض باعتبار الواقع لصدق انهم قومه بخلاف عموم بعثة نينا صلى الله عليه وسلم لقومه ولغير قومه وبأنى ان شاء الله تعالى مزيد لذلك فى محاله بعون الله وقوته (وسمى الله) فى سورة الاسراء (عبد اشكورا) تحمدا لله تعالى على مجامع حالاته (اما) بتخفيف الميم ولا يذرع عن الكشميين (ألا) زى الى ما نحن فيه ألا ترى الى ما بلغنا) بفتح الغين (الاتشفع لنا الى ربك) حتى يريحنا من مكاتنا (فيقول) نوح عليه السلام (ربى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله نفسى نفسى) مرتين (اتنوا النبى) محمد صلى الله عليه وسلم المعروف أن نوحا يدهم على ابراهيم وابراهيم على موسى وموسى على عيسى وعيسى على النبى محمد (صلى الله عليه وسلم) قال نينا صلى الله عليه وسلم (فيا تونى فأجبت تحت العرش) زاد أحمد فى مسنده قدر درجة (فيقال يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع) أى تقبل شفاعتك (وسل تعطه قال محمد بن عبيد) مصغرا من غير اضافة شئ الاحدب (لا احفظ سائر) اى باقى الحديث لانه مطول معلوم من رواية غيره \* وهذا الحديث اخرجه أيضا فى التفسير ومسلم فى الايمان والترمذى فى الزهد والاطعمة والنسائى فى الولاية مختصرا وفى التفسير مطولا وابن ماجه فى الاطعمة \* وبه قال (حدثنا نصر بن على بن نصر) الجهضمى الزردى البصرى وسقط لابي ذر بن نصر قال (اخبرنا ابو أحمد) محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمار بن درهم الزبيرى (عن سفيان) الثورى (عن ابى اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعى (عن الاسود بن يزيد) النخعى (عن عبد الله) بن مسعود (رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فهل من مدكر) بالادغام والبدال المهملة (مثل قراءة العامة) لا بفتح الادغام ولا بالهمزة كما قرئ فى الشواذ وأصله مذ تكرر بدال معجمة مفتعل من الذكر فاجتمع حرفان متقاربان فى المخرج والاول ساكن وألفينا الثانى مهموسا فابدلناه بمجهور يقارب به فى المخرج وهو الدال المهملة ثم قلبت الدال والواو دغمت فى الدال المهملة فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أجيب من قوله فى الآية الثانية وتذكرى بآيات الله والآية فى شأن سفينة نوح والضمير فى قوله ولقد تركناها اية يعتبر بها اذ شاع خبرها واستمر اتركت حتى نظر اليها وائل هذه الامة \* وهذا الحديث اخرجه أيضا فى التفسير واحاديث الانبياء ومسلم فى الصلاة وابوداود فى الحروف والترمذى فى القراءات والنسائى فى التفسير \* هذا (باب) بالنون يذكرفيه قوله تعالى (وان الياس من المرسلين) هو الياس بن ياسين سبط هارون اخى موسى بعث بعده وقال عبد الله بن مسعود فيما وصله ابن ابى حاتم هو ادريس وفى مصحفه وان ادريس لمن المرسلين (اذ قال لقومه ألا تتقون) ألا تخافون الله فى عبادتكم غيره (أتدعون بعلا) أى انعبدون صنما أو تطالبون الخير منه (وتذرون أحسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم الاولين) المستحق للعبادة وحده لا شريك له (فكذبوه فانهم لمحضرون) للعذاب يوم الحساب (الاعباد الله المخلصين) من قومه أى الموحدين وهو مستثنى من الواو فى فكذبوه وهو استثناء متصل وفيه دلالة على أن فى قومه من لم يكذب به فلذلك استثنوا ولا يجوز أن يكون مستثنى من المحضرين لفساد المعنى لانه يلزم حينئذ أن يكونوا مندرجين فى كذب لكنهم لم يحضروا لكونهم عباد الله المخلصين وهو بين الفساد ولا يقال هو مستثنى منه استثناء منقطع لانه يصير المعنى اكن عباد الله المخلصين من غير هؤلاء لم يحضروا ولا حاجة الى هذا بوجه اذ به يفسد نظم الكلام (وتركنا عليه فى الاخرين) اى شاء جعلا (قال ابن عباس) فيما وصله ابن جرير (يذكر بخير) اى فى الاخرين



ولابي ذر بعد قوله الاتقون الى قوله وتركنا عليه في الاخرين واسقاط اُتدعون بعلا الى اخر قوله المخلصين  
(سلام على آل ياسين) بفتح الهمزة ومدتها وكسر اللام وفصلها من الياء وهي قراءة نافع وابن عامر وبعثوب  
اضافوا آل الذي هو بمعنى أهل الى ياسين كآل ابراهيم فهي على هذه القراءة كلمتان فيكون ياسين أبا الياس  
وقراءة الباقي بكسر الهمزة وسكون اللام ووصلها بالياء كلمة واحدة جمع لالياس وجمع باعتبار اصحابه كالمهلين  
في المهب (أنا كذلك نجزي المحسنين) أي انما خصصناه بان يذكر بخير لاجل كونه محسننا ثم علل كونه محسننا  
بقوله (انه من عبادنا المؤمنين يذكر) بضم أوله بصيغة التريض (عن ابن مسعود) رضي الله عنه فيما وصله  
عبد بن حميد وابن أبي حاتم باسناد حسن (وابن عباس) رضي الله عنهم ما فيما وصله جويري في تفسيره  
باسناد ضعيف (ان الياس هو ادريس) فيكون له اسمان وفي مصنف ابن مسعود وان ادريس لمن المرسلين وسبق  
ان الياس من ولده هارون اخي موسى عليهم السلام فعلى هذا فليس ادريس جد النوح لانه من بني اسرائيل  
والصحيح ان الياس غير ادريس لان الله تعالى ذكره في سورة الانعام حيث قال ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته  
داود وسليمان الى أن قال وعيسى والياس فدل على أن الياس من ذرية نوح وادريس جد أبي نوح كما ياتي  
قريباً ان شاء الله تعالى \* (باب ذكر ادريس عليه) الصلاة والسلام (بكسر ذال ذكر وضعها في اليونانية وسقط  
لفظ باب لابي ذر (وهو جد أبي نوح) لانه نوح بن لامك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس (ويقال جد نوح  
عليهما السلام) مجاز لان جد الاب جد وقوله وهو جد الخ ثابت لابن عساكر وكان ادريس عليه السلام أول  
نبي اعطى النبوة بعد ادم وشيث عليهما السلام وأول من خط بالقلم وأدرك من حياة ادم ثلثمائة سنة  
وثمان سنين وقال ابن كثير وقد قالت طائفة انه المشار اليه في حديث معاوية بن الحكم السلي لما سأل النبي  
صلى الله عليه وسلم عن الخط بالرمل فقال انه كان نبي يخط بالرمل فن وافق خطه فذال وزعم كثير من المفسرين انه  
أول من تكلم في ذلك ويسمونه هرمس الهرامسة ويكذبون عليه في اشياء كثيرة كما كذبوا على غيره من الانبياء  
(وقول الله عز وجل بالجر عطف على سابقه المجزوء بالاضافة) (ورفعناه مكانا عليا) السماء السادسة او الرابعة او  
الجنة او شرف النبوة والزاني وعن ابن أبي نجيج عن مجاهد انه رفع الى السماء ولم يميت كما رفع عيسى قال في البداية  
والنهاية ان اراد انه لم يميت الى الآن ففيه نظروا ان اراد انه رفع حيا الى السماء ثم قبض فلا ينافي ما ذكره كعب انه  
قبض في السماء الرابعة وعن ابن عباس انه قبض في السادسة وصحح ابن كثير انه قبض في الرابعة (قال عبدان)  
هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وهذا التعليق وصله الجوزقي من طريق محمد بن الليث عن عبدان  
ولابي ذر وحدثنا عبدان ولا بن عساكر حدثنا بغير واسط (اخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (اخبرنا يونس)  
ابن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ح) لتحويل الاسناد (حدثنا) ولا بن عساكر  
عن الزهري قال انس بن مالك وحدثنا ولا بن ذر وحدثنا (أحمد بن صالح) ابو جعفر المصري (قال حدثنا  
عنبسة) بفتح العين المهملة وسكون النون وبعد الموحدة المفتوحة سين مهملة ابن خالد (قال حدثنا يونس)  
ابن يزيد وهو عم عنبسة (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (قال انس) ولا بن ذر وحدثنا عساكر قال انس بن مالك  
(كان ابودر) جندب بن جنادة (رضي الله عنه يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج) بضم  
الفاء مبنيا للمفعول أي فتح (سقف بيتي) ولا بن ذر عن سقف بيتي (وأما بكة) جملة حالبة (فتزل جبريل) عليه  
السلام من الموضع الذي فتحه من السقف مباغلة في المفاجأة (فرج) بفتح الفاء أي شق (صدري) في رواية  
للمصنف الى مراق البطن (ثم غسله بماء زمزم) لانه أفضل المياه أو يقوى القلب (ثم جاء بطست) بسين مهملة  
مؤنثة (من ذهب) وكان ذلك قبل تحريم الذهب (ممتلئ) صفة لطست وذكر على معنى الاناء (حكمة وإيماناً)  
بنصهم ما على التمييز تمثيل لينكشف بالمحسوس ما هو معقول وتمثيل المعاني جائز كما أن سورة البقرة تنجي يوم  
القيامة كأنها ظلة ولا بن عساكر الحكمة والايمان (فأفرغها) أي الطست والمراد ما فيها (في صدري ثم أطبقه)  
وختم عليه حتى لا يجد العدو اليه سبيلاً (ثم أخذ بيدي) جبريل (فخرج بي الى السماء فلما جاء الى السماء الدنيا  
قال جبريل لخازن السماء) الدنيا (افتح) بابها (قال) الخازن (من هذا) الذي قال افتح (قال هذا جبريل)  
ولم يقل انما لان قائلها يقع في العناء وسقط لفظ هذا لابي ذر (قال معك) ولا بن عساكر قال ما معك (احد قال) نعم  
(معي محمد) صلى الله عليه وسلم (قال أرسل اليه) ليعرج به (قال نعم) أرسل اليه (فافتح فلما علونا السماء) زاد



أبو ذر الدنيا وهي صفة للسماء والظاهر أنه كان معهم ما غيرهما من الملائكة (أذا رجس عن يمينه اسودة)  
 اشخاص (وعن يساره اسودة) اشخاص أيضا (فاد انظر قبل) أي جهة (يمينه ضحك) سرورا (وإذا نظر قبل  
 شماله بكى) حزنا (فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح) أي أصبت رجلا لا ضيقا أيها النبي التام في نبوته  
 والابن البار في نبوته (قل من هذا يا جبريل قال هذا آدم وهذه الاسودة التي عن يمينه وعن شماله نسيم بينه)  
 بفتح النون والسين المهملة أي ارواحهم (فأهل اليمين منهم أهل الجنة) والجنة فوق السماء السابعة في جهة يمينه  
 (والاسودة التي عن شماله أهل النار) والنار في سجين في الأرض السابعة في جهة شماله فيكشف له عنهما حتى  
 ينظر إليهم (فاد انظر قبل يمينه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى ثم عرج بي جبريل حتى أتى السماء الثانية فقال لخارص  
 افتح بابها) (فقال له خازنهم امثل ما قال الأول ففتح) بابها (قال أنس) رضي الله عنه (ودكر) أبو ذر (أنه) صلى  
 الله عليه وسلم (وجد في السموات ادريس وموسى وعيسى وإبراهيم) عليهم الصلاة والسلام (ولم يثبت) أبو ذر  
 (في كيف منازلهم) أي لم يعين لكل نبي سماء (غير أنه ذكر أنه وجد) ولابي ذر أنه قد وجد (آدم في السماء الدنيا  
 وإبراهيم في السادسة وقال أنس فلما مر جبريل بادريس قال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح) ولم يقل  
 والابن لأنه لم يكن من أبائه (فقلت) لجبريل (من هذا قال هذا ادريس) وهذا موضع الترجمة \* وفي حديث  
 مالك بن معصعة عند الشيخين ان ادريس في السماء الرابعة ولا ريب أنه موضع على \* وان كان غيره من الانبياء  
 ارفع مكانا منه (ثم مررت بموسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت) أي لجبريل ولابي ذر فقلت  
 بالفاء قبل القاف وله أيضا فقال أي النبي صلى الله عليه وسلم وهو من الالتفات (من هذا قال) ولابي ذر فقال  
 (هذا موسى ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت) لجبريل (من هذا قال) هذا  
 (عيسى) وليست ثم هنا على بابها في الترتيب فقد اتفقت الروايات على أن المرور بعيسى كان قبل المرور بموسى (ثم  
 مررت بإبراهيم فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا) يا جبريل (قال هذا إبراهيم) صلى الله  
 عليه وسلم وقالوا مرحبا بالنبي الصالح ولم يقولوا بالنبي الصالح لأن لفظ الصالح عام لجميع الخصال الحميدة  
 فارادوا وصفه بما يعم كل الفضائل (قال) أي ابن شهاب (وأخبرني) بالافراد (ابن حزم) بالخاء المهملة المفتوحة  
 وسكون الزاي أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري قاضي المدينة (ان ابن عباس وإباحية الانصاري)  
 بتشديد المثناة التحتية ولابي ذر وابن عساكر وإباحية بالموحدة بدل التحتية وهو الصواب ورواية ابن حزم عن  
 أبي حبة منقطعة لأنه استشهد بأحد قبل مولد ابن حزم بمدة كما مر ذلك مع زيادة في أول كتاب الصلاة (كانا) أي  
 ابن عباس وإباحية (يقولان قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي حتى) بضم العين وكسر الراء مبني للمفعول  
 ولابي ذر ثم عرج بي جبريل حتى (ظهرت) أي علوت (المستوى) بفتح الواو أي موضع مشرف يستوى عليه وهو  
 المصعد وقال التوربشتي اللام للعله أي علوت لاستعلاء مستوى أول رؤيته أول مطالعته ويحتمل أن يكون متعلقا  
 بالمصدر أي ظهرت ظهور المستوى ويحتمل أن يكون بمعنى إلى يقال أوحى لها أي إليها والمعنى اني قد مقاما  
 بلغت فيه من رفعة المحل إلى حيث اطلعت على الكواكب وظهري ما يرا من أمر الله تعالى وتدبيره في خلقه  
 وهذا والله هو المنتهى الذي لا تقدم لاحد عليه وللحموى والمستمل بمستوى بالموحدة بدل اللام (اسمع) فيه  
 (صريف الاقلام) أي تصويتها حالة كتابة الملائكة ما يقضيه الله تعالى (قال ابن حزم) عن شيخه (واسر بن  
 مالك) عن أبي ذر (قال النبي صلى الله عليه وسلم ففرض الله علي) بتشديد التحتية أي وعلى امتي (خمس صلوات)  
 في كل يوم وليلة (فرجعت بذلك حتى امر بموسى) بهزمة مفتوحة فيم منعمومة فراء مشددة (فقال لي موسى  
 ما الذي فرض) أي ربك (على امتك قلت) له (مرض) ربي (عليهم خمس صلوات) في كل يوم وليلة ولابي ذر  
 وابن عساكر فرض بضم الفاء مبني للمفعول في الموضوعين خمس صلوات بالرفع نائب عن الفاعل (قال) موسى  
 (فراجع ربك فان امتك لا تطيق ذلك) وسقط افظ ذلك لابي ذر (فرجعت) من عند موسى (فرجعت ربي فوضع  
 شرطها فرجعت الى موسى فقال راجع ربك مدكر منه موضع شرطها) أي جزأ منها وفي رواية ثابت أن التخفيف  
 كان خمسا وخمسا وحمل باقي الروايات عليها متعين على ما لا يخفى (فرجعت الى موسى فاخبرته) سقط لابن عساكر لفظ  
 فاخبرته (فقال) موسى (راجع ربك) ولابن عساكر فقال ذلك أي راجع ربك ففعلت أي فرجعت فرجعت  
 ربي فوضع شرطها فرجعت الى موسى فاخبرته بذلك فقال راجع ربك (فان امتك لا تطيق ذلك فرجعت فرجعت



ربي فقال) حل وعلا (هي خمس) بحسب الفعل (وهي خمسون) بحسب الثواب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها (لا يتدل القول لدى) يحتمل أن يراد أني ساويت بين الخمس والخمسين في الثواب وهذا القول غير مبطل أو جعلت الخمسين خمسا ولا يتبدل فيه وانما وقعت المراجعة للعلم بأن ذلك غير واجب قطعاً لأن ما كان واجبا قطعاً لا يقبل التخفيف أو الفرض خمسون ثم نسخها بخمسة ووجه لهذه الامة الحمديّة واستشكل بانه نسخ قبل البلاغ واجب بانه نسخ بعده بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم (فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربي) أن اراجعه بعد قوله لا يتدل القول لدى (ثم اطلق) جبريل (حتى أتى السدرة المنتهى) وفي نسخة الى السدرة المنتهى ولا بن عساكر حتى أتى بي سدرة المنتهى ولا بي ذرني السدرة المنتهى وهي في أعلى السموات وسميت بالمنتهى لأن علم الملائكة ينتهي اليها ولم يجاوزها أحد الانبياء صلى الله عليه وسلم (فغشيها ألوان لا أدري ما هي) هو قوله تعالى اذ يغشى السدرة ما يغشى فالأبهام للتفخيم والتهويل وان كان معلوماً (ثم ادخلت) ولا بي ذرني ادخلت الجنة (فأذا فيها جبابدة اللؤلؤ) بفتح الجيم والنون بعدها ألف فوحدة مكسورة فذال موحدة جمع جنبذة وهي القبة (واذا تراها المسكن) رائحة واستنبط من هذا الحديث فوائد كثيرة يأتي ان شاء الله تعالى في سورة هود الامام بشيئ منها في باب يعون الله تعالى وقدمت الحديث اول الصلاة \* (باب قول الله تعالى) في سورة هود (والى عاد أخاهم هوداً) عطف على قوله لقد أرسلنا نوحاً الى قومه كقولك ضرب زيد عمراً وبكر خالد وليس هو من باب ما فصل فيه بين حرف العطف والمعطوف بالجار والمجرور ونحو ضربت زيداً وفي السوق عمر أفيجي الخلاف المشهور وقيل بل هو على انصار فعل أى وارسلنا هوداً وهذا أوفق لطول الفصل وهود ابدل أو عطف بيان لأخيهم وكان هود أخاهم في النسب لا في الدين لأنه كان من قبيلة عاد وهم قبيلة من العرب بناحية اليمن كما يقال للرجل يا أخا تميم والمراد رجل منهم وهو هود بن تارخ بن أرخش بن سام بن نوح (قال يا قوم اعبدوا الله) أى وحدوه وسقط قوله قال يا قوم الخ لا بي ذرني (وقوله) بالجر عطف على المجرور السابق (اذ اندر قومه بالاحقاف) جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقو قف الشيء اذا اعوج وكان قوم هود يسكنون بين رمال مشرفة على البحر بالشحر من اليمن وكانوا كثيراً ما يسكنون الخيام ذوات الاعمدة الضخام كما قال تعالى ألم تركيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد وهي عاد الاولى وأما عاد الثانية فتأخرة وأما عاد الاولى فتمهم عاد ارم ذات العماد التي لم يخلق مثله في البلاد أى مثل قبيلته وقيل مثل العمدة ومن زعم أن ارم مدينة تدور في الارض فقد أبعد الجملة وقال ما لا دليل عليه ولا برهان بعول عليه (الى قوله) كذلك تجزى القوم (المجرمين) تخويف لكفار مكة أى ما سبق من قصتهم حكماً فبين كذب رسلنا وخالف أمرنا (فيه) أى في هذا الباب (عن عطاء) هو ابن أبي رباح فيما وصله المؤلف في باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذي أرسل الرياح (و) عن (سليمان) بن يسار فيما وصله أيضاً في سورة الاحقاف كلاهما (عن عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ الاولى كان اذا رأى محبلة أقبل وادبر وفي آخره ولا أدري لعله كما قال عن قوم فلما رأوه عارضاً مستقبل أوديتهم الآية والثانية قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحبك حتى أرى منه لهواته انما كان يتبسم قالت وكان اذا رأى غيماً أو رجلاً عرف في وجهه الحديث (وقول الله عز وجل) بالجر عطف على السابق ولغير أبي ذر وابن عساكر باب قول الله عز وجل (واما عاد) عطف على قوله تعالى فأما نود فأهلكوا بالطاغية وأما عاد (فأهلكوا) بريح صرصر شديدة (أى شديدة الصوت في الهبوب لها صرصر وقيل باردة) عاتية قال ابن عيينة (في تفسيره) عنت على الخزان) وما خرج منها الامتداد الخاتم وعند ابن أبي حاتم عن علي رضي الله عنه قال لم ينزل الله شيئا من الريح الا بوزن على يد ملك الا يوم عاد فانه اذن لها دون الخزان فعتت على الخزان أو المراد عنت على عاد فلم يقدر روعاً على ردها عنهم بقوة ولا حيلة (سحرها) ساطها (عليهم سبع ليال وثمانية أيام) قبل كان أولها الجمعة وقيل من صبيحة الاربعاء الى غروب الاربعاء الا آخره وقال وهب العرب تسميها أيام العجوز لا تباينها في عجز الشتاء وهي ذات برد ورياح شديدة (حسوما) أى (متتابعة) دائمة ليس لها فتور ولا انقطاع من حسمت الدابة اذا تابعت بين كيم أو محسمات حسمت كل خير واستأصلته أو قاطعات قطعت دابرهم (فترى القوم) ان كنت حاضرهم (فيها) في تلك الايام والليالي أو في مهاجها (صرعى) موتى جمع صريع (كانهم اعجاز نخل خاوية) أى (اصولها) وخاوية أى متأكلة اجوافها شبههم بمجدوع نخل خاوية الاجواف ليس لها رؤس وقيل ان الريح



انخرجت ما في بطونهم وكانت تحمل الرجل قترفعه في الهواء ثم تلقيه فتشتدخ رأسه فبصير جثة بلا رأس (وهل ترى لهم من باقية) أي من (بقية) أو من نفس باقية قبل انهم لما أصبحوا موتى في اليوم الثامن كما وصفهم الله تعالى حملتهم الريح فألقتهم في البحر فلم يبق منهم أحد \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذره حدثنا (محمد بن عرعرة) بن البرند بكسر الموحدة والراء وسكون النون ابن النعمان النابج السامي بالسین المهمله القرشي البصري قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن الحكم) بقصتين ابن عتيبة بضم العين مصغرا (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال نصرت) يوم الاحزاب (بالصبا) بفتح الصاد المهمله والموحدة مقصورا أرسلها الله تعالى على الاحزاب لما حاصروا المدينة فسفت التراب في وجوههم وقلعت خيامهم فانهم زموا من غير قتال وعن عكرمة قالت الجنوب للشمال ليلة الاحزاب انطلق تنصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت الشمال ان الحرة لا تسري بالليل فكانت الريح التي أرسلت اليهم الصبا رواه ابن جرير (وأهلكك عاد) قوم هود عليه الصلاة والسلام (بالدبور) بفتح الدال الريح التي تجي من قبل وجهك اذا استقبلت القبلة فهي تأتي من دبرها وروى ابن أبي حاتم عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فتح الله على عاد من الريح التي اهلكوا فيها الا مثل موضع الخاتم فزت باهل البادية فحملتهم ومواسيهم واموالهم بين السماء والارض فلما رأى اهل الحاضرة من عاد الريح وما فيها قالوا هذا عارض مطر نا فالت اهل البادية ومواسيهم على اهل الحاضرة فهلكوا جميعا وروى ان هودا عليه الصلاة والسلام لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطا الى جنب عين تبسع وكانت الريح التي تصيهم ريحا طيبة هادية والريح التي تصيب قوم عاد ترفعهم من الارض وتطيرهم الى السماء وتضرهم على الارض وأثر المعجزة انما ظهر في تلك الريح من هذا الوجه (قال) أي المؤلف ولغير أبي ذر وقال (وقال ابن كثير) العبدى البصري ووصله المؤلف في تفسيره براءة فقال حدثنا محمد بن كثير (عن سفيان) الثوري (عن أبيه) سعيد بن مسروق الثوري الكوفي (عن ابن أبي نم) بضم النون وسكون العين المهمله عبد الرحمن الجبلي الكوفي العابد (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان الخدري الانصاري (رضي الله عنه) انه (قال بعث على) رضي الله عنه أي من الأمن كما عند النساء (الى النبي صلى الله عليه وسلم بدھيبة) بضم الذال مصغرا وأتوها على معنى القطعة من الذهب أو باعتبار الطائفة ورجع لانها كانت تبرأ (فقسمها) رسول الله صلى الله عليه وسلم (بين الاربعة) ولا يذره وابن عساكر بين أربعة ولمسلم بين أربعة نفر (الاقرع بن حابس) بالحاء المهمله والموحدة المكسورة والسين المهمله (الحنظلي) بالحاء المهمله والطاء المحجمة المفتوحين بينهما نون ساكنة نسبة الى حنظله بن مالك بن زيد مائة (ثم الجحاشي) نسبة الى مجاشع بن دارم أحد المؤلفات قلوبهم (وعيينة بن بدر الفزاري) بالقاف والراء المخففة وبعد الالف راء نسبة الى فزارة (وزيد الطاهي) وكان في الجاهلية يدعى يزيد الخليل باللام فسماه النبي صلى الله عليه وسلم زيد الخليل بالراء (ثم احدثني بهان) بفتح النون وسكون الموحدة (وعلقمة بن علاثة) بضم العين المهمله وتخفيف اللام وبعد الالف مائة ابن عوف الاحوص بن حفص بن كلاب بن ربيعة (العامري) نسبة الى عامر بن صعصعة بن معاوية (ثم احدثني كلاب) بكسر الكاف وتخفيف اللام ابن ربيعة (فقصت قريش والانصار) سقط والانصار من رواية مسلم (قالوا يعطى) رسول الله عليه الصلاة والسلام (صناديد اهل نجد) أي رؤساءهم الواحد صنديد بكسر الصاد (ويدعنا) أي يتركنا (قال) صلى الله عليه وسلم (انما اتالفهم) بالاعطاء لينبتوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال (فأقبل رجل) من بني تميم يقال له ذوالخويرة واسمه حرقوص بن زهير (غائر العينين) أي داخلهما يقال غارت عيناه اذا دخلتا وهو ضد الجاحظ (مشرف الوجنتين) بالسين المحجمة والفاء غليظهما (ناني الجبين) بالهمزة في رواية أبي ذر مرتفعه قال النووي الجبين جانب الجهة ولكل انسان جبينان يكتنفان الجهة (كث اللحية) بفتح الكاف وبالثاء المثلثة المشددة كثير شعرها (مخلوق) رأسه مخالف لما كانوا عليه من تربية شعر الرأس وفرقه (فقال اتق الله يا محمد فقال) صلى الله عليه وسلم (من يطع الله) مجزوم حرك بالكسر لالتقاء الساكنين ولا يذره عن الحموى والمستمل من يطيع الله باثبات التحية بعد الطاء والرفع معجمها عليه في الفرع كاصله (اذا عصيت) أي اذا عصيته فحذف ضمير النصب (ايا مني الله على اهل الارض فلا تأمنوني) ولا يذره ولا بالواو بدل الفاء تأمنوني بنونين (فسأله) عليه الصلاة والسلام (رجل قتله احسبه خالد بن الوليد) وجاء انه عمر بن الخطاب



ولا تنافي بينهما لاحتمال أن يكونا ساءلأ معاً (فمنعه) صلى الله عليه وسلم من قتله تأليفاً لغيره (فلاولى) الرجل (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (أن من ضمتني) بضادين مجتئين مكسورين بينهما همزة ساكنة آخره همزة ثانية أى من نسل (هذا) وعقبه ولا يذعن الجوى والمستغنى من ضمتني بضادين مهملتين وهما بمعنى (أوفى عقب هذا قوم يقرئون القرآن لا يجاوز حناجرهم) جمع خبزة وهى رأس الغلصمة والغلصمة منتهى الخلقوم والخلقوم مجرى الطعام والشراب أى لا يرفع فى الأعمال الصالحة (يمرقون) يخرجون (من الدين) الطاعة (مروق السهم) خروجه اذا نفذ من الجهة الاخرى (من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم وتشديد التحتية الصبد المرمى وهذا نعت الخوارج الذين لا يدينون للأئمة ويخرجون عليهم (يقتلون أهل الاسلام ويدعون) بفتح الال يتركون (أهل الاوثان) بالمثلثة جمع وثن كل ماله جنة متخذ من نحو الحجارة والخشب كصورة الادمى بعدد والصنم الصورة بدون جنة أو لا فرق بينهما (أثن انا أدركتهم) أى الموصوفين بما ذكر (لا قتلهم قتل عاد) أى لاستأصلهم بحيث لا يبقى منهم أحداً كاستئصال عاد وليس المراد أنه يقتلهم بالآلة التى قتلت بها عاد بعينها فالتشبيه لا عموم له وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى وقد أورد صاحب الكواكب سؤالاً وهو فان قيل أليس قال أثن انا أدركتهم لا قتلهم فكيف لم يدع خالداً أن يقتله وقد أدركه واجاب بأنه انما أراد به ادراك زمان خروجهم اذا كثروا واعترضوا الناس بالسيف ولم تكن هذه المعانى مجتمعة اذ ذلك فيوجد الشرط الذى عاق به الحكم وانما أئذ صلى الله عليه وسلم أن سيكون ذلك فى الزمان المستقبل وقد كان كما قال صلى الله عليه وسلم فأول ما نجمع هو فى أيام على رضى الله عنه \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى التفسير مختصر اوفى التوحيد بتمامه وفى المغازى ومسلم فى الزكاة وأبو داود فى السنة والنسائى فى الزكاة والتفسير والمحاربة \* وبه قال (حدثنا خالد بن يزيد) أبو الهيثم المقرئ الكاهلى الكوفى المتوفى سنة بضع عشرة ومائتين قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس أبو يوسف الكوفى (عن) جده (أبى اسحاق) عمرو بن عبد الله السديعى بفتح المهملة وكسر الموحدة (عن الاسود) بن يزيد النخعى انه (قال سمعت عبد الله) يعنى ابن مسعود رضى الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ) قوله تعالى (فهل من تدكر) بالدال المهملة المشددة أى فهل من معتبر بما فى هذا القرآن الذى يسر الله تعالى حفظه ومعناه وقال مطر الوراق فيما علقه المؤلف بصيغة الجزم فهل من تدكر هل من طاب علم فيعان عليه \* وسبق هذا الحديث فى باب قوله تعالى انا أرسلنا نوحاً وباقى ان شاء الله تعالى فى التفسير \* (باب قصة يأجوج ومأجوج) قال فى الانوار قبيلتان من ولد يافث بن نوح عليه السلام وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجبل وعن قتادة فيما ذكره محبى السنة أن يأجوج ومأجوج اثنتان وعشرون قبيلة بنى ذوالقرنين السد على احدى وعشرين قبيلة وبقيت واحدة فهم الترك سمو بالترك لانهم تركوا خارج السد وعن حذيفة مرفوعاً ان يأجوج أمة ومأجوج أمة كل أمة اربع مائة ألف لا يموت الرجل منهم حتى ينظر الى ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح قال وهم ثلاثة أصناف صنف منهم مثل الارز شجر بالشام طوله عشرون ومائة ذراع فى السماء وصنف منهم طوله وعرضه سواء عشرون ومائة ذراع وهو لاء لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصنف منهم يفتش أحدهم احدى اذنيه ويلتحف بالآخرى لا يمترون بفيل ولا وحش ولا خنزير الا أكلوه ومن مات منهم أكلوه مقتد منهم بالشام وساقهم بخراسان يشربون انهار المشرق وبحيرة طبرية وعن على رضى الله عنه منهم من طوله شبر ومنهم المفرط فى الطول وفى كتاب الامم لابن عبد البر أن مقدار الربع العام من الانبياء مائة وعشرون سنة وأن تسعين منها لبأجوج ومأجوج وهم اربعون أمة مختلفوا الخلق والقدر وفى كل أمة ملك ولغة ومنهم من لا يتكلم الا همهمة وذكر الباسجى عن عبد الرحمن بن ثابت أن الارض خمس مائة عام منها ثلثمائة بحور ومائة وتسعون لبأجوج ومأجوج وسبع للعبيشة وثلاث لسائر الناس كذا رأىته والعهدة فيه على ناقله وقد قال الحفاظ ابن كثير ذكر ابن جرير هنا عن وهب بن منبه أثر فيه ذكر ذى القرنين ويأجوج ومأجوج فيه طول وغرابة ونكارة فى اشكالهم وصفاتهم وطولهم وقصر بعضهم وأذانهم وكذا روى ابن أبى حاتم فى ذلك احاديث لا تصح اسانيد لها وقد قال كعب فيما ذكره محبى السنة ان آدم عليه السلام احتلم ذات يوم فامتزجت نطفته بالتراب فخلق الله من ذلك الماء يأجوج ومأجوج فهم يتصلون بنا من جهة الاب دون الام وحكام الانوارى فى شرح مسلم قال ابن كثير وهذا القول غريب جداً لا دليل عليه لا من عقل ولا من نقل ولا يجوز الاعتماد هنا على ما يحكىه



بعض أهل الكتاب لما عندهم من الأحاديث المقتولة والله أعلم (وقول الله تعالى) بالجزء عطف على المجرور  
السابق (قلوا يا ذا القرنين) وفي مصحف ابن مسعود قال الذين من دونهم يا ذا القرنين (أن يا جوج وما جوج  
مفسدون في الأرض) أي في أرضنا بالقتل والتخريب واتلاف الزرع وسقط قوله قصة الخ \* (وقول الله) ولا بن  
عسا كريب قول الله تعالى (ويسألونك) يا محمد كفار مكة (عن) خبر (ذي القرنين) روى ابن جرير والاموي  
في معاريفه بسند ضعيف من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه أنه كان شابا من الروم وأنه بن الاسكندرية وأنه  
علاه ملك في السماء وذهب به إلى السدور أي أقواما مثل وجوه الكلاب قال ابن كثير وهو خبر اسرائيلي وفيه  
من النكارة أنه من الروم وإنما الذي كان من الروم اسكندر الثاني وأما اسكندر الأول فقد طاف بالبيت مع الخليل  
صلوات الله عليه وسلامه أول ما بناه وآمن به واتبعه كما ذكره الازرق وكان وزيره الخضر وأما الثاني فهو اسكندر  
اليوناني وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وكان قبل المسيح بنحو ثلثمائة سنة وسمى ذا القرنين لأنه ملك المشرق  
والمغرب أول أنه طاف قرني الدنيا شرقها وغربها أول أنه انقرض في أيامه قرنان من الناس أول أنه كان له قرنان أي  
ضفيرتان أو كان لتاجه قرنان أول أنه كان في رأسه شبه القرنين أو لقب بذلك لشجاعته كما يقال الكباش للشجاع كأنه  
ينطح أقرانه وعن علي أنه كان عبدا ناصحا لله فناصره دعا قومه إلى الله فضر به على قرنه فمات فاحياه الله فدعا  
قومه إلى الله فضر به على قرنه فمات فاحياه الله فسموه ذا القرنين واختلف في نبوته مع الاتفاق على إيمانه  
وصلاحه (قل سأتلو عليكم منه) أي من أخباره (ذكرنا أنما كاله في الأرض) أي مذكاه أمره من التصرف فيها  
كيف شاء فحذف المنعول (وآتيناه من كل شيء) طلبه وتوجه إليه (سببا) وصلة توصله إليه من العلم والقدرة  
وقال عبد الرحمن ابن زيد أي تعليم الالسنة كان لا يفزوقوما الاكلهم بلسانهم وقيل علما بالطرق والمسالك فسخر ناله  
اقطار الأرض كما سخر نار الريح لليمان عليه السلام وقول كعب الاحبار مستدل بهذه الآية أن ذا القرنين كان  
يربط حبله بالثريا أنكره عليه معاوية بن أبي سفيان وهو أنكار صحيح إذ لا سبيل للبشر إلى شيء من ذلك ولا إلى الرقي  
في اسباب السموات قاله ابن كثير (فاتبع سببا) أي (طريقا إلى قوله استوفى) بسكون الهمزة وهي قراءة أبي بكر  
عن عاصم (زبر الحديد واحد هازرة) بضم الزاي وسكون الموحدة (وهي القطع) بكسر القاف وفتح الطاء ويقال  
كل قطعة زنة قطار بالدمشقي أو تزيد عليه وفي رواية أي ذر. بعد قوله ويسألونك عن ذي القرنين إلى قوله سببا  
طريقا إلى قوله استوفى زبر الحديد واحد هازرة ولا بن عسا كر بعد قوله ذكرنا إلى قوله استوفى زبر الحديد (حتى إذا  
ساوى بين الصدفين) بفتح الصاد والذال ولا بن ذر الصدفين بضمهم ما وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وابن عامر وهي  
لغة قريش ولا بن بكر ضم الصاد واسكان الذال (يقال عن ابن عباس) مما وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن  
أبي طلحة في قوله تعالى بين الصدفين قال أي بين (الجبليين) وقيل الصدفان ناحيتا الجبلين وقال أبو عبيدة الصدف  
كل بناء عظيم مرتفع (والصدتين) بضم السين ولا بن ذر الصدتين بفتحها وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وحفص  
لغتان (الجبليين) سد ذو القرنين بينهما سد وهما جبلا رمنية وأذربيجان وقيل جبلان باوآخر الشمال في منقطع  
أرض الترك منيفان من ورائهما يا جوج وما جوج والمعنى أنه وضع بعضه على بعض من الأساس حتى حاذى به  
رؤس الجبلين طولاً وعرضا (حرجا) أي (اجرا) عظيما يخرج منه أموالنا (قال) للعملة (انفخوا) في الأكوار  
والحديد (حتى إذا جعله) أي المنفوخ فيه (نارا) كالنار بالاحياء (قال استوفى أفرغ عليه قطرا) أي (اصيب عليه  
رصا صا) بفتح الراء وتكسر ولا بن ذر والوقت وابن عسا كر أصب بموحدة مشددة ولا بن ذر أصب عليه قطرا  
(ويقال الحديد) أي المذاب (ويقال الصفير) بالضم رواه ابن أبي حاتم من طريق الفضال وهو النحاس (وقال ابن  
عباس) رضي الله عنهما فيما وصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح إلى عكرمة عنه (النحاس) ورواه من طريق السدي  
أيضا قال القطر النحاس وبناء لهم بالحديد والنحاس ومن طريق وهب بن منبه قال شرفه بزبر الحديد والنحاس  
المذاب وجعل خلاله عرفا من نحاس أصفر فصارك أنه برد مخبر من صفرة النحاس وجرت به وسواد الحديد وحكي  
الحفاظ ابن كثير أن الخليفة الواثق بعث في دولته بعض أمرائه في جيش لينظروا إلى السد وينعموه له إذا رجعوا  
فرأوا بناء من الحديد والنحاس ورأوا فيه بابا عظيما عليه أقفال عظيمة وبقيت اللبن والعمد في برج هنالك وذكروا  
أن عنده حراسا من الملوك المتأخذه له وأنه عال منيف شاهر (في استطاعوا) بجذف التاء حذرا من تلاقي متقاربين  
أن يظهره (أي أن) بعلوه بالصعود لارتفاعه وإغلاسه واستطاعوا جمع مفردة (استطاع) بالتاء قبل الطاء ولا بن



ذر اسطاع بحذفها أصله (استفعل من اطعت له) بهمزة مفتوحة وفتح الطاء ولا بوى ذر والوقت وابن عساكر  
من طعت باسقاط الهمزة وضم الطاء وسكون العين قال العيني "لانه من فعل يفعل كنصره ونصره لكنه أجوف  
واوى لانه من الطوع يقال طاع له وطعت له كقال له وقلت له ولما نقل طاع الى باب الاستفعال صار اسطاع  
على وزن استفعل ثم حذفت التاء للتخفيف بعد نقل حركتها الى الهمزة فصار اسطاع بفتح الهمزة وسكون السين  
وأشار الى هذه بقوله (فلذلك فتح اسطاع) أى فلا جمل حذف التاء ونقل حركتها الى الهمزة قبل اسطاع  
(بسطيع) بفتح الهمزة فى الماضى وفتح الباء فى المستقبل (و) لكن (قال بعضهم اسطاع بسطيع) بالمشنة  
الفوقية فيها وفتح حرف المضارعة فى الثانى فى الفرع وغيره مما رأيت من الاصول وقال العيني "كان حجر  
كالكرمانى بضمه فن فتح فن الثلاثى ومن ضم فن الرباعى (وما اسطاعوا له نقبا) لثخنه وصلابته وظاهر هذا  
انهم لم يتمكنوا من ارتقائه ولا من نقيه لاحكام بنائه وصلابته وشدة ولا يعارضه حديث أبى هريرة عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم المروى عند أحمد أن يأجوج ومأجوج يحفرون السنة كل يوم حتى اذا كادوا يرون  
شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا فيعودون اليه فيجدونه كأشد ما كان حتى اذا بلغت  
مدتهم وأراد الله أن يبعثهم على الناس حفروا حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا  
فستحفرونه غدا ان شاء الله ويستثنى فيعودون اليه وهو كهيتته حين تركوه فيحفرونه ويخرجون على الناس  
الحديث ورواه ابن ماجه والترمذى وقال غريب لانعرفه الا من هذا الوجه قال ابن كثير واسناده جيد قوى  
واكن منتهى رفعه نكارة لمخالفة الآية ورواه كعب بنحوه ولعل أباهريرة تلقاه منه فانه كثيرا ما كان يجالسه  
فحدث به أبوهريرة فتروهم بعض الرواة انه مرفوع فرفعه (قال هذا) السد والاقدار (رجة من ربى) على عباده  
(فاذا جاء وعد ربى) وقت وعده بخروج يأجوج ومأجوج (جعل) أى السد (دكا) أى (أزقه بالارض)  
بالزاي (و) لذلك يقال (ناقة دكا) بالذأى (لا سنام لها) مستوية الظهر (والدكاك من الارض مثله)  
أى الملق المستوى بها (حتى صلب من الارض وتلبد) ولم يرتفع وسقط لابي ذر وابن عساكر من الارض  
(وكان وعد ربى حقا) أى كائن لا محالة وهذا آخر حكاية قول ذى القرنين (وتركناهم يومئذ) أى بعض  
يأجوج ومأجوج حين يخرجون من وراء السنة (يمرج فى بعض) مزدجين فى البلاد وأيموج بعض المطلق  
فى بعض فيضطربون ويختلطون انهم وجنهم حيارى (حتى اذا فتحت) ولابن عساكر باب حتى اذا فتحت  
(يأجوج ومأجوج) قال فى الكشف حتى متعلقة بحرام يعنى فى قوله وحرام على قرية وهى غاية له لان امتناع  
رجوعهم لا يزول حتى تقوم الساعة وهى حتى التى يحكى بعدها الكلام والكلام المحكى هو الجملة من الشرط  
والجزاء اعنى اذا وما فى حيزها وقال الحوفى هى غاية والعامل فيها ما دل عليه المعنى من تأسفهم على ما فرطوا  
فيه من الطاعة حين فاتهم الاستدراك وقال ابن عطية حتى متعلقة بقوله وتقطعوا ويحتمل على بعض التأويلات  
المتقدمة أن تتعلق برجعون ويحتمل أن تكون حرف ابتداء وهو الاظهر بسبب اذا لانها تقتضى جوابا هو  
المقصود ذكره قال أبو حيان وكون حتى متعلقة بتقطعوا فيه بعد من حيث كثرة الفصل لكنه من حيث المعنى  
جيد وهو أنهم لا يزالون مختلفين على دين الحق الى قرب محيى الساعة فاذا جاءت الساعة انقطع ذلك كله وتلخص  
فى تعلق حتى اوجه أحدها انها متعلقة بحرام الثانى انها متعلقة بمحذوف دل عليه المعنى وهو قول الحوفى  
الثالث انها متعلقة بتقطعوا الرابع انها متعلقة برجعون وتلخص فى حتى وجهان \* أحدهما انها حرف ابتداء  
وهو قول الزمخشري وابن عطية فيما اختاره \* والثانى انها حرف جر يعنى الى وفى جواب اذا أوجه أحدها  
انه محذوف فقد رده أبو اسحاق قالوا يا ويلنا وقد رده غيرهم فيمنذ يذنون وقوله فاذا هى شاخصة عطف على  
هذا المقدر والثانى ان جوابها الفاء فى قوله فاذا هى قاله الحوفى والزمخشري وابن عطية وقوله يأجوج  
ومأجوج هو على حذف مضاف أى ستأجوج ومأجوج (وهم) يعنى يأجوج ومأجوج أو الناس كلهم  
(من كل حدب) نشز من الارض سعى به القبر لظهوره على وجه الارض (ينسلون) يسرعون (قال قتادة)  
فيما ذكره عبد الرحمن فى تفسيره (حدب) أى (أكمة) ولابى ذر حدب أكمة برفعهما (قال) ولابى ذر وقال  
(رجل) صحابى لم يسم (النبي صلى الله عليه وسلم رأيت السنة) بفتح السين ولابى ذر بضمهما (مثل البرد المحجر)  
بضم الميم وفتح الحاء المهملة والموحدة المشددة طريقة حمراء وطريقة سوداء (قال) عليه الصلاة والسلام



قد (رأيت) وصله ابن أبي عمر \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي قال (حدثنا  
اللبث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن نهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير)  
ابن العوام (ان زينب ابنة) ولابي ذر بنت (أبي سلمة) الخزومي ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم (حدثته عن  
أم حبيبة) رملته (بنت أبي سفيان) صخر بن حوب زوج النبي صلى الله عليه وسلم (عن زينب ابنة) ولابي ذر بنت  
(جش) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (رضي الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها) الصمير لزينب  
حال كونه (فرعا) بكسر الزاي خائفا (يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب) قيل خص العرب بالذكر  
اشارة الى ما وقع من قتل عثمان منهم أو أراد ما يقع من مفسدة بأجوج وما أجوج أو من الترك من المفسد  
العظيمة في بلاد الاسلام (فتح اليوم) نصب على الظرفية (من ردم بأجوج وما أجوج) أي من سدهما (مثل هذه  
وخلق) بتشديد اللام وبالفتحة صلى الله عليه وسلم (باصبعه) بالافراد ولابي ذر وابن عساكر باصبعيه (الابهام  
والتي تليها) ولله ولف في الفتن من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري وعقد سفيان تسعين أو مائة ولمسلم من  
حديث أبي هريرة من طريق وهيب وعقد وهيب يده تسعين فاختلاف في العاقد وأجاب ابن العربي بأن العقد  
مدرج ليس من قوله صلى الله عليه وسلم وانما الرواة عبروا عن الاشارة في قوله مثل هذه بذلك (فأت) ولابي ذر  
فقات (زينب ابنة) ولابي ذر بنت (جش فقلت يا رسول الله أنهلك) بكسر اللام في اليونانية (وفينا  
الصالحون قال) عليه الصلاة والسلام (نعم اذا كثرت الخبث) بفتح الخاء المجهدة والموحدة وبالمثلثة الفسوق  
والفجور أو الزنا خاصة أو أولاده قال في الكواكب والظاهر أنه المعاصي مطلقا \* وهذا الحديث أخرجه أيضا  
في الفتن وأخرجه مسلم أيضا وانفتحا على أخرجه من طريق الزهري لكن رواه مسلم عن زينب بنت أبي سلمة عن  
حبيبة بنت أم حبيبة بنت أبي سفيان عن أمها أم حبيبة والبخاري اسقط حبيبة وفي الاسناد على هذا من  
الغرائب نادرة عزيزة الوقوع من ذلك رواية الزهري عن عروة وهما تابعيان واجتماع أربع نسوة في سنده  
كلهن يروى بعضهن عن بعض ثم كل منهن صحابية ثم ثمان ربيعتان وثمان زوجتان رضي الله عنهم \* وبه قال  
(حدثنا مسلم بن إبراهيم) القراهيدي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصغرا ابن خالد بن عجلان البصري قال  
(حدثنا ابن طاووس) عبد الله ولا بن عساكر عن ابن طاووس (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم) أنه (قال فتح الله من ردم بأجوج وما أجوج مثل هذه وعقد يده تسعين) والمراد بالتشيل التقريب  
لا حقيقة التحديد وقد سبق أنهم يحفرون كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين أن يحرقوه الا يسير فيقولون غدا تأتي  
فنفزع منه فيأتون اليه فيجدونه عادلهيته فاذا جاء الوعد قالوا عند المساء غدا ان شاء الله تعالى فاذا اتوا انقبوه  
وخرجوا \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفتن وكذا مسلم \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا  
(اسحاق بن نصر) نسبه بلخه واسم ابيه ابراهيم المروزي وقيل البخاري قال (حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة  
(عن الاعمش) سليمان بن مهران أنه قال (حدثنا أبو صالح) ذكوان الزيات (عن أبي سعيد الخدري رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يقول الله تعالى) زاد في سورة الحج يوم القيامة (يا آدم فيقول)  
ولابي ذر عن الكشميهني قال (ليث) أي اجابة لت بعد اجابة ولزوما لطاعتك فهو من المصادر المثناة لفظا ومعناها  
التكرير بلا حصر ومثله (وسعديك) أي اسعدني اسعدا بعد اسعاد (والخير في يديك فيقول) الله تعالى له (أخرج  
بفتح الهمزة وكسر الراء من الناس) بعث النار) أي مبعوثها وهم أهلها (قال) يارب (وما بعث النار) أي وما  
مقدار مبعوث النار (قال) تعالى (من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين) نصب قال العيني على التمييز ويجوز  
الرفع خبر مبتدأ محذوف (فعنده) أي عند قوله تعالى لا دم أخرج بعث النار (يشيب الصغير) من شدة الهول  
لوتصور وجوده لان الهم يضعف القوى ويسرع بالشيب أو هو محمول على الحقيقة لان كل أحد يبعث على  
مامات عليه فيبعث الطفل طفلا فاذا وقع ذلك يشيب الطفل من شدة الهول (وتضع كل ذات حمل حملها)  
لوفرض وجودها أو ان ماتت حاملا بعثت حاملا تضع حملها من الفزع (وترى الناس سكارى) من الخوف  
(وما هم بسكارى) من الشراب أو المعنى كأنهم سكارى من شدة الامر الذي أدهش عقولهم وما هم بسكارى  
على الحقيقة كذا قرأوه قال في فتوح الغيب وهو يؤذن بأن قوله تعالى وما هم بسكارى بيان لارادة معنى السكر  
من قوله وترى الناس سكارى فانه إما أن يراد به التشبيه كما يقال وترى الناس كالسكارى وشبهوا بالسكارى



بسبب ما غشيهم من الخوف فبقوا مسلوبى العقول كالسكران أو أن يراد الاستعارة كأنه قيل ترى الناس خائفين فوضع موضعه سكارى ولذا بين بقوله من الخوف وصرح وما هم بسكارى من الشراب ومن علامات المجاز صحة سلبه كما إذا قلت للبلد سكارى يصح نفيه وكذا هنا نفي السكر الحقيقي بقوله وما هم بسكارى مؤكداً بالباء لأن هذا السكر أمر لم يعهد مثله (ولكن عذاب الله شديد) تعليل لاثبات السكر المجازى لما نفي عنهم السكر الحقيقي وهل هذا الخوف لكل أحد أو لاهل النار خاصة قال قوم الفرع الاكبر وغيره يختص بأهل النار أما اهل الجنة فيحشرون آمنين قال تعالى لا يحزنهم الفرع الاكبر وقال آخرون الخوف عام والله يفعل ما يشاء (قالوا) أى من حضر من الصحابة (يارسول الله وأبنا ذلك الواحد) ولابى الوقت ذلك بألف بدل اللام (قال) صلى الله عليه وسلم (أبشروا) بقطع الهمزة وكسر الميم (فإن منكم رجلاً) بالرفع مبتدأ مؤخر وفى أن يقدّر ضمير الشأن محذوف أى فانه منكم رجل ولا بى ذرراً جللاً بالنصب وهو ظاهر (ومن يأجوج ومأجوج ألف) بالرفع ولا بى ذرراً بالنصب كما مر فى رجل ورجلاً وفى سورة الحج من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين ومنكم واحد الحديث والحكم للزائد (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (و) لله (الذى نسي يده إلى أرجوانه) أى أتمته المؤمنين به (ربع أهل الجنة فكبرنا) سروراً بهذه البشارة العظيمة (فقال) عليه الصلاة والسلام (أرجوان تكونون ثلاث أهل الجنة فكبرنا) سروراً بذلك (فقال) عليه السلام (أرجوان تسكونون نصف أهل الجنة) ولا يعارض هذا ما فى الترمذى وحسنه عن بريدة مرفوعاً أهل الجنة عشرون ومائة نصف ثمانون منها من هذه الامة وأربعون منها من سائر الامم لانه ليس فى حديث الباب الجزم بأنهم نصف أهل الجنة فقط وانما هو رجاء لآتمته ثم اعلم الله تعالى بعد ذلك أن أتمته ثلثاً أهل الجنة (فكبرنا) سروراً بما انعم به تعالى وتكريراً لاعطاء ربعاً نصفاً لانه أوقع فى النفس وأبلغ فى الاكرام مع الحل لهم على تجديد الشكر (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما أنتم فى الناس) فى المحشر (الا كالشجرة السوداء) بفتح العين (فى جلد ثور أبيض) سقط لابن عساكر لفظ جلد (أو كشجرة بيضاء فى جلد ثور أسود) وأول تنويع أو شك من الراوى وهذا فى المحشر كما مر وأما فى الجنة فهم نصف الناس هنالك أو ثلثاهم كما مر \* ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله فان منكم رجل ومن يأجوج ومأجوج ألف اذ فيه الإشارة الى كثرتهم وأن هذه الامة بالنسبة اليهم نحو عشر عشر العشر \* وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى التفسير وتأفى بقية مباحثه ان شاء الله تعالى فى اواخر الرقاق بعون الله تعالى وقوته \* (باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً) الخليل مشتق من الخلة بالفتح وهى الحاجة سميت خلة للاختلال الذى يلحق الانسان فيها وسمى ابراهيم خليلاً لانه لم يجعل فقره وفاقة الا الى الله تعالى فى كل حال وهذا الفقر أشرف غنى بل أشرف فضيلة يكسبها الانسان ولهذا اودى الله بهم أغنى بالافتقار واليك ولا تنقرنى بالاستغناء عنك وقيل من الخلة بالضم وهى المودة الخالصة أو من التخلل قال نعلب لأن مودة ته تخرل القلب وأنشد

قد تخللت ممالك الروح منى \* ولذا سمي الخليل خليلاً

وقال الزجاج معنى الخليل الذى ليس فى محبته خلل وسمى ابراهيم خليل الله لانه احبه محبة كاملة ليس فيها نقص ولا خلل وقال القرطبي الخليل فعيل بمعنى فاعل كالعليم بمعنى عالم وقيل هو بمعنى المفعول كالحيب بمعنى المحبوب وقيل الخليل هو الذى يوافقك فى خللك قال عليه السلام تخلقوا بأخلاق الله فلما بلغ ابراهيم فى هذا الباب مبلغاً لم يبلغه أحد ممن تقدمه لاجرم خصه الله تعالى بهذا الاسم وقال الامام نحر الدين انما سمي خليلاً لان محبة الله تخللت فى جميع قواه فصارت بحيث لا يرى الا الله ولا يتحرك الا الله ولا يسكن الا الله ولا يمضى الا الله ولا يسمع الا بالله فكان نور جلال الله قد سرى فى جميع قواه الجسمانية وتخلل فيها وغاص فى جواهرها ووغل فى ماهيتها وقال فى الكشف هو مجاز عن اصطفاؤه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله والخليل الخال وهو الذى يخالته أى يوافقك فى خللك أو يسارك فى طريقك من الخل وهو الطريق فى الرمل انتهى قال فى قنوج الغيب قوله تشبه كرامة الخليل بعد قوله مجاز عن اصطفاؤه اذ ان بأن المجاز من باب الاستعارة التمثيلية واختلاف فى السبب الذى من اجله اتخذ الله ابراهيم خليلاً فقبل كما ذكره ابن جرير وغيره انه أصاب الناس ازمة وكانت الميرة تأتية من خليل له بمصر فأرسل ابراهيم غلامه اليه ليمتاروا له منه فقال خليله لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه انعم ولكن يريد هاللاً ضياف وقد أصابنا ما أصاب الناس من الازمة والشدة فرجعوا بغير شئ فاجتازوا به طعناً



لينة فقالوا لو أننا حملنا من هذه البلحاء ليرى الناس أننا قد جئنا بحيرة فأناس حتى أن غريبهم وابلنا فارغة فلو أن تلك  
 الغرائر ثم أتوا إبراهيم فلما أعلموا ساء ذلك فغلبته عيناه فنام وكانت امرأته سارة نائمة فاستيقظت وقد ارتفع  
 النهار فقالت سبحان الله ما جاء الغلمان قالوا بلى فقامت إلى الغرائر فأخرجت منها أحسن حوارى فاخترت  
 وأطعمت واستيقظ إبراهيم فاشتم رائحة الخبز فقال من أين لكم هذا فقالت من خليلك المصري فتسال بل من  
 عند خليلي الله فسماه الله تعالى خليلاً وعلى هذا فاطلاق اسم الخلة على الله على سبيل المشاكلة لأن جوابه عليه  
 السلام بل من عند خليلي الله في مقابلة قواها من خليلك المصري وقيل لما أراه الله ملكوت السموات والأرض  
 وحاج قومه في الله ودعاهم إلى توحيدهم ومنعهم من عبادة النجوم والشمس والقمر والأوثان وبدل نفسه  
 للالقاء في النيران وولده للقربان وماله للضيفان اتخذ الله خليلاً وقيل غير ذلك وإبراهيم هو ابن آزر واسمه تارح  
 بفرقية وراء مفتوحة آخره حاء مهملة ابن ناحور بنون ومهملة مضمومة ابن شاروخ بمجمة وراء مضمومة آخره  
 خاء بمجمة ابن راغوب بن بمجمة ابن فالخ بنفاء ولام مفتوحة بعدها خاء بمجمة ابن عير ويقال عابر وهو بمهمة  
 وموحدة ابن صالح بمجتين ابن أرخشد بن سام بن نوح قال في الفتح لا يختلف جمهور أهل التفسير ولا أهل الكتاب  
 في ذلك إلا في النطق ببعض هذه الأسماء نعم ساق ابن حبان في أول تاريخه خلاف ذلك وهو شاذاته هي وقال  
 الثعلبي كان بين مولد إبراهيم عليه السلام وبين الطوفان ألف سنة ومائتا سنة وثلاث وستون سنة وذلك بعد  
 خلق آدم عليه السلام بثلاثة آلاف سنة وثلثمائة سنة وسبع وثلاثين سنة وقال ابن هشام لم يكن بين نوح وإبراهيم  
 عليهم السلام إلا هود وصالح وكان بين إبراهيم وهود ستمائة سنة وثلاثون سنة وبين نوح وإبراهيم ألف سنة  
 ومائة وثلاث وأربعون سنة (وقوله) بالجر عطفاً على الجور والسابق بالإضافة (ان إبراهيم كان أمة) جامعاً  
 للخصال المحمودة قال ابن هاني وليس على الله بمستنكر \* أن يجمع العالم في واحد  
 أي ان الله تعالى قادر على أن يجمع في واحد ما في الناس من معاني الفضل والكمال وقيل فعلة تدل على المبالغة  
 وقال مجاهد كان مؤمناً وحده والناس كلهم كفاراً فلذا كان وحده أمة (فأتاه الله) مطيعاً له وثبتت لفظته  
 لابي ذر (وقوله) بالجر أيضاً على العطف (ان إبراهيم لاؤه حليم وقال) بالواو ولاي ذر قال (أبوميسرة) ضد  
 المينة عمرو بن شرحبيل الهمداني الكوفي فيما وصله وكيع في تفسيره الاؤه (الرحيم بلسان الحبشة) ورواه  
 ابن أبي حاتم من طريق ابن مسعود بإسناد حسن قال الاؤه الرحيم ولم يقل بلسان الحبشة ومن طريق عبد الله  
 ابن شاذان أحد كبار التابعين قال قال رجل يا رسول الله ما الاؤه قال الخاشع المتضرع في الدعاء ومن طريق ابن  
 عباس قال الاؤه الموقن ومن طريق مجاهد المنيب ومن طريق الشعبي المسبح ومن طريق كعب الاحبار قال  
 كان اذا ذكر النار قال اؤه من عذاب الله وقال في الباب الاؤه الكثير التأوه وهو من يقول اؤه وقيل من  
 يقول اؤه وهو أنسب لأن اؤه بمعنى اوجع قالوا اؤه فعال مثال مبالغة من ذلك وقياس فعلة أن يكون ثلاثياً لأن  
 أمثلة المبالغة انما تطرد في الثلاثي وأما وصف الله تعالى خليلهم الذين الوصفين بعد قوله وما كان استغفار  
 إبراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها إياه الآية لانه تعالى وصفه بشدة الرقة والشفقة والخوف ومن كان كذلك فانه  
 تعظم رقة على آبيه ثم انه مع هذه الصفات تبرأ من آبيه وعاظ قلبه عليه لما ظهر له اصراره على الكفر \* وبه قال  
 (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة العبدى البصرى قال (أخبرنا سفيان) الثوري قال (حدثنا المغيرة بن النعمان)  
 النخعي الكوفي (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن جبير عن ابن عباس) ولان عسا كرأه بنهم الهـمزه أي  
 اظنه عن ابن عباس (رضي الله عنهم) عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنه) قال انكم تحشرون عند الخروج من  
 القبور حال كونكم (حفاة) بنهم الحاء المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف أي بلا خوف ولا نعل (عراة) أي لا ثياب  
 عليهم جميعهم أو بعضهم يحشرون عارياً وبعضهم كاسياً الحديث سعيد عند أبي داود وصححه ابن حبان مرفوعاً ان الميت  
 يبعث في ثيابه التي يموت فيها (غراً) بنهم الغين المجمة واسكان الراء أي غير محتونين والغرلة ما يقطعها الخسان  
 وهي القلفة (ثم قرأ كما بدأنا أول خلق نعيده) أي نوجده بعينه بعد اعدامه مرة أخرى أو نعيد تركيب اجزائه  
 بعد تفريقها من غير اعدام والاول أوجه لانه تعالى شبه الاعادة بالابتداء والابتداء ليس عبارة عن تركيب  
 الاجزاء المتفرقة بل عن الوجود بعد العدم فوجب أن تكون الاعادة كذلك (وعدا علينا انا كفاحا لعلين) الاعادة  
 والبعث وقوله وعد انصب على المصدر المؤكد للمؤمنون الجملة المتقدمة فناسبه من غير أي وعدنا ذلك وعدنا قال ابن



عبد البر يحشر الأدي عاريا ولكل من الأعضاء ما كان له يوم ولد فنقطع منه شيء رذاليه حتى الألف وقول  
 أبو الوفاء بن عقيل حشفة الألف موقاة بالقلقة فتكون أرق فلما أزالوا تلك القطعة في الدنيا أعادها الله تعالى  
 ليدققها من حلاوة فضله وفي شرح المشكاة فان قلت سياق الآية في اثبات الحشر والنشر لان المعنى نوجدكم  
 عن العدم كما أوجدناكم أولا عن العدم فكيف يستشهد بها للمعنى المذكور أي من كونهم غرلا وأجاب بأن سياق  
 الآية وعبارتها دل على اثبات الحشر وإشارتها على المعنى المراد من الحديث فهو من باب الإدماج (وأول من  
 يكسى) من الأنبياء (يوم القيامة إبراهيم) بعد حشر الناس كلهم عراة أو بعدهم كاسيا أو بعد خروجهم من  
 قبورهم بأولابهم التي ماتوا فيها ثم تنثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى من الجنة  
 إبراهيم عليه السلام وزاد البيهقي مرفوعا من حديث ابن عباس وأول من يكسى من الجنة إبراهيم يكسى حلة  
 من الجنة ويؤتى بكرسي فيطرح عن يمين العرش ثم يؤتى بي فاكسى حلة من الجنة لا يقوم لها بالشرقيل والحكمة  
 في كون الخليل أول من يكسى لكونه جرد حين أتى في النار ولا يلزم من تخصيص إبراهيم بأولية الكسوة هناك  
 أفضلية على نبي صلى الله عليه وسلم لان حلة نبينا أعلى وأكمل فتجبر بنفسها ما فات من الأولوية وكم لنا نبينا  
 صلى الله عليه وسلم من فضائل مختصة به لم يسبق إليها ولم يشارك فيها ولم يكن له سوى خصوصية الشفاعة  
 العظمى الكفى (وان اناسا) بهمزة مضمومة ولا بى ذروا بن عساكروا ناسا (من أصحابي يوخذ بهم ذات الشمال)  
 وهي جهة النار (وأقول أصحابي أصحابي) أي هؤلاء أصحابي ولا بى ذروا بن عساكروا أصحابي أصحابي مصغر بن  
 إشارة الى قلة عددهم والتكرير للتأكيد (فيقال انهم لم) بالميم ولا بى ذر عن الكشميني (ان ير الوامر تدين على  
 اعتقائهم) بالكسر (منذ فارقتهم) قيل المراد بهم قوم من جفافة الأعراب ممن لا نصره له في الدين ممن ارتد بعد موته  
 صلى الله عليه وسلم ولا يقدح ذلك في الصحابة المشهورين فان أصحابه وان شاع استعماله عرفا فمن لازمه من  
 المهاجرين والانصار شاع استعماله في كل من تبعه وأدرك حضرته ووفد عليه ولو مرة أو المراد بالارتداد إساءة  
 السيرة والرجوع عما كانوا عليه من الإخلاص وصدق النية (فاقول كما قال العبد الصالح) عيسى ابن مريم  
 (وكب عليهم شهيد ما دم فيهم) أي رقيسا عليهم امنعهم من الارتداد أو مشاهدا لحوالهم من كفر وإيمان  
 (الى قوله الحكيم) ولا بى ذر فلما توفيته الى قوله العزيز الحكيم \* وهذا الحديث أخرجه في التفسير والرفاق  
 وأحاديث الأنبياء ومسلم في صفة القيامة والتفسير والنسائي في الجنائز والتفسير \* وبه قال (حدثنا اسماعيل  
 ابن عبد الله) بن أبي اويس الأصمعي ابن اخت الامام مالك (قال اخبرني) ولا بى ذر حدثني كلاهما بالافراد  
 (أخي عبد الحميد) أبو بكر الأعشى بن أبي اويس (عن ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد) ابن أبي  
 سعيد (المقبري) بضم الموحدة (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يلقى إبراهيم  
 أباه آزر يوم القيامة وعلى وجهه آزرقة) سواد كاللحان (وعبرة) غبار وتقدم الطرف للاختصاص (فيقول له  
 إبراهيم ألم اقل لك لا تعصني) مجزوم على النهي بحذف حرف العلة (فيقول أبوه قال يوم لا أعصيك فيقول  
 إبراهيم يارب انك وعدتني أن لا تخزني) أي لا تهينني ولا تذاني (يوم يعثون فاي خزي أخزي من) خزي (أبي)  
 آزر (الابعد) من رحمة الله وعبر بأفعل التفضيل لان الناسق بعيد والكافر أبعد منه (فيقول الله تعالى اني  
 حرمت الجنة على الكافرين) أي وان أبالك كافر فهي حرام عليه (ثم يقال) له (يا إبراهيم ما نحت رجليلك فينظر  
 فاذا هو بدينخ) بدل وناء معجمتين بينهما مخفية ساكنة ذ كرضيع كثير الشعر والاثني ذبحة والجمع ذيوخ وأذباخ  
 وذبخة (ملته طخ) بالرجيع أو بالدم صفه لذيخ وعند الحاكم من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة فيمنح الله أباه  
 ضبعا (فيؤخذ بقوامه) بضم الياء وفتح الخاء مبتدأ للمفعول (فيأتي في النار) وعند ابن المنذر فاذا رآه كذلك تبرأ  
 منه قال لست أبي الحديث وكان قبل حمله الرأفة على الشفاعة له فظهر له في هذه الصورة المستبشرة لينبرأ منه  
 والحكمة في كونه مسخض بعد دون غيره من الحيوان أن الضبوع أحق الحيوان ومن حقه انه يغفل عما يجب  
 التيقظ له فلما لم يقبل آزر النصيحة من أشفق الناس عليه وقبل خديعة الشيطان أشبه الضبع الموصوف بالحق قاله  
 الكمال الدميري وفي هذا الحديث دليل على أن شرف الولد لا ينفع الوالد اذا لم يكن مسلما \* وهذا الحديث  
 أخرجه أيضا في تفسير سورة الشعراء \* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أبو سعيد الجعفي الكوفي نزيل مصر  
 وهو من افراد (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (قال اخبرني) بالافراد (عمرو) بفتح العين



ابن الحارث المصري (أن يكبرا) بضم الموحدة مصغرا ابن عبد الله بن الأشج (حدثه عن كريب) بضم الكاف  
 آخره موحدة مصغرا (مولي ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم  
 البيت) العتيق (وجد) ولابي ذر فوجد (فيه صورة ابراهيم) الخليل (وصورة مريم) أم عيسى عليهما السلام  
 (فقال صلى الله عليه وسلم أما) بتحفيف الميم (لهم) باللام قبل الهاء ولابي ذر وابن عساكر أما بتشديد الميم  
 ولا تشديد في الفرع كما صلههم بحذف اللام أي قريش (فقد سمعوا ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة) وتسم  
 أما قوله (هذا ابراهيم مصورا له) بيده الا زلام (يستقسم) بهم وهو كان معصوما من ذلك وقد مر هذا الحديث  
 في الحج في باب من كبر في نواحي الكعبة وأخرجه النسائي في الزينة وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى)  
 التميمي الفراء الصغير قال (أخبرنا) ولابي الوقت حدثنا (هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) بميم  
 مفتوحتين بينهما عين موهلة ساكنة ابن راشد الأزدي مولاهم أبي عروة المصري (نزيل اليمن) (عن أيوب)  
 السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي) ولابي ذر عن النبي  
 (صلى الله عليه وسلم لما رأى الصور) التي صورها المشركون (في البيت) الحرام (لم يدخل) أي البيت (حتى أمر  
 بها فحيت) بضم الميم مبنيا للمفعول ازيات (ورأى) صورة (ابراهيم) و) صورة (اسماعيل عليهما السلام بأيديهما  
 الا زلام) أي القداح واحد هازل وزلم بفتح الزاي وضمها وانما سميت القداح بالازلام لانها زلت أي سويت  
 يقال قدح مزلم وزليم اذا حرروا جدد قدره وصفته (فقال) صلى الله عليه وسلم (فأتلهم الله) أي لعنهم الله (والله  
 ان استقسما) بكسر الهمزة وتحفيف النون نافية أي ما استقسما (بالازلام قط) وكان أحدهم اذا أراد سفرا  
 أو تجارة أو نكاحا أو أمرا شرب بالقداح المكتوب على بعضها أمرني ربي وعلى بعضها نهاني ربي وبعضها غنل  
 خال عن الكتابة فان خرج الامر أقدم على العمل وان خرج النهي امسك وان خرج الغنل اعاد العمل مرة  
 أخرى وقيل غير ذلك مما سبق في كتاب الحج في باب من كبر في نواحي الكعبة وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله)  
 المدني قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص بن  
 عاصم بن عمر بن الخطاب (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن أبي سعيد) المقبري (عن أبيه) كيسان (عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه قيل يا رسول الله) لم يسم السائل (من اكرم الناس) عند الله تعالى (قال) عليه الصلاة  
 والسلام (أتقاهم) أشدهم لله تقوى (فقالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف بن) الله ابن نبي الله (يعقوب  
 ابن نبي الله) اسحاق (ابن خليل الله) ابراهيم أشرفهم والجواب الاول من جهة الشرف بالأعمال الصالحة  
 والثاني من جهة الشرف بالنسب الصالح وسقط ابن نبي الله الأخيرة في رواية أبي ذر (قالوا ليس عن هذا  
 نسألك قال) عليه السلام (فعن معادن العرب) أي اصولهم التي ينسبون اليها ويتفاخرون بها (نسألون)  
 ولابي ذر نسألونني بنونين قحمية ولابن عساكر نسألوني باسقاط النون وانما جعلت معادن لما فيها من  
 الاستعدادات المتفاوتة فمنها قابله لفيض الله تعالى على مراتب المعادن ومنها غير قابله لها (خيارهم في الجاهلية  
 خيرهم في الاسلام) جملة مبينة بعد التفاوت الحاصل بعد فيض الله تعالى عليها من العلم والحكمة قال الله تعالى  
 ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا أشبههم بالمعادن في كونها أوعية للجواهر النفيسة المعنى بها في الانسان  
 كونه أوعية للعلوم والحكمة فالتفاوت في الجاهلية بحسب الانساب وشرف الآباء وكرم الاصل وفي الاسلام  
 بحسب العلم والحكمة فالشرف الاول موروث والثاني مكتسب قاله الطيبي وخيارهم يحتمل أن يكون جمع خير  
 وأن يكون افعال التفضيل تقول في الواحد خيرا وخيرا (أذا فقهوا) بضم القاف من فقه يفقه اذا صار فقيها  
 كظرف ولابي ذر اذا فقهوا بكسرها يفقهوا بالفتح بمعنى فهم فهو متعة والمضموم القاف لازم قال أبو البقاء وهو  
 الجيد هنا ثم القسمة كما في الفتح رباعية فان الافضل من جمع بين الشرف في الجاهلية والشرف في الاسلام  
 ثم ارفعهم مرتبة من اضاف الى ذلك التفقه في الدين ويقابل ذلك من كان مشروفا في الجاهلية واستمر مشروفا في  
 الاسلام فهذا ادنى المراتب والثالث من شرف في الاسلام وفقه ولم يكن شريفا في الجاهلية ودونه من كان كذلك  
 لكنه لم يتفقه والرابع من كان شريفا في الجاهلية ثم صار مشروفا في الاسلام فهذا دون الذي قبله انتهى قال إيمان  
 يرفع التفاوت المعترف في الجاهلية فاذا تحلى الرجل بالعلم والحكمة استجلب التسبب الاصل فيجتمع شرف النسب  
 مع شرف الحسب ومفهومه أن الوضيع المسلم المحني بالعلم أرفع منزلة من الشريف المسلم العاطل وما أحسن



ما قال الا حنف **كل عز ان لم يوطد بعلم** • قال الذل ذات يوم يصير  
وقال آخر **وما الشرف الموروث لا تدركه** • **لخنسب الاباخر مكسب**  
وقول الآخر **ان السرى اذا سرا فبنفسه** • **وابن السرى اذا سرا سراهما**

(قال ابو اسامة) حماد بن اسامة فيما وصله المؤلف في قصة يوسف (ومعتمر) هو ابن سليمان بن طرخان فيما وصله في قصة يعقوب كلاهما (عن عبيد الله) العصري السابق (عن سعيد) المقبري (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فأسقطا أباسعيد كيسان فخالفا يحيى بن سعيد القطان حيث قال حدثنا عبيد الله قال حدثني سعيد بن أبي سعيد عن ابيه عن أبي هريرة وبه قال (حدثنا مؤمل) بالهمز وتشديد الميم الثانية مفتوحة بصيغة اسم المفعول ابن هشام البصري قال (حدثنا اسماعيل) بن علية قال (حدثنا عوف) الاعرابي قال (حدثنا أبو رجاء) عمران العطاردي قال (حدثنا سمرة) بن جندب رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني الله في منامي (أتيان) جبريل وميكائيل (فاتينا) أي فذهبا بي حتى أتينا (على رجل طويل لا أكاد أرى رأسه طولا) في السماء (وانه ابراهيم) الخليل (صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لابي ذر وهذا الحديث سبق بتمامه في اواخر الجنازة وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (بيان بن عمرو) بفتح الموحدة وتخفيف التخمية وعمر وفتح العين أبو محمد البخاري العابد قال (حدثنا النضر) بنون مفتوحة فساد مجة ساكنة فراء ابن شمبل قال (أخبرنا ابن عون) عبد الله (عن مجاهد) هو ابن جبر الا امام في التفسير (انه سمع ابن عباس رضى الله عنهما وذكروا له الدجال) فقالوا (بين عبيد مكتوب) كتابة حقيقة (كافر) أو هذه الحروف المقطعة (ك ف ر) بفتحات منفردة تظهر لكل مؤمن كاتب أو غير كاتب (قال ابن عباس) (لم أسمع) صلى الله عليه وسلم زاد في الجعد من كتاب اللباس قال ذلك (ولكنه قال) صلى الله عليه وسلم (أما ابراهيم فانظر والى صاحبكم) يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كان أشبه الناس بابراهيم (وأما موسى فوجد) بفتح الجيم وسكون العين المهمله تجتمع الجسم وليس المراد جموده شعرة اذ في بعض الروايات انه رجل الشعر (آدم) من الادمه وهي السمرة (على جبل أحر مخطوم) بالخاء المعجمة مزوم (بجبلية) بجاء مجة مضمومة فلام ساكنة فوحدة مفتوحة لينة ولا يذر الخلبة اللبقة (كان في اطرافه) حقيقة كليله الاسراء أو في المنام ورؤيا الانبياء وحى (المحدر) وفي الحج اذا محدر (في الوادي) أي وادي الازرق وزاد في الحج يلي • وبه قال (حدثنا قتيبة ابن سعيد) أبو رجاء الثقفي مولا هم البغلاني البلقني قال (حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يذر النبي (صلى الله عليه وسلم) اختن ابراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة) جملة حالية (بالقدم) بفتح القاف وتشديد الدال في الضرع وأصله وقال الحافظ ابن حجر ویشاء بالتشديد عن الاصيلي والقابسي ووقع في رواية غيرهما بالتخفيف قال النووي لم تختلف الرواة على مسلم في التخفيف وأنكر يعقوب بن شعبة التشديد أصلا واختلف في المراد به فقبل هو اسم قرية بالشام أو ثنية بالسراة وقيل آله النجار وهي بالتخفيف وأما اسم الموضع فثنية الوجهان قال في القاموس والقدم بمعنى بالتخفيف آله ينحت بها مؤنثة الجمع قد اثم وقدم وقرية بحلب وموضع بعمان وجبل بالمدينة وثنية بالسراة وموضع اختن فيه ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقد تشدد له وثنية في جبل يلا دوس وحسن باليمن انتهى فن رواه بالتشديد أراد الموضع ومن رواه بالتخفيف فيحتمل القرية والآلة والاكترون على التخفيف واردة الآلة • وقد روى أبو يعلى من طريق علي بن رباح قال أمر ابراهيم بالختان فاختن بقدم فاشتد عليه فاحس الله اليه فحلت قبل أن تأمر له بالآلة فقال يا رب كرهت أن أؤخر أمر ل • وعن مالك والاوزاعي فيما قاله عياض انه اختن وهو ابن مائة وعشرين سنة وأنه عاش بعد ذلك ثمانين سنة الا أن مالكاً ومن تبعه وقفوه على أبي هريرة وحكى الجارودي انه اختن وهو ابن سبعين وما في الصحيح أصح • وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاستئذان ومسلم في أحاديث الانبياء • وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع الحمصي قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حزة الحمصي قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (وقال بالقدم مخففة) وعليه الاكثر والمراد به الآلة كما سبق ونبت لفظ وقال لا يذر (تابعه) أي تابع شعيبا على التخفيف (عبد الرحمن بن اسحاق) بن عبد الله الثقفي فيما وصله مستد في مسنده (عن أبي الزناد) عبد الله



(ونابغه) أي تابع شعبياً أو عبد الرحمن بن اسحاق (عجلان) بفتح العين المهملة وسكون الجيم مولى فاطمة بنت عتبة بن ربيعة القرشي والد محمد بن عجلان في التخصيف أيضاً فيما وصله الإمام أحمد عن يحيى القطان عن محمد بن عجلان عن أبيه (عن أبي هريرة ورواه) أي الحديث المذكور (محمد بن عمرو) بفتح العين فيما وصله أبو يعلى في مسنده (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة ووقع في رواية أبوي ذر والوقت تابعه عبد الرحمن بن اسحاق عن أبي الزناد وتابعه عجلان عن أبي هريرة ورواه محمد بن عمرو عن أبي سلمة حدثنا أبو اليمان فذكر الحديث السابق مؤخر عن متابعة عبد الرحمن ومتابعة عجلان ورواية محمد بن عمرو وحدثنا فتكون المتابعان لقتيبة بن سعيد على أن عمر إبراهيم حين اختن كان ثمانين سنة وكذا رواية محمد بن عمرو ولأنه وقع التصريح في المتابعين والرواية عند من وصلها بذلك أماً على تقديم حديث أبي اليمان عليها فالمتابعان والرواية لحديثه في التخصيف كما مر فافهم \* وبه قال (حدثنا سعيد بن تليد) بفتح الفوقية وسكون التحتية بينهما لام مكسورة آخرة دال مهملة وهو سعيد بن عيسى بن تليد (العمري) قال (أخبرنا) بالجمع ولا يذتر أخبرني (ابن وهب) عبد الله المصري (قال أخبرني) بالافراد (جرير بن حازم) بفتح الجيم وحازم بالحاء المهملة والزاي (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكذب إبراهيم عليه السلام الا ثلاثاً) أي الا ثلاث كذبات كما في الطريق الثانية \* وبه قال (حدثنا محمد بن محبوب) ضد المبعوض البناني بضم الموحدة وتخفيف النون المصري قال (حدثنا حماد بن زيد) اسم جدته درهم الأزدي الجهضمي البصري (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال لم يكذب إبراهيم عليه الصلاة والسلام) لم يصرح برفعه في رواية حماد بن زيد هذه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على المعتمد الموافق لرواية النسفي وكرمة كما رواه عبد الرزاق عن معمر والاصل رفعه كما في رواية جرير بن حازم السابقة ورواية هشام بن حسان عند النسائي والبخاري وابن حبان \* ورواه البخاري عن الأخرج عن أبي هريرة في البيوع وفي النكاح عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد فصرح برفعه أيضاً في رواية أبي ذر والاصيلي وابن عساکر ولفظه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكذب إبراهيم (الا ثلاث كذبات) بسكون الذال عند ابن الخطيب عن أبي ذر كما في البوينية وقال في المصابيح بفتح الذال وفي فتح الباري عن أبي البقاء أنه الجليل لأنه جمع كذبة بسكون الذال وهو اسم لصفة تقول كذب كذبة كما تقول ركع ركعة ولو كان صفة لسكن في الجمع وليس هذا من الكذب الحقيقي الذي يذم فاعله حاشا وكلا وانما اطلق عليه الكذب تجوزاً وهو من باب المعارض المحتملة للأميرين لمقصد شرعي ديني كما جاء في الحديث المروي عند البخاري في الادب المرد من طريق قتادة عن مطرف بن عبد الله عن عمران بن الحصين أن في معارض يض الكلام مندوحة عن الكذب ورواه أيضاً البيهقي في الشعب والطبراني في الكبير ورجاله ثقات وهو عند ابن السني من طريق الفضل بن سهل مرفوعاً قال البيهقي رحمه الله والموقوف هو الصحيح وروى أيضاً من حديث علي مرفوعاً وسنده ضعيف جداً وعند ابن أبي حاتم عن أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كلمات إبراهيم الثلاث التي قال ما منها كلمة الا ما حل بها عن دين الله أي جادل ودافع وفي حديث ابن مسعود عند أحمد والله ان جادل بين الا عن دين الله وقال ابن عقيل دلالة العقل تصرف ظاهر اطلاق الكذب عن إبراهيم وذلك أن العقل قطع بأن الرسول ينبغي أن يكون موثقاً به ليعلم صدق ما جاء به عن الله ولا ثقة مع تجويز الكذب عليه فكيف مع وجود الكذب منه وانما اطلق عليه ذلك لكونه بصورة الكذب عند السامع وعلى كل تقدير فلم يصدر من إبراهيم عليه السلام اطلاق الكذب على ذلك أي حيث يقول في حديث الشفاعة واني كنت كذبت ثلاث كذبات الا في حال شدة الخوف لعلو مقامه والا فالكذب في مثل تلك المقامات يجوز وقد يجب لتحمل أخف الضررين دفعا لاعظمهما وقد اتفق الفقهاء فيما لو طلب ظالم ودبعة عند انسان لياخذها غصباً وجب على المودع عنده أن يكذب بمثل أنه لا يعلم موضعها بل يحلف على ذلك ولما كان ما صدر من الخليل عليه السلام مفهوم ظاهره خلاف باطنه اشفق أن يؤاخذ به لعلو حاله فان الذي كان يليق بمرتبة في النبوة والخلة أن يصدع الحق ويصرح بالامر كيفما كان ولا كنهه رخص له فقبل الرخصة ولذا يقول عند ما يسأل في الشفاعة انما كنت خيلاً من وراة وراة ويستفاد منه أن الخلة لم تكن بكاملها الا لمن صرح له في ذلك اليوم المقام المحمود واما قول



الامام نضر الدين لا ينبغي أن ينقل هذا الحديث لأن فيه نسبة الكذب إلى ابراهيم وقول بعضهم أنه فكيف يكذب  
 الراوي العدل وجواب الامام له بأنه لما وقع التعارض بين نسبة الكذب إلى الراوي ونسبة الكذب إلى الخليل  
 كان من المعلوم بالضرورة أن نسبته إلى الراوي أولى فليس بشيء إذا الحديث صحيح ثابت وليس فيه نسبة محض  
 الكذب إلى الخليل وكيف السبيل إلى تحطئة الراوي مع قوله أني سقيم وبلي فعله كبيرهم هذا وعن سارة أختي  
 إذ ظاهرها هذه الثلاثة بلا ريب غير مراد (فتبين منهن) أي من الثلاث (في ذات الله) لاجله (عز وجل) محض من  
 غير حفظ لنفسه بخلاف الثالثة وهي قصة سارة فإنها تضمنت خطا ونفعاً له \* فالأولى (قوله) تعالى ما يكافئه  
 لما طلبه قومه ليخرج معهم إلى عيدهم وكان أحب أن يخلو بهم ليكسرهم (أنى سقيم) مريض القلب بسبب  
 أطباقكم على الكفر والشرك أو سقيم بالنسبة إلى ما يستقبل يعني مرض الموت واسم الفاعل يستعمل بمعنى  
 المستقبل كثيراً أو خارج المزاج عن الاعتدال خروجاً من يخلو منه \* وقال سفيان سقيم أي طعين وكانوا  
 يفترون من المطعون وعن ابن عباس في رواية العوفي قالوا له وهو في بيت آلهتهم أخرج فقال أني مطعون فتركوه  
 محافة الطاعون فإنه كان غالب اسقامهم الطاعون وكانوا يحافون العدوى وأما قول بعضهم أنه كان تأنيبه الحمى  
 في ذلك الوقت فبعيد لأنه لو كان كذلك لم يكن كذباً لا تصريحاً ولا تلويحاً (و) الثانية (قوله) لما كسراً آلهتهم كسراً  
 وقطعاً لا كبير آلهتهم فاستبقاه وكانت فيما قيل اثنين وسبعين صنماً بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من  
 حديد وبعضها من رصاص وحجر وخشب وكان الكبير من الذهب مرصعاً بالجوهر وفي عينيه ياقوتتان تتقدان  
 وجعل الناس في عنقه لعلهم إليه يرجعون فيسألونه ما بال هؤلاء مكسرين وأنت صحيح والفاس في عنقك إذ من  
 شأن المعبود أن يرجع إليه أو المراد أنهم يرجعون إلى ابراهيم لتفترده واشتهاره بعبادة آلهتهم فيمجاهدهم  
 أو يرجعون إلى نوح حيث الله عند حققتهم عجز آلهتهم فلما رجعوا من عيدهم إلى بيت آلهتهم ورأوا أصنامهم  
 مكسرة وقالوا لبراهيم أنت فعلت هذا يا ابراهيم قال (بل فعله كبيرهم هذا) وهذا الاضراب عن جملة  
 محذوفة أي لم افعله إنما الفاعل حقيقة هو الله واسناد الفعل إلى كبيرهم من ابلغ المعارض وذلك أنهم لما طلبوا  
 منه الاعتراف ليقدموه على أيذائه قلب الامر عليهم وقال بل فعله كبيرهم هذا لأنه عليه السلام غاظته تلك  
 الاصنام حين أبصرها مصطفة وكان غيظه من كبيرها اشتد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فأسند الفعل إليه لأنه  
 هو السبب في استهانتها لها والفعل كما يسند إلى مباشره يسند إلى الحامل عليه أو أن ابراهيم عليه السلام قصد  
 تقرير الفعل لنفسه على أسلوب تعريضي وليس قصده نسبة الفعل إلى الصنم وهذا كما لو قال لك من لا يحسن  
 الخط فيما كتبه أنت كتبت هذا فقلت له بل كتبه أنت فأصد بذلك تقريره لك مع الاستهزاء لانقبة عندك وإثباته له  
 ذكرهما الزمخشري وتعب الأول منهما صاحب الفرائد بأنه انما يستقيم إذا كان الفعل دأراً بين ابراهيم وبين  
 الصنم الكبير لا محال أن يكون كسرهما غير ابراهيم والثاني منهما بأنه ضعيف لأن غيظه من عبادة غير الله  
 يستوى فيه الكبير والصغير والجواب أنه دل تقديم الفاعل المعنوي في قوله أنت فعلت على أن الكلام ليس  
 في الفعل لأنه معلوم بل في الفاعل كقوله تعالى وما أنت علينا بعزير ودل قولهم سمعنا قتي يذكرهم يقال له ابراهيم  
 وقولهم قالوا أنا نوابه على أعين الناس على أنهم لم يشكوا أن الفاعل هو فاذن لا يكون قصدهم في قولهم أنت  
 فعلت هذا إلا بأن يتر بأنه هو فلما رد بقوله بل فعله كبيرهم تعريضاً داراً الامر بين الفاعلين أو المعنى على التقديم  
 والتأخير أي بل فعله كبيرهم ان كانوا ينطقون فاسألوهم فجعل النطق شرطاً للفعل ان قدروا على النطق قدروا  
 على الفعل فأراهم عجزهم وفي ضمنه أنا فعلت ذلك (وقال يينا) بغير صميم (هو) أي ابراهيم (ذات يوم وسارة) بنت  
 هاران ملك حران زوجته معه وزاد مسلم وكانت من أحسن الناس وجواب يينا قوله (أذ أنى) أي متى (على جبار  
 من الجبابرة) اسمه صادق فيما ذكره ابن قتيبة وهو ملك الاردن أو سنان أو سفيان بن علوان فيما ذكره الطبري  
 أو عمرو بن أمري القيس بن سبأ وكان على مصر ذكره السهيلي (فقيل له أن ههنا رجلاً) ولا يذرعن  
 الكشميني هذا رجل (معه امرأة من أحسن الناس فأرسل) الجبار (إليه) إلى الخليل (فسأله عنها فقال من  
 هذه) المرأة (قال) الخليل هي (أختي) أي في الاسلام ولعله أراد بذلك دفع أحد الضررين بارتكاب أحفهما لأن  
 اغتصاب الملك أياها واقع لا محالة لكن ان علم أن لها زوجاً حملته الغيرة على قتله أو حبسه وأضراره بخلاف ما إذا  
 علم أن لها أخاً فإن الغيرة حينئذ تكون من قبل الأخ خاصة لا من قبل الملك فلا يسأل به وقيل خاف أنه ان علم



انها زوجته الزمه بطلاقها (فأق) الخليل (سارة قال) ولا بي ذرف قال (ياسارة ليس على وجه الارض) التي  
 وقع بها ذلك (مؤمن غيري وغيرك) بفتح الراء عند ابن الخطيب عن أبي ذر وتخصيص الارض بالارض التي وقع  
 بها ذلك دافع لاعتراض من قال ان لوطا كان مؤمنا معه قال تعالى فآمن له لوط (وان هذا) الجبار (سألني  
 عنك فاخبره انك احق) في الايمان (فلانك ديني) به وملك له هو زوجي (فارسل) الجبار (اليها فلما دخلت  
 عليه ذهب) ولا بي ذر عن الكشميني وذهب (يتاولها) ولا بي ذر تناولها باسقاط التحية بلفظ الماضي (بيده  
 فأخذ) بضم الهجمة وكسر المعجمة مبنيا للمفعول أي اختنق حتى ركض برجله كأنه مصروع وعند مسلم انه لما  
 أرسل اليها قام ابراهيم يصلي وفي رواية الاعرج في البيوع في باب شراء المملوك من الحربى وهبته وعنته  
 فأرسل بها اليه فتقام اليها فقامت تتوضأ وتصلى فقالت اللهم ان كنت آمنت بك وبرسولك واحصنت فرجى  
 الاعلى زوجى فلا تسلط على الكافر فغط حتى ركض برجله وفي مسلم لما دخلت عليه لم يتألم أن بسط يده  
 فقبضت يده قبضة شديدة (فقال) لها (ادعى الله لي) وعند مسلم ادعى الله أن يطلق يدي (ولا أضرك) ولا بي ذر  
 ولا أضرك بفتح الراء (فدعت الله فأطلق ثم تناولها الثانية) ولا بي ذر ثانية بغير ألف ولا م (فأخذ) بضم الهجمة  
 (مثلها) أي الاولى (أو أشد) منها (فقال) لها (ادعى الله لي) أن يخلصني (ولا أضرك) بفتح الراء وضعها  
 كالسابقة (فدعت الله فأطلق ودعا بعض حبيبه) بفتح الحاء المهملة والهمزة جمع حاجب ولم دعا الذي جاء بها  
 قال الحافظ ابن حجر ولم أقف على اسمه (فقال انكم لم تأتوني بأمر انما أتيتوني) ولا بي ذر وابن عساكر انك لم تأتني  
 بان انما أتيتني (بشيطان) أي متمرد من الجن وهو مناسب لما وقع له من الصرع زاد الاعرج ارجعوها الى  
 ابراهيم (فأخدمها هاجر) أي وهبها لها لتخدمها لانه اعظمها أن تخدم نفسها وكن أبو هاجر من ملوك القبط  
 (فأنته) أي أتت سارة ابراهيم (وهو قائم يصلي فأومأ بيده مهيا) بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء التحية  
 مقصورة من غير همز أي ما حالك أو ما شأنك ولا بي ذر عن الكشميني مهيم بالميم بدل الالف ولا بن السكن مؤين  
 بالنون وكها بمعنى (قالت) سارة (رد الله كيدا للكافر أو الفاجر في نحره) هو مثل تقوله العرب ان رام أمرا باطلا  
 فلم يصل اليه (واخدم هاجر) وفي حديث مسلم عن أبي زرعة عن أبي هريرة في حديث الشفاعة الطويل فقال في  
 قصة ابراهيم وذكر كذباته ثم ساقه من طريق اخرى من هذا الوجه وقال في آخره وزاد في قصة ابراهيم وذكر قوله  
 في الكوكب هذاري وقوله لا آلهتهم بل فعله كبيرهم هذا وقوله اني سقيم قال القرطبي فيما قرأته في تفسيره فعلى  
 هذا تكون الكذبات أربعة الآن النبي صلى الله عليه وسلم نفي تلك بقوله لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات اني  
 سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا واحدة في شأن سارة ولم يعد عليه قوله في الكوكب هذاري كذبة وهي داخله  
 فيه لانه والله أعلم كان حين قوله ذلك في حال الطفولية وليست حالة تكليف انتهى وهذا الذي قاله القرطبي نقله  
 عنه في فتح الباري واقره وقد انتقنا كثيرا للتحققين على فساد محتجين بأنه لا يجوز أن يكون لله رسول يأتي عليه  
 وقت من الاوقات الا وهو موحد عابد وبه عارف ومن كل معبود سواه برى وكيف يتوهم هذا على من علمه  
 وطهره وآتاه رشده من قبل وأراه ملكوت السموات والارض أقترأ أراه الملكوت ليوقن فلما يقن رأى  
 كوكبا قال هذاري معقدا فهذا لا يكون أبدا وأيضا قال قول ربوبية الجباد أيضا كفر بالاجماع وهو لا يجوز على  
 الانبياء بالاجماع أو قاله بعد بلوغه على سبيل الوضع فان المستدل على فساد قول يحكيه على ما يقول الخصم ثم  
 يكثر عليه بالافساد كما يقول الواحد منا اذا ناظر من يقول بتقديم الجسم فيقول الجسم قديم فان كان كذلك فلم  
 نشأده مر بكم متغيرا لقوله الجسم قديم اعادة لكلام الخصم حتى يلزم المحال عليه فكذا قلنا قال هذاري حكاية  
 قول الخصم ثم ذكر عقبه ما يدل على فساد وهو قوله لا احب الا قلوبا ويؤيد هذا انه تعالى مدحه في آخر هذه  
 الآية على هذه المناظرة بقوله وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه ولذا لم تعد هذه مع تلك الثلاث المذكورة  
 (قال أبو هريرة) رضى الله عنه بالسند السابق يخاطب العرب (تلك) يعني هاجر (امكم يا بني ماء السماء) لكثرة  
 ملازمتهم الفلوات التي بها مواقع المطر لرعى دوابهم وقال الخطابي وقيل انما أراد زعم انبعها الله لها جرفعا شوا  
 بها فصاروا كأنهم أولادها وذكر ابن حبان في صحيحه ان كل من كان من ولدها جري قال له ولده ماء السماء لان  
 اسماعيل ولد هاجر وقد ربي بماء زمزم وهى ماء السماء الذي اكرم الله به اسماعيل حين ولدته هاجر فأولادها  
 أولاد ماء السماء وقبل ماء السماء هو عامر جد الاوس والخزرج سمي بذلك لانه كان اذا خط الناس اقام لهم ماله



مقام المطر وهذا الحديث قد سبق في البيع وأخرجه في النكاح أيضا ومسلم في الفضائل • وبه قال (حدثنا  
 عبيد الله بن موسى) بضم العين مصغرا ابن بازام العبسي الكوفي (أو) حدثنا (ابن سلام) محمد (عنه) أي  
 عن عبيد الله بن موسى وكلاهما من مشايخه والظاهر أن المؤلف شك في سماعه للحديث الآتي من عبيد الله بن  
 موسى ثم تحقق أنه سمعه من ابن سلام عن عبيد الله فساقه هكذا قال عبيد الله (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن  
 عبد العزيز (عن عبد الحميد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة مصغرا ابن شيبه بن عثمان الجني (عن سعيد بن  
 المسيب عن أم شريك) غزية أو غزيلة العامرية ويقال الانصارية (رضي الله عنها) أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أمر بقتل الوزغ (بفتح الواو والياء) (وقال) ولابي ذر قال (كان ينفخ) النار (على إبراهيم عليه السلام)  
 حين ألقى فيها وكل دابة في الأرض كانت تطفئها عنه وفي حديث عائشة لما أحرق بيت المقدس كانت الاوزاغ  
 تنفخه ذكره الكمال الدميري وفي الطبراني عن ابن عباس مرفوعا اقتلوا الوزغ ولو في جوف الكعبة  
 وفي اسناده عمر بن قيس المكي وهو ضعيف وسقط قوله عليه السلام لابي ذر • وبه قال (حدثنا عمر بن حفص  
 ابن غياث) النخعي الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني)  
 بالافراد ولابي ذر حدثنا (إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن الأسود (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله  
 عنه) أنه قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم معطوف على الصلة فلا محل لها أو الواو للحال والجملة  
 بعدها في محل نصب على الحال أي آمنوا غير ملبسين إيمانهم بظلم وهو كقوله تعالى أنى يكون لى غلام ولم يمسسنى  
 بشر (لما يارسول الله اينال يظلم نفسه) جلوه على العموم لان قوله بظلم نكرة في سياق النفي فيبين لهم الشارع  
 صلى الله عليه وسلم أن الظاهر غير مراد بل هو من العام الذي اراد به الخاص حيث (قال) عليه السلام (ليس كما  
 تقولون) بل المراد (لم يلبسوا إيمانهم بظلم) أي (بشرك) أي لم ينافقوا (أو لم يسمعوا الى قول لقمان لابنه) انهم  
 أو مشككم (يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) لان التسوية بين من يستحق العبادة ومن لا يستحقها ظلم  
 عظيم لانه وضع العبادة في غير موضعها وسقط قوله يا بنى لابي ذر فان قلت ما وجه مناسبة هذا الحديث لما ترجم  
 به فاجاب أن قوله الذين آمنوا من كلام إبراهيم جوابا عن السؤال في قوله فأى الفريقين أو من كلام قومه  
 وانهم اجابوه بما هو حجة عليهم وحينئذ فالوصول خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين آمنوا فظهرت المناسبة بين  
 الحديث والترجمة ويكفي أدنى إشارة كما هي عادة المؤلف رحمه الله في دقائق التراجع وفي حديث علي عند  
 الحاكم انه قرأ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم وقال نزلت هذه الآية في إبراهيم وأصحابه ليس في هذه الامة •  
 وحديث الباب سبق في الايمان في باب ظلم دون ظلم وأخرجه أيضا في التفسير • هذا باب بالتأويلين من غير ذكر  
 ترجمة فهو كالفصل من سابقه (يزفون) في قوله تعالى في سورة الصافات فأقبلوا اليه يزفون أي الى إبراهيم لما  
 بلغهم خبر كسر أصنامهم ورجعوا من عيدهم حال كونهم يزفون وهو (التسلان) فيما وصله الطبري عن مجاهد  
 بلفظ الوزيف التسلان وهو بفتح النون وسكون السين المهملة وبعد اللام الفنون وعن مجاهد وغيره  
 أي يسرعون (في المشي) ووقع في فرع اليونانية علامة سقوط الباب لابي ذر وثبت يزفون التسلان في المشي  
 للعموي والكشيمى وثبت كل لابن عباس كرو قال ابن حجر سقط ذلك من رواية النسفي وثبت في رواية  
 المستملى باب بغير ترجمة ورواه من وقع عنده باب يزفون التسلان في المشي فانه كلام لامعنى له والذي يظهر ترجيح  
 ما وقع عند المستملى لان باب بغير ترجمة كالفصل من السابق وتعلقه بما قبله واضح • وبه قال (حدثنا إسحاق  
 ابن إبراهيم بن نصر) السعدي المروزي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن أبي حيان) بفتح الحاء  
 المهملة وتشديد الحمية يحيى بن سعيد التيمي تيم الرباب الكوفي (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو بن جرير  
 ابن عبد الله الجلي الكوفي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال آتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة  
 وكسر الفوقية • نيا للمفعول (يوما يلطم فقال ان الله يجمع يوم القيامة الاولين والآخرين) في باب قول الله انا  
 أرسلنا نوحا قال كآمع النبي صلى الله عليه وسلم في دعوة فرفع اليه الذراع وكانت نجيته فنهس منها نهسة وقال  
 أنا سيد الناس يوم القيامة هل تدرون بم يجمع الله الاولين والآخرين (في صعيد واحد) أرض مستوية  
 واسعة (فيجمعهم الداعي) بضم اليا من الاتماع (ويتخذهم البصر) بضم الياء والذال المجمة في الفرع وبهذه  
 فيما حكاه الكرماني فتح الياء والمعنى انه يحيط بهم بصر الناظر لا يخفى عليه منهم شيء لاستواء الأرض وذكر



ابو حاتم انه انما هو بالذال المهملة وان المحدثين يروونه بالهمزة والمعنى يبلغ اولهم واخرهم حتى يراهم كلهم  
 ويستوعبهم (وتدوا الشمس منهم قد كثر حديث الشفاعة) الى ان قال (فيا تون ابراهيم ويقولون) له (أت نبي  
 الله وخليه من الارض) هذا موضع الترجمة وزاد اسحاق بن راهويه ومن طريقه الحاكم في المستدرک من وجه  
 آخر عن أبي زرعة عن أبي هريرة قد سمع بخاتك أهل السموات والارض (اسمع لى الى ربك فيقول) بالقاء  
 ولا يذرو بقول أى لست هنا كم (قد كذبته) بفتح الذال المعجمة التى هى من باب المعارض وليست  
 من الكذب الحقيقى المذموم بل كانت فى ذات الله وانما اشفق منها فى هذا المحل لعلو مقامه كما مر قريبا فراجع  
 (نفسى نفسى) مرتين وزاد أبو ذر ثالثة (اذ هبوا الى موسى) الحديث الخ وسبق فى باب قول الله تعالى انا ارسلنا  
 نوحا الى قومه قريبا (تابعه) أى تابع ابا هريرة على رواية هذا الحديث (أسر) رضى الله عنه (عن النبى صلى الله  
 عليه وسلم) فيما وصله المؤلف فى التوحيد وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا يذرو لابي ذر حدثنا (أحمد بن سعيد أبو عبد الله)  
 لرباطى بضم الراء وتخفيف الموحدة المروزي الاشقر قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم (عن أبيه) جرير  
 ابن حازم بن زيد الأزدي البصري (عن أيوب) السخيتاني (عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه) سعيد بن  
 جبير الأزدي الفقيه الورع (عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يرحم الله  
 أم اسماعيل) هاجر (لولا انها مجلت) بكسر الجيم لما عطش اسماعيل وجاء جبريل عليه السلام فبحث بعقبه  
 حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه وتعرف من الماء فى سقاها (لكن زمرم) بغير تاء تأنيث بعد النون (عينامعينا)  
 بفتح الميم أى سائل على وجه الارض والقباس أن يقول معينة فالتد كبر حلا على اللفظ ووزنه مفعول من عانه  
 اذ ارآه بعينه وأصله معيون فبقى كبسيع وفعل من أمعنت فى الشئ اذا بالغت فيه قال ابن الجوزى ظهور  
 زمرم نعمة من الله محضة من غير عمل عامل فلما خالطها نحو يض هاجر داخلها كسب البشر فقصرت عن ذلك  
 (قال) ولا يذرو قال (الانصارى) محمد بن عبد الله بن مثنى بن عبد الله بن أنس عما وصله أبو نعيم فى مستخرج  
 (حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أما) ولا يذرو قال (أما) كثير بن كثير) بالمثلثة فهما السهمى  
 (حدثنى) بالافراد (قال انى) أن واسمها (وعثمان بن أبي سليمان) عطف على المنصوب ابن جبير بن مطعم القرشى  
 (جلوس) أى بالسان (مع سعيد بن جبير) زاد الأزرقى من طريق مسلم بن خالد الزنجى والفاكهى من طريق  
 محمد بن جعفر كلاهما عن ابن جريج عن كثير بن كثير بأعلى المسجد ليلافقان سعيد بن جبير سلوى قبل أن لا  
 ترونى فسأله القوم فاكثر وافكان مما سئل عنه أن قال له رجل احق ما سمعنا فى المقام مقام ابراهيم ان ابراهيم  
 حين جاء من الشام حلف لامرأته أن لا ينزل بمكة حتى يرجع فقررت اليه امرأة اسماعيل فى المقام فوضع رجله  
 عليه حتى لا ينزل (فقدل) سعيد بن جبير (ما هكذا حدثنى) بالافراد (ابن عباس قال) ولا يذرو ابن عساكر  
 ولكنه قال (أول ابراهيم باسماعيل وامه) هاجر (عليهم السلام) مكة (وهى ترضعه) بضم القوية وكسر  
 الضاد المعجمة والواو للعال (معهاشنة) بفتح المعجمة وتشديد النون قريبة يابسة (لم يروه) أى الحديث (ثم جاء بها  
 ابراهيم وبابنها اسماعيل) وسقط قوله ثم جاء بها الخ لابي ذرو ابن عساكر قال المؤلف بالسند (وحدثنى) بالافراد  
 ولا يذرو حدثنا (عبد الله بن عمر) المسندى قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر)  
 هو ابن راشد (عن أيوب السخيتاني) بفتح السين وكسر الفوقية (وكثير بن كثير بن المطلب) بتشديد الطاء وكسر  
 اللام (ابن أبى وداعة) بفتح الواو وتخفيف الدال (يريد أحدهما على الآخر عن سعيد ابن جبير) سقط ابن جبير  
 لابي ذر أنه (قال ابن عباس أول ما اتخذ النساء المنطق) بكسر الميم وفتح الطاء يفهمان أن ساكنة ما تشده المرأة  
 على وسطها عند الشغل لثلاث عثر فى ذيلها (من قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة من جهة (أم اسماعيل اتخذت  
 منطلقا) وذلك أن سارة وهبتها للخليل عليه السلام فحملت منه باسماعيل فلما وضعت غارت فخلقت لتقطع منها  
 ثلاثة أعضاء فاتخذت هاجر منطلقا فشدت به وسطها وهربت وجرت ذيلها (لتعنى) بضم القوية وفتح العين  
 المهملة وتشديد الفاء المكسورة لتخفى (أثرها) وتمحوه (على سارة) وقال الكرماني معناه انها تزيت بزى الخدم  
 اشعارا بانها خادمتها لتستخيل خاطرها ونصلح ما فسد يقال عنى على ما كلن منه اذا أصلح بعد الفساد وقيل  
 ان الخليل شفع فيها وقال حلى عيذك بأن شقي اذنيها وتخفصها فكانت أول من فعل ذلك وعند الامام عيسى  
 من رواية ابن عليه أول ما اتخذت العرب جر الذبول عن أم اسماعيل (ثم جاء بها) بهاجر (ابراهيم وبابنها)



اسماعيل) على البراق (وهي ترضعه) الواو للعال (حتى وضعهما) ولابي ذرعن الكشميني فوضعهما (عند)  
 موضع (البيت) الحرام قبل أن يبنيه (عند دوحه) بدال وحامفتو حنين مهملتين بينهما واوسا كنة شجرة  
 عظيمة (فوق زمزم) ولابي ذرعن الحوى والمستلى فوق الزمزم (في اعلى) مكان (المسجد وليس بمكة يومئذ احد)  
 ولا بناء (وليس بهما ماء فوضعهما ههنا ووضع عندهما جرابا) بكسر الجيم من جلد (فيه غرور ماء فيه ماء) بكسر  
 السين قرينة صغيرة (ثم قفى ابراهيم) بفتح التاف والفاء المشددة ولي راجعا حال كونه (منطلقا) الى أهله بالشام  
 وترك اسماعيل واته عند موضع البيت (فتبعته أم اسماعيل فقالت) له (يا ابراهيم أين تذهب وتركك بهذا)  
 ولابي ذرعن هذا (الوادي الذي ليس فيه انس) بكسر الهمزة ضد الجن ولابي ذرعن ابن عساكر أنيس (ولا شيء)  
 فقالت له ذلك مرارا وجهل) ابراهيم (لا يلتفت اليها فقالت له الله الذي أمرك بهذا) بدهمزة الله وسقط لا بي ذر  
 الذي (قال) ابراهيم (نعم) وفي رواية عمر بن شبة في كتاب مكة من طريق عطاء بن السائب عن معبد بن جبير أنها  
 نادته ثلاثا فاجابها في الثالثة فقالت له من أمرك بهذا قال الله (قالت ادال بصيغها) وفي رواية ابن جريج فقالت  
 حسبي (ثم رجعت) الى موضع الكعبة (فانطلق ابراهيم حتى اذا كان عند البنية) بالانثى وكسر النون وتشديد  
 التحتية باعلى مكة حيث دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة (حيث لا يرويه استقبال بوجهه البيت) أي موضعه  
 (ثم دعاهم ولا الكمام) ولابي ذرعنهم ولا الدعوات (ورفع يديه فقال رب) ولابي ذرعن الكشميني ربنا وهو  
 الموافق للتزويل (في أسكنت) ذرية (من ذريتي) فالحار صفة للمفعول محذوف أو من مزيدة عند الاخفش  
 والمراد بالذرية اسماعيل ومن ولد منه فان اسكانه متضمن لاسكانهم (بواد) أي في واده ومكة (غير ذي زرع)  
 قال في الكشف لا يكون فيه شيء من زرع قط كقولهم قرأنا عرييا غير ذي عوج بمعنى لا يوجد فيه اعوجاج ما فيه  
 الا الاستقامة لا غير انتهى قال الطيبي هذه المبالغة يفيد ما معنى الكناية لان نقي الزرع يستلزم كون الوادي غير  
 صالح للزرع ولانه تذكر في سياق النبي (عند بيتك المحرم) الذي يحرم عنده ما لا يحرم عند غيره أو حرمت  
 التعرض له والتماون به أو لم يزل معظم ما به كل جبار أو حرم من الطوفان أي منع منه كما هي عتيقا لانه اعتق  
 من الطوفان أولان موضع البيت حرم يوم خلق السموات والارض وحف بسبعة من الملائكة (حتى بلغ  
 يشكرون) أي تلك النعمة قال في الكشف فأجاب الله دعوة خلد جعله حرما آمنا يجي اليه عمرات كل شيء  
 رزقا من لده ثم فضله في وجود أصناف الثمار فيه على كل ريف وعلى أخصب البلاد واكثرها ثمارا وفي أي بلد  
 من بلاد الشرق والغرب ترى العجوبة التي يريكمها الله بواد غير ذي زرع وهي اجتماع البواكير والفواكه المختلفة  
 الا زمان من الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد وليس ذلك من آياته بحجب اعادنا الله الى حرمه بمنه  
 وكرمه ووفقنا لشكر نعمه وثبت قوله عند بيتك المحرم في رواية أبي ذر (وجعلت أم اسماعيل ترضع اسماعيل  
 وتشرب من ذلك الماء حتى اذا بعد) بكسر الفاء أي فرغ (ما في السقاء عطشت وعطش ابها) اسماعيل بكسر  
 الطاء فيهما وزاد الناكهي من حديث أبي جهم فانتطع ابنها وكان اسماعيل حينئذ ابن سنتين (وجعلت) هاجر  
 (تنظر اليه يلقى) يتقلب ظهر البطن (أو قال يتلبط) بالموحدة المشددة بعد اللام آخره طاء مهملة أي يتمرغ  
 ويضرب بنفسه على الارض من لبط به اذا مرع وقال الداودي يحرك لسانه وشفتيه كأنه يموت وللشميني  
 يتناظر بيمين وظاه معجزة بدل الموحدة والمهملة (فانطلقت) هاجر حال كون انطلقها (كراهية أن تنظر اليه) في هذه  
 الحالة السعبة (فوجدت الصفا) بالنصر (اقرب جبل في الارض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادي) حال  
 كونها (تنظر هل نرى أحدا فلم تر أحدا هبطت من الصفا) بفتح الموحدة من هبطت وعند الناكهي من  
 حديث أبي جهم تستغيث ربها وتدعوه (حتى اذا بلغت الوادي رفعت طرف درعها) بفتح الطاء والراء ودرعها  
 بكسر الدال وسكون الراء أي قميصها لا تعترف في ذيله (ثم سعت سعي الانسان المجهود) أي الذي اصابه الجهد وهو  
 الامر الشاق (حتى جاوزت الوادي ثم اتت المروة فقامت عليها ونظرت) ولابي ذرعن نظرت بالفاء بدل الواو (هل  
 ترى أحدا فلم تر أحدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فذلك سعي الناس)  
 بسكون العين وجر الناس ولابي ذرعن ابن عساكر فذلك سعي الناس (بينهما) بين الصفا والمروة (فلما اشرفت على  
 المروة سمعت صوتا فقالت صه) بفتح الصاد وكسر الهاء منونة في الفرع وفي بعض الاصول بسكونها أي اسكتي  
 (تريد نفسها) لتسمع ما فيه فرج لها (ثم تسمعت) أي تكلفت السماع واجتهدت فيه (فسمعت أيضا فقالت قد



اسمعت) بفتح التاء (ان كان عندك غوث) أى فأغثنى فجزاء الشرط محذوف وغوث بكسر الغين المعجمة وفتح الواو مخففة وبعد الالف مثلثة كذا فى القرع وأصله وفيه لابي ذر غوث بضم الغين وقال الحافظ ابن حجر غوث بفتحها لا كثر قال فى المصابيح وبذلك قيده ابن الخشاب وغيره من أئمة اللغة وقال فى الصحاح غوث الرجل اذا قال واغوثاه والاسم الغوث والغوث والغوث قال الفراء يقال أجب الله دعاءه وغوثاه وغوثاه قال ولم يأت فى الاصوات شئ بالفتح غيره وانما يأتى بالضم مثل البكاء والدعاء وبالكسر مثل النداء والصياح قال الشاعر  
بعثتك ما تريا فلبنت حولا \* متى يأتى غوثك من تغيت

وقال فى القاموس والاسم الغوث والغوث بالضم وفتح شاذ واستغاثنى فأغثته اغاثته ومغوثته والاسم الغياث بالكسر (فاذا هى بالمثلث) جبريل (عند موضع زمزم بحث) بالمثلثة (بعقبه) أى حفر بمؤخر رجله قال السهيلي فى تنجيده اياها بالعقب دون أن يشجرها باليد أو غيرها اشارة الى انها العقب اسماعيل ورائه وهو محمد وأتمته كما قال تعالى وجعلها كلمة باقية فى عقبه أى فى أمة محمد صلى الله عليه وسلم (او قال بجناحه) شك من الراوى (حتى ظهر

الماء فجعلت) هاجر (تخوضه) بالحاء المهملة المفتوحة والواو المشددة المكسورة وبالضاد المعجمة أى تصيره كالخوض اثم لا يذهب الماء (وتقول يدها هكذا) هو حكاية فعلها وهو من اطلاق القول على الفعل (وجعلت تغرف من الماء فى سقاها وهو يغور بعد ما تغرف) أى ينبع كقوله تعالى وفار السور (قال ابن عباس) بالسند

السابق (قال النبى صلى الله عليه وسلم يرحم الله امة اسماعيل لو تركت زمزم او قال لو لم تغرف من الماء) شك من الراوى (لكانت زمزم عينا معينا) بفتح الميم جاريا على وجه الارض لانها لما دخلها كسب هاجر قصرت على

ذلك (قال فشربت) هاجر (وأرضعت ولدها فقال لها المثلث) جبريل (لاتحافوا الضبيعة) بفتح الضاد المعجمة وسكون التحتية الهلاك وعبر بالجمع على القول بأن أقل الجمع اثنان أو هما وذرية اسماعيل أو أعم وفى حديث أبي جهم لا تخافى أن ينفد الماء وعند الفاكهين من رواية على بن الوازع عن أيوب لا تخافى على أهل هذا الوادى ظمأ فانها عين يشرب منها ضيفان الله (فان ههنا بيت الله) بنصب بيت اسم ان ولا يذرعن الجوى والمستقلى هذا

بيت الله (يبنى هذا الغلام وأبوه) بحذف ضمير المفعول وعند اسماعيل بينه باثباته (وان الله لا يضيع أهله)

بضم التحتية الاولى وكسر الثانية مشددة بينهما معجمة مفتوحة (وكان البيت) الحرام (مرتفعاً من الارض كالراية) بالراء وبعد الالف موحدة ثم تحتية ما ارتفع من الارض وعند ابن اسحاق انه كان مدرة جراً (تأية

السيول فتأخذ عن يمينه وشماله فسكانت) هاجر (كذلك) تشرب وترضع ولدها واعلمها كانت تغذى بماء زمزم

فيكنيها عن الطعام والشراب (حتى مرت بهم رفقة) بضم الراء جماعة محتلطون (من جرهم) بضم الجيم والهاء بينهما راء ساكنة غير منصرف حتى من اليمن وكانت جرهم يومئذ قريبا من مكة (أو أهل بيت من جرهم) حال

كونهم (ببلي) متوجهين (من طريق كداء) بفتح الكاف مدودا قال فى الفتح وهو فى جميع الروايات كذلك وهو أعلى مكة ثم ورواية ابن عساكر كما فى اليونانية بضم الكاف والتصروا على الحافظ ابن حجر لم يقف عليها

(فتزلوا فى أسفل مكة فرأوا طائرا عائدا) بالعين المهملة والفاء وهو الذى يتردد على الماء ويحوم حوله ولا يمشى

عنه (فتالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لعهدنا) بلام مفتوحة للتأكيد (بهذا الوادى) ظرف مستقر لا لغو

(وما فيه ماء) الواو للحال (فأرسلوا جريا) بضم الجيم مفتوحة وراء مكسورة فتحتمية مشددة رسولا واحدا ينظر هل

هناك ماء أم لا (او جريين) رسولين اثنين وسمى الرسول جريا لانه يجرى مجرى مرسله أو يجرى مسرعاً فى حاجته

والشك من الراوى (فاذا هم) الجرى أو الجريان ومن تبعهم (بابا) مرجعوا (الى جرهم) فأخبروهم بالماء

فأقبلوا (الى جهة الماء) قال وامة اسماعيل (كأنة) (عند الماء فقالوا) لها (أتأذنين لنا أن نزل عندك فقات

ولابى ذر قالت) نعم (أذنت لكم فى النزول) ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم) لاحق لنافيه (قال ابن عباس)

بالسند السابق (قال النبى صلى الله عليه وسلم فالتى) بهزمة مفتوحة وسكون اللام وفتح الفاء أى وجد (ذلك)

الحى الجرهمى (امة اسماعيل) بنصب ام مفعول التى كما قرره فى الكواكب وقال فى العمدة فاعل فأنى قوله ذلك

وام اسماعيل مفعوله وذلك اشارة الى استئذان جرهم والمعنى فأنى استئذان جرهم بالنزول امة اسماعيل (وهى)

أى والجمال انها (تحب الانس) بضم الهمزة ضد الوحشة ويجوز كسر ها وهو الذى فى القرع كأصله أى تحب

جنسها (فتزلوا) عندها (وأرسلوا الى أهلهم فتزلوا معهم) بمكة (حتى اذا كان بها أهل ايات منهم وشب الغلام)



اسماعيل بن ولدان جرهم (وتعلم العربية منهم) ظاهره يعارض حديث ابن عباس المروي في مستدرک الحاكم  
 اول من نطق بالعربية اسماعيل وأجيب بأن المعنى اول من تكلم بالعربية من ولد ابراهيم اسماعيل وروى الزبير  
 ابن بكار في النسب من حديث علي باسناد حسن اول من قفق الله لسانه بالعربية الميمنة اسماعيل قال في الفتح  
 وبهذا التقيد يجمع بين الخبرين فتكون اوليته في ذلك بحسب الزيادة في البيان لا الاولية المطلقة فتكون بعد تعلمه  
 أصل العربية من جرهم ألهمه الله العربية الفصيحة الميمنة فنطق بها قال ويشهد لهذا ما حكى ابن هشام عن  
 الشرقي بن قطامي ان عربية اسماعيل كانت أفصح من عربية يعرب بن قحطان وبقايا جرهم (وأنسبهم)  
 بفتح الفاء والسين عطف على تعلم أي رغبتهم فيه وفي مصاهرته يقال أنفسي فلان في كذا أي رغبت في فيه وقال  
 في المصاييح أي صار تنبسا فيهم رفيعا يتنافس في الوصول اليه وقوله في الفتح وأنفسهم بفتح الفاء بلفظ أفعل  
 التفضيل من النفاسة تعقبه في العمدة فقال انه غلط وليس هو الا فعلا ماضيا من الانفاس والنفاس فيه اسماعيل  
 (وأعجبهم حين شب فلما أدرك) الحلم (زوجه امرأة مهمهم) اسمها عمارة بنت سعد بن اسامة فيما قاله ابن اسحاق  
 اوهي الخداء بنت سعد فيما قاله السهيلي والمسهودي أوحى بنت أسعد بن علق فيما قاله عمر بن شبة (وماتت أم  
 اسماعيل) قبل واهما من العمر تسعون سنة ودفنها بالبحر (لجاء ابراهيم) عليه الصلاة والسلام (بعد ما تزوج  
 اسماعيل بطالع تركته) بكسر الراء أي يتفقد حال ما تركه هناك واستدل بعضهم بهذا على أن الذبيح اسحاق مخجبا  
 بأن ابراهيم ترك اسماعيل رضيعا وعاد اليه وقد تزوج لان الذبيح كان في الصغر في حياة أمه قبل تزوجه فلو كان  
 اسماعيل الذبيح لذكره بين زمان الرضاع والتزويج وأجيب بأنه ليس في الحديث نفي مجيئه بين الزمانين  
 وفي حديث أبي جهم ان ابراهيم كان يزورها جر كل شهر على البراق بغد وغدوة فيأتي مكة ثم يرجع فيقبل في منزله  
 بالشام (فلم يجد اسماعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يتبعني لنا) أي يطلب لنا الرزق (ثم سألهما عن عيشهم  
 وهيئتهم فقالت) له (نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكت اليه قال) ابراهيم عليه السلام لها (فاداءا زوجك)  
 اسماعيل (فاقرني) بفتح الراء (عليه السلام) ولا يذراقرني بحذف الفاء (وقولي له بغير عتبة بابه) بفتح العين  
 المهملة والقوية والموحدة كناية عن المرأة (فلما جاء اسماعيل كانه أنس شيئا) بفتح الهمزة المدودة والنون  
 وفي رواية فلما جاء اسماعيل وجد ريح أبيه (فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاء ناشيخ كذا وكذا) وفي رواية  
 عطاء بن السائب عند عمر بن شبة كالمستخفة بشأه (وسألهما عنك) بفتح اللام (فأخبرته) أنك خرجت تتبعني لنا  
 (وسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا في جهد) بفتح الجيم (وشدة قال) اسماعيل (فهل اوصالك بشي قالت نعم أمرني  
 أن أقرأ عليك السلام ويقول لك) عبر عتبة بابك قال ذلك (بكسر الكاف) أبي ابراهيم (وقد أمرني ان  
 امارقك الحق بذلك) بفتح الحاء المهملة (فطلقها وتزوج منهم) أي من جرهم (أخرى) اسمها سامة بنت مهلهل  
 فيما قاله المسعودي تبعها للواقدي او بسامة بوحدة مخففة بنت مهلهل بن سعد بن عوف او عاتكة وعن ابن  
 اسحاق فيما حكاه ابن سعد رة بنت مضاض بن عمرو الجرهمية وقيل غير ذلك (فلبت) بكسر الموحدة (عنهم  
 ابراهيم ماشاء الله ثم أتاهم بعد ولم يجد) أي لم يجد اسماعيل (فدخل على امرأته فسألهما عنه فقالت خرج يتبعني  
 لنا) الرزق (قال كيف أنتم وسألهما عن عيشهم وهيئتهم فقالت نحن بحيرة وسعة) بفتح المهملة (وانت على الله عز  
 وجل خير اجمعاه وأهله) (فقال) لها (ما طعمكم قالت اللحم قال فما شربكم قالت الماء) وزاد في حديث أبي الجهم  
 اللبن (قال) ابراهيم (اللهم بارك اللهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حب) حنطة  
 أو نحوها (ولو كان لهم دعالهم فيه قال فهما) أي اللحم والماء (لا يخلو عليهما) بالحاء المعجمة والسين المهملة  
 لا يخلوان بالتنبيه وقال ابن القوطية خلوت بالشي واختليت به اذ لم اخلط به غيره ويقال خلى الرجل اللبن اذا شرب  
 غيره وقال الكرماني أي لا يعة دهما (أحد) ويد اوم عليهما (بغير مكة) الا لم يوافقاه (لما ينشأ عنهما من انحراف  
 المزاج الا في مكة فانهم ما يوافقانه وهذا من جملة بركاتها وأثر دعاء الخليل عليه السلام وفي حديث أبي جهم ليس  
 أحد يخلو على اللحم والماء بغير مكة الا اشتكى بطنه وزاد في حديثه فقالت له انزل رحلك الله فاطم واشرب قال  
 اني لا أستطيع النزول قالت فاني أرا الشعثنا فلا أغسل رأسك وأدهنه قال بلى ان شئت فجاءه بالمقام وهو يومئذ  
 ابيض مثل المهامة وكان في بيت اسماعيل ملق فوضع قدمه اليمنى وقدم اليها شق رأسه وهو على دابته فغسلت  
 شق رأسه الايمن فلما فرغ حوت له المقام حتى وضع قدمه اليسرى وقدم اليها برأسه فغسلت شق رأسه الايسر



فالاثر الذي في المقام من ذلك ظاهر فيه موضع العقب والاصبع (قال فاداجاء زوجك فاقرني عليه السلام  
ومر به يثبت عتبة يابه) ثم مضى ابراهيم (فلما جاء اسماعيل قال هل اتاكم من أحد قالت نعم أنا ماشيخ حسن  
الهيئة وأنت عليه) خيرا (فسألني عنك فأخبرته فسألي كيف عيشه فافأخبرته أنا بخير) وسعة (قال فأوصالك  
بشيء قالت نعم هو يقر أعين السلام ويأمر لك أن تبت عتبة بابك) زاد أبو جههم في حديثه فأنها صلاح المنزل  
(قال) اسماعيل لها (دالابي) بكسر الكاف (وأنت العتبة أمرني أن أمسكك) زاد أبو جههم ولقد كنت على  
كرامة ولقد ازددت على كرامته فولدت لاسماعيل عشرة ذكور (ثم لبث عنهم) ابراهيم (ما شاء الله ثم جاء) اليهم  
(بعد ذلك واسماعيل يبرى) بفتح التحتية وسكون الموحدة وكسر الراء من غير همز (بسلامة) بفتح الون وسكون  
الموحدة أي هم ما قبل أن يركب فيه نضله وريشه وهو السهم العربي (تحت دوحه) بفتح الدال والحاء المهملتين  
بينهما واو ساكنة شجرة وهي التي نزل اسماعيل وأمه تحتها أول ما قدم مكة كما مر (قريسا من زمزم فلما راه)  
اسماعيل (قام اليه وصععا كما يصعع الوالد بالولد والولد بالوالد) من الاعتناق والمصافحة وتقبيل اليد ونحو ذلك وفي  
رواية معمر قال سمعت رجلا يقول بكيا حتى أجابهما الطير (ثم قال) ابراهيم عليه السلام (يا اسماعيل ان الله عز  
وجل (أمرني بأمر قال) اسماعيل (فاصنع ما أمرك به) ريث قال وتغنني) عليه (قال واعينك) ولا يدر عن  
الكشميني (فأعينك) قال) ابراهيم (فان الله أمرني أن ابني ههنا بيتا وأشار الى مكة) بفتح الهمزة والكاف والميم  
الى رايته (مرسعة على ما حولها قال وعند ذلك روعا) ابراهيم واسماعيل ولا يدر رفع بالافراد اى ابراهيم  
(القواعد من البيت) جمع قاعدة وهي الاساس صفة غالبة من القعود بمعنى الثبات ورفعها الساء عليها فانه  
ينقلها عن هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع (فجعل اسماعيل يأتي بالجارة وابراهيم يبنى حتى اذا ارتفع البناء)  
زاد أبو جههم وجعل طوله في السماء تسعة اذرع وعرضه في الارض يعني دوره ثلاثين ذراعا كان ذلك بذراعهم  
(جاء) اى اسماعيل (بهذا الحجر) حجر المقام (فوضعه له) للخليل (فقام عليه وهو يبنى واسماعيل يناوله الجارة وهما  
يقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع) لدعائنا (العليم) ببناءنا (قال فجعلنا بيننا حتى يدورا حول البيت وهما  
يقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم) وقد قيل ليس في العالم بناء أشرف من الكعبة لان امر بعمارته  
رب العالمين والمبلغ والمهندس جبريل الامين والباقي هو الخليل والتلميذ المعين اسماعيل وبه قال (حدثنا عبد  
الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا أبو عامر عبد المثلث بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم العقدي (قال حدثنا  
ابراهيم بن مافع) الخنزومي المكي (عن كثير بن كثير) بالمثلثة وهما ابن المطالب بن أبي وداعة (عن سعيد بن جبير عن  
ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال لما كان بين ابراهيم) الخليل (وبين أهله) سارة وسقط بين لابن عساكر  
(ما كان) من جنس الخصومة لما دخل سارة من الغيرة بسبب ولادة هاجر اسماعيل (خرج) ابراهيم (باسماعيل  
وأم اسماعيل) الى مكة (ومعهم شنة) بفتح الشين المعجمة والنون المشددة قريبة يابسة (فيها ماء فجعلت أم اسماعيل  
هاجر (تشرب من الشنة فيدر لبنها) بفتح الياء وكسر الدال المهملة (على صبيها حتى قدم مكة فوضعتها) هي  
واسماعيل (تحت دوحه) شجرة زاد في الرواية السابقة فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس  
بها ماء (ثم رجع ابراهيم الى أهله فابغته) بتشديد الفوقية (أم اسماعيل) ومعها اسماعيل (حتى لما بلغوا كداء)  
بفتح الكاف والدال المهملة ومدودا على مكة ولا يدر ابن عساكر كدى بضم الكاف وتنوين الدال مفتوحة  
من غير همز والذي في اليونانية كدى من غير تنوين (نادته) هاجر (من ورائه يا ابراهيم الى من تتركها قال الى الله)  
عز وجل (قالت رضيت بالله قال فرجعت) الى موضعها الاول (فجعلت تشرب من الشنة يدر لبها على صبيها)  
اى اسماعيل (حتى لما فنى الماء) وانقطع لبنها (قالت لو ذهبت فنطرت لعلى أحس أحدا) اى اشعر به او اراه (قال  
فذهبت) ولا يدر ذر اسقاط لفظ قال (فصعدت الصفا) بكسر العين (فنطرت ونطرت هل تحس أحد افلم تحس  
أحدا) فهبطت من الصفا (فلما بلغت الوادي سعت) سعى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادي (وأنت) بالواو  
ولا يدر ذر أنت (المرورة) فقامت عليها ونطرت هل تحس أحد افلم تحس أحد (فجعلت) ولا يدر ذر فعلت (ذلك  
اشواطا) سبعة (ثم قالت لو ذهبت فمطرت ما فعل يعنى الصبي) اسماعيل (فذهبت فنطرت) اليه (فاذا هو على  
حاله كأنه ينشغ) بتحية مفتوحة فنون ما كنه فشين مفتوحة فعين مخمخين يشفق من صدره (للموت) من شدة  
ما يرد عليه (فلم تقرها نصها) بضم المثناة الفوقية وكسر القاف وتشديد الراء ونفسها رفع على القاءلية اى لم



تتركها انفسها مستقرة فتشاهده في حال الموت فقالت لو ذهبت فنظرت لعلى احسن احد اذ ذهبت فصعدت الصفا  
ونظرت ونظرت ولم تحس احد حتى آتت سبعة ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت (تعالى ولها) فاذا هي بصوت  
وساب أعنت ان كان عند خير فاذا جبريل (عنده وضع زمزم وفي حديث على عند الطبري باسناد حسن  
فناداها جبريل فقال من أنت قالت أنا هاجر أم ولد ابراهيم قال فالى من وكلما قالت الى الله قال وكلما الى  
كاف (قال فقال بعقبه) أشار بها (هدد ونمز) بعين وزاى معجمين (عنه على الارض قال فابتنق) بهمزة وصل  
فتون ساكنة فوسد فثامنة مفتوحة فتين فتاف فانحرق (الماء) وتنجبر (فدهشت أم اسماعيل) بفتح الدال والهاء  
ولابى ذر فدهشت بكسر الهمزة (فجعلت تحفر) بكسر التاء آخره راء والكشيم في تحفن بنون بدل الراء اى غلا  
كنيهما من الماء والاول اوجه في رواية عطاء بن السائب عند عمر بن شبة فجعلت تنحصر الارض بيديها (قال  
وقال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم لو تركته كان الماء ظاهرا) على وجه الارض (قال فجعلت تشرب من الماء  
ويدر منها على صبيها) بفتح الياء وكسر الدال (قال فترأس من جرهم يطن الوادى فاذا هم بطير) عائف (كانهم  
أنكر وادالك وقالوا ما يكون الطير الا على ماء) ولم يعهد هنا ماء (فبعثوا رسولا لهم فنظروا) هو ومن معه من اتساعه  
(فاذا هم بالماء) ولابى ذر فنظروا فاذا هم بواو الجمع وميمه ولابى ذر أيضا فنظروا فاذا هو بالافراد فيهما (فأتاهم  
فأخبرهم) بوجود الماء (فأتوا اليها وقالوا يا أم اسماعيل أئنا ذنير لنا ان نكون معك او نسكن معك) شك  
من الراوى وزاد في الرواية السابقة فقالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم فنزلوا وارسلوا الى أهلهم فقلوا  
معهم حتى اذا كان بها أهل أيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وأفسهم وأعجبهم حين شب (فبلغ ابنها)  
النساء فصيحة أى فأذنت فكان كذا فبلغ كما مر (فكبح فيهم امرأة) تسمى عمارة بنت سعد أو غيرها كما مر قريبا  
(قال ثم انه بدا) ظهر (لأبراهيم) التوجه اليهما (وقال لاهله) سارة (انى مطاع) بضم الميم وتشديد الطاء (تركتى)  
اى ما تركته بمكة وهو اسماعيل واهله وعند النفا كهى من وجه آخر عن ابن جريش عن رجل عن سعيد بن جبير  
عن ابن عباس ان سارة دأبت لها غيرة فقال لها ابراهيم لا أنزل حتى ارجع اليك (فان جاء) بعدما تزوج اسماعيل  
فلم يجده (وسلم فقال) لامرأته (اين اسماعيل) فقال امرأته ذهب يصيد (وفي رواية ابن جريج وكان عيش اسماعيل  
الصيد يخرج فيتصيد وزاد المؤلف في الرواية السابقة ثم سألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن نشرب نحن في ضيق  
وشدة فشكت اليه (قال) ابراهيم (قولى له) لاسماعيل (اذا جاء غيرة عتبة بابك) ولابى ذر وابن عساكر يترك بدل  
بابك (فلما جاء) اسماعيل (أخبرته) بذلك (قال) ولابى ذر فقال (أنت ذاك) المراد بالعتبة أمرنى بطلاقك (فاذهبي  
الى أهلك) زاد في الرواية السابقة فطاعتها وتزوج منهم اخرى (قال ثم انه بدا لأبراهيم) التوجه الى اسماعيل بمكة  
(وقال لاهله) زوجته (الى مطلع تركتى قال فجاء) منزل اسماعيل (وقال ايس اسماعيل) فقالت امرأته ذهب يصيد  
وقالت ألا) بالتحفيف (تزل فطعم وتشرب فقال) لها (وما طعامكم وما شربكم قالت) له (طعامنا اللحم وشربنا  
الماء قال اللهم بارك لهم في طعامهم وشربهم قال فقال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم بركة) اى في طعام مكة  
وشربها بركة فضيه حذف (بدعوة ابراهيم صلى الله عليه وسلم) بضم التثنية اى نبينا و ابراهيم وثبتت النصلية  
للابى ذر (قال ثم انه بدا لأبراهيم) التوجه لمكة (وقال لاهله انى مطلع تركتى فجاء) لمكة (فوافق اسماعيل من  
وراء زمزم يصلح لبلاله) بفتح النون وسكون الواو ماعرسة بغير فصل ولا ريش (وقال يا اسماعيل ان ربك  
أمرنى ان ابني له ستا) ههنا (قال) اسماعيل (أصع ربك قال انه قد أمرنى أن تعينى عليه قال) اسماعيل (اذا  
أفعل) نصب (او كما قال قال فنه ما حمل ابراهيم بينى واسماعيل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت  
السميع العليم قال حتى ارتفع ابناء وضعف الشيخ) ابراهيم عليه السلام (على) ولابى ذر عن الكشيمى عن  
(قل الحجارة وشام على حجر المقام فجعل) اسماعيل (يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم)  
وفي حديث عثمان ونزل عليه الركن والمقام فكان ابراهيم يقوم على المقام بينى عليه ويرفعه له اسماعيل فلما بلغ  
الموضع الذى فيه الركن وضعه يومئذ موضعه وأخذ المقام فجعله لاصحاب البيت فلما فرغ ابراهيم من بناء الكعبة  
جاءه جبريل فأراه المناسك كلها ثم قام ابراهيم على المقام فقال يا أيها الناس اجيبوا ربكم فوقف ابراهيم  
واسماعيل تلك المواقف وجه ابراهيم وسارة من بيت المقدس ثم رجع ابراهيم الى الشام فمات بالشام زاد  
في نسخة الصغاني هنا لفظ باب وسقط غيره \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقرى قال (حدثنا عبد



(الواحد) بن زياد قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا ابراهيم التيمي عن ابيه) يزيد بن شريك  
 ابن طارق التيمي انه (قال سمعت ابا ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله اى مسجد وضع في الارض اول)  
 بفتح اللام غير منصرف ولا بي ذرا أول بضمها شمة بناء لقطعها عن الاضافة كما بنيت قبل وبعد قال أبو البقاء وهو  
 الوجه والتقدير أول كل شيء ويجوز النصب منصرفاى اى مسجد وضع أولا للصلاة (قال) عليه الصلاة  
 والسلام (المسجد الحرام قال) أبو ذر (قلت) يا رسول الله (ثم اى) بالتأنيدين مشدداى ثم اى مسجد وضع  
 بعد المسجد الحرام (قال) عليه السلام (المسجد الاقصى) مسجد بيت المقدس بنى بعده وسمى بالاقصى لبعده  
 المسافة بينه وبين الكعبة أولانه لم يكن وراءه مسجد أول بعده عن الاقدار والخبائث (قلت) يا رسول الله  
 (كم كان بينهما) اى كم بين بناءى المسجدين (قال) عليه السلام بينهما (اربعون سنة) استشكل بأن الخليل بنى  
 الكعبة وسليمان بنى الاقصى وبينهما اكثر من اربعين سنة واجيب بانه لا دلالة في الحديث على أن الخليل وسليمان  
 ابتدآ اوضعهما لهما بل انما جئنا ما كان أسسه غيره ما فليس ابراهيم أول من بنى الكعبة ولا سليمان أول من  
 بنى الاقصى وبناء آدم للكعبة مشهور بخائز أن يكون لما فرغ آدم من بناء الكعبة وانتشر ولده في الارض بنى  
 بعضهم المسجد الاقصى وفي كتاب النيجان لابن هشام ان آدم لما بنى الكعبة امره الله تعالى بالمسير الى بيت المقدس  
 وأن يبنيه فبناءه ونسك فيه (ثم انما در كنك الصلاة بعد) اى بعد ادر الوقتها (فصله) بهاء السكت ولا كشهني  
 فصل (فان المنفل فيه) اى في فعل الصلاة اذا حضر وقتها زاد من وجه آخر عن الاعمش والارض ان مسجد  
 \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في  
 في الصلاة به وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام القعني (عن مالك) الامام الاعظم (عن عمرو  
 ابن ابي عمرو) بفتح العين فيهما واسمه ميسرة (مولى المطلب) بن عبد الله بن حنطب القرشي المخزومي (عن انس  
 ابن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع) ظهر (له احد) بنهم الهمزة والحاء المهملة جمل  
 معروف بالمدنية (فقال هذا جبل يحبنا) حقيقة أو مجازا أو هو من باب الانتمار أى يحبنا اهلها (وتحبه الله هم  
 ان ابراهيم حرم مكة) اسناد التحريم اليه لانه مبالغه والافهى حرام بحرمه الله يوم خلق السموات والارض  
 كما ثبت في حديث آخر عند المؤلف (واى احرم ما بين لابتيها) بتخفيف الموحدة تننية لانية وهى الخزة الارض  
 ذات الحجارة السوداء وهذا الحديث مر في كتاب الجهاد في باب فضل الخدمة في الغزو (ورواه) اى الحديث  
 المذکور وثبت الوالابى ذر (عبد الله بن زيد) الانصارى فيما وصله في البيوع في باب بركة صاع النبي صلى الله  
 عليه وسلم (عن النبي صلى الله عليه وسلم) هذا آخر المجلدة الاولى من اليونانية كما رأيت بهامش الفرع بخط  
 الشيخ شمس الدين المزي الحريرى وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسى قال (اخبرنا مالك) الامام  
 (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر (ان ابن ابي بكر) هو عبد الله بن ابي بكر  
 الصديق اخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضى الله عنهم روى النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال (لها) ألم ترى ان قومك (قريشا) بنوا الكعبة (ولابى ذر عن الشعمي لما بنوا الكعبة) اقتصر واعن  
 قواعد ابراهيم) جمع قاعدة وهى الاساس (فقلت يا رسول الله لترد ها على قواعد ابراهيم فقال) عليه الصلاة  
 والسلام (لولا حدثان قومك) قريش بكسر الحاء وسكون الدال المهملة من وقع المثلثة مبتدأ خبره محذوف  
 وجوباً أى موجود أى قرب عهدهم (بالكفر) زاد في الحج انعلت (فقال عبد الله بن عمر ان كانت عائشة)  
 رضى الله عنها (سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم) التريديد للتقرير لا للشك والتضعيف (ما ارى) بضم  
 الهمزة ما اظن (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقط غير الحوى والمستقلى لفظ ان (ترد استلام الركنين  
 اللذين يليان الحجر) بكسر المهملة وسكون الجيم (الا ان البيت لم يتم) مانقص منه وهو الركن الذى كان في الاصل  
 (على قواعد ابراهيم) عليه السلام فالوجود الآن في جهة الحجر بعض الجدار الذى بنته قريش (وقال اسماعيل)  
 ابن ابي اويس في روايته لهذا الحديث (عبد الله بن ابي بكر) فبين أن ابن ابي بكر المذکور في الرواية السابقة  
 هو عبد الله وقد أورد المؤلف حديث اسماعيل هذا في التفسير وقوله وقال اسماعيل الخ ثابت لابي ذر عن المستقلى  
 والكشهمي \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسى قال (اخبرنا مالك بن انس) الامام الاعظم وسقط  
 ابن انس لابي ذر (عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى (عن ابيه)



ابن بكر (عن عمرو بن سليم) بفتح العين كالسابق وسليم بضم السين مصغرا (الزرقى) بضم الزاي وفتح الراء بعدها فاف مكسورة أنه (قال اخبرني) بالافراد (ابو حميد) عبد الرحمن (الساعدي رضي الله عنه انهم) اي الصحابة رضي الله عنهم (قالوا) ولاي الوقت وابن عساكر أنه اي ابا حميد الساعدي قال (يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد) صلاة تليق به (وازواجه وذريته) نسله أولاد بنته فاطمة رضي الله عنها صلاة تليق بهم (كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد) وعند ابن ماجه كما باركت على آل ابراهيم في العالمين وانظروا الآل مقحم والمعنى كما سبقت منك الصلاة على ابراهيم نسألك الصلاة على سيدنا محمد بطريق الاولى وبهذا التقرير يندفع اليراد المشهور وهو أن من شرط التشبيه أن يكون المشبه به أقوى والحاصل من الجواب أن التشبيه هنا ليس من باب الحاق الكامل بالاكمل بل من باب التهيج ونحوه والمراد بالبركة التقوى والزيادة من الخير والكرامة أو التطهير من العيوب والتزكية أو المراد ثبات ذلك ودوامه واستمراره من قولهم بركت الابل أي ثبتت على الارض وبه حزم أبو اليمن بن عساكر فيما حكاه شيخنا فقال وبارك أي فأنبت وأدم لهم ما أعطيتهم من الشرف والكرامة قال شيخنا ولم يصرح أحد بوجوب قوله وبارك على محمد فيما عثرنا عليه غير أن ابن حزم ذكر ما يفهم وجوبها في الجملة فقال على المرء أن يبارك عليه ولو مرة في العمر وأن يقولها بلفظ خبر ابن مسعود أو جيد أو كعب وظاهر كلام صاحب المغني من الحنابلة وجوبها في الصلاة فإنه قال وصفة الصلاة كما ذكره الخريفي والخريفي انما ذكر ما شتم عليه حديث كعب ثم قال والى هنا انتهى الوجوب والظاهر أن احدا من الفقهاء لا يوافق على ذلك قاله الجهد السيرازي \* وهذا الحديث أخرجه ايضا في الدعوات ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه \* وبه قال (حدثنا قيس بن حمص) أبو محمد الدارمي مولا هم البصري (وموسى بن اسماعيل) ابوسلمة المنقري (قالا حدثنا عبد الواحد بن زياد) العبدى مولا هم البصري قال (حدثنا ابو فروة) بالقضاء المفتوحة والراء الساكنة بعدها واو (مسلم بن سالم الهمداني) بفتح الهاء وسكون الميم وبالذال المهملة ونقل الكرمانى عن الغساني أنه قال يروى عن أحد أن اسم ابي فروة عروة لا مسلم انتهى وفي تقريب التهذيب عروة بن الحارث الكوفي أبو فروة الا كبر ومسلم ابن سالم التمدى أبو فروة الاصغر الكوفي ويقال له الجهنى لنزوله فيهم فهمما اثنان لكن الموافق للهمداني عروة فليست اتمل (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن عيسى) بن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه (سمع) جده (عبد الرحمن بن أبي ليلى) بفتح اللامين الانصارى المدنى ثم الكوفي (قال لقيني كعب بن عجرة) بضم العين وفتح الراء المهملة بينهما جيم ساكنة البلوى حليف الانصار وعند الطبري وهو يطوف بالبيت (فقال الا اهدى) بضم الهمزة (لأن هدية سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم فقلت) له (بلى فاهدها لي) بقطع الهمزة (فقال سألنا) بسكون اللام (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف الصلاة) أي كيف لفظ الصلاة (عليكم اهل البيت) بنصب اهل على الاختصاص (فان الله قد علمنا كيف نسلم) زاد الكشميني عليكم يعني في التشهد وهو قول المصلي السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته والمعنى علمنا الله كيفية السلام عليك على لسانك وبواسطة بيانك (قال قولوا اللهم) أي يا الله (صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) والامر للوجوب (اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم) ولغير أبي ذر وعلى آل ابراهيم (انك حميد مجيد) والمرجح أن المراد بالآل محمد هنا من حرمت عليهم الصدقة وقيل اهل بيته وقيل أزواجه وذريته لان أكثر طرق الحديث جاء بلفظ آل محمد \* وفي حديث أبي حميد السابق موضعه وأزواجه وذريته فدل على أن المراد بالآل الأزواج والذرية وتعقب بأنه ثبت الجمع بين الثلاثة كما في حديث أبي هريرة عند أبي داود ففعل بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ غيره والمراد بالآل في التشهد الأزواج ومن حرمت عليهم الصدقة وتدخل فيهم الذرية فبذلك يجمع بين الاحاديث وقد أطلق صلى الله عليه وسلم على أزواجه آل محمد كما في حديث عائشة ما شيع آل محمد من خبز ما دوم ثلاثة أيام وقيل الآل ذرية فاطمة خاصة حكاه النووي في المجموع وقيل جميع قريش حكاه ابن الرفعة في الكفاية وقيل جميع أمة الاجابة ورجحه النووي في شرح مسلم وقيد القاضى حسين بالاتقياء منهم \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الدعوات والتفسير ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه \* وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) نسبه لجده



واسم ابيه محمد واسم ابي شيبه ابراهيم بن عثمان العبسي الكوفي قال (حدثنا جري) هو ابن عبد الحميد الرازي  
(عن منصور) هو ابن المعتمر (عن المنهال) بكسر الميم وسكون النون ابن عمرو الاسدي الكوفي (عن سعيد بن جبير  
عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ بالحسن والحسين) ابني فاطمة  
ويعوذ بالذال المججمة (ويقول) اهما (ان اباكما) جدكما الاعلى ابراهيم عليه السلام (كان يعوذ بها) بالكلمات  
الآتية ان شاء الله تعالى ولا في الوقت وابن عسا كرهما بلفظ التثنية (اسماعيل واسحاق) ابنيه وهي (اعوذ  
بكلمات الله) كلامه على الاطلاق أو المعوذتين أو القرآن (التامة) صفة لازمة أي الكاملة أو النافعة  
أو الشافية أو المباركة (من كل شيطان) انسي وجني (وهامة) بتشديد الميم واحدة الهوام ذوات السموم  
(ومن كل عين لائمه) بالتشديد أيضا التي تصيب بسوء وقال الخطابي كل آفة لم يبالاها من جنون وخبل ونحوه  
كذبا لائمه في الثلاثة وبالهاء الساكنة \* وهذا الحديث أخرجه أبو داود في السبعة والترمذي في الطب  
والنساء في التعوذ وفي اليوم والليله وابن ماجة في الطب \* هذا (باب) بالتنوين في قوله عز وجل وملحق  
في الميونية بعد باب بين الاسطر قوله عز وجل (وبنهم) أي وأخبر عبادي (عن صيف ابراهيم) أي أضيفه  
جبريل وميكائيل واسرافيل ودر دانيال (اذ دخلوا عليه الآية) وكانوا دخلوا مشاة في صورة رجال مردحان  
فلما رأهم سرتهم فخرج الى اهلهم فجاء بجمل سمين مشوي ففتر به اليهم فامسكوا أيديهم فقال ايا منكم وجلون قالوا  
(لا توجل) أي (لا تحف) وانما خاف منهم لاهم دخلوا بغير وقت وبغير اذن أو لانهم امتنعوا من الاكل فان  
قيل كيف سماهم ضيفا مع امتناعهم من الاكل اجيب بأنه لما ظن ابراهيم انهم انما دخلوا عليه لطلب الضيافة  
جاز تسميتهم بذلك وقيل ان من دخل دار انسان والتجأ اليه سعى ضيفا وان لم ياكل (واذا قال ابراهيم رب ارني  
كيف تحيي الموتى الى قوله ولكن ليطمئن قلبي) قال القرطبي الاستفهام بكيف انما هو سؤال عن حال شيء  
موجود متقرر الوجود عند السائل والمسؤل نحو قولك كيف علم زيد وكيف نسج الثوب ونحو هذا فكيف  
في هذه الآية انما هي استفهام عن هيئة الاحياء والاحياء متقرر انتهى وسقط لا في ذرقوله ولكن ليطمئن  
قلبي وثبت له سابقه في فرع الميونية وفيها وقال الحافظ ابن حجر بعد قوله باب قوله ونبهم عن صيف ابراهيم الآية  
لا توجل لا تحف كذا اقتصر في هذا الباب على تفسير هذه الكلمة وبذلك جزم الاسماعيل وقال سابق الآيتين  
بلا حديث ثم قال الحافظ بعد قوله واذا قال ابراهيم رب ارني كيف تحيي الموتى كذا وقع هذا الكلام لا في ذر  
متصلا بالباب ووقع في رواية كريمة بدل قوله ولكن ليطمئن قلبي وحكي الاسماعيل انه وقع عنده باب قوله واذا قال  
ابراهيم الخ وسقط كل ذلك للنسخ وصار حديث أي هريرة تكمله الباب الذي قبله فكملت به الاحاديث عشرين  
حديثا وهو متجسس انتهى \* وبه قال (حدثنا احمد بن صالح) المصري قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري  
(قال اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي سلمة بن عبد  
الرحمن) بن عوف (وسعيد بن المسيب) كلاهما (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال) على سبيل التواضع (نحن احق من ابراهيم) ولا في ذر عن الكشمي نحن أحق بالشك من ابراهيم (اذ قال)  
لما رأي جيفة حمار مطروحة على شط البحر فاذم البحر اكل دواب البحر منها واذا جزر البحر جاءت السباع  
فأكلت واذا ذهبت السباع جاءت الطيور وأكلت وطارت (رب ارني كيف تحيي الموتى) أي كيف تجمع أجزاء  
الحيوان من بطون السباع والطيور ودواب البحر أو لما ناطر غرود حين قال ربني الذي يحيي ويميت وقال الملعون  
أنا حي واميت وأطلق محبوسا وقتل رجلا فقال ابراهيم عليه السلام ان احياء الله تعالى برده الروح الى بدنها  
فقال غرود فهل عاينته فلم يقدر أن يقول نعم وانتقل الى تقرير آخر فقال له غرود لعنه الله قل ربك حتى يحيي  
والا قتلتك فسأل الله تعالى ذلك وقيل ان الله لما أوحى اليه اني متخذ بشرا خليلا فاستعظم ابراهيم عليه السلام  
ذلك فقال الهى ما علامة ذلك قال انه يحيي الموتى بدعائه فلما عظم مقام ابراهيم في العبودية خطر به انه الخليل  
فسأل احياء الموتى (قال اولم تؤمن) بأنني قادر على جمع الاجزاء المتفرقة أو على الاحياء عبادا التركيب والروح  
الى الجسد (قال بلى) آمنت (واسكن) سألت (ليطمئن قلبي) ليحصل الفرق بين المعلوم بالبرهان والمعلوم عيانا  
أو ليطمئن قلبي بقوة حجتي واذا قيل لي أنت عاينت أقول نعم أو ليطمئن قلبي بأبي خليل لك فظهر أن سؤال ابراهيم  
لم يكن شكابل من قبيل زيادة العلم بالعيان فان العيان يشهد من المعرفة والطمأنينة ما لا يفيد الاستدلال وعن  
الشافعي في معنى الحديث الشك يستحيل في حق ابراهيم عليه السلام ولو كان الشك متطرقا الى الانبياء عليهم







يوسف حديث ابن عمر الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم وكان  
معناه أن من جله قصته أنه من جله أنبياء الله وأن النبي صلى الله عليه وسلم سوى بينه وبين من ذكر من آباءه  
في صفة الكريم فأشار إلى ذلك في قصة والده للتسوية المذكورة وأما حديث أبي هريرة الذي في الباب الذي  
يليه فإنه يشتمل على ما تضمنه حديث ابن عمر مع بيان سبب الحديث وغير ذلك من الزيادة فيه وإعما قال في حق  
ابن التين إن كلامه يقتضي أنه ما فهم مقصد البخاري لأنه ادعى وجود حديث يعلق بقصة اسحاق بن ابراهيم  
وجده البخاري ولم يقف على سنده فذكره من سلا وليست هذه طريقة البخاري أنه يعتمد على حديث لم يقف  
على اسناده وأما الكرماني فتقوله أقرب من قول ابن التين لأنه يقتضي اثبات وجود الحديث بسنده ومنه  
ليكنه ليس على شرط البخاري فلذلك علقه ولكنه لم يطر ذلك من صنيعه لأنه لا يقتصر في التعليق على ما لم يكن  
بشرطه بل تارة يكون بشرطه ويكون قد ذكره في مكان آخر وتارة لا يوجد إلا معلقا وإن كان بشرطه وتارة  
لا يكون على شرطه انتهى \* هذا (باب) بالتسوين في قوله تعالى (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت) أم هي  
المنقطعة والمنقطعة تقدر بيل وهمزة الاستفهام وبعضهم يقتدرها بيل وحدها ومعنى الاضراب انتقال من شيء  
إلى شيء لا ابطال له ومعنى الاستفهام الانكار والتوبيخ فيقول معناه إلى النبي أي بل كنتم شهداء يعني  
لم تكونوا حاضرين إذ حضر يعقوب الموت وقال ابنه ما قال فلم تدعوا اليهودية عليه أو منصلة بمحذوف تقديره  
اكنتم غائبين أم كنتم شهداء وقيل الخطاب للمؤمنين أي ما شاهدتم ذلك وإعما لم يوه من الوحي وقوله  
إذ حضر منصوب بشهداء على أنه طرف لا مفعول به أي شهداء وقت حضور الموت إياه وحضور الموت كناية  
عن حضور أسبابه ومقدماته (إذ قال ابنه الآية) ادبدل من الأولى أو ظرف لحضر قال عطاء إن الله لم يتبصر  
نبيا حتى يخبره بين الموت والحياة فلما خبر يعقوب قال أنظرنى حتى أسأل ولدى وأوصيهم ففعل ذلك به وجع ولده  
وولد ولده وقال لهم قد حضرا جلي فأتعبدون من بعدى قالوا نعم الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحاق  
والعرب تجعل الم أبأ كما تسمى الخالة أما قال الفضال وقيل أنه قدّم ذكر اسماعيل على اسحاق لأن اسماعيل  
كان اسق من اسحاق وقوله إذ قال ابنه الخ ثابت لابي ذر ساقط لغیره وقالوا بعد قوله إذ حضر يعقوب الموت  
إلى قوله ونحن له مسلمون أي مدعونون مخلصون \* وبه قال (حدثنا اسحاق بن ابراهيم) بن راهويه أنه (سمع  
المعتمر) بن سليمان بن طرخان (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب  
عن سعيد بن أبي سعيد السبكي عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم من أكرم  
الناس) عند الله (قال) عليه الصلاة والسلام (أكرمهم اتقاهم) أي أشدهم لله تقوى (قالوا يا نبي الله ليس عن  
هذا نسالك قال فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله) يعقوب (ابن نبي الله) اسحاق (ابن خليل الله)  
ابراهيم والمراد انهم أكرم الناس أصلا لانهم سلسلة النسوة (قالوا ليس عن هذا نسالك قال فعن) ولا بذر افعن  
(معادن العرب) أي أصولها التي ينسبون اليها (تسألوني) ولا بذر تسألوني بنونين فتحتية (قالوا نعم قال  
نخياركم في الجاهلية خياركم) بالكاف فيهما (في الاسلام اذ افتهوا) بضم القاف ولا بذر افتهوا بكسرها وفيه  
فضل الفقه وأنه يرفع صاحبه على من نسبته أعلى منه \* وهذا الحديث سبق في باب قوله تعالى واتخذ الله  
ابراهيم خليلا \* هذا (باب) بالتسوين يذكر فيه قوله تعالى في سورة النمل (ولوطا) نصب عطفا على صالح أي  
وأرسلنا لوطا وأعطاه على الذين آمنوا أي وأنجيناه لوطا وأرسلنا لوطا (إذ قال) بدل على إذ كرو ظرف على  
أرسلنا قال الطيبي ولا يجوز أن يكون بدلا إذ لا يستقيم إرسالنا وقت قوله (لقومه اتأتون الفاحشة) النعلة  
القيحية والاستفهام انكارى (وانتم تبصرون) جملة حالية من فاعل تأتون أو من الفاحشة والعائد محذوف  
أي وانتم تبصرون عنها اسم عيا عنها جاهلين بها واقتراف القائح من العالم بقبحها أقبح وقيل يرى بعضكم بعضا  
وكانوا لا يستترون عتوانهم (انكم لتأتون الرجال شهوة) مفعول من أجله وبيان لا تباينهم الفاحشة  
(من دون النساء) الاتي خلقن لذلك (بل انتم قوم تجهلون) عاقبة المعصية أو موضع قضاء الشهوة وقول  
الزمخشري فان قلت فسرت تبصرون بالعلم وبعده بل انتم قوم تجهلون فكيف يكونون علماء جهلاء فالجواب  
تفعلون فعل الجاهلين بأنها فاحشة مع علمكم بذلك تعقبه الطيبي فقال هذا الجواب غير مرضى تأباه كلمة  
الاضراب بل انه تعالى لما انكر عليهم فعلهم على الاجمال وسماه فاحشة وقيد به الحال المقررة لجهة الاشكال



تبيين الانكار بقوله وانتم تبصرون اود من يد ذلك التوبيخ والانكار فكشف عن حقيقة تلك الفاحشة  
متصلا وصرح بذكر الرجال محلي بلام الجنس مشير به الى أن الرجولية منافية لهذه الحالة وقيد بالشهوة التي  
هي أخس احوال البهيمة وقد تقرر عند ذوى البصائر أن اتيان النساء لمجرد الشهوة مسترذل فكيف بالرجال  
ونهم اليه من دون النساء وآذن بأن ذلك ظلم فاحش ووضع للشيء في غير موضعه ثم اضرب عن الكل بقوله  
بل أنتم قوم تجهلون أى كيف يقال لمن يرتكب هذه الشناعة وانتم تعلمون فأولى حرف الاضرب ضمير اسم  
وجعلهم قوما جاهلين والتفت في تجهلون موبخا معاير انتهى ولما بين تعالى جهلهم بين انهم أجابوا بما لا يصلح  
أن يكون جوابا فقال (فما كان جواب قومه) خبر مقدم (الآن قالوا) في موضع الاسم (اخرجوا آل لوط من  
قريةكم) انهم اناس يطهرون أى يتزهدون عن افعالنا التي هي اتيان اديار الرجال قالوه تم كما واستهزاء  
(فانجيئنا واهله الا امرأته قد رناها) قضينا عليها وجعلناها بتقديرنا (من الغابرين) من الباقيين في العذاب  
(وامطرنا عليهم مطرا) وهو الحجارة (فساء) فبئس (مطر المندرين) أى مطرهم فالخصوص بالذم محذوف وستط  
لابي ذر قوله وانتم تبصرون الخ وأمطرنا عليهم مطرا وقال بعد قوله أنأتون الفاحشة الى قوله فساء مطر المندرين  
\* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد)  
عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن ابي هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال يغفر الله للوط ان كان) أى انه كان (لأبى الى ركن شديد) الى الله تعالى وسبق هذا الحديث  
في باب قوله عز وجل ونبئهم عن ضيف ابراهيم \* هذا (باب) بالتسوين في قوله تعالى (فلما جاء آل لوط المرسلون)  
أى الملائكة المرسلون من عند الله بعد عذاب قوم مجرمين ولم يعرفوهم انهم ملائكة (قال) اهل لوط (أنكم قوم  
مكرون) لانهم لما هجموا عليه استنكرهم وخاف من دخولهم لاجل شريئ وصلونه اليه (بركنه) في قوله تعالى  
وفي موسى اذ أرسلناه الى فرعون بسلاطن مبين فتولى بركنه أى أدبر عن الايمان (عن معه) من قومه (لانهم  
قوة) التى كان يتقوى بها كالركن الذى يتقوى به البنيان كقوله تعالى أوأوى الى ركن شديد وذكره المؤلف  
هنا استطراد القوله في قصة لوط أوأوى الى ركن شديد (تركنوا) في قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا  
أى لا (تميلوا) وذكرها استطرادا أيضا (فانكرهم ونكرهم واستنكرهم واحد) في المعنى وهذا قول أبى عبدة  
في قوله تعالى فلما رأى أيديهم لا تصل اليه نكرهم واعترض هذا بأن الانكار من ابراهيم غير الانكار من لوط  
لان ابراهيم أنكرهم لما لم يأكلوا لوطا أنكرهم لما لم يبالوا بمجيئ قومه اليهم فلا وجه لذكر هذا هنا (يهرعون)  
في قوله تعالى وجاءه قومه يهرعون اليه أى (يسرعون دابر) أى (آخر) ير بد قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر  
أن دابره هو لا مقطوع أى آخرهم مقطوع مستأصل (صيحة) في قوله تعالى ان كانت الا صيحة واحدة معناه  
(هلمكة) ولا وجه ليراده هنا (للمتوسمين) قال الضحاك (للمناظرين) وقال مجاهد لا متفرسين (ابسيل) قال  
أبو عبدة أى (لبطريق) \* وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان قال (حدثنا ابو احمد) محمد بن عبد الله الزبيرى  
قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ابي اسحاق) عمرو السبيعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عبد الله) بن مسعود  
(رضى الله عنه) أنه (قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مدكر) بالذال المهملة والاصل مذتكر فأبدلت  
التاء باللامهله ثم ابتدأت المجهمة مهملة لمقاربة هاءم ادغم وهذا الباب بتفسيره وحديثه ثابت في الفرع وأصله  
لابي ذر عن الجوى والمستمل وقال الحافظ ابن حجر هذه التفاسير وقعت في رواية المستمل وحده \* (باب)  
قول الله تعالى والى نود) قبيلة من العرب سمو باسم ابيهم الا كبر نود بن غابر بن ارم بن سام وقيل سمو القلة  
ماثم من النمد وهو الماء القليل وكانت مساكنهم الجربين الحجاز والشام الى وادى القري (اخاهم صالحا) هو  
ابن عبيد بن ماشع بن عبيد بن جادر بن نود (كذب اصحاب الحجر) ونبت لابي ذر لفظ الحجر الشافى (موضع  
نود) قوم صالح وهو بين المدينة والشام (وأما حرف حجر) فعناه (حرام وكل) شئ (ممنوع فهو حجر محجور) أى  
حرام محترم (والحجر كل بناء بنيت به) بناء الخطاب في آخره ولا يذرتبنيها في أوله (وما حجرت عليه من الارض)  
بتخفيف الجيم (فهو حجر ومنه سمي حطيم البيت) الحرام وهو الحائط المستدير الى جانبه (حجرا كانه مشتق  
من محطوم) أى مكسور وكان الحطيم سمي به لانه كان في الاصل داخل الكعبة فانكسر بانحراجه منها (مثل قنيل  
من مقتول ويقال) ولا يذرتبنيها (لأننى من الخيل الحجر) بلاها وجمعه حجورة بانباتها ولا يذرتبنيها  
وذروا بن عساكر حجر بالنكير منونا (ويقال للعقل حجر) قال تعالى هل في ذلك قسم لذي حجر أى عقل لمنعه



صاحبه من الوقوع في المكارة (و) يقال له أيضا (حجى) بكسر الحاء وفتح الجيم منقولة مخففة (واما حجر اليمامة) بفتح الحاء (فهو منزل) لثمود ولا يذرفهوا المنزل \* وبه قال (حدثنا الحميدى) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عبد الله بن زمعة) بفتح الميم وسكونها الاسدى أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) يخطب (وذكر) قصة قدار (الذى عقر الناقة) ناقة صالح وذلك أن عود بعد عاد وعمر وابلادهم وخلفوهم وكثروا وعمر وأعمار أطوالا لا تفي بها الابنية فاحتوا السوت من الجبال وكانوا في خصب وسعة فعمتوا وأفسدوا في الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا من أشرفهم فأنذرهم فسألوه آية فقال آية آية تريدون قالوا اخرج معنا الى عيد نأقده عوالهك وندعوا الهتنا فن استجب له اتبع فخرج معهم فدعوا أصنامهم فلم يجبههم ثم أشار سيدهم جندع بن عمرو الى صخرة منفردة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة سوداء حالكة ذات عرف وناصية ووبر وقيل قال ناقة ذات ألوان من أحمر ناصع وأصفر فاقع وأسود حالك وأبيض يتق نظرها كالبرق الخاطف رغاؤها كالرعد القاصف طولها مائة ذراع وعرضها كذلك ذات شروغ أربعة نخلب منها ماء وعسلا وابنا وخر الهاتين على صفتها حينئذ يأتى وحيد الهك والاقرار ينبتونك فان فعات صدقناك فأخذ عليهم صالح مواشيهم التي فعلت ذلك لتؤمنن به فتالوانم فصلى ودعاربه فتمخضت الصخرة تمخض السوح بولدها فانصدعت عن ناقة كما وصفوا وهم ينظرون ثم تجت ولدان منها في العظم فأتى به جندع في جماعة ومنع الباقي من الايمان دو اب بن عمرو والحباب صاحب أوثانهم ورباب ابن كاهنهم فكثت الناقة مع ولدها ترى الشجر وترد الماء غبارا ترفع رأسها من البر حتى تشرب كل ما فيها ثم تنفج فيحلبون ماشا واحتي تملأ أوانيهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهر الوادي فترب منها النعامهم الى بطنه وتشتوي بطنه فترب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم فأجمعوا على عقرها (فقال) صلى الله عليه وسلم (فأتدب لها) كذا في الفرع بالنساء فيهما وفي اليونانية قال اتدب لها بغير فاء فيهما اي أجاب الى عقرها لما دعى له (رجل) منهم (دوعز ومعة) بفتح الميم والنون وتسكن قوة (في قوة) ولا يذرع عن الجوى في قومه بدل قوله في قوة (كأبي زمعة) الاسود بن المطالب بن أسد بن عبد العزى وهو جد عبد الله بن زمعة بن الاسود راوى الحديث ومات الاسود كافرا وكان ذاعزة ومنعة في قومه كعاقرة الناقة وكان عاقر الناقة فيما قاله السهيلي ولد زنا أحمر أشقر أزرق قصيرا يضرب به المثل في الشؤم فعقرها واقتسموا الجاهل في سقها جبالا فرغا ثلاثا فقال صالح لهم أدركوا الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه اذا انجبت الصخرة بعد رغاؤه فدخاها فقال لهم صالح تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد حمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصحبكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأنجاه الله تعالى الى ارض فلسطين ولما كانت نهوة اليوم الرابع تحنطوا وتكفنوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء فتمتطعت قلوبهم فهلكوا \* وحديث الباب أخرجه أيضا في التفسير والادب والنكاح ومسلم في صفة النار والترمذي في التفسير وكذا النساءى وابن ماجه في النكاح \* وبه قال (حدثنا محمد بن مسكين) اليمامى (ابو الحسن) الحزاني سكن البصرة قال (حدثنا يحيى بن حسان بن حيان) بفتح الحاء المهملة والتخمية المشددة (ابوزكريا) التميمي قال (حدثنا سليمان) بن بلال التميمي مولا هم المدني (عن عبد الله ابن دينار) العدوي مولا هم المدني مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر) منازل عود (في غزوة تبوك امرهم) اي أمر اصحابه (أن لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها) فقالوا قد عجمنا منها واستقمنا فأمرهم) عليه الصلاة والسلام (أن يطرحوا ذلك العجين) المعجون بمائها (ويهرقوا) بضم الياء وسكون الهاء أي يريقوا (ذلك الماء) خوفا أن يورثهم شربه قسوة في قلوبهم ثم أوثررا في ابدانهم (ويروى) ولا يذرع قال ويروى (عن سبرة بن معبد) بفتح السين المهملة وسكون الموحدة بعد هاءاء ومعبد بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة الجهني فيما وصله الطبراني وأبو نعيم (و) عن (أبي الشمس) بفتح الشين المعجمة وضم الميم وبعد الو او سين مهملة البلوى بفتح الموحدة واللام لا يعرف اسمه فيما وصله الطبراني وابن منده (ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالقضاء الطعام وقال ابو ذر) جندب بن جنادة فيما وصله البزار في مسنده (عن النبي صلى الله عليه وسلم من اعتجن) عجينه (بائه) أن يلقه \* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) أبو اسحاق القرشي الحزاني المدني قال (حدثنا انس بن عياض) المدني الليثي (عن عبيد الله) بضم العين



ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما احببه  
 ان الناس) أي الصحابة رضي الله عنهم (زلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ارض ثمود) بين المدينة والشام  
 (الحجر) نصب بدلا من ارض (فاستقوا) بالفاء ولا بوى ذرو الوقت واستقوا (من بئرها) بسكون الهمزة  
 ولا بى ذر من آبارها سم - مزة مفتوحة ممدودة على الجمع (واعجبوا به) بالماء المأخوذ منها (فأمرهم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أن يهرقوا) بالهاء الساكنة أى يريقوا (ما استقوا من بئرها) بالافراد ولا بى ذر من يارها  
 بالجمع (وأن يعلفوا الابل العجيب) المعجون بعامها والمراد بالطرح المذكور في السابق ترك الاكل فلا تعارض بين  
 الحديثين (وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كان) وللشميمي التي كانت (تردها الناقة تابعه) أي تابع  
 عبد الله (اسامة) بن زيد بن حارثة اللبثي (عن نافع) عن ابن عمر على قوله وأمرهم أن يستقوا من البئر التي  
 كانت تردها ناقة صالح وهذه المتابعة وصلها ابن المقرئ في الحديث كراهة الاستقاء من آبار ثمود وهل هي  
 للتصريح أو للتنزيه وعلى الاول هل يمنع صحة التطهر بذلك الماء والظاهر أنه لا يمنع \* والحديث أخرجه مسلم أيضا  
 \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بى ذر حدثنا (محمد) هو ابن مقاتل قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك (عن معمر)  
 بفتح الميمين بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد  
 (سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (عن أبيه) في اليونانية ملحق بين السطور رضي الله عنهم (ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم لما مر بالحجر) ديار ثمود (قال) ان معه (لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم) شامل لما نزل ثمود  
 وغيرهم ممن في معناهم من سائر الامم الذين نزل بهم العذاب وثبت قوله انفسهم لا بى ذر عن الكشمي (الا أن  
 تكونوا باكين أن يصيبكم) أي مخافة الاصابة كقولك لا تضرب الاسد أن يفترسك وأن مصدرية وهذا التقدير  
 عند البصريين أو التقدير كما عند الكوفيين لا يصيبكم (ما اصابهم) أي من العذاب والبصريون لا يجوزون  
 الا ضمرا في الثاني (ثم تقع) أي تستر عليه الصلاة والسلام (بردائه وهو على الرحل) أي رحل البعير وهو أصغر  
 من القتب \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغاري والنسائي في التفسير \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بى ذر  
 حدثنا (عبد الله بن محمد) المسمى وسقط غير أبي ذر ابن محمد قال (حدثنا وهب) بفتح الواو وسكون الهاء قال  
 (حدثنا أبي) جرير بن حازم البصري قال (سمعت يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب  
 (عن سالم ان) أباه (ابن عمر) رضي الله عنهم (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين  
 ظلموا انفسهم) ثمود أو غيرهم (الا أن تكونوا باكين) حذرا (أن يصيبكم مثل ما اصابهم) وسقط مثل لا بى ذر \*  
 والحديث أخرجه مسلم آخر كتابه \* هذا (باب) بالتسوين في قوله تعالى (ام كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت)  
 ثبت الباب وسبق هذه الآية هنا في غير رواية الكشمي في الفرع وأصله وقد ذكرها المؤلف قبل ثلاثة ابواب  
 وسبق تفسيرها ثم وصوب في الفتح أن حديثها لو حديث الباب التالي كما لا يخفى \* وبه قال (حدثنا) صاحب  
 ابن منصور (الكوفي) المروزي الحافظ أبو يعقوب قال (أخبرنا عبد الصمد) بن عبد الوارث قال (حدثنا  
 عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن دينار (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 أنه قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم) في اليونانية علامة السقوط على ابن الكريم الاخيرة (يوسف  
 ابن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام) ولطبراني بأسناد ضعيف عن ابن عباس قيل يا رسول الله من  
 السيد قال يوسف بن يعقوب قالوا فما في أمتهك سيد قال رجل أعطى ما لا حلالا ورزق سماعة نقله صاحب  
 الفتح \* وحديث الساب سبق ويأتي في الباب التالي والتفسير ان شاء الله تعالى \* (باب قول الله تعالى لقد كان  
 في يوسف واخوته) أي في قصتهم (آيات) علامات على قدرته تعالى أو على نبوتك (للسائلين) لمن سأل عن قصتهم  
 أو علة لامعبرين فانها تشتمل على رؤيا يوسف وما حقق الله منها وعلى صبر يوسف عن قضاء الشهوة وعلى الرق والسجن  
 وما آل اليه أمره من الملك وعلى حزن يعقوب وصبره وما آل اليه أمره من الوصول الى المراد ووصفها الله تعالى  
 بانها أحسن القصص اذ ليس في القصص غيرها ما فيها من العبر والحكم مع اشتغالها على ذكر الانبياء والصالحين  
 وسير الملوك والمماليك والتجار والنساء وحيلهن ومكرهن والتوحيد وتعبير الرؤيا والسياسة والمعاشر  
 وتدبير المعاش وجل الفوائد التي تصلح للدين والدنيا وذكر الحبيب والمحبوب وسيرهما \* وبه قال (حدثني)  
 بالافراد ولا بى ذر حدثنا (عبيد بن اسماعيل) بضم العين من غير اضافة لشيء وكان اسمه عبد الله الهباري



الكوفي (عن أبي اسامة) جاد بن اسامة (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري أنه (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن أبي سعيد) كيسان المقبري (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال (سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكرم الناس) عند الله (قال) أكرمهم (اتقاهم لله) عز وجل أي أشدهم لله تقوى (قالوا ليس عن هذا نسألك قال) فأكرم الناس يوسف بنى الله ابن نبي الله (يعقوب (ابن نبي الله) اسحاق (ابن خليل الله) إبراهيم قال في الكواكب واصل الكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف عليه السلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابن ثلاثة انبياء متناسلين ومع شرف رياسة الدنيا وملكها بالعدل والاحسان (قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب) أي أصولها التي يتسبون اليها (تسألوني) ولا بي ذر تسألوني بنونين (الناس معادن) زاد الطبايى وغيره في حديث في الخير والشر والعسكري كعادن الذهب والفضة (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا) بضم القاف وكسر ها كما مر فيجتمع لهم شرف النسب مع شرف العلم وسبق في باب قول الله تعالى واتخذ الله إبراهيم خليلا ما في ذلك فليراجع \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بي ذر أخبرنا (محمد بن سلام) البيهقي وثبت ابن سلام لا بي ذر قال (أخبرنا) ولا بي ذر أخبرني بالافراد (عبدة) بن سليمان (عن عبيد الله) بضم العين العمري (عن سعيد) المقبري (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) الحديث \* وبه قال (حدثنا بدل بن المحبر) بفتح الموحدة والادال المهملة آخره لام والمجرب بضم الميم وفتح الحاء المهملة والموحدة المشددة ابن منبر اليربوعي قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن سعد بن إبراهيم) بسكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف أنه (قال سمعت عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها) في مرض موته (مرى) بوزن كلى من غير همز (أبا بكر) الصديق (يصلى بالناس) الظاهر أو العصر أو العشاء (قالت انه رجل أسيف) بفتح الهمزة وكسر السين المهملة وبعد التحية الساكنة فاء أي شديد الحزن رقيق القلب سريع البكاء (متى يقوم مقامك) جرم يحذف الواو بعني الشرطة ولا بي ذر عن الكشي في متى يقوم بآثاره ووجهه ابن مالك بانها اهلكت حملا على اذا كملت اذا حملا على متى في قوله اذا اخذت ما مضى جمعك تكبرا الربعا وثلاثين والمعنى متى ما يتم مقامك في الامامة (رق) قلبه فلا يسمع الناس (فعاد) عليه الصلاة والسلام الى قوله مرى أبا بكر الصديق يصل بالناس (فعادت) عائشة الى قولها انه رجل أسيف (قال شعبة) بن الحجاج بالسند السابق (فقال) عليه الصلاة والسلام (في الثالثة والرابعة) بأشك من الراوى (انك تن) بلفظ الجمع على ارادة الجنس وكان الاصل أن يقول انك بلفظ المفردة (صاحب يوسف) تظهرن خلاف ما تبطن كهن وكان غرض عائشة أن لا تطير الناس بوقوف ايها مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاظهار زليخا اكرام النسوة بالضيافة ومقصودها أن يتظرن الى حسن يوسف ليعذرنها في محبته (مروا) بصيغة الجمع ولا بي ذر مرى (أبا بكر) الحديث وساقه هذا مختصرا وسبق بتمامه في أبواب الامامة من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا الربيع) ولا بي ذر ربيع (بن يحيى) الاثناني بضم الهمزة وسكون المعجمة (البصري) سقط البصري ولا بي ذر وفي نسخة الصغاني حدثنا ربيع بن يحيى حدثنا النضر بالنون المفتوحة والصاد المعجمة حدثنا زائدة وفي حاشية اليونانية وقع في أصل السماع حدثنا النضر وهو غلط وتضعيف من البصري حتى ذلك من أصول الحفاظ أبي ذر والاصيلي وأبي القاسم الدمشقي وأصل أبي صادق مرشد وغير ذلك من الاصول قال (حدثنا زائدة) بن قدامة النخعي أبو الصلت الكوفي (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم مصغرا ابن سويد اللخمي حليف بني عدى الكوفي الفرسي بفتح الفاء والراء بعدها سين مهملة نسبة الى فرس له سابق (عن أبي بردة) بضم الموحدة عامر (بن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (عن أبيه) أنه (قال مرس النبي صلى الله عليه وسلم) مرضه الذي توفي فيه وحضرت الصلاة (فقال مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت ان) ولا بي ذر فقالت عائشة ان (أبا بكر رجل) زاد أبو ذر كذا يعني رجل أسيف (فقال) عليه الصلاة والسلام (مثله) مروا أبا بكر فليصل بالناس (فقال مثله) انه رجل أسيف (فقال مروه) ولا بي ذر مروا أبا بكر أي فليصل بالناس (فانك ن صواحب يوسف) عبر بالجمع في انك ن والمراد عائشة وفي قوله صواحب والمراد زليخا (فأم أبو بكر) بالناس (في حياة رسول الله) ولا بي ذر في حياة النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) بالفاء ولا بي ذر قال (حسين) هو ابن علي (الجعني) (عن زائدة) بن قدامة (رجل رقيق) وهما واصله المؤلف في الصلاة \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان)



الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) يدعول رجال من المسلمين يسميهم بأسمائهم فيقول (اللهم انج) بهمزة قطع (عباش بن أبي ربيعة) أخا أبي جهل بن هشام لأنه (اللهم انج سلمة بن هشام) بفتح اللام وهو أخو أبي جهل (اللهم انج الوليد بن الوليد) المخزومي أخا خالد بن الوليد وسقط ابن الوليد لابي ذر (اللهم انج المستضعفين من المؤمنين) من عطف العام على الخاص (اللهم اشد) بهمزة وصل (وطانك) بفتح الواو وسكون المهملة وفتح الهمزة أي بأسك وعقوبتك (علي) كفار قرين أولاد (مضر) ابن نزار بن معد بن عدنان (اللهم اجعلها) أي الوطأة أو الأيام أو السنين (سبي كسني يوسف) الصديق في القحط وسقطت نون سنين للإضافة جريا على اللغة الغالبة فيه وهي اجراؤه مجرى جمع المذكر السالم لكنه شاذ لأنه غير عاقل والمراد من هذا الحديث قوله كسني يوسف ومرفى باب يهوى بالكبير حين يسجد من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء ابن أخي جويرية) بضم الجيم مصغرا ولابي ذر هو ابن أخي جويرية قال (حدثنا جويرية بن اسماء) الضبي (عن مالك) الامام (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ان سعيد بن المسيب وأبا عبيد) بضم العين مصغرا سعد بن عبيد مولى عبد الرحمن بن الأزهر (أخبرنا عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله لوطا) ابن هاربان بن آزر بن أخي إبراهيم الخليل (القد كان يأوى الى ركن شديد) اشار الى قوله تعالى قال لو أن لي بكم قوة أو أدنى الى ركن شديد قال الطيبي وهذا تهديد ومقدمة للخطاب المزعج كما في قوله تعالى عفا الله عنك لم اذنت لهم وقال البيضاوي استعظام لما قاله واستغراب لما بد منه حسبا اجده قومته فقال أو أدنى الى ركن شديد اذ لاركن أشد من الركن الذي كان يأوى اليه وهو عصمة الله تعالى وحفظه (ولوليت في السجن مالت يوسف ثم اتاني الداعي لاجبته) يريد به قوله تعالى فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله قال التوربشتي رحمه مني عن احمد بن محمد بن يوسف وتركه الاستجبال بالخروج عن السجن مع امتداد مدة الحبس عليه وروى ابن حبان عن أبي هريرة مرفوعا رحم الله يوسف لولا الكلمة التي قالها اذ كرى عند ربك ما لبث في السجن وبه قال (حدثنا أحمد بن سلام) البيهقي قال (أخبرنا ابن فضيل) محمد بن جده غزوان الكوفي قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن مصغرا ابن عبد الرحمن (عن شقيق) ابي وائل هو ابن سلمة وفي الفرع وأصله عن سفیان (عن مسروق) هو ابن الابدع أنه (قال سألت أم رومان) بضم الراء بنت عامر (وهي أم عائشة) أم المؤمنين رضي الله عنهما وقد قيل ان مسروقا لم يسمع من أم رومان لتقدم وفاتها فيكون حديثه منقطعاً وقال أبو نعيم بقيت بعد النبي صلى الله عليه وسلم دهر أطول ولا وحيته فالحديث متصل وهو الراجح وقول علي بن زيد بن جدعان الراوي ان وفاة أم رومان سنة ست ضعيف لا يحتج به وقول الخطيب الصواب أن يقرأ أسئلت أم رومان مبنيا للمفعول مردود بقول مسروق في المغازي حدثني أم رومان (عما) ولابي ذر عن الكشي مبنيا (ما قبل فيها) أي في عائشة (ما قبل) من الافك (قالت بيها) باميم (انما مع عائشة جالستان اذ ولدت) أي دخلت (علينا امرأة من الانصار) لم تسم (وهي تقول فعل الله بفلان) مسطح بن اثانة (وفعل قالت) أم رومان (فقلت) للإناصرة (لم) نقول فعل الله بفلان وفعل (قالت انه غي ذكر الحديث) أي حديث الافك وغما بتخفيف الميم في الفرع ونسبه في المطالع لابي ذر وقال الحاربي وغيره مشددوا ~~كثرا~~ الحديثين بحذفونه يقال غمت الحديث اغمته اذا بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخبر فاذا بلغته على وجه الافساد والتمية قلت غمته بالتشديد (فقلت عائشة أي حديث) غناه قالت أم رومان (فاخبرتها) بقول أهل الافك (قالت فسمعه أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت) أم رومان (نم) سمعنا (نخزن) عائشة (مغشيا عليها فاقامت الاوعليها حتى بناقض) ان متلبسة بارتعاد فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه يعني عائشة قالت أم رومان (قلت حتى خذتها من اجل حديث يحدث) بضم الفوقية والحاء المهملة مبنيا للمفعول (به) عنها (فحدثت) عائشة (فقلت والله لئن حدثت) لكم اني لم أفعل ما قبل (لا تصدقوني) ولابي ذر لا تصدقوني (واش اعذر لانه ذروني) ولابي ذر لا تعذروني (فمنلي ومنلكم) أي صفتي وصفتمكم (كأن يعقوب وبنيه) حيث صبر صبرا جميلا وقال (والله المستعان على ما تصفون) أي على احتمال ما تصفونه (فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله)







فخرج من قرنه الى قدمه ثاكيل مثل اليات الغنم في سائر بدنه ولم يبق منه سليم سوى قلبه ولسانه يذكركم ما الله  
 عز وجل حتى وقعت فيه حكة لا يملكها فكان يحكها باظفارها حتى سقطت كلها ثم حلك بالمسوح الخشن حتى  
 قطعها ثم بالفخار والحجارة الخشن حتى تقطع لحمه وتساقط حتى لم يبق الا العظام والعصب وتغير وأثنى فخرجوه  
 أهل القرية وجعلوه على كاسة ورفضه الناس كلهم الا امرأته رجسة بنت افرائيم بن يوسف فكانت تصلح أموره  
 وتختلف اليه بما يصلحه وهو في كل ذلك صابر بحمد الله ويحسن الثناء عليه ولذا كان عبرة للصابرين وذكري  
 للعابدين ومكت في ذلك ثمانى عشرة أو ثلاث عشرة سنة أو سبعاً وسبعة أشهر وسبع ساعات ويروى  
 ان امرأته قالت له يومالودعوت الله فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحي من الله أن ادعوه  
 وما بلغت مدة بلاني مدة رخائي وسقط لابي ذرقوله اني مسني الضر الخ وقال بعد قوله اذ نادى ربه الآية  
 (اركض) أي (اضرب) برجلك الارض فضر بها فنبعت عين فاعتسل منها فرجع صحيحاً (بركضون) أي  
 (يعدون) بفتح الياء وسكون العين المهملة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحه ثنا (عبد الله بن محمد الجعفي)  
 المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد  
 (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن منبه الصنعاني (عن ابي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم) أنه (قال بينما) بالميم (ايوب يغتسل) حال كونه (عرباً ناخراً) سقط (عليه رجل جراد) بكسر  
 الراء وسكون الجيم أي جماعة من جراد (من ذهب فجعل) أي أيوب (يحنى) بجماء مهملة ساكنة فتملة مكسورة  
 يأخذ بيديه جميعاً ويرمي (في نوبه) من ذلك الجراد (فتنادى) ولا يذروا الاصيل فتناداه (ربه) عز وجل  
 (يا أيوب) يحتمل أن يكون كله كوسى أو بواسطة الملك (الم) اكن اغنيبك عما ترى (من الجراد) قال بلي يارب  
 اغنيبني (ولكن لا غنى لي) بكسر الغين المعجمة والنصر من غير تنوين على أن لا تنفى الجنس ولي باللام ولا يذ  
 لا غنى لي (عن بركتك) عن خيرك وعند ابن أبي حاتم من وجه آخر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لما عافى الله أيوب أمطر عليه جراد من ذهب فجعل يأخذه بيده ويجعله في نوبه قال فتبيل له يا أيوب أما تشبع  
 قال يارب ومن يشبع من رحمتك \* وحديث الباب سبق في باب من اغتسل عربياً من كتاب الظهارة \* هذا  
 (باب) بالتسوين (قول الله) تعالى سقط لفظ باب لا يذروا له ما بعده (واذكر في الكتاب) القرآن (موسى)  
 هو ابن عمران بن قاهت بن لاوى بن يعقوب (انه كان خلصاً) موحداً اخلص في عبادة من الشرك  
 والرياء قال الثوري عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي امامة قال الحواريون ياروح الله أخبرنا عن المخلص لله قال  
 الذي يعمل لله لا يجب أن يحمد الناس (وكان رسولاً نبياً) أرسله الله تعالى الى قومه فأنبأهم عنه (ونادى ناه  
 من جانب الطور الايمن) صفة قيل للطور وقيل للجانب وقيل لموسى أي من ناحية موسى والطور جبل بين مصر  
 ومدين (وقرئناه) تشریف (نجياً) مناجياً حال من أحد الضميرين وهو معنى قوله (كلمه) وعند ابن جرير  
 عن ابن عباس وقرئناه نجياً قال ادنى حتى سمع صريف القلم انتهى وصريف القلم صوت جريانه بما يذبته  
 من اقصية الله ووجهه وما ينسخه من اللوح المحفوظ وقال ابن كثير صريف القلم بكايبة التوراة وقال السدي  
 وقرئناه نجياً قال أدخل في السماء فكلم (وهبنا له من رحمتنا) من أجل سبق رحمتنا وتقدير تخفيفه بالمواهب  
 الدينية والدينية (أخاه) أي موازرتة اجابة لدعوته حيث قال واجعل لي وزيراً من أهلي فإنه كان اسن من موسى  
 فن ابتداءية أو المعنى ووهبنا له بعض رحمتنا قال في تروح الغيب وهو الوجه لما فيه من التنبيه على سعة رحمة الله  
 تعالى فان الانبياء مع جلالهم ورفعة منزلاتهم منحوا بعضاً منها وأخاه مفعول أو بدل بعض من كل لان موازرتة  
 بأخيه بعض المذكورات (هارون) عطف بيان له (نبياً) حال منه (يقال للواحد والاثنتين) وسقط قوله وكان  
 رسولاً الى آخر قوله نبياً الا قوله كليم لا يذروا له ما بعده قوله مخلصاً الى قوله نبياً وزاد المستمل بعد هذا كليم يعني نجياً  
 يقال للواحد والاثنتين (والجميع) وزاد الكشميني بعد قوله يقال للواحد والاثنتين والجميع نجياً (ويقال خلصوا)  
 نجياً أي (اعتبروا نجياً) سقط لفظ نجياً لا يذروا (والجميع النجبة) يريد أن النبي إذا اریده المفرد فقط يكون جمعه  
 النجبة (يتناجون تلقف) في سورة الاعراف قال أبو عبيدة أي (تلقم) بفتح التاء واللام والقاف المشددة \* هذا  
 (باب) بالتسوين (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) من اقاربه قبلى اسمه شعبان بالثين المعجمة (بكم ايمانه  
 الى من هو مسرف) في شركه وعصيانه (كذاب) على الله وفيه اشارة الى الرمز والتعريض بعلو شأن موسى يعني

قوله قاهت بن لاوى هذا  
 هو الحق دون ما طبع أولاً  
 اه قاله نصر



ان الله تعالى هدى موسى الى الاتيان بالمعجزات الباهرات ومن هدهد ذلك لا يكون مسرفا كذا بافدل على أن موسى ليس من الكذابين أو المراد أن فرعون مسرف في عزمه على قتل موسى كذاب في ادعائه الألوهية والله لا يهدي من هذا شأنه بل يطله ويهدم أمره ولغير أبي ذر بعد قوله من آل فرعون الى قوله مسرف كذاب وسقط لابي ذر لفظ باب الخ قوله كذاب فلعن له روايتين \* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الميث بن سعد الامام) قال حدثني (بالافراد) (عقيل) بنهم العين ابن خالد الايلي (عن اس شهاب) الزهري انه قال (سمعت عروة) بن الزبير بن العوام (قال قالت عائشة رضى الله عنها فرجع النبي صلى الله عليه وسلم) من غار حراء بعد ما جاءه جبريل بالوحي (الى خديجة) ام المؤمنين حال كونه (يرجف) يضطرب (فؤاده) قلبه (فانطلقت به) عليه السلام خديجة مصاحبة له بعد ما اخبرها الخبر وقوله لها لقد خشيت على نفسي وقوله له كلاً والله ما يخزيك الله أبداً (الى ورقة بن نوفل وكان رجلاً تنصر) في الجاهلية بعد أن تلى عبادة الاوثان وكان (يقرا الانجيل) كتاب عيسى (بالعربية) وقالت له خديجة يا ابن عم اسمع من ابن اخيك تعني النبي صلى الله عليه وسلم (فقال ورقة) للنبي صلى الله عليه وسلم يا ابن اخي (ماذا ترى فأخبره) صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى (فقال ورقة هذا الناموس الذي أنزل الله) عز وجل (على موسى وادركني يومك انصرف) بالجزم جواب الشرط (نصر اموزرا) بضم الميم وفتح الهمزة وتشديد الزاي بعد هاء راء قويا بليغا وخص بالذ كردون عيسى مع كونه نصرانيا لان كتاب موسى مشتمل على اكثر الاحكام كالقرآن بخلاف كتاب عيسى اذ كله امثال ومواظ او غير ذلك مما سبق اول هذا المجموع وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى (الناموس صاحب السر) اي سر الرجل (الذي بطلعه) على باطن امره ويخصه (بإسره عن غيره) أو صاحب سر الخير وقال ابن دريد صاحب سر الوحي واهل الكتاب يسمون جبريل الناموس الا كبر \* (باب قول الله عز وجل وهل أتاك) أي وقد أتاك (حديث موسى اذ) اي حين (رأى نارا الى قوله بالوادي المقدس طوى آتت) اي (ابصرت نارا على آتكم منها بقبس الآية) بشعلة من النار أو بجمرة (قال ابن عباس المقدس) اي (المباركة طوى اسم الوادي) وتونه ابن عامر والكوفيون بتأويل المكان وعن ابن عباس ايضا عند الطبري سمي طوى لان موسى طواه ايلاوروي انه استأذن شعبا عليهم السلام في الخروج الى اقمه وخرج باهله فلما وافي وادي طوى ولده ابن في ليله شامية مظلمة مثلمة وقد أضل الطريق وتفرقت ماشيته اذ رأى من جانب الطور نار القصة الى آخرها (سرتها) في قوله تعالى سنعبدك ها سرتها أي (حالتها) الاولى وهي فعلة من السير تجوز بها للطريقة والحالة (وانهي) في قوله تعالى ان في ذلك لآيات لاولي النهى اي (التقي) والنهي جمع نهية \* (بلدا) في قوله تعالى ما أخلقنا موعدا بلدا اي (بامرنا) وفتح نافع وعاصم ميم ملكا وضمها حزة والكسائي \* (هوى) في قوله تعالى ومن يحال عليه غضبي فقد هوى اي (شقي) وقيل تردى وقيل هلك وقيل وقع في الهاوية وكما سبب السقاء (فارغا) في قوله عز وجل وأصبح فؤاد أم موسى فارغا اي من كل شيء من امر الدنيا (الامن ذكر موسى) فلم يحل قلبها منه (رداء) في قوله تعالى وأرسله معي رداء اي معينا (كي يصدقني) فرعون بأن يلخص بلسانه النصيح وجوء الدلائل وبجيب عن الشبهان ويجادل به الكفار وليس المراد أن يقول له هارون صدقت وقال السدي التقدير كما يصدقني (ويقال) في تفسير رداء (مغنيا) بالغين المججمة والمثلثة من الاغانة (او معينا) بالعين المهملة والنون من الاعانة (يطش ويطش) بضم الطاء وكسرها لغتان في قوله تعالى فلما أن اراد أن ييطش لكن الكسر هو قراءة الجمهور (بأثرون) في قوله تعالى ان المسلا بأثرون اي (يتشاورون) وانما سمي التشاور اثمارة لان كلا من المتشاورين يامر الآخر بآثر (والجذوة) في قوله تعالى أوجدوة من النار هي (قطعة غليظة من الخشب ليس لها) كذا في الفرع والذي في اصله فيها (لهب) قال ابن مقبل

باتت حواطب لي يلقمن لها • جزل الجذا غير خوار ولا دعر

الخوار الذي يتقصف والدعر الذي فيه لهب وقيل الذي في رأسه نار قال في اللباب وهو المشهور وقال السلي

حي حب هذى النار حب خيلاني • وحب الغواني فهو دون الحب احب

وبدلت بعد المسك واللبان شقوة • دخان الجذا في رأس الشمط شاحب

وقد ورد ما يقتضي وجود الاله فيه قال

وأتى على قيس من النار جذوة • شديدا عليها اجيها والنهاجا



وقيل الجذوة العود الغليظ سواء كان في رأسه ناراً ولم يكن وليس المراد هنا الاما في رأسه نار (سند) أي  
 (سندك) ونقويك (كلماء زرت شياً) بعين مهملة وزاين مجتمعتين الاولى مشددة والآخرى ساكنة (وقد  
 جعلت له عضداً) يعضده (وقال غيره) غير ابن عباس (كل ما لم ينطق بحرف او) نطق به و (فيه تممة) بفوقيتين  
 وميمين ترد في النطق بالتاء المثناة الفوقية (او فافاة) بالقامين والهمزتين ترد في النطق بالقاف (فهى عقدة)  
 اشار به الى قوله وحال عقدة من لسانى يفقهوا قولى قال في الانوار فانما يحسن التبليغ من التبليغ وكان  
 في لسانه رنة من جرة ادخلها فاه وذلك أن فرعون حمله يوماً فأخذ لحيتته وتلقها فغضب وأمر بقتله فقات له  
 أسية انه صبي لا يفرق بين الجرو والباقوت فأحضر ا بين يديه فأخذ الحجر ووضعها في فيه واختلاف في زوال  
 العقدة كلها فن قال به عسك بقوله تعالى قد أوتيت سولك يا موسى ومن لم يقل احتج بقوله تعالى هو أفصح منى  
 لسانا وقوله تعالى ولا يكاديين وأجاب عن الاول بأنه لم يسأل حل عقدة لسانه مطلقاً بل عقدة تمنع الافهام ولذلك  
 نكرها وجعل يفقهوا اجواب الامرو من لسانى يحتمل أن يكون صفة عقدة وأن يكون صلة احل انتهى \*  
 (ازرى) في قوله اشدد به ازرى أى (ظهري) قاله أبو عبيدة \* (فبستهكم) بعذاب أى (فيهلككم) وبستانككم  
 به \* (المتلى) في قوله تعالى ويذهباً بطر يقتكم المتلى (تأبث الامثل يقول بدينكم) المستقيم الذى أنتم عليه  
 وقال ابن عباس بسراة قومكم واشرافهم وقيل اهل طريقه يقتكم المتلى وهم بنو اسرائيل (يقال خذ المتلى) منهما  
 للأنبيى (خذ الامثل) منهما اذا كان ذكراً والمراد بالمتلى الفضلى \* (ثم اتوا صفوا) قال أبو عبيدة أى صفوا  
 قال وله معنى آخر (يقال هل أتيت الصف اليوم يعنى المصلى الذى يصلى فيه) بفتح اللام المشددة فيهما أى  
 اتوا المكان الموعود وقال غيره أى مصطفيين لانه اهيب في صدور الرائيين قبل كانوا سبعين ألقام كل منهم  
 جبل وعصا وأقبلوا عليه اقبالة واحدة \* (فأوجس) في نفسه خيفة أى (انهمر) فيها (خوفاً) من مفاجاته  
 على ما هو مقتضى الجيلة البشرية أو خاف على الناس أن يقتلوا بسحرهم فلا يتبعوه (قد هبت الواو من خيفة  
 لكسرة الخاء) فصارت ياء قاله أبو عبيدة وعبارة الصرفيين أن يقال اصل خيفة خوفاً فقلبت الواو ياء اسكونها  
 وانكسار ما قبلها (في جذوع النخل) أى (على جذوع) النخل قال الرشي في هنا وفي قول الشاعر \* بطل كأن  
 ثيابه في سرحة \* بمعنى على والاولى انها بمنها لم تكن المصوب في الجذع كتمكن المطروف في الظرف وهو أول  
 من صلب \* (خطبك) في قوله قال فما خطبك يا سامرى أى ما (بالك) وما شأنك \* (مساس) في قوله فان لك  
 في الحياة أن تقول لا مساس هو (مصدر مساس) والمعنى أن السامرى عوقب على اضلاله بنى اسرائيل  
 باختياره العجل والدعاء الى عبادته في الدنيا بالنبي وبان لا يمس احدا ولا يمس احد فان مسه احدا صابتهما الحى  
 معالوقتهما \* (لنفسه) أى (لذريته) رماد بعد التحريق بالنار \* (الضياء) بفتح الضاد المعجمة والمتى قوله  
 تعالى وانك لا تطمأ فيها ولا تضحى هو (الخر) وهذا في قصة آدم ذكره المؤلف استطراداً \* (وصيه) في قوله تعالى  
 وقالت لاخته قصيه أى (اتبعى اثره) حتى نعلم خبره (وقد يكون ان ينص الكلام) أى او أن معنى القص من  
 قص الكلام كما في قوله تعالى (نحن نقص عليك) والقاص هو الذى يتتبع الآثار ويأتى بالخبر على وجهه  
 (عن جنب) أى (عن بعد) وهو صفة لمخزوف أى مكان بعيد (وعن جنباً وعن اجتناب واحد) في المعنى  
 وقال أبو عمرو بن العلاء أى عن شوق وهى لغة جذام يقولون جنبت اليه أى اشتقت (قال مجاهد) فيما وصله  
 القرطبي في قوله تعالى (على قدر) معناه (موعد) اكلك فيه واستنبك غير مسة قدم وقته المعين ولا مستأخر \*  
 (لاتنبا) أى (لاتضعفاً) وهذا وصله القرطبي عن مجاهد أيضاً وعن ابن عباس لاتبطئا وفي اليونينية وفرعها  
 لاتنبا وأسقط لاتضعفاً وكتب بعد لاتنبا صح وزاد في بعض النسخ بعد قوله لاتضعفاً مكانا سوى منصف بينهم بفتح  
 الميم وسكون النون وفتح الصاد وكسر هاء مخففة وفي أخرى منصف بتشديد الصاد مفتوحة \* (يبسا) في قوله  
 تعالى فاضرب لهم طريقاً في البحر يبسا أى (يابسا) مصدر وصف به (من رينة القوم) أى (الحلى) الذى  
 استعاروا من آل فرعون حين هموا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل استعاروا العيد كان لهم ثم لم يردوا  
 عند الخروج مخافة أن يعلوا به \* (فقدفتها) أى (فقدت بها) أى (القيتها) أى في النار وفي اليونينية فقدفتها  
 القيتها فاسقط فقدت بها وهى ثابتة في فرع \* (ألقى) في قوله ألقى السامرى أى (منع) وصله القرطبي أيضاً  
 \* (فنى) أى (موساهم) أى السامرى واتباعه (يقولونه) أى (أخطأ) موسى (الرب) الذى هو العجل أن  
 يطلبه هما وذهب يطلبه عند الطور (ان لا يرجع اليهم قولا) أى (في العجل) أى انه لا يرجع اليهم كلاماً ولا يرد عليهم



جواباً وهذا التفسير من قوله لعل آتيكم منها بقبس الى هنا ثابت في رواية المستملي والكشيميني ومن قوله  
 فذهبت الواو من خيفة الى آخره مكتوب ثابت في حاشية الفرع واصله والا قول في امله ولم يذكره جميع رواة  
 البخاري هنا ثم ذكروا بعضه في تفسير سورة طه وقول الكرماني في أثناء هذا التفسير وذكره في هذا الكتاب  
 العظيم الشأن اشتغال بما لا يعنيه فيه ما فيه فقد نبه في الفتح على أن المصنف لم يحج هذه التفسير بما جرى موسى  
 عليه السلام في خروجه الى مدين ثم في رجوعه لمصر ثم في اخباره مع فرعون ثم في غرق فرعون ثم في ذهابه الطور  
 ثم في عبادة بني اسرائيل العجل قال **وكأنه** لم يثبت عنده في ذلك من المرفوعات ما هو على شرطه انتهى  
 فالتعالي يرحم البخاري ما أدق نظره \* وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) **بضم الهاء** وسكون الدال المهملة وفتح  
 الموحدة القيسى من بنى قيس بن ثوبان الازدي البصري قال (حدثنا حمام) هو ابن يحيى بن دينار العوزي  
 بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر الدال المجهمة البصري قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن انس بن مالك  
 عن مالك بن صعصعة ان رسول الله) وفي نسخة صحيح عليها أن نبي الله (صلى الله عليه وسلم) حدثهم عن ليلة  
 بكسر التاء وفي فرع اليونانية واصله ليلة بالنصب والجزم صحيح علوها وسفلها (اسرى به) فذكر الحديث الآتي  
 بتمامه ان شاء الله تعالى في باب المعراج من السيرة النبوية الى أن قال (حتى اتى السماء الخامسة فاذا هارون  
 قال) جبريل (هذا هارون فسلم عليه فسلمت عليه فرد) على السلام (ثم قال مرحباً بالاخ الصالح والنبي الصالح  
 تابعه) اي تابع قتادة (ثابت) الثاني (وعباد بن ابي علي) بفتح العين ونشد يد الموحدة البصري في روايتهما  
 (عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم) في ذكر هارون في السماء الخامسة لاني سائر الحديث بل ولا في الاسناد  
 فان رواية ثابت موصولة في مسلم من طريق حماد بن سلمة عنه ليس فيها ذكر مالك بن صعصعة وكذلك عباد لم يذكر  
 لانس فيه شيئاً ووقع هنا في نسخة باب النخوين وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مسرف  
 كذاب وهو ثابت في حاشية فرع اليونانية وحاشية اصالها من غير حديث قال في الفتح ولعله اخلى بيضا  
 في الاصل فوصل كذا نظره \* وقد سبق ذكر هذه الآية قريبا \* (باب قول الله تعالى وكلم الله موسى تكليماً)  
 مصدر مؤخر كدافع للعجز قال القراء العرب تسمى ما يوصل الى الانسان كلاماً بأي طريق وصل ولكن لا تتحققه  
 بالمصدر فاذا حقق بالمصدر لم يكن الاحقية الكلام وقال القرطبي مصدر معناه التأكيده وهو يدل على بطلان  
 قول من قال خلق الله لنيه كلاماً في شجرة فسمعه موسى بل هو الكلام الحقيقي الذي يكون به المتكلم متكاملاً  
 وقال النحاس اجمع النحويون على انك اذا **كك**ت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً وزاد في نسخة وهو الذي  
 في اليونانية لاني فرعها قبل وكلم الله وهل انك حديث موسى أي وقد انك كما مر قريبا \* وبه قال (حدثنا  
 ابراهيم بن موسى) القراء الرازي الصغير قال (اخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني قال (اخبرنا معمر) هو ابن  
 راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب) بن حزن القرشي المخزومي أحد الاعلام  
 الاثبات (عن ابي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يذوق قال النبي (صلى الله عليه وسلم) ليلة  
 اسرى بي) ولا غير أبي ذر به بدل بي (رأيت موسى واذا رجل) ولا يذوق اذا هو رجل (ضرب) بضاد معجمة مفتوحة  
 فراء ساكنة فوحدة ثخيف خفيف اللحم (رجل) بفتح الراء وكسر الجيم دهن الشعر مسترسله أو غير جود (كاه)  
 في الطول (من رجال شنوءة) بفتح الشين المجهمة وضم النون وبعد الواو الساكنة همزة مفتوحة ثم هاء تأنيث  
 حتى من اليمن ينسبون الى شنوءة وهو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الازد لقب بشنوءة  
 لسنان كان بينه وبين اهله (ورأيت عيسى) بن مريم عليه السلام (فاذا هو رجل ربعة) بفتح الراء وسكون  
 الموحدة وقد تفتح أي المربع ومراده انه ليس بطويل جداً ولا قصير جداً بل وسط (احمر كاهياً) وفي نسخة  
 بالفتح كاهلاً كانه (خرج من ديماس) بكسر الدال المهملة وسكون التحتية وبعد الميم ألف فسين مهملة وزاد  
 في باب واذا كوفي الكتاب مريم من رواية عبد الرزاق عن معمر يعني الحمام وقال في القاموس الديماس الكن  
 والسرب والحمام وزاد غيره الحمام بلغة الحبشة قيل ولم يكن لهم يومئذ ديماس والحمام من جملة الكن والمراد  
 وصفه بصفاء اللون ونضارة الجسم وكثرة ماء الوجه حتى كأنه كان في موضع كن حتى خرج منه وهو عرقان  
 وأنا أشبه ولد ابراهيم) الخليل زاد أبو ذر عن الكشيميني صلى الله عليه وسلم (به ثم أتيت) بضم الهمزة مبنياً  
 للمفعول (بأناءين في احدهما لبن وفي الآخر خمر) قبل تحريم الخمر لان الاسراء كان بمكة وتحريم الخمر كان بالمدينة



(فقال) جبريل (اشرب أيهما) الخمر أو اللبن (شئت فأخذت اللبن فشر به فقبل) وفي رواية فقال جبريل  
(أخذت الفطرة) أي الإسلام والاستقامة (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (أفلن لو أخذت الخمر غوت امتنك)  
لأنها أم الخبائث وحالبة لأنواع الشرور بالشين المعجمة في الحال والمآل \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الإيمان  
والترمذي في التفسير \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن بشار) بموحدة ومهجمة مشددة  
العبدى البصرى أبو بكر بن دار وسقط لابي ذر ابن بشار قال (حدثنا غندر) \* ومحمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه)  
ابن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (قال سمعت أبا العالية) ربيعة الرياحي قال (حدثنا ابن عتبة) بن عبد الله بن  
عباس (رضي الله عنهما) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس) أي  
ليس لأحد أن يفضل نفسه أو ليس لأحد أن يفضلني على يونس (بن متى) وهذا منه على سبيل التواضع (ونسبه  
إلى أبيه) متى وهو بفتح الميم وفتح المثناة الفوقية وبالالف وكان رجلا صالحا من أهل بيت النبوة (وذكر النبي  
صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به) وللشبه بيني مما ذكره في فتح الباري ليلة أسرى بي على الحكاية (يقال موسى  
آدم) بالمد أي اسمر (طوال) بضم الطاء وتخفيف الواو (كانه من رجال شنوءة) في الطول (وقال) في (عيسى  
جعد) شعره بفتح الجيم وسكون العين وهو خلاف السبط (مربوع) لا طويل ولا قصير (وذكر ما كان خازن النار)  
وفي اليونانية وفرعها مالك بغير ألف مع النصب والتنوين مصححا عليه (وذكر الدجال) \* وهذا الحديث أخرجه  
في باب قول الله تعالى وإن يونس لمن المرسلين وفي التفسير والتوحيد ومسلم في أحاديث الأنبياء وأبو داود في  
السنة وهو عند أكثر من حديث واحد وبعنهم جعله حديثين ما يتعلق بيونس حديثا وآخر ياقبه \* وبه  
قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا أيوب) بن أبي تيمية كيسان  
(السخنياني) بالسين المهملة المفتوحة وسكون الخاء المعجمة وفتح الفوقية والتحتية وبعد الألف نون البصرى  
(عن ابن سعيد بن جبير) عبد الله (عن أبيه) سعيد (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم  
لما (ولاي ذر قال لما) قدم المدينة من مكة مهاجرا فاقام إلى يوم عاشوراء من السنة الثانية (وحدثهم) يعني  
اليهود (يصومون يوما) يعني عاشوراء (بالمدة) عاشوراء المحترم على المشهور فقال صلى الله عليه وسلم ما هذا الصوم  
(فقالوا هذا يوم عظيم وهو يوم) بالتسوين (بجي الله) عز وجل (فيه موسى) وقومه من عدوهم (وأغرق آل  
فرعون) في اليم وفي رواية وأغرق فيه فرعون وقومه (فصام موسى) باستقامته بالنصب (شكر الله) وعند  
المؤلف في الهجرة ونحن نصومه تعظيما له (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (أنا أولى بموسى منهم) أي من اليهود  
(فصامه وأمر) الناس (بصيامه) \* وقد سبق هذا الحديث في الصيام \* (باب قول الله تعالى وواعدنا) بألف  
بعد الواو (موسى ثلاثين ليلة) ذا القعدة (وأنمناها بعشر) من ذي الحجة (فتم ميقات ربه أربعين ليلة) روى  
أن موسى عليه الصلاة والسلام وعد بني إسرائيل بعصر أن يأتيهم بعد مهلك فرعون بكتاب من الله فيه بيان  
ما يأثرون وما يذرون فلما هلك سأل ربه فأمره بصوم ثلاثين فلما أتم أنكر خالف فيه فتسول فقالت الملائكة  
كانتم من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسؤال فأمره الله تعالى أن يزيد عليه عشرة (وقال موسى) لما أراد  
الانطلاق إلى الجبل (لأخيه هارون اخلفني في قومي) كن خلفتي فيهم (راصلح) أي ارفق بهم (ولا تتبع سبيل  
المفسدين) لا تطع من عصي الله ولا توافق على أمره (ولما جاء موسى لميقاتنا) لوقتنا الذي وقتناه وقال الطبري  
قبل لا بد هنا من تقدير مضاف أي لا آخر ميقاتنا أو لا نقضاء ميقاتنا (وكلمه ربه) من غير واسطة (قال رب أرني  
أنظر البين) أرني نفسك بأن عكسي من رؤيتك وهو دليل عن أن رؤيته تعالى جائزة في الجملة لأن طلب المستحيل  
من الأنبياء محال لا سيما عن اصطفاة الله تعالى برسالته وخصه بكرامته وشره بتكليمه فيجب حمل الآية على  
أن ما اعتقد موسى جوازه جائز لكن ظن أن ما اعتقد جوازه ناجز فرجع النبي في قوله (قال إن تراني) إلى الانحياز  
فإن قلت إن أرني يكفي في الطلب لأنه تعالى إذا أراهم نفسه لا بد أن ينظر إليه فما فائدة إردافه بقوله أنظر البين  
اجيب بأن فائدة التوكيد والكشف التام فانه لما إردفه به أفاد طلب رفع المانع وكشف الحجاب والتكبين من  
الرؤية بحيث لا يتخلف عنه النظر البتة ونحوه قولك نظرت بعيني وقبضت يدي (إلى قوله وأنا أول المؤمنين) قيل  
معناه أنا أول من آمن بانك لا ترى في الدنيا وسقط لابي ذر من قوله وأنمناها إلى آخره (يقال دكة) يريد نفسه  
قوله تعالى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا (زلزله) وقال غيره جعله مدكا وكامفتتا (فدكا) بفتح الكاف



وفي اليونانية بكسر هاء اوله سبق قلم في قوله تعالى وحملت الارض والجبال فدكا ذكة واحدة (مد ككن)  
بالجمع لان الجبال جمع والارض في حكم الجمع اكنه (جعل الجبال كالواحدة) فلذلك قيل قد كبا ايئة (كما قال  
الله عز وجل ان السموات والارض كانتا رتقا) بالثنية في كاتنا (ولم يقل كن رتقا) بالجمع على التثنية بل جعل  
كل واحدة منهما كواحدة (متصفتين \* أشربوا) في قوله تعالى وأشربوا في قلوبهم العجل يقال (نو شرب)  
اي (مصبوب) يعني اختلط حب العجل بقلوبهم كما يختلط الصنع بالثوب (قال ابن عباس) مما وصله أبي حاتم  
في قوله تعالى (انجبت) أي (انفجرت) وفي قوله تعالى (واذ نسفا الجبل) اي (رفعا) الجبل فوق يدي ان  
موسى عليه السلام لما رجع الى قومه وقد أتاهم بالتوراة فأبوا أن يقبلوها ويعملوا بها فأمر الله تعالى بل عليه  
السلام أن يلق جبالا قدر عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ فرفعه فوق رؤوسهم مقدار قامة الرجل و  
ألف وقال ان لم تقبلوها والا ألقيت عليكم هذا الجبل \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البيهقي (حدثنا  
سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن يحيى) بفتح العين (عن أبيه) يحيى بن عمار المازني الانصاري (عن سعيد  
الخدري) روى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال الناس بصعقون) يغشى عليهم يوم القيامة  
فأكون أول من يفيق) من الغشي (فأدنا موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أفا نبلى أم جوزى  
بصعقة الطور) التي صعقها المسأل الرؤية فلم يكف بصعقة أخرى وفيه فضيلة لموسى لكن لا يابا بن اقامته قبل  
نبينا صلى الله عليه وسلم أن يكون أفضل منه بل قيل ان قوله فلا أدري أفاق قبلي يحتمل أنه عا . لسلام قاله قبل  
أن يعلم أنه أول من تنشق عنه الارض \* وتأتى مما حدث ذلك ان شاء الله تعالى في محله بعون الله تعالى وفي نسخة  
هنا باب التنوين \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (عبد الله بن محمد الجعفي) المدي قال (حدثنا  
عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) بسكون العين المهملة وفتح الميم ابن راشد البجلي (عن همام)  
بفتح الهاء وتشديد الميم ابن منبه الصنعاني (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
لولا بنو اسرائيل لم يخنز اللحم) بفتح الحاء وسكون الخاء الموحدة وفتح النون بعد هاء زاي لم يثن قبل لانهم  
كانوا امرؤا وبئر لاد خارا السلوى فاذ حروهم حتى اتن فاستمررتن اللعوم من ذلك الوقت ولم يكن اللحم يخنز  
نحوه \* عن اذنا فلما ادخروا اختز عقر بهاتهم (ولولا حواء) بالمد (لم يخنز) زوجهما الدهر  
لانهم لم يذم كل \* في أولادها مثل ذلك \* وهذا يثبت سبق في أول  
الحديث لانياء \* (طوفان) له تعالى فاستمررتن اللعوم من ذلك الوقت لان كثرة الامطار  
وفي نسخة باب طوفان من السيل و (يقال للموت الكثير) المتتابع (طوفان) وقيل . (القميل) هو  
(الن) بنم الحاء المهملة وسكون الميم ونونين بينهما ألف (يشبه صغار الحلم) بفتح الحاء \* وهو القراد  
الاسايم (حقيق) قال أبو عبيدة اي (حق) وهذا على قراءة تشديد على \* (سقط) في قوله  
في يديهم وفسره بقوله (كل من ندم فقد سقط في يده) قال في القاموس وسقط في يده واستقطم  
وأخطأ وندم وتجر فان النادم المتحسر يده غما فتصير يده مستوطافها لان فاه قد وقع فيها ودة  
النادم أن يطأ في رأسه ويضع ذقنه على يده معتمدا عليها وبصير على هيئة لوز زعت يده لسقط على وجهه فكأن  
اليده مستوطافها ومعنى في على ذقني في ايديهم على ايديهم وهذه اللفظة قد اضطربت اقوال اهل اللغة في اصل  
فقال أبو مروان بن سراج اللغوي قول العرب سقط في يده مما اعياى معناه وقال الواحدى لم أر لاهل اللغة  
شيئا في اصله وحده أراضيه الاماذ كرم الزجاج انه بمعنى ندم وأنه نظم لم يسمع قبل القرآن ولم تعرفه العرب  
ولم يوجد في اشعارهم ويدل على صحة ذلك أن شعراء الاسلام لم يسموا هذا النظم واستعملوه في كلامهم خفي  
عليهم وجه الاستعمال لان عاداتهم لم تجربهم قال أبو نواس \* ونشوة سقطت منها في يدي \* وأبو نواس هو العالم  
النحير فخطأ في استعمال هذا اللفظ لان فعلا لا يبنى الا من فعل متعد وسقط لازم لا يتعدى الا بحرف الصلة  
لا يقال سقطت كما لا يقال رغبت وغضبت انما يقال رغبت في وغضبت على وذكر أبو حاتم سقط فلان في يده بمعنى ندم  
وهو خطأ مثل قول أبي نواس لانه لو كان كذلك لكان النظم ولما سقطوا في ايديهم وسقط القوم في ايديهم كذا  
نقله ابن عادل في اللباب \* (حديث الخضر) ولا يذرح باب حديث الخضر (مع موسى عليهما السلام) \* وبه  
قال (حدثنا عمرو بن محمد) بفتح العين ابن بكير الناقد قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثني) بالافراد (ابن)



ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كبسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري  
 (ان عبيد الله بن عبد الله) بضم عين الاوّل ابن عتبة (أخبره عن ابن عباس) رضى الله عنهما (انه غماري) أي  
 تنازع وتجادل (هو والحزب بن قيس الفزارى) بفتح الفاء (في صاحب موسى) الذي ذهب اليه وقال له هل اتبعك  
 (قال ابن عباس هو خضر) بفتح الخاء وكسر الصاد المجتمعتين (فتربهما) بالحزب وابن عباس (ابن بن كعب) الانصارى  
 (فدعاه ابن عباس فقال اى غماريت) تجادلت (انا وصاحبى هذا) الحزب بن قيس (في صاحب موسى الذى سأل  
 السبيل) الطريق (الى ابيه) بضم اللام وكسر القاف وتشديد التحيّة (هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يذكر شأنه قال) ابى (نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولابى ذر يذكر شأنه (يقول بينما) بالميم (موسى  
 في الآية) بالقصر جماعة (من بنى اسرائيل) اولاد يعقوب (جاءه رجل وقال هل تعلم احدا اعلم منك قال لا فاحسب  
 الله) عز وجل (الى موسى) عليه السلام (بلى عبدنا خضر) اى اعلم منك بشئ مخصوص (فسأل موسى) ربه  
 (السبيل اليه) ولابى ذر عن الحوى والمستمل الى لقيه (فجعل) بضم الجيم مبنيا لله فعول (له الحوت آية) علامة  
 على لقيه (وقيل له اذ افقدت الحوت) بفتح الفاء والقاف أى اذا غاب عن عينك (فارجع فابك سمعاه) فأخذ  
 حوتا فجعله فى مكمل ثم انطلق معه بفتاه وقال له اذ افقدت الحوت فأخبرنى (فكان يتبع الحوت) بسكون الفوقية  
 ولابى الوقت والاصلي يتبع اثر الحوت (فى البحر) أى ينتظر فقدانه فلما أتت الصخرة وضعا رءوسهما فناما فاضطرب  
 الحوت فى المكمل فسقط فى البحر (فقال لموسى فتاه) يوشع بن نون (أرايت اذا رأيت الى الصخرة فانى نسيت  
 الحوت) أى فانى نسيت أن اخبرك بخبر الحوت (وما انسانيه الا الشيطان أن اذكره) نسبه للشيطان ناديا  
 مع الرب تعالى لان نسبة المقص للنفس والشيطان أليق بعظام الادب (فقال موسى) عليه السلام (ذلك)  
 الذى ذكرته (ما كنت بغنى) بالتحية بعد الغين ولغير أبى ذر يذريغ نطلب اذ هو علامة على لقي الخضر (فارتدا) رجعا  
 (على آثارهما) قصصا (قصصا) حتى اتتهما الى الصخرة (فوجدنا خضرا) نائما مسجى ثوبا فى جزيرة من جزائر  
 البحر (فكان من أنهما الذى قص الله) عز وجل (فى كتابه) فى سورة الكهف \* وهذا الحديث قد سبق فى باب  
 ما ذكر فى ذهاب موسى الى الخضر من كتاب العلم \* وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا سفيان)  
 ابن عيينة قال (حدثنا عمرو بن دينار) المكي (قال احرى) بالافراد (سعيد بن جبير) بضم الجيم مصغرا الكوفي  
 (قال قلت لابن عباس) بن انوفا (بفتح النون وسكون الواو) وتويز الالف ابن فضالة بفتح الفاء والصاد للجمعة  
 أبابريد القصاص (بكالى) بكسر الموحدة وتخفيف اللام والكاف على الصواب ونقل عن المهلب والصدفى  
 وأبى الحسن بن سرج نسي بكالى من جبر وضبطه اكثر الحديثين فيما قاله عباس بكالى بفتح الموحدة وتشديد  
 الكاف قال وكذا الخليل ناه عن أبى بحر وابن أبى جعفر عن العذرى وقاله ابو ذر نسمة الى بكالى بن دعوى (يزعم ان  
 موسى صاحب الخضر) الذى قص الله عنهما فى سورة الكهف (ليس هو موسى بن اسرائيل انما هو موسى آخر)  
 يسمى موسى بن ميثا بن افرائيم بن يوسف بن يعقوب وموسى الثانى منون للفرق (فقال) ابن عباس (كذب  
 عدة اياه) توفى فيما زعم قاله مبا لفة فى الانكار والزحرو كان فى شدة غضبه لانه يعتقد ذلك (حدثنا ابى بن كعب  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ان موسى قام خطيبا فى بنى اسرائيل فاستل اى الناس اعلم) أى منهم (فقال)  
 بحسب اعتقاده (انا) اعلم الناس وهذا أبلغ من قوله فى الرواية السابقة هل تعلم احدا اعلم منك قال لا فانه نبي  
 هناك علمه وفى هذه الرواية على البت (فغضب الله عليه اذ لم ير ذا العلم اليه) فيقول نحو الله أعلم (فقال) الله  
 (له بلى لى عبد) هو خضر (بجمع البحرين) ملقى بجري فارس والروم مما يلي الشرق (هو أعلم منك) أى بشئ  
 مخصوص (قال) موسى (اى) يا رب ومن لى به) أى ومن يتكفل لى برويته (ورعاها) سفيان (بن عيينة  
 اى رب وكيف لى به) أى وكيف يهيا لى أن أظفر به (قال) تعالى (تأخذ حوتا) مملوفا (فجعله فى مكمل)  
 بكسر الميم وسكون الكاف وفتح الفوقية رنبيل (حيثما افقدت الحوت) بفتح القاف (فهو) أى الخضر (ثم) بفتح  
 المثناة وتشديد الميم (وربما قال فهو غم) بزيادة هاء السكت الساكنة أى هناك (وأخذ) بالواو وموسى  
 (حوتا) مملوفا (فجعله فى مكمل) كما مر (ثم انطلق هو وفتاه يوشع بن نون) بالصرف كنوح (حتى أتيا) ولابى ذر  
 حتى اذا أتيا (الصخرة) التى عند ساحل مجمع البحرين ويقال غمة عين تسمى به عين الحياة (وضعا رءوسهما ففرقه  
 موسى واضطرب الحوت) اى تحرك لانه اصابه من ماء عين الحياة (فخرج) من المكمل (فسقط فى البحر فالتفت



سبيله (طريقه) في البحر (سربا) مسلكا (فامسك الله) عز وجل (عن الحوت جريه الماء نصار) عليه (مثل الطاق)  
 وفي نسخة في مثل الطاق (فقال هكذا مثل الطاق) أي مثل عقد البناء قال الكرمانى معجزة موسى والخضر  
 (فانطلقا) موسى وقتاه (عشيان بقية ليلتهما ويومهما) ينصب اليوم (حتى اذا كان من الغد قال) موسى  
 (لفتاه) يوشع (آتنا غداءنا) طعامنا الذي نأكله أول النهار (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) ذهباً (ولم يجد  
 موسى النصيب حتى جاوز حيث امره الله) تعالى (قال له قتاه) يوشع (ارأيت ادأوبنا الصخرة فاني نسيت  
 الحوت) أن أخبرك بحيانها وانتصاب الماء مثل الطاق وغيره (وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره) لما بهر  
 العقل من عظيم القدرة (وانتخذ سبيله في البحر) سبيلا (عجبا) مفعول ثان لا يتخذ وهو كونه كالسرب (فكان  
 للحوت) أي لدخول الحوت في الماء (سربا) مسلكا (ولهما) لموسى وقتاه (عجبا) فانه جدد الماء أو صار صخر  
 (قال له موسى ذلك) الذي ذكرته (ما كنا بغنى فارتدنا على آثارهما) بقصان (وصفا) أي (رجعا) في الطريق  
 الذي جاء فيه (بقصان آثارهما) قصصا أي يتبعان آثار مسيرهما اتباعا (حتى انتهيا إلى الصخرة) فذهبا  
 يلتمسان الخضر (فاذا رجا) نائم (مسجى بشوب) أي مغطى كله به (فسلم موسى) أي عليه (فرد عليه) الخضر  
 السلام (فقال) أي الخضر (واني) وكيف (بارضك السلام) وفي رواية وهل يارضى من سلام قال الخضر  
 من أنت (قال انا موسى قال) الخضر (موسى بن اسرائيل قال نعم) موسى بن اسرائيل قال ما شئت قال  
 (انيتك لتعلمني عما علمت رشدا) مفعول ثان لتعلمني ولم يرد أن يعلم شيئا من أمر الدين اذا الانبياء لا يجهلون  
 ما يتعلق بينهم الذي تعدت به امتهم (قال يا موسى اني على علم من علم الله علميه الله لا تعلمه) جميعه (وانت  
 على علم من علم الله علمك الله لا اعلمه) جميعه وهذا التقدير واجب دافع لمن استدلل بقوله اني على علم الخزيان  
 بيننا صلى الله عليه وسلم اختص بجمع الشريعة والحقيقة ولم يكن لغيره من الانبياء الا احدهما لانه يلزم منه  
 خلق بعض اولي العزم غير نبينا من الحقيقة واخلاء الخضر عن علم الشريعة ولا يخفى ما فيه وبأني ان شاء الله  
 تعالى مزيد لذلك في سورة الكهف من التفسير ولا ريب أن العالم بالعلم الخاص لا يكون أعلم من له العلم العام وهو  
 حكم اشرايع والتكاليف فان ضرورة الناس تدعوهم الى ذلك (قال) موسى للخضر (هل اتبعك قال انك  
 لن تستطيع معي صبرا) لان موسى لا يصبر على ترك الانكار اذا ارأى ما يخالف الشرع (وكيف نصبر على ما لم  
 يحط به خبرا) أي وكيف نصبروا أنت نبى على ما اتولى من امور وظواهرها منا كبر وبواطنها لم يحط بها خبرك وخبرنا  
 تميزا ومصدر لان لم يحط به بمعنى لم تخبره (الى قوله امرا) أي ولا اعصى لك امرا وفي اليونانية امر ابكسر الهزة  
 وكانت مفتوحة فكشطها مصححا عليها (فانطلقا) موسى والخضر (عشيان على ساحل البحر) ومعهم يوشع  
 (فزن بهما سفينة كلوهم) بغير فاء (ان يحملوهم فمروا) أي اصحاب السفينة (الخضر فحملوه) وموسى وقتاه  
 (بغير نول) بفتح النون اجرة (فما ركبنا) موسى والخضر (في السفينة جا عصفور) بنهم العين وحكى فتحها (وقع  
 على حرف السفينة فقرر في البحر نقرة أو نقرتين قال له الخضر يا موسى ما نقص على وعلمك من علم الله) أي من  
 معلومه (الامثل ما نقص هذا العصفور بمقاره من البحر) ولفظ النقص هنا ليس على ظاهره وانما معناه أن على  
 وعلمك بالنسبة الى علم الله تعالى كنسبة ما نقره هذا العصفور الى ماء البحر فهو على التقريب الى الافهام  
 (اذا أخذ) الخضر (القاس) بالهمز (فزرع لocha) من ألواح السفينة (فلم) وفي الفرع كاصله قال فلم (بفجأ موسى)  
 عليه السلام بعد أن صارت السفينة في بلة البحر (الا وقد قلع) الخضر (لوحا) من السفينة (بالقدوم) بفتح  
 القاف وتشديد الدال في الفرع وأصله وضبطه الصفاني بالفتح والتخفيف (فقال له موسى) منكرا عليه بلسان  
 الشرع (ما صنعت) هؤلاء (فوم حملونا) في سفينتهم (بغير نول) اجرة (عمدت) بفتح الميم (الى سفينتهم فخرقتها  
 لتغرق اهلها) فان خرقتها سبب لدخول الماء فيها المفضي الى غرق اهلها وقال لتغرق اهلها ولم يقل لتغرقنا قال  
 السفاقي نسي نفسه واشتغل بغيره في حالة يقول فيها المرء نفسى نفسى واللام في تغرق للعلل أو للصبرورة  
 (لقد جئت شيا امرا) عظيما (قال) الخضر مذكر موسى بحاسمق من الشرط (ألم أقل انك لن تستطيع  
 معي صبرا) استفهام على سبيل الانكار (قال) موسى للخضر (لا تؤاخذني بما سبت) يعني وصيته بأن لا يعترض  
 عليه وهو اعتمد بالنسيان أو أراد بالنسيان التلذذ لا تؤاخذني بما ترصكت (ولا ترهقني) لا تقسني  
 (من امرى عسرا) مفعول ثان لترهق (فكانت الاولى) وفي الكهف قال اي ابي وقال رسول الله صلى الله



عليه وسلم وسكانت الاولى (من موسى نسياناً فلما خرجا) أي موسى والخضر (من البحر متروا) موسى  
والخضر ويوشع (بسلام) وضي الوجه اسمه جيسون بالجيم المفتوحة والحقية الساكنة والسبب المهملة  
المضمومة وبعد الواو نون (يعجب مع الصبيان فأخذ الخضر برأسه فقلعه بيده هكذا وأما سفيان) بن عيينة  
(بأطراف أصابعه كأنه يقطف) بها (شيئاً فقال له موسى) منكراً عليه أشد من الاولى (أقلت نفساً زكية)  
بتشديد الياء من غير ألف وهي قراءة ابن عامر والكوفيين أي طاهرة من الذنوب قاله لأنه لم يرها أذنت  
أو صبرة لم تبلغ الحلم (بغير نفس) متعلق بقتلت (لقد جئت شيئاً نكراً) منكراً (قال) الخضر لموسى (ألم أقل لك  
أنك لن تستطيع معي صبراً قال) موسى (إن سألتك عن شيء بعدها) بعد هذه المرة (فلا تصاحبني) وفارقني  
(قد بلغت من لدني عذراً) متعلق ببلغت ولدني بضم الدال وتشديد النون ادخلوا نون الوقاية على لدن اتقيا من  
الكسر محافظة على سكونها (فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية) انطاكية أو غيرها (استطعما أهلها)  
واستضافوهم (فأبوا أن يضيفوهما) مفعول به واستطعما جواب اذا وتكرر اهلها قبل التأكيد وقبل  
للتأسيس (فوجد فيها) في القرية (جدار يريد أن ينتفض) مفعول الارادة أي (مائلاً) وهذا من مجاز كلام  
العرب لأن الجدار لا ارادة له فالمعنى انه دمان السقوط (أوما) الخضر (بيده هكذا وأشار سفيان) بن عيينة  
(كأنه يمسح شيئاً إلى فوق) بالضم قال علي بن عبد الله المديني (فلم اسمع سفيان يذكر مائلاً الامر قال) موسى  
(قوم اتيناهم) فاستطعمناهم واستضيفناهم (فلم يطعمونا ولم يضيفوا عمدت) بفتح الميم في اليونانية ليس الا  
(إلى حائطهم) المائل فأقمته (لوشئت لا تتحدث) بهمزة وصل وتشديد التاء وفتح الخاء وهي قراءة غير المكي  
والبصري (عليه اجرا) جعلاً (قال) الخضر (هذا فراق بيني وبينك) أي الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني  
أو الاعتراض الثالث أو الوقت أي هذا الاعتراض سبب فراقنا أو هذا الوقت وقته (سأنبئك) سأخبرك (بتأويل  
ما لم نستطع عليه صبراً) لكونه منكراً من حيث الظاهر (قال النبي صلى الله عليه وسلم ودنا) بكسر الدال  
الاولى وسكون الثانية (أن موسى كان صبراً فقص الله علينا من خبرهما) ولا يوي ذرو الوقت فقص الله علينا من خبرهما  
مبنياً للمفعول (قال سفيان) بن عيينة في روايته (قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله موسى لو كان صبراً فقص  
ولا يوي ذرو الوقت والاصح لي أقص (عليهما من خبرهما) وفي التفسير من طريق الحميدي عن سفيان ودنا  
أن موسى كان صبراً حتى يقص الله علينا من خبرهما (قال) في التفسير قال سعيد بن جبيرة وسقط قوله قال من  
اليونانية ونبت في فرعها (وقرأ ابن عباس أماءهم) بدل قراءة العامة وراءهم (ملك ياخذ كل سفينة صالحة  
غصبا وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه مؤمنين) قال ابن المديني (ثم قال لي سفيان سمعته منه) أي من عمرو  
ابن دينار (مرتين وحفظته منه قيل لسفيان حفظته قبل أن تسمعه من عمرو) أي ابن دينار (او تحفظته من  
إنسان) قال الكرمانى الشك من علي بن عبد الله يعني قيل لسفيان حفظته أو تحفظته من إنسان قيل أن تسمعه  
من عمرو (فقال) سفيان (عن المحققين ورواه) أي أرواه (أحد عن عمرو وغيره) فحذف همزة الاستفهام  
(سمعه منه) من عمرو (مرتين أو ثلاثاً وحفظته منه) وهذا الحديث سبق في باب ما يستحب للعالم إذا سئل  
في كتاب العلم \* وبه قال (حدثنا محمد بن سعيد) بكسر العين (الاصماني) بفتح الهمزة والموحدة وفي نسخة  
ابن الاصماني قال (أخبرنا ابن المبارك) عبد الله (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة  
المستددة (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال نعم اسمي الخضر) بفتح الراء  
في اليونانية وبالضم في فرعها خضراً (أنه) ولا يوي الوقت وابن عساكر والاصماني لأنه أي الخضر (جلس على فروة  
بيضاء) ليس فيها نبات والقروة بفتح القاء وسكون الراء جلدة وجهه الأرض (فاذا هي) أي القروة البيضاء  
(تهتز من خلفه خضراً) بعد أن كانت جرداء وعن مجاهد قيل له الخضر لأنه كان إذا صلى خضراً ما حوله واسمه  
بلياً بفتح الموحدة وسكون اللام وبعد التسمية ألف مقصورة ابن ملكان بن فالغ بن عابر بن صالح بن أرغند  
ابن سام بن نوح قال في الفتح فعل هذا قوله قبل ابراهيم الخليل لأنه يكون ابن عم جد ابراهيم وعند الدارقطني  
في الأفراد من طريق مقاتل عن الضمالي عن ابن عباس هو ابن آدم أصليه وهو ضعيف منقطع وعند أبي حاتم  
في المعمر بن أنه ابن قاييل بن آدم وعن ابن الهيثم سكان ابن فرعون نفسه وقيل ابن بنت فرعون وقيل



كان انا الياس وعند السهيلي عن قوم أنه كان من الملائكة وليس من بني آدم واختلف في نبوته فقيل نبي وراحج بعضهم لنبوته بقوله وما فعلته عن امرى وأجيب باحتمال الايحاء الى نبي من انبياء ذلك الزمان أن يأمر الخضر بذلك والا كثرون كما قاله الذوى على حياته بين أظهرنا واتفق عليه سادات الصوفية كابن ادهم وبشر الحافى ومعروف الكرخى وسرى السقطى والجنيد وبه قال عمر بن عبد العزيز والذي جزم به البخارى انه غير موجود وبه قال ابراهيم الخربى وأبو بكر بن العربى وطائفة من المحدثين وعمدتهم الحديث المشهور أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في آخر حياته لا يبقى على وجه الارض بعد مائة سنة ممن هو عليها اليوم أحد وأجيب بانه كان حينئذ على وجه البحر أو هو مخصوص من الحديث الى غير ذلك مما سبق أوائل هذا المجموع (قال الجوى) بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم المضمومة وبعد الواو الميم كسورة تحتية عبد الله بن احمد بن حنبل السرخسى بفتح المهملة والراء (قال محمد بن يوسف بن مطر القريرى) بفتح القاء والراء (حدثنا على بن خشرم) بفتح الحاء وسكون الشين المجهتين وبعد الراء المفتوحة ميم المروزي (عن سميان) بن عيينة فذكر حديث الخضر وموسى (بطولة) وفي اليونانية علامة السقوط على قوله الجوى (باب) بالتسوين وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (اسحاق بن نصر) هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر السعدى المروزي وقيل البخارى قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد الازدى مولا هم البصرى (عن همام بن منه) بكسر الموحدة المشددة الصنعاني أنى وهب (انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لى امر ائيل لما خرجوا من التيه مع يوشع بن نون بعد أربعين سنة وفتح الله عليهم بيت المقدس (ادخلوا الباب) القرية وكان قبل القبلة حال كونكم (مسجدا) منصرفا ركوعا وخضوعا شكرا على تيسير الدخول (وقولوا حطة) بالرفع أى مسألتنا حطة وعند ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال قيل لهم قولوا مغفرة (فبدلوا) فغيروا السجود بالزحف (ودخلوا من حنون) بفتح الحاء المهملة (على أسنانههم) بفتح الهمزة وسكون السين المهملة أى اورا كههم (وقالوا) بدل حطة (حبة في شعرة) بسكون العين تخالفوا في القول والفعل فقالوا كلاما مهملا غرضهم به المخالفة لما أمروا به من الكلام المستلزم للاستغفار وروح العقوبة عنهم فعاقبهم الله بالطاعون حتى هلك منهم سبعون ألفا في ساعة واحدة وقيل أربعة وعشرون ألفا وهذا الحديث أخرجه ايضا في التفسير ومسلم في اواخر صحيحه والترمذى في التفسير وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح بالجمع (اسحاق بن ابراهيم) ابن راهويه قال (حدثنا) ولا يوى الوقت وذرا خيرا (روح بن عباد) بفتح الراء وعبادة بضم العين وتخفيف الموحدة البصرى قال (حدثنا عوف) بفتح العين المهملة وبعد الواو الساكنة فاء ابن أبي جميلة المعروف بالاعرابى (عن الحسن) البصرى (ومحمد) أى ابن سيرين (وخلاس) بكسر الحاء المجهمة وتخفيف اللام آخره مهملة ابن عمر والبصرى ثلاثهم (عن ابي هريرة رضى الله عنه) ولم يسمع الحسن من ابي هريرة عند الحفاظ وما وقع في بعض الروايات مما يخالف ذلك فحكمهم بوجهه عندهم وأما خلاص فقال أبو داود عن أحمد انه لم يسمع من ابي هريرة وأما محمد بن سيرين فسماعه ثابت من ابي هريرة أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى) عليه الصلاة والسلام (كان رجلا حيايا) بفتح الحاء المهملة وكسر التحتية وتشديد الثانية أى كثر الخياء (سترا) بكسر السين المهملة والفوقية المشددة أى من شأنه وارادته حب السر (لا يرى) بضم اوله وفتح ثانيه (من جلده شئ) استحياء منه فإذا من آذاه من بني اسرائيل فقالوا ما يستتر موسى (هذا السر الامن عيب يجاده اما برص) واغبر أى ذر برص بالجذر (واما اذرة) بفتح الهمزة في الفرع وأصله وسكون الدال وفيهم ما ايضا بفتحهم ما وقال في الفتح بضم الهمزة وسكون الدال على المشهور ويفتحان ايضا في احكام الطحاوى عن بعض مشايخه ورجح الاول وبالرفع لا يذروا الجزاغيره وهو تفتح في الخصيتين (واما آفة) من عطف العام على الخاص (وان الله) عز وجل (اراد ان يبرئه مما قالوا موسى) ولا يذرح عن المستعمل بموسى بالموحدة بدل اللام (فخلا) موسى (يوما واحدا) ليغتسل (فوضع ثيابه) ولا يذرح عن الجوى والمستعمل ثيابه (على الحجر) الذى كان ثم (ثم اغتسل) وفي رواية على بن زيد عن أنس عند أحمد في هذا الحديث ان موسى كان اذا أراد أن يدخل الماء لم يلق ثوبه حتى يوارى عورته في الماء (فلما فرغ) من غسله (اقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عدا) بالعين المهملة مضى مسرعا (بنوبه) بالتوحيد على ارادة الجنس (فاخذ موسى عصاه) التى كانت احدى آياته



(وطاب الحجر فعمل يقول نوب حجر نوب حجر) مرتين أي أعطى نوب بالحجر (حتى انتهى إلى ملا من بني إسرائيل  
 فرأوه) حال كونه (عريانا) حال كونه (أحسن ما خلق الله وأبراه) تعالى (عما يقولون وقام الحجر فأخذ) موسى  
 (نوبه) ولا يوبى ذرو الوقت بشوبه (فلبسه وطمق) بكسر الفاء أي جعل (بالحجر) يضرب (ضربا بعصاه فوالله  
 أن بالحجر لندبا) بفتح النون والمهمله أي أثرا (من أثر ضربه ثلاثا وأربعاً وخمسا) بالشك من الراوى وفي الفصل  
 في باب من اغتسل عريانا قال أبو هريرة والله أنه لندب بالحجر ستة أو سبعة بالشك أيضا وفيه أن قوله فوالله الخ من  
 قول أبي هريرة وفي رواية حبيب بن سالم عن أبي هريرة عند ابن مردويه الجزم بست ضربات قال النووي فيه  
 معجزتان ظاهرتان لموسى عليه السلام مشى الحجر بشوبه وحصول الندب في الحجر بضربه وفيه حصول التمييز  
 في الجمار (فذلك) أي ما ذكر من أذى بني إسرائيل موسى (قوله) عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين  
 آدوا موسى) بنسبة العيب في بدنه (فبرأه الله مما قالوا) بإبراز جسده لقومه حتى رأوه وعلوا فساد اعتقادهم  
 (وكان عند الله وجيها) كرماء إذا جاء وقال ابن عباس كان خطيبا عند الله لا يسأل شيئا إلا أعطاه وقال الحسن كان  
 بحباب الدعوة وقيل كل محبباً مقبولا \* وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا  
 شعبة) بن الجراح (عن الأعمش) سليمان بن مهران أنه (قال سمعت أبا رائل) شقيق بن سلمة (قال سمعت عبد الله  
 يعني ابن مسعود) رضي الله عنه قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسما (بفتح القاف وسكون السين يوم حنين  
 فآثرنا في القسمة أعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل وعيينة بن حصن مثل ذلك وأعطى أناسا من أشرف  
 العرب فأثرهم يومئذ على غيرهم) (فقال رجل) هو معتب بن قشير المداق (أن هذه) القسمة (لقسمة ما يريد بها  
 وجه الله) راد في الجهاد ما عدل فيها (فأتيت) أي قال ابن مسعود فأتيت (أنبي صلى الله عليه وسلم فأخبره)  
 بقول الرجل (فغضب) عليه الصلاة والسلام (حتى رأيت العصب) أي أثره (في وجهه) الشريف (ثم قال  
 يرحم الله موسى قد أودى بأكثري من هذا) الذي أوديت به (فصبر) \* وهذا الحديث سبق في الجهاد في باب  
 ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم \* هذا (باب) بالتوين في قوله تعالى (يعكفون على أصنام  
 لهم) أي يشيرون على عبادتها قيل كانت تماثيل بقرو ذلك أول شأن العجل وكانوا من العمالقة الذين أمر موسى  
 بقتالهم \* (صبر) في قوله تعالى أن هؤلاء متبر ما هم فيه أي (خسران) أخرجه الطبري عن ابن عباس بلفظ  
 أن هؤلاء متبر ما هم فيه قال خسران والخسران تفسير التبر الذي اشتق منه المتبر وقال في الأنوار متبر مكسر  
 مدقرب يعني أن الله يهدم دينهم الذي هم فيه ويحطم أصنامهم ويجعلها راضا (وليتبروا) أي (يدقروا ما علوا)  
 أي (ماغلبوا) بفتح الغين المعجمة واللام وذكرة استطرادا \* وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) وهو يحيى بن عبد الله  
 ابن بكير الخزومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن  
 شهاب) الزهري (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (أن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهم) قال  
 كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم) عز الظهران (لجني الكباش) بكاف فوحدة مفتوحة حتين وبعد الألف مثناة  
 غير الالة النجيج (وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) لمن معه من أصحابه (عليكم بالأسود منه فإنه أطيبه  
 قالوا أكنن ترعى الغنم) إذ لا يميز بين أنواعه غالباً إلا من يلزم رعى الغنم (قال) صلى الله عليه وسلم (وهل  
 من نبي) موسى وغيره (الوقدر عاها) ليترقى من سياستها إلى سياسة من يرسل إليه ويأخذ نفسه بالتواضع  
 ونصفية القلب بالخلاوة وفيه إشارة إلى أن النبوة لم يضعها الله تعالى في أبناء الدنيا والمتربين منهم وإنما جعلها  
 في أهل التواضع قاله الخطابي ووقع عند النساء في التفسير بأسناد رجاله ثقات اقتصر أهل الإبل والشاة فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يبعث موسى وهو راعى غنم ووقع في رواية النسقي ذكرباب من غير ترجمة وحينئذ فهو  
 كالنصل من باب قول الله تعالى وواعدنا موسى قيل فتكون مطابقة الحديث للترجمة من حيث أن فيه حالة من  
 حالات موسى عليه السلام لدخوله في عموم قوله ما من نبي إلا رعاها لاسيما ووقع التصريح به كرموسى عند  
 النساء كما سبق وقال في فتح الباري ومناسبة الحديث غير ظاهرة يعني لقوله يعكفون على أصنام لهم والذي  
 يهجر في خاطري أنه كان بين التفسير المذكور والحديث يياض اخلاء الحديث يدخل في الترجمة وترجمة تصلح  
 لحديث جابر ثم وصل كما في نظائره وقيل غير ذلك مما لا يخلو عن تعسف والله أعلم وهذا الحديث أخرجه أيضا  
 في الأطعمة وكذا مسلم وأخرجه النساء في الواجبة \* هذا (باب) بالتوين في قوله تعالى (واذ قال موسى



اقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة الآية) أول هذه القصة قوله تعالى واذ قتلتم أنفسا فاذا رأيتم فيها قال  
 في الكشف فان قلت فما للقصة لم تقص على ترتيبها وكان حقها أن يقدم ذكر القتل والضرب ببعض البقرة على  
 الأمر بذبحها وان يقال واذ قتلتم أنفسا فاذا رأيتم فيها فقلنا اذبحوا بقرة واضربوه ببعضها وأجاب بان كل ما قص  
 من قصص بني اسرائيل انما قص تعدد الما وجد منهم من الجنائيات وتقريبهم اليها ولما جدد فيهم من الآيات  
 العظام وهاتان القصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقريع وان كانتا متصلتين متحدثتين فالأولى  
 لتقريعهم على الاستهزاء وترك المسارعة الى الامتثال وما يتبع ذلك والثانية للتقريع على قتل النفس المحترمة  
 وما يتبعه من الآيات العظيمة وانما قدمت قصة الأمر بذبح البقرة على ذكر القتل لانه لو عمل على عكسه لكانت  
 قصة واحدة ولذهب الغرض في تثنية التقريع وحاصل القصة انه كان في بني اسرائيل شيخ موسر فقتل ابنه بنو  
 اخيه ليرثوه وطرحوه على باب المدينة ثم جاؤا بطالبون بدمه فأمرهم الله تعالى أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها  
 ليعي فيخبر بقاتله فيجيبوا من ذلك فقالوا أتتخذنا هروا قال أعوذ بالله أن اكون من الجاهلين قالوا ادع لنا ربك  
 بين أنسا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا فارض بهي لا هرة ولا بكر يعني ولا صغيرة عوان بين ذلك (قال ابوا  
 العاليه) رفيع الرياحي فيما وصله آدم بن ابي اياس في تفسيره (عوان) وفي اليونانية العوان بالتحريف وفي  
 فرعها بالتركيب (النصف) بفتح النون والمهملة (بين البكر والهرمة) وقال النعمان عن ابن عباس بين الكبيرة  
 والصغيرة وهو أقوى ما يكون من الدواب والشر وأحسن ما يكون (قانع) أي (صاف) لونها وعن ابن عمر كانت  
 صفراء الطلف وزاد سعيد بن جبير والقرن (لا ذلول) أي (لم يذللها العمل) بلام واحدة مشددة بعد المجرمة  
 المكسورة في الحرانة ولا في ذرعن اللثمي لم يذللها بفتح الدال ولا من اولاهما مشددة والثانية ساكنة  
 (تبر الارس) أي (ليست بدلول نثير الارس) ثقلها للزراعة (ولا يعمل في الحرث) بل هي مكرمة حسنة  
 صبيحة (مسلمة) أي (من العيوب) وآثار العمل وقال عطاء الخراساني مسلمة القوائم والخلق (لا شية بياض)  
 بسقوط لا قبل بياض في القرع كاصله وفي بعضها الاشية لا بياض باثبات لا فيهما ونصب ما بعدهما وزاد السدي  
 ولا سواد ولا حرة (صفراء) قال أبو عبيدة (ان شئت سوداء ويقال صفراء) والمعنى هنا أن الصفرة يمكن جعلها  
 على معناها المشهور وعلى معنى السواد (كقوله جمالات صفراء) قال مجاهد كالابل السود (فاذا رأيتم) أي  
 (اختلفتم) وكذا قاله مجاهد فيمارواه ابن ابي حاتم وقال عطاء الخراساني اختصمتم فيها قال في الانوار  
 اذ المتخاصمان يدفع بعضهم بعضا قال ابن عباس فيمارواه ابن ابي حاتم ان اصحاب بقرة بني اسرائيل طلبوها اربعين  
 سنة حتى وجدوها عند رجل في بقرة وكادت فيجبهه قال فجعلوا يعطونه بها فبأبى حتى أعطوه ملء مسكها دنانير  
 فذبحوها فضر بهي القتل بعضو منها فقام تشخب أوداجه دما فقتلوا الهمن قتلك قال فلان قال ابن كثير  
 ولم يجئ من طريق صحيح عن معصوم بيان العضو الذي ضربوه به وعن عكرمة ما كان عنهما الا ثلاثة دنانير رواه  
 عبد الرزاق باسناد جيد قال ابن كثير والظاهر أنه نقله عن أهل الكتاب وكذا لم يثبت كثرة عنها الا من نقل  
 بني اسرائيل وقال ابن جريج قال عطاء لو أخذوا أدنى بقرة كفتهم قال ابن جريج قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم انما أمر وابتدأني بقرة ولكنهم لما شددوا على أنفسهم شدد الله تعالى عليهم وأيم الله لو أنهم لم يستنوا ما بينت  
 لهم آخر الابد \* (باب ذكر) (وفاة موسى) صلى الله عليه وسلم (وذكره) بالجر عطفًا على المجرور ولا في ذرود كره  
 بالرفع وسقوط باب (بعد) بضم الدال لقطعه عن الاضافة \* وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) المعروف بخت  
 بفتح الخاء المعجمة وتشديد الفوقية قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام المجيرى مولاهم الصنعاني قال (اخبرنا  
 معمر) هو ابن راشد (عن ابن طاوس) عبد الله (عن ابيه عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال ارسل ملك  
 الموت) أي ارسل الله ملك الموت (الى موسى عليه السلام) في صورة آدمي وكان عمر موسى اذ ذاك مائة  
 وعشرين سنة (فلما جاءه) ظنه آدمي حقيقة تسود عليه منزله بقرة اذ نه ليوقع به مكرها فلما تصور ذلك (صكه)  
 ولا في الوقت فصكه أي لطمه على عينه التي ركبته في الصورة البشرية دون الصورة الملكية فقتلها وعند أحمد  
 ان ملك الموت كان يأتي الناس عيانا فأتى موسى فطمه فقتل عينه (فرجع) ملك الموت (الى ربه فقال) رب  
 (أرسلني الى عبد لا يريد الموت) زاد في باب من أحب الدفن في الارض المقدسة من الجنائز فردد الله عز وجل  
 عليه عينه وقيل المراد بقاء العين هنا الجارية عن ان موسى ناظره وحاجه فغلبه بالحجة يقال فقا فلان عين فلان



اذا غلبه بالجنة وضعف هذا القول فذا لله عليه عينه (قال) له ربه (ارجع اليه فقل له بضع يده على متن نور) بالمشاة  
 الفوقية في الاولى وبالمثلثة في الثانية أي على ظهر نور (فله بما غطت) ولا يذر عن الجوى والمسملى بما غطى  
 (يده بكل شعرة ستة قال) موسى (أي رب ثم ماذا) يكون بعد هذه السنين حياة أو موت (قال) الله عز وجل  
 (ثم) يكون بعدها (الموت قال) موسى (فلا ن) يكون الموت (قال) أبو هريرة (فسأل الله) عز وجل موسى  
 (أن يدينه) يقربه (من الأرض المقدسة) ليدفن بها الشرفها (رمية بحجر) أي دقوا الورى رام بحجر من ذلك  
 الموضع الذي هو موضع قبره لوصل إلى بيت المقدس وكان موسى اذ ذاك بالتيه وانما سأل الادناء ولم يسأل نفس  
 بيت المقدس لانه خاف أن يشتهر قبره عندهم فيقتنوا به قال ابن عباس لو علمت اليهود قبر موسى وهارون  
 لا تحذروهما الهين من دون الله (قال أبو هريرة رضى الله عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو) ولا يذر فلو  
 (كنت ثم) أي هنالك (لا ريتكم قبورهم إلى) ولا يذر عن الجوى والمسملى من وثنى التي في الفرع لا غير (جانب  
 الطريق تحت) وللكشعبي عنده (الكثيب الاحمر) بالمثلثة الرمل المجتمع وايمرنا في الاعلام بتعيين قبره وقد اشهر  
 قبر بأريحا عند كتيب أحر أنه قبر موسى واريحان من الأرض المقدسة وأما ما يرى عند قبره المقدس من اشباح  
 بالقبية المنبئة عليه مختلفه الهيئات والافعال فانه أعلم بحقيقتها لكن أخبرني شيخ الاسلام البرهان بن أبي شريف  
 انه اذا وقع هذا الفعل ما لا يجوز تحصل ظلمة واضطراب حتى يزال ذلك فتجلى وقد روى عن وهب بن منبه  
 ان الملائكة تولوا دفنه والصلاة عليه (قال) أي عبد الرزاق بن همام موصولا بالاسناد المذکور (واخبرنا معمر)  
 هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه انه (قال) حدثنا أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه) أي نحو  
 الحديث المذکور وبه قال (حدثنا أبو اليمان) المصنف بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن  
 الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (وسعيد بن المسيب  
 ان أبا هريرة رضى الله عنه قال استب رجل من المسلمين) هو أبو بكر الصديق رضى الله عنه (ورجل من اليهود)  
 قيل هو قحطاس بن مكشورة ونون ساكنة وبعد الحاء المهمله ألف فصادمه مهمله قاله ابن بشكوال وعزاه لابن  
 اسحاق وتعب بان الذي ذكره ابن اسحاق لنفسه مع أبي بكر الصديق في اطعمه اياه قصة اخرى في نزول قوله  
 تعالى انسمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير الآية قال في النسخ ولم أقف على اسم هذا اليهودي في هذه القصة  
 (فقال المسلم) أبو بكر الصديق رضى الله عنه (والذي اصطفى محمد صلى الله عليه وسلم على العالمين في رسم يقسم به  
 فقال اليهودى والذي اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم) أبو بكر (عند ذلك) الذي سمعه من قول اليهودى  
 والذي اصطفى موسى على العالمين التام لمحمد صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء والمرسلين وغيرهم (يده فاطم  
 اليهودى) عقوبة له على اطلاقه وفي رواية عبد الله بن الفضل الآتية قريبا ان شاء الله تعالى وقال يقول والذي  
 اصطفى موسى على البشر والنبي بين اظهرونا (فذهب اليهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فآخبره الذي كان  
 من امره وامر المسلم) وزاد في رواية ابراهيم بن سعد قد عا النبي صلى الله عليه وسلم المسلم فسأله عن ذلك فآخبره  
 (فقال) على سبيل التواضع (لا تخبروني على موسى) وفي حديث أبي سعيد عند  
 الانبياء أي من تلقاء أنفسكم فان ذلك قد يفضى إلى العصبية فينتهز الشيطان عند ذلك فرصة فيدعوكم إلى  
 الافراط والتفريط فطردوا الفضل فوق حقه وتجنسون الفضول حقه فتقعون في مهواة الفتن فلا تقدموا  
 على ذلك با رانكم بل بما آتاكم الله من البيان (فان الناس يصعقون) يوم القيامة (فأكون اول من يفيق)  
 بعد النفخة الاخيرة (فأذا موسى باطش) أخذ (بجانب العرش) بقوة وفي حديث أبي سعيد أخذ بتأتمة من  
 قوائم العرش (فلا أدري اكان فيمن) ولا يذر عن (صعق فأفاق قبلي) ثبت لفظ قبلي في الفرع وسقط من أصله  
 (او كان ممن استثنى الله) عز وجل في قوله فصعق من في السموات ومن في الأرض الا من شاء الله  
 فلم يصعق فحوسب بصعقة الطور فلم يكلف صعقة اخرى وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاوبسى  
 قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بـ (كون انعين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي) عن ابن  
 شهاب (محمد بن مسلم) عن حميد بن عبد الرحمن ان أبا هريرة رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم احج) أي تحتاج (آدم وموسى) بأشخاصهما وألقت أرواحهما في السماء فوق الحاج بينهما  
 يحتمل وقوع ذلك في حياة موسى (فقال له موسى ان آدم الذي اخرجت من الجنة) وهي اكلت من

هذا الحديث  
 رواه  
 ابن  
 جرير



الشجرة التي نهيت عنها بقوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة (من الجنة فقال له آدم انت موسى الذي اصطفاك الله) اختار لك على الناس (برسالته) يعني باسفار التوراة وفيها قصتي (وبكلامه) وبكليمه اياك (ثم) بالثلاثة المضمومة والميم المشددة ولا يذرع عن الجوى والمسملي بم بوحدة مكسورة فم مخففة (تلوسني على امر قدّر) بضم القاف وتشديد الدال المكسورة (على قبل أن اخلق) وحكم بأن ذلك كائن لا محالة لعله السابق فهل يمكن أن يصدر مني خلاف علم الله فكيف تعذر عن العلم السابق وتذكر الكسب الذي هو السبب وتنسى الاصل الذي هو التدروا من المصطفين الاخير الذين يشاهدون سر الله من وراء الاسرار (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح) اي غلب (آدم) بالرفع (موسى) بالخفض في دفع اللوم (مرتين) متعلق بقال والغرض من هذا الحديث شهادة آدم لموسى أن الله اصطفاه \* وقد اخرجاه ايضا في التوحيد ومسلم في القدر \* وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا حصين بن عمر) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين وغير بضم النون وفتح الميم مصغر بن الواسطي (عن حصين بن عبد الرحمن) بضم الحاء مصغر ايضا السلي الكوفي (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال خرج عليهما النبي) ولا يذرع رسول الله (صلى الله عليه وسلم يوم ما قال) ولا يذرع فقال (عرضت) بضم العين مبنيا للمفعول (على) بتشديد الياء (الامم) بالرفع مفعول لانا ب عن الفاعل وعند الترمذي والنسائي من رواية عبد بن القاسم بوحدة ثم مثله بوزن جعفر في روايته عن حصين بن عبد الرحمن ان ذلك كان ليلة الاسراء ونظمه لما سري بالنبي صلى الله عليه وسلم جعل يترى بالنبي الحديث فان كان هذا محفوظا ففيه دلالة لمن ذهب الى تعدد الاسراء وان الذي وقع بالمدينة غير الذي وقع عكة لكن الاسراء الواقع وهو بالمدينة ليس فيه ما وقع عكة من استفتاح ابواب السموات بابا بابا الى غير ذلك (ورأيت سوادا كثيرا استدق) اي ناحية السماء والسواد ضد البياض هو الشخص الذي يرى من بعيد ووصفه بالكثير اشارة الى أن المراد الجنس لا الواحد (وقيل هذا موسى في قومه) وفي حديث ابن مسعود عند أحمد حتى مر على موسى في كبة اي جماعة من بني اسرائيل فاجبى فقلت من هؤلاء قيل هو اخوك موسى معه بنو اسرائيل وقد ساق المؤلف هذا الحديث هنا مختصرا جدا واخرجه مطولا في الطب والرفاق واخرجه مسلم في الايمان والترمذي في الزهد والنسائي في الطب \* (باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) هذا مثل ضربه للمؤمنين انهم لا يضرمهم مخالطة الكافرين اذا كانوا محتاجين اليهم بحال آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع انها كانت تحت أعدى اعداء الله كما قال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا أن تتقوا منهم فقاء قال قتادة كان فرعون أعنى أهل الارض واحكفهم فوالله ما ضرا امرأته كفر زوجها حين أطاعت ربه باليعلوا أن الله حكم عدل لا يؤاخذ أحدا الا بذنبه وروى انه لما غلب موسى الصحرة قالت آسية آمنت برب موسى وهارون فلما تبين لفرعون اسلامها اوتديدها ورجلها بأربعة أوتاد وألقاها في الشمس قال سلمان فاذا انصرفوا عنها أطلتها الملائكة بأجنحتهم فاقتالت رب ابن لي عندك يتساقى الجنة فكشف الله لها عن ينها في الجنة حتى رأت من درة فضحك حين رأت بيتها وفرعون حاضر فقال ألا تعجبون من جنونها لما نعد بها وهي تفعل ثم أمر بصخرة عظيمة تلقى عليها فانترعت روحها ثم ألقيت الصخرة على جسد لا روح فيه فلم تجد الماء قال الحسن وابن كيسان رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي تأكل وتشرب (الى قوله وكانت) اي مريم ابنة عمران (من القاتين) قال القاضي من عداد المواطنين على الطاعة والتذلل والتغليب والاشعار بأن طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين حتى عذت من جلتهم أو من نسلهم فتكون من ابتدائية وسقط لابي ذر للذين آمنوا امرأة فرعون وقال الى قوله وكانت من القاتين \* وبه قال (حدثنا يحيى بن جعفر) البكندى قال (حدثنا وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح بن مليح بن عدي الرؤاسي بضم الراء ومزة ثم سبى ماله العابد الكوفي (عن شعبة) بن الجراح (عن عمرو بن مرة) بفتح العين ومزة بضم الميم وتشديد الراء المرادى الاشمي الكوفي (عن مرة) بن شراحيل المخضرم (الهمداني) كان يصلي ألف ركعة في كل يوم (عن ابي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كمل بفتح الميم في الفروع وأصله ونضم وتكسر (من الرجال كثير ولم يكمل) بضم الميم (من النساء الا آسية امرأة



الذي ذكره السبيوطي  
في النقاية ضبط يوحنا  
بالهاء المهملة والنون  
لا بالباء اه قاله نصر

فرعون) قيل وكانت ابنة عم فرعون وقيل من العمالق وقيل من بني اسرائيل من سبط موسى وقال السهيلي  
هي عمه موسى (ومريم بنت عمران) ام عيسى وقال في الكواكب ولا يلزم من لفظ الكمال نبوتها اذ هو يطلق  
لقام الشيء وتناهيه في بابها فالمراد تنزههم في جميع الفضائل التي للنساء وقد نقل الاجماع على عدم النبوة لهن  
انتهى \* وهذا معارض لما نقل عن الاشعري ان من النساء من نبي وحدث حواء وسارة وام موسى واسمها  
يوحنا وقيل اباذخا وقيل اباذخت وهاجر وآسية ومريم والضابط عنده ان من جاء الملك عن الله بحكم من امر  
او نهي او باعلامه شيئا فهو نبي وقد ثبت مجيء الملك لهؤلاء بامور شتى من ذلك من عند الله تعالى ووقع التصريح  
بالانجاء لبعضهن في القرآن قال الله تعالى واوحينا الى ام موسى ان ارضعيه الآية وقال تعالى بعد ان ذكر  
مريم والانبياء بعد هاء اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين فدخلت في عمومهم وقال القرطبي الصحيح ان مريم  
نبية لان الله اوحى اليها بواسطة الملك واما آسية فلم يأت ما يدل على نبوتها واستدل بعضهم بنبوتها بنبوة  
مريم بالحصر في حديث الباب حيث قال ولم يكمل من النساء الا آسية ومريم قال لان اكل النوع الانساني  
الانبياء ثم الاولياء والصديقون والشهداء فلو كانتا غير نبيتين للزم ان لا يكون في النساء ولاية ولا صدقة  
ولا شهادة والواقع ان هذه الصفات في كثير منهن موجودة فكانه قال لم ينأ من النساء الا فلانة وفلانة ولو قال  
لم ثبت صفة الصدقية او الولاية او الشهادة الا فلانة وفلانة لم يسح لوجود ذلك في غيرهن الا ان يكون المراد  
بالحديث كمال غير الانبياء فلا يتم الدليل على ذلك لاجل ذلك واحتج المانعون بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك  
الا رجالا يوحى اليهم واجيب بأنه لا حجة فيه لان احدا لم يدع فيهن الرسالة وانما الكلام في النبوة فقط (وان  
فضل عائشة) بنت أبي بكر الصديق (على النساء) اي نساء هذه الامة (كفضل ابريد) بالملئثة (على سائر الطعام)  
قيل انما مثل ابريد لانه افضل طعام العرب ولائنه ليس في الشيع اغنى غناء منه وقيل انهم كانوا يحملون  
البريد فيما طبخ بلحم وروى سيد الطعام اللحم فكانها فضلت على النساء كفضل اللحم على سائر الاطعمة والسر  
فيه ان البريد مع اللحم جامع بين الغذاء واللذة والقوة ومهولة تناول وقلة المؤنة في المضغ وسرعة المرور  
في المري فضررب به مثلا لمؤذن بأنها اعطيت مع حسن الخلق حسن الخلق وحلاوة المنطق وفصاحة اللمجة  
وجودة القريحة ورزاقه الرأي ورصانة العقل والتجرب الى البعل فهي تصلح للتبعل والتحدث والاستئناس بها  
والاصغاء اليها وحسب انما عفت من النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يعقل غيرها من النساء وروى ما لم يرو  
منها من الرجال ومما يدل على ان البريد اشهى الاطعمة عندهم وألذها قول شاعرهم  
اذا ما الخبز تأد به بلحم • فذا الامانة لله البريد

قاله في فتوح الغيب \* وهذا الحديث أخرجه ايضا في فضل عائشة وفي الاطعمة ومسلم في الفضائل والترمذي  
في الاطعمة والنساء في المناقب وعشرة النساء وابن ماجه في الاطعمة \* هذا (باب) بالتزوين في قوله تعالى  
(ان قارون كان من قوم موسى الآية) قال ابن عباس ابن عمه لانه قارون بن بصمر بن قاهث بن لاوي بن  
يهقوب وموسى بن عمران بن قاهث وقال ابن اسحاق كان قارون عم موسى أخا عمران وهم ابنا بصمر ولم يكن  
في بني اسرائيل اقر للتوراة من قارون وكان يسمى المذور لحسن صوته بالتوراة ولكنه نافي كما نافي السامري  
فأهلكه الله (التوراة) في قوله تعالى وأتينا من الكنوز ما ان منافعه لتنوء اي (لتنال) بضم الفوقية وكم  
القاف المفاتيح (قال ابن عباس) في تفسير قوله تعالى (اولى القوة) اي (لا يرفعها) اي المفاتيح (العصبة) اي  
الجماعة الكثيرة (من الرجال) لكثرتها قال الاعمش عن خيثة قال وجدت في الانجيل ان مفاتيح كنوز قارون  
من جلود كل مثل الاصبع كل مفتاح لكثرة اذراكب حملت على ستمين بغلا وقيل كان يعلم علم الكيمياء علمه موسى  
أرسل عليه من السماء وكان ذلك سبب كثرة مال قارون لكن قال الزجاج هذا لا يصح لان الكيمياء علم لا حقيقته له  
قال الطيبي ولعل ذلك كان من قبيل المعجزة (يقال المرحين) اي (المرحين) وقال مجاهد يعني اذ شرين البطرين  
الذين لا يشكرون الله على ما اعطاهم وقال بعضهم لا يفرح بالدنيا الا من اطمأن اليها فأما من يعلم أنه سيفارقها  
عن قريب لم يفرح وما أحسن قول المتنبي

أشد الغم عندي في مرور \* تبين عنه صاحبه اتقالا

(ويكان الله) قال أبو عبيدة هو (منزل المزار الله) وقال غيره كلمة مستعملة عند التنبيه للخطا واطهار التندم



فلما قالوا يا ليت لنا مثل ما اوتي قلوبهم ثم شاهدوا الخسف به تنهبوا لخطائهم ثم قالوا كأنه (يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) اي (يوسع عليه) بحسب مشيئته وحكمته لالكرامته عليه (ويسبق) عليه لالهوان من يضيق عليه بل حكمته وله الحجة الباطنة \* وهذا الباب وتاليه ثابت في رواية الكشميني والمستعمل والكشميني فقط \* (باب قول الله تعالى والى مدين) قيل اعجمي منع من الصرف للجمجمة والعلمية وهو مدين بن ابراهيم عليه السلام (احاهم شعيبا) وهو نوب بن مدين بن ابراهيم وقال ابن اسحاق شعيب بن مكييل بن يشجب بن مدين بن ابراهيم اي ارسلنا شعيبا (الى اهل مدين) يعني على حذف مضاف (لان مدين بلد) على بحر القلزم محاذية لتبولك على ست مراحل منها وانشد الفراء

رهبان مدين والذين عهدتهم • يكون من حذر العذاب قودا  
لو يسمعون كما سمعت كلامها • خرو العزة ركعا وسجودا

وهذا عرى فغنه للعلمية والتأنيث (و-نله) في حذف المضاف (واسأل القرية واسأل العبري) يعني اهل القرية واهل العبر) ويجوز أن يراد بالمكان ساكنوه وقبل مدين اعجمي منع للعلمية والجمجمة وكان شعيب يقال له خطيب الانبياء الحسن مراجعته قومه وكانوا اهل كهرو بنحس للمكان والميران (وراءكم طهريا) بسورة هود اي (لم يلقهوا اليه) فالتعريف في واتخذتموه يعوده على الله وقيل يعود على العصيان اي واتخذتم العصيان عودا على عداوتي فاطهري على هذا بمعنى المعين المتقوى والطهري هو المنسوب الى الطهر والكسر من تغيرات النسب كتولاهم في النسبة الى الامس امسى بكسر الهمزة والى الدهر دهري بضم الدال (يقال اذالم ينقص حاجته) ولا بوى الوقت وذرو يقال اذالم تنقص بالفرقية بدل التحية (طهرت) بفتح الطاء المججمة والهاء وسكون الراء وفتح لفوقية (حاجتي) اي جعلتها وراء طهرتك (و) يقال اذالم يلقهوا بالهاء ولا قضى حاجته (جعلني طهريا) اي وراء طهرتك (قال) اي البخاري (الطهري ان تأخذ معدن دابة او وعاء تستطهر به) اي تتقوى به مكاتهم ومكانهم واحد وفي نسخة يجزها قال في الفتح هكذا وقع وانما هو في قصة شعيب مكاتهم في قوله وباقرم اعلموا على مكاتكم ثم هو قول أبي عبيدة قال في تفسير يس في قوله على مكاتهم المكان والمسكان واحد (يعموا) في قوله تعالى كأن لم يغنوا فيها اي لم (يعيشوا) فيها والمغنى الدار والجمع مغان بالغين المججمة قاله أبو عبيدة (يايس) بفتح التحتية بعدها همزة ساكنة فتحية مفتوحة أي (يحزن) وأشار الى قوله تعالى فلا تأس على القوم الكافرين ولا بى ذرتأس باستقاط التحتية بعدها همزة تحزن وبالوقية بدل التحتية فيهما (آسى) في قوله فكيف آسى (احزن) أي كيف احزن وانرجع (وقال الحسن) البصري فيما وصله ابن ابي حاتم في قوله (انك لانت الحليم الرشيد يستهزؤن به) كما يقال للجميل الحليم لوراك حاتم لسجدت وقال ابن عباس ارادوا السفينة الغاوى والعرب تصف الشيء بضده فتقول للديغ سليم وللعلاء مفازة (وقال مجاهد) دليكة) بلام مفتوحة من غير الف وصل قبلها ولا همزة بعدها وهي قراءة نافع وابن كثير وابن عامر هي (الايكة) بهمزة وصل وسكون اللام بعدها همزة مفتوحة وهي قراءة الباقيين اي الغيضة فيكونان مترادفين وقيل الايكة غيضة تنبت ناعم الشجر يريد غيضة بقر مدين يسكنها طائفة وقيل شجر ملتف وايكة بغير الالف اسم بلدهم وبتيمة مما حث ذلك في كتابي الجامع لآراء الاربعة عشر (يوم الظلة) هو (اطلال اعداب) ولا بى ذرا طلال الغمام (عليهم) وروى انه أخذهم حر شديد فكانوا يدخلون الاسراب فيجدونها أشد حر انخرجوا فاظلمتهم بحجابه وهي الظلة فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاخترقوا \* وهذا الباب كما ثابت في رواية الكشميني والمستعمل فقط كالذى قبله \* (باب قول الله تعالى) الباب ساقط من الفرع ثابت في أصله (وان يوسس لمن المرسلين) اي هو من المرسلين حتى في هذه الحالة (الى قوله وهو مايم) قال (مجاهد) فيما وصله ابن جرير في تفسير مليم أي (مذنب) بفعله خلاف الاولى وقيل مليم نفسه (المشعرون) اي (الموقر) بفتح القاف الملوء (فلولا انه كان من المبشرين الآية) اي الذاكرين الله كثيرا بالتسبيح مدة عمره أو في بطن الحوت وهو قوله لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين للبث في بطنه الى يوم يعثرون اي حيا او ميتا (فنبذناه) طر حياه (بالعراء) اي (بوجه الارض) قيل على جانب دجلة وقيل بأرض اليمن فأنه اعلم وضاف الله تعالى التبدل الى نفسه المنتدبة مع انه انما حصل بفعل الحوت ايذانا بأن فعل العبد مخلوق له تعالى (وهو سقيم) مما حصل له قيل ما ريدنه كبذن الطفل حين يولد (وانفنا عليه شجرة من يطير)



اي (من غير ذات اصل) بل تنبسط على وجه الارض ولا تقوم على ساق (الدباء) بالجر يد لا اويسانا (ونحوه) كالقناطير والبطيخ وقال البغوي المراد هنا القرع على قول جميع المفسرين (وارسلناه الى مائة الف) هم قومه الذين هرب عنهم وهم اهل ينوي (او يزيدون) في مرأى الناظر أي اذا نظر اليهم قال هم مائة ألف أو أكثر والمراد الوصف بالكثرة (فأمنوا) فصدقوه (فتعناهم الى حين) الى أجلهم المسمى وسقط لغير أبي ذر قوله وهو ملسم الى آخره قوله فأمنوا (ولا تكن) يا محمد (كصاحب الحوت) يونس (اذ نادى) في بطن الحوت (وهو مكطوم) اي (كظيم) يعني أن مكطوم بوزن مفعول بمعنى كظيم بوزن فاعل اي (وهو مغموم) وسقط قوله وهو لابي ذر وكانت قصة يونس أن الله بعثه الى اهل ينوي وهي من ارض الموصل فكذبوه فوعدهم بنزل العذاب في وقت معين ففارقهم اذ لم يتوبوا فلما دنا الموعد اغامت السماء غما اسود ذا دخان شديد فهبط حتى غشى مد يدهم فهاجوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فأيقنوا صدقه فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين كل والدته وولدها حتى بعضها الى بعض وعلت الاصوات والهمج واخلصوا التوبة واظهروا الايمان وتضرعوا الى الله فرحمهم وكشف عنهم وأما يونس فإنه لم يعرف الحال فظن أنه كذبهم فغضب من ذلك وذهب فركب مع قوم في سفينة فوقفت فقال لهم يونس ان معكم عبد ابق من ربه وانها لا تسير حتى تلقوه فاقترعوا فخرجت القرعة عليه فقال أما الا بقر وزج بنفسه في الماء فأرسل الله عز وجل من البحر الا خضر حوتا فشق البحار حتى جاء فالتقمه وأوحى الله تعالى الى ذلك الحوت لاتأكل له لحما ولا تهمسه له عظما فإنه ليس لك رزقا وانما بطنك له صحن فناردي في الظلمات ظلمة بطن الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل أن لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وقال عوف الاعرابي لما صار يونس في بطن الحوت ظن أنه قد مات فحرك رجله فحرك كما في بعد مكانه فلما انتهى به الى أسفل البحر سمع يونس حسا فقال ما هذا فأوحى الله اليه هذا تسبيح دواب البحر فسبح فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا يا ربنا اننا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة قال ذلك عبد يونس عصاني فحبسته في بطن الحوت فشفعه واله فأمر الله الحوت فقتله في الساحل وهو كهية القرخ المعوط الذي ليس عليه ريش قال أبو هريرة وهبأ الله له اربعة وحشية تأكل من خشاش الارض فتنفخ عليه فترويه من لبنها بكرة وعشيرة وأنت الله عليه شجرة من يقطين مظلة عليه قيل انها ليست وبكى عليها فأوحى الله تعالى اليه أتبكي على شجرة ولا تبكي على مائة ألف أو يزيدون أردت أن تهلكهم وبه قال (حدثنا مسدد) اي ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري أنه (قال حدثني) بالافراد (الاعمش) سليمان (ح) حدثنا (ولابي ذر) حدثنا (ابو نعيم) النضر بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعمش عن أبي وائل) بالهمزة شقيق ابن سلمة (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ليقولن احدكم اني) يريد نفسه الشريفة أو غيره (خير من يونس زاد مسدد) في رواية (يونس بن مني) بفتح الميم والفوقية المتددة قيل وخس يونس بالذكر لما يخشى على من سمع قصته أن يقع في نفسه تنقيص له فبالغ في ذكر فضله لست هذه الذريعة وهذا الحديث أخرجه ايضا في التفسير وكذا النسائي وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الخوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن أبي العالية) رفيع الرباعي (عن ابن عباس) رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال ما ينبغي لعبدا أن يقول اني خير من يونس بن مني ونسبه الى ابيه) متى وهو يرد على من قال ان متى اسم امه وقال ذلك صلى الله عليه وسلم تواضعا ان كان قاله بعد أن علم أنه سيد البشر وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا (عن الليث) بن سعد الامام (عن عبد العزيز بن أبي سلمة) بفتح اللام هو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الما جشون بكسر الجيم بعدها شين معجمة مضمومة المزني نزيل بغداد (عن عبد الله بن الفضل) بفتح الفاء وسكون الصاد المعجمة ابن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي المدني (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرمز (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال بينما) بالميم (يهودي) لم يعرف اسمه أو هو فخاص وضعت (يعرض سلعة) على الناس ليرغبهم في شرائها (اعطى بها شيئا) من الثمن بخسا (كرهه) فقال لا) أيعها بهذا الثمن الجنس (والذي اصطفى موسى على البشر فسمعه رجل من الانصار) أخرج سفيان بن عيينة في جامعه وابن أبي الدنيا في كتاب البعث من طريقه عن عمرو بن دينار وابن جده عن سعيد بن المسيب قال كان بين رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبين رجل من اليهود كلام في شيء قال عمرو بن دينار هو



أبو بكر الصديق فقال اليهودي والذي اصطفى موسى على البشر وهذا بكر على قوله في حديث الباب فسمعه رجل من الانصار الا ان كان المراد بالانصار المعنى الاعم فان أبا بكر من أنصار النبي صلى الله عليه وسلم قطعاً بل هو رأس من نصره ومقدمهم وسابقتهم قاله في القتح (فقام فطم وجهه وقال تقول والذي اصطفى موسى على البشر والنبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا) جمع ظهر ومعناه انه بينهم على سبيل الاستظهار كأن ظهرهم قدأمه وظهر اوراءه فهو مكتوف من جانبه اذا قيل بين ظهرانيهم ومن جوانبه اذا قيل بين أظهرهم أو لفظ أظهرنا مقحم كما قاله الكرماني (فذهب) اليهودي (اليه) صلى الله عليه وسلم (فقال أبا القاسم) أي يا أبا القاسم (ان لي ذمة وعهداً) مع المسلمين (فبال فلان) أبي بكر أخف ذمتي ونقض عهدي اذ (اطم وجهي) فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) عليه السلام له (لم لطمت وجهه) مع ماله من الذمة والعهد (فذكره) أي أمره مع اليهودي (فغضب النبي صلى الله عليه وسلم) لذلك (حتى روى) الغضب (في وجهه) الشريف (ثم قال لا تفضلوا بين ابياء الله) من قبل انفسكم أو تفضيلاً يودى الى تنقيص أو الى خصومة وزراع (فانه ينسخ في الصور) النسخة الاولى (فبصق) أي يموت بها (من في السموات ومن في الارض) ممن كان حياً حتى يكون آخر من يموت ملك الموت (الا من شاء الله) قيل جبريل وميكائيل واسرافيل فاهم يموتون بعد وقيل حلة العرش (ثم ينسخ فيه) نسخة (اخرى) للبعث من القبور (فأكون أول من بعث) من قبره بضم الموحدة وكسر العين المهملة وفتح المثناة منبياً للمفعول (فاذا موسى أخذ بالعرش) أي بقائمة من قوائمها كما في حديث أبي سعيد (فلا أدري احوسب بصعته يوم الطور) لما سأل الرؤية فلم يصعق (ام بعث) بضم الموحدة وكسر العين ولا يذرعن الكشميني يبعث بالمضارع المبني للمجهول (قبلي) والظاهر أنه عليه الصلاة والسلام لم يكن عنده علم ذلك حتى أعلمه الله تعالى فقد أخبر عن نفسه الكريمة أنه أول من ينشق عنه القبر (ولا أقول ان احداً افضل من يونس بن متى) فانه تواضعاً قال ابن مالك استعمل أحد في الاثبات لمعنى العموم لانه في سياق النبي كأنه قيل لا أحد افضل من يونس والنبي قد يعطى حكم ما هو في معناه وان اختلفا في اللفظ فمن ذلك قوله تعالى أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والارض ولم يمي بخلقهن بقارد فأجرى في دخول الباء على الخبر مجرى اوليس الذي لانه بمعناه ومن ايقاع أحد في الايجاب المتأول بالنبي قول الفرزدق

ولوسئلت عن نوار وأهلها \* اذن أحد لم تنطق الشفتان

فان أحداً وان وقع مثباً لكمه في الحقيقة منقياً لانه مؤخر معنى كأنه قال اذالم ينطق منهم أحد \* وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سعد بن ابراهيم) الزهري أنه (قال سمعت جدي بن عبد الرحمن عن ابي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) لا ينبغي لعبد أن يقول انا خير من يونس بن متى (قال بن أبي جرة يريد بذلك نفي التكليف والتحديد على ما قاله ابن الخطيب لانه قد وجدت الفضيلة بينهم في عالم الحسن لان نبينا صلى الله عليه وسلم اسرى به الى فوق السبع الطباق ويونس نزل به الى قعر البحر وقد قال نبينا صلى الله عليه وسلم أبا سيد ولد آدم يوم القيامة هذه الفضيلة وجدت بالضرورة فلم يبق أن يكون قوله عليه الصلاة والسلام لا تفضلوني على يونس بن متى ولا ينبغي لعبد أن يقول انا خير من يونس الا بالنسبة الى القرب من الله والبعث فحمد صلى الله عليه وسلم وان اسرى به الى فوق السبع الطباق واخترق الحجب ويونس وان نزل به لنعرج البحر فهما بالنسبة الى القرب والبعث من الله على حد واحد انتهى \* هذا (باب) بالتسوين في قوله تعالى (وأسألهن) بمزة وصل وسكون السين اي وأسأل يا محمد اليهود ولا يذروسلهم باسقاط الالف وفتح السين (عن القرية) عن خبر أهلها (التي كانت حاضرة البحر) أي قرية منه وهي ايلة قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر وقيل مدين وقيل طبرية (اذ يعدون في السبت) أي (يتعدون) أي (يتجأوزون) وفي اليونانية وفرعها يجاوزون بضم التحتية وسقوط الفوقية وكسر الواو (في السبت) حدود الله بالصيغة (اذ تأتيتهم حيثانهم) طرف ليعدون (يوم سبتهم) يوم تعظيمهم امر السبت مصدر سبتت اليهود اذا عظمت سببتها بالتجرد للعبادة (شرعاً) أي (شوارع) قاله أبو عبيدة (الى قوله كونا قردة خاسئين) ولا يذروهم لا يسبقون الى قوله خاسئين روى أن الناهين لما أسوا عن انعطاف المعتدين كرهوا مساكتهم فقسموا القرية بجدار وفيه باب مطروق فأصبحوا يوم ما ولم يخرج اليهم أحد من المعتدين فقالوا ان لهم لشأناً



فدخلوا عليهم فاذا هم قررة فلم يعرفوا انسابهم ولكن القررة تعرفهم فكان القرد يأتي الى نسيبه فيحتك به فيقول  
الانسان أنت فلان فيشير برأسه أي نسم فيقول له أما حذرتك عقوبة الله أن تصيبك ثم ما توابعد ثلاث قال ابن  
عباس ما طم مسخ قط رلا عاش فوق ثلاث وعن مجاهد مسخت قلوبهم لا أبد انهم وروى ابن جريج من طريق  
العوفي عن ابن عباس صار شباههم قررة وشيوخهم خنازير وسقط لابي ذر كوفوا قررة وزاد بئس أي شديد فعيل  
من بؤس يؤس بأسا اذا شئت \* (باب قول الله تعالى وآتيناد اود) هو ابن ايشابهم مزة مكسورة وتحتية سا كنة  
عدها شين معجمة ابن عويد بعين مهملة ثم موحدة بينهم ما واوسا كنة آخره دال مهملة بوزن جعفر ابن باعرب موحدة  
فألف فعين مهملة مفتوحة فراء ابن سلون بن رباب بنحسية آخره موحدة ابن رام بن حضرون بمهملة مفتوحة  
فجعة ابن فارس بفاء فالف فراء فصا د مهملة ابن يهود ابن يعقوب (زبور الزبر) هي (الكتب واحدها  
زبور زبرت) أي (كتبت) وهذا ثابت للكشيميني والمستمل في التكميد والتعجيد والثناء على الله  
عز وجل وقال القرطبي كان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام وانما هي حكم ومواعظ  
وكان داود حسن الصوت اذا أخذ في قراءة الزبور اجتمع عليه الانس والجن والوحش والطير لحسن صوته  
(ولقد آتينا داود منا فضلا) نبوة وكتابا وأملكا وأجمع ما اوتي من حسن الصوت بحيث انه كان اذا سجع تسبح معه  
الجبال الراسيات السم الشامخات وتقف له الطيور السارحات والغاديات والرائحات وتجاوبه بأنواع اللغات  
وتلين الحديد وغير ذلك مما خص به (يا جبال) محكي بقول مضمير ثم ان شئت قدرته مصدا ويكون بدلا من فضلا  
على جهة تفسيره به أنه قيل آتيناك فضلا قولنا يا جبال وان شئت قدرته فعلا وحينئذ لك وجهان ان شئت  
جعلته بدلا من آتيناك معنا آتيناك لئلا يا جبال وان شئت جعلته مستأنا ونب للمستمل والكشيميني قوله ولقد  
آتينا داود الخ (آوي معه قال مجاهد) فيما وصله الفريابي أي (سبحي معه) وعن النخلة هو التسبيح باللغة الحبشة  
قال ابن كثير وفي هذا نظرفان التأويل في اللغة هو الترجيع وقال ابن وهب نوحى معه وذلك اما بخلق صوت  
مثل صوته فيها أو بحملها اليه على التسبيح اذا تأمل ما فيها وقيل سبى معه حيث سار والتضعيف للتكثير  
(والطير) نصب في قراءة العامة عطفا على محل جبال لانه منصوب تقديره ويجوز الرفع وبه قرأ روح عطفا على  
لفظ جبال وفي هذا من النخامة والدلالة على عظمة داود وكبريائه سلطانة ما فيه حيث جعل الجبال والطيور  
كاعتقالات المنقادين لامره وليس التأويل منحصرا في الطير والجبال ولـ نذكر الجبال لان الخضور للجمود  
والطيور للنفور وكلاهما تستبعد منه الموافقة فاذا وافقته هذه الاشياء فغيرها اولى وروى انه كان اذا نادى  
بالنياحة اجابته الجبال بصداها وعكفت عليه الطيور وفصدى الجبال الذي يسمعه الناس اليوم من ذلك وقيل  
كان اذا تخلل الجبال فسج الله جعلت الجبال تجاوبه بالتسبيح نحو ما يسبح وقيل كان اذا لحقه فتورا سمعه الله  
تسبيح الجبال تنسب طالوت للكشيميني والمستمل سبى معه (والسا) عطف على آتيناك (الحديد) حتى كان  
في يده الشمع والعجير يعمل منه ما يشاء من غير نار ولا ضرب مطرقة بل كان يفتله بيده مثل الخيوط وذلك  
في قدرة الله بسير وسقط لابي ذر والطير الى الحديد (ان اعمل) بأن اعمل (سابغات) أي (الدروع) الكوامل  
الواسعات الطوال تسحب في الارض وذكر الصفة ويعلم منها الموصوف (وقدر في السرد) أي (المسامير  
والخلق) أي قدر المسامير وخلق الدروع (ولا تدق) بضم الفوقية وكسر الدال المهملة ولابي ذر عن الكشيميني  
ولا ترق بالرا بدل الدال (المسار) أي لا تجعل مسمار الدرع دقيقا ولا تجعله رقيقا (فيتسلسل) يقال تسلسل الماء  
أي جرى ولابي ذر عن الكشيميني فيسلسل أي فلا يستمسك (ولا تعظم) بضم أوله وكسر ثالثة مشددا أي المسمار  
(فيفصم) أي يكسر الحلقة اجعله على قدر الحاجة ولابي ذر عن الكشيميني فينقصم بزيادة نون ساكنة قبل  
الفاء وهذا فيه نظر لان دروعه لم تكن مسمرة ويؤيده قوله رأنا له الحديد والمعنى قدر في السرد أي في نسجها  
بحيث يتناسب حلقتها قال قتادة وهو أول من عملها من الخلق وانما كانت قبل صفائح وعند ابن ابي حاتم  
انه كان يرفع كل يوم درعا فيبيعها بستة آلاف درهم البير له ولا له واربعة آلاف يطعم بها بني اسرائيل خبز  
الحواري وقوله الزبر الى هنا ثابت في رواية المستمل والكشيميني \* (افرع) بفتح الهمزة وكسر الراء والقاء ساكنة  
يريد قوله ربنا أفرغ علينا صبرا أي (انزل \* بسطة) في قوله ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة أي (زيادة وفضلا)  
وكنا الكلمتين في قصة طالوت وهذا ثابت في رواية ابي ذر عن الكشيميني والوجه اسقاطه كما لا يخفى (واعملوا)



داود وأهله (صالحاً) في الذي أعطاكم من النعم (أني بما تعملون بصير) مراقب لكم بصير بأعمالكم \* وبه قال  
 (حدثنا عبد الله بن محمد) السندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا عمر) هو ابن راشد  
 (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خفف على داود  
 عليه السلام القرآن) قال التوربشتي أي الزبور وإنما قال القرآن لأنه قصده إعجازه من طريق القراءة وقال  
 غيره قرآن كل نبي يطلق على كتابه الذي أوحى إليه وقد دل الحديث على أن الله تعالى يطوى الزمان لمن شاء  
 من عباده كما يطوى المكان لهم قال النووي إن بعضهم كان يقرأ أربع ختمات بالليل وأربعاً بالنهار ولقد رأيت  
 أبا الطاهر بالقدس الشريف سنة سبع وستين وثمانمائة سمعت عنه أنه كان يقرأ فيهما أكثر من عشر  
 ختمات بل قال لي شيخ الإسلام البرهان بن أبي شريف أدام الله النفع بعلمه عنه أنه كان يقرأ خمس عشرة في اليوم  
 والليله وهذا باب لا سبيل إلى إدراكه إلا بالفيض الرباني ولا بذكر عن الكشميني القراءة بدل القرآن (فكان  
 يأمر بدوابه) التي كان يركبها ومن معه من أتباعه (فتسرح فيقرأ القرآن) الزبور (قبل أن تسرح دوابه ولا يأت كل  
 الأمن عمل يده) من ثمن ما كان يعمل من الدروع ولا يوي ذرو الوقت يديه بالتنية \* وهذا الحديث أخرجه  
 أيضاً في التفسير (رواه) أي حديث الباب (موسى بن عقبة) فيما وصاه المواقف في خلق أفعال العباد (عن  
 صفوان) بن سليم (عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) \* وبه قال (حدثنا يحيى بن  
 بكير) المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد بن عقيل بفتح  
 العين الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (أن سعيد بن المسيب) بفتح السين المشددة (أخبره وأبأسلمة)  
 أي وأخبر أبأسلمة (بن عبد الرحمن) بن عوف أيضاً (أن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاصي (رضي الله تعالى  
 عنهما) أنه (قال أخبر) بضم الهمزة وكسر الموحدة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أني أقول والله لا صوم من النهار  
 ولا قوم من الليل ما عشت) أي مدت حياتي (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت الذي تقول والله  
 لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت) قال عبد الله بن عمرو (قلت قد قلته) زاد في الصيام من طريق أبي الهيثم  
 عن شعيب عن الزهري بأبي أنت وأمي (قال) عليه الصلاة والسلام (أنك لا تستطيع ذلك) الذي نلت من  
 صيام النهار وقيام الليل لحصول المشقة (فصم وأفطر) بهمزة قطع (وقم) مستهجد في بعض الليل (ونم) في بعضه  
 (وصم من الشهر ثلاثة أيام) لم يعينوا (فإن الحسنة بعشر أمثالها) تعاملاً لكونها ثلاثة (ودلك مثل صيام الدهر)  
 في الثواب قال عبد الله (فقلت أني أطيق أفضل) أكثر (من ذلك) أي صوم ثلاثة أيام من كل شهر (يارسول الله  
 قال) عليه الصلاة والسلام (فصم يوماً وأفطر يومين) بقطع الهمزة (قال) عبد الله (قلت أني أطيق أفضل) أكثر  
 (من ذلك قال) عليه الصلاة والسلام (فصم يوماً وأفطر يوماً وذلك صيام داود وهو عدل الصيام) بفتح العين  
 وسكون الدال المهملة ولا يوي ذرو الوقت والاصبلي وابن عساكر أعدل الصيام وفي الصيام وهو أفضل  
 الصيام قال عبد الله (قلت أني أطيق أفضل) أكثر (منه يارسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (لأفضل  
 من ذلك) أي بالنسبة لك وذلك لما علم من حاله ومنتهى قوته وأن ما هو أكثر من ذلك يضعه عن الفرائض ويقعده  
 عن الحقوق والمصالح والذي عليه المحققون أن صوم داود أفضل من صوم الدهر وتحقيق ذلك قد سبق في كتاب  
 الصوم وليس كل عمل صالح إذا ازداد العبد منه ازداد تقرباً من ربه تعالى بل رب عمل صالح إذا ازداد منه كثرة  
 ازداد بعداً كالأصالة في الأوقات المكروهة \* وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) بن صفوان السلمي المقرئ الكوفي  
 سكن مكة قال (حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة بن كدام بكسر أوله وتخفيف ثانيه  
 الهلالي الكوفي قال (حدثنا حبيب بن أبي ثابت) بفتح الحاء المهملة واسم أبي ثابت قيس الكوفي (عن أبي  
 العباس) السائب الأعمى الشاعر (عن عبد الله بن عمرو بن العاص) أنه (قال قال لي رسول الله) ولا بذكر النبي  
 (صلى الله عليه وسلم) ألم أتياً بضم الهمزة وفتح النون وتشديد الموحدة (أنك تقوم الليل) كله (وتصوم النهار)  
 ثبت لفظ النهار لا بذكر عن الكشميني (قلت نعم) سقط لفظ نعم لا بذكر (فقال) عليه الصلاة والسلام (فأنك  
 إذا فعلت ذلك هجمت العين) بفتح الهاء والجيم والميم أي غارت وضعف بصرها (ونفثت النفس) بفتح النون  
 وكسر الفاء تعبت وكنت (صم من كل شهر ثلاثة أيام) ثالث عشره وثانيه (فذلك صوم الدهر) لأن الحسنة بعشر  
 أمثالها (أو كصوم الدهر) شك الراوي قال عبد الله (قلت أني أجدي قال مسعر يعني قوة) على ذلك ولا بذكر



عن الجوى والمستمل اجدني بالنون بدل الموحدة (قال) عليه الصلاة والسلام (فصم صوم داود عليه السلام  
 وكان يصوم يوما ويفطر يوما) وهو افضل لما فيه من زيادة المشقة وفضل العبادات اشقها بخلاف صوم الدهر  
 فان الطبيعة تعتاده فيسهل عليها وفي اليونانية وكان يصوم باثبات الواو واسقطها في الفرع (ولا يفتر اذا لاقى)  
 العدو لانه يستعين بيوم فطره على يوم صومه فلا يضعفه ذلك عن لقاء عدوه \* هذا (باب) بالتسوين وسقط لفظ  
 باب للمستمل والكشمهني (احب الصلاة الى الله صلاة داود واحب الصيام الى الله صيام داود) احب بمعنى  
 المحبوب وهو قليل اذ غالب افعال التفضيل ان يكون بمعنى الفاعل ومعنى المحبة هنا ارادة الخير لفاعل ذلك (كان  
 ينام نصف الليل ويقوم ثلثه) في الوقت الذي ينادي فيه الرب عز وجل هل من سائل هل من مستغفر (وينام  
 سدسه) الاخير ليسترخ من نصب القيام في بقية الليل (ويصوم يوما ويفطر يوما) وانما صار ذلك احب الى الله  
 تعالى من اجل الاخذ بالرفق على النفوس التي يخشى منها السامة التي هي سبب الى ترك العبادات والله تعالى  
 يحب ان يديم فضله ويوالي احسانه قاله في الكواكب (قال علي) غير منسوب قال في الفتح واظنه ابن عبد الله  
 المديني شيخ المؤلف (وهو) اي قوله وينام سدسه (قول عائشة) رضي الله عنها (ما ألقاه) بالقاء اي ما وجدته  
 صلى الله عليه وسلم (السحر) رفع على الفاعلية اي لم يجز السحر والنبي صلى الله عليه وسلم (عندي الا) وجدته  
 (نائما) بعد القيام وهذا كله ثابت عند المستمل والكشمهني \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) ابو رجاء الثقفي  
 مولا هم البلخي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار) المكي (عن عمرو بن ارس الثقفي) الطائفي  
 انه (سمع عبد الله بن عمرو) يعني ابن العاصي (قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الصيام الى الله صيام  
 داود) عليه السلام (كان يصوم يوما ويفطر يوما) لما فيه من المشقة (واحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام  
 نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه) لان النوم بعد القيام يريح البدن ويذهب ضرر السهر \* هذا (باب) بالتسوين  
 في قوله تعالى (واذ كرم عبدنا داود ذا الاید) ذا القوة في العبادة أو الملك (انه أواب) اي رجع الى مرضاة الله  
 عز وجل (الى قوله) تعالى (وفصل الخطاب قال مجاهد) فصل الخطاب (الفهم في القضاء) ليفصل بين الصوم  
 وهو طلب اليقظة واليمين قال الامام نضر الدين وهذا بعيد لان فصل الخطاب عبارة عن كونه قادرا على التعبير عن  
 كل ما يحظر بالبال ويحضر في الخيال بحيث لا يخلط شيأ بشي وبما يفصل كل مقام عما يخالفه وهذا معنى عام  
 يتناول فصل الخصومات ويتناول الدعوة الى الدين الحق ويتناول جميع الاقسام وعن بلال بن أبي بردة عن أبيه  
 عن أبي موسى قال أول من قال اما بعد داود عليه السلام وهو فصل الخطاب رواه ابن أبي حاتم وقال في الانوار  
 وهو الكلام المخلص الذي ينبه المخاطب على المقصود من غير التباس يراعى فيه مظان الفصل والوصل والعطف  
 والاستئناف والاضمار والظهار والحذف والتكرار ونحوها وانما يسمى به اما بعد لانه يفصل المقصود  
 عما سبق مقدمة له من الحمد والصلاة وقيل هو الخطاب الفصل الذي ليس فيه اختصار مخل ولا اشباع عمل كما جاء  
 في وصف كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل لا تزر ولا هذر ولا يذرا لفهم بالرفع بتقدير هو (وهل اتاك نيا  
 الخصم) الخصم في الاصل مصدر والمراد به هنا الجمع بدليل قوله تعالى اذ تسوروا المحراب اذ دخلوا على داود  
 (الى) قوله (ولا تشطط) أي (لا تسرف) وانما فكه على أحد الجائزين كقوله من يرتدد لغير أبي ذر في القضاء  
 ولا تشطط (واهدنا الى سواء الصراط) أي طريق الصواب (ان هذا أختي) على ديني وطريقتي (له تسع وتسعون  
 نجمة يقال للمرأة نجمة ويقال لها ايضا شاة ولي نجمة واحدة) امرأة واحدة والكتابة والتثيل فيما يساق للتعريض  
 ابلغ في المقصود (فقال اكلنيها مثل وكفلها زكريا) أي (ضمها) اليه وقال ابن عباس أعطنيها (وعزني) اي  
 (غلبني) في مخاطبته اياي بحاجة بأن جاء بحجاج لم اقدر على رده حتى (صار أعزمني) أقوى (اعزته جعلته  
 عزيزا في الخطاب يقال المحاورة) بالحاء المهملة (قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه) سؤال مصدر  
 مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أي بأن سألك نعجتك وضمن السؤال معنى الاضافة والانضمام أي باضافة  
 نعجتك على سبيل السؤال ولذلك عدي بالي وسقط عند أبي ذر قال لند الخ (وان كثيرا من الخطا) أي (الشركاء  
 ليسني) ليتعدي (الى قوله) انما قتناه قال ابن عباس (اي) (اختبرناه) وهذا وصله ابن جرير (وقرأ عمر) بن الخطاب  
 رضي الله عنه (قتناه بتشديد التاء) للمبالغة (فاستغفر ربه وخزرا كعا) أي ساجدا وهذا يدل على حصول الركوع  
 وأما السجود فقد ثبت بالاخبار (واناب) اي رجع الى الله بالتوبة قال في الانوار وأقصى ما في هذه القصة



الاشعار بأنه عليه السلام وذا أن يكون له ما لغيره وكان له امثاله فنبه الله تعالى بهذه القصة فاستغفر وأتاب عنه  
 وأما ما روى انه وقع بعمره على امرأة فعشقها الى آخره مما ذكره بعض المفسرين والقصاص مما أكثره مأخوذ  
 من الاسرائيليات فكذب واقترا لم يثبت عن معصوم ولذلك قال علي رضي الله عنه من حدث بحديث  
 داود علي ما يرويه القصاص جلده مائة وستين \* وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (حدثنا سهل  
 ابن يوسف) الانباطي البصري (قال سمعت العوام) بفتح العين المهملة وتشديد الوار ابن حوشب الشيباني  
 الواسطي (عن مجاهد) هو ابن جبرانه (قال قلت لابن عباس) رضي الله عنهما (أسجد) بسكون السين بعد  
 الهمزة ولا يذعن الحوى أن سجدين المتكلم ومعه غيره بعد همزة الاستفهام (في) سورة (س) وقرا  
 ابن عباس قوله تعالى (ومن ذريته داود وسليمان حتى أتى به داهم اقتده فقال نبيكم) ولا يوى الوقت  
 وذرف قال ابن عباس رضي الله عنهما نبيكم (صلى الله عليه وسلم عن أمر أن يقتدى بهم) زاد في التفسير فسجد لها  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكرماني وفي هذا الاستدلال مناقشة اذ الرسول مأمور بالاعتداء بهم في  
 أصول الدين لا في فروعه لانها هي المتفق عليها بين الانبياء اذ في المخلفات لا يمكن اقتداء الرسول بكلهم والالزام  
 التناقض \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضغرا  
 ابن خالد قال (حدثنا يونس) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما  
 قال ليس) سجدة (ص من عزائم السجود) المأمور بها (ورأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها) موافقة  
 لداود وشكر القبول توثقه فهي سجدة شكر عند الشافعية تسن عند لاوتها في غير الصلاة \* (باب قول الله تعالى)  
 سقط لفظ باب لا يذرف تقول رفع علي ما لا يخفى (وهنا داود سليمان نعم العبد) المخصوص بالمدح محذوف  
 أي نعم العبد سليمان (انه آواب) أي (الراجع المييب) وقال السدي هو المسيح (وقوله) عز وجل (هب لي ملكا  
 لا ينهني لا أحسن بعدى) تكون مجزأة الى مناسبة لحالي أولا ينبغي لاحد أن يسأله مني كما كان من قصة  
 الجسد الذي ألقى على كرسيه والصحيح كما قاله ابن كثير أنه سأل ملكا لا يكون لاحد من البشر مثله كما هو ظاهر  
 سياق الآية (وقوله) تعالى (وانه هو اماتوا شياطين) أي واتبعوا كتب السحرا التي تقرؤها وتتبعها  
 الشياطين من الجن أو الانس او منهما (على ملك سليمان) أي عهده وتتلو حكاية حال ماضية قيل كانوا  
 يسترقون السمع وينضمون الى ما سمعوا أكاذيب ويلقونهم الى الكهنة وهم يدقونهم ويعلمون الناس وفشا ذلك  
 في عهد سليمان عليه السلام حتى قيل ان الجن تعلم الغيب وان ملك سليمان تم بهذا العلم وانه يسخر به الانس والجن  
 والريح له (وسليمان الريح) سخرنا هاله (عندوها شهر ورواحها شهر) أي جريها بالغداة مسيرة شهر وبالعشي  
 كذلك أي كانت تسير به في يوم واحد مسيرة شهرين (وأسلناه عين القطر) أي (أذنبناه عين الحديد) وقال غير  
 واحد القطر النحاس أسأله له من معدنه فنبتع منه نبوع الماء من البنوع ولذلك سماه عيسا وكان ذلك باليمن وانما  
 ينتفع الناس اليوم بما اخرج الله لسليمان وانما اسبلت له ثلاثة ايام (ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه) مصدر  
 مضاف لفاعله أي بأمره (ومن يرغ) يعدل (منهم عن امرنا) الذي امرناه به من طاعة سليمان (تذوقه من عذاب  
 السعير) في الآخرة وقيل في الدنيا فقد قيل ان الله تعالى وكل بهم ملكا يده سوط من نار فين زاغ منهم عن امر  
 سليمان خرب به ضربة احرقه (يعملون له ما يشاء من محاريب قال مجاهد) فيما وصله عبد بن حميد (بنيان) سور  
 (مادون القصور) وقال ابو عبيدة المحاريب جمع محراب وهو مقدم كل بيت وقيل المساجد وكان مما عملوا له بيت  
 المقدس ابتداء داود ورفعه قامة رجل وملك سليمان فبناء بالرخام الابيض والاصفر والاحضر وعده بأساطين المما  
 الصافي وسقفه بأنواع الجواهر الثمينة وقصص حيطانه باللاكي والبواقيت وسائر الجواهر وبسط ارضه بالواح  
 الفيروز فلم يكن يومئذ بهي ولا أنور منه كان يضي في الظلمة كالقمر ليلة البدر واتخذ ذلك اليوم الذي فرغ منه  
 عيدا ولم يزل على ما بناه سليمان حتى غزا بجنت نصر فخربه وأخذ ما كان في سقفه وحيطانه مما ذكر الى دار ملكه  
 من ارض العراق (وعائيل) قيل كانوا ينحتمون صور الملائكة والانبياء والصالحين في المساجد ليراها الناس  
 فيزدادوا عبادة ويحرم التصاوير شرع مجتهد وقيل انهم عموا اسدين في اسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا أراد  
 أن يصعد بسط الاسد ان له ذراعهم ما واذا قعد أظله النسر ان باجنهم ما رواه ابن أبي حاتم عن كعب في خبر طويل  
 عجيب في صفة الكرسى (وجنات) أي ومحاف (كالجواب) أي (كالجناح للابل) قيل كان يتعد على الجفنة



الواحدة ألف رجل يأكلون منها (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (كالجوبة من الأرض) بفتح الجيم  
وبعد الواو الساكنة موحدة قال الجوهرى الجوبة الترحمة في السحاب وفي الجبال والنجابت السحابة انكشفت  
والجوبة موضع ينجاب في الحرة (وقد وررأسيات) ثابته على الاثنى لا تنزل عنها لعظمها وكان يصعد اليها  
بالسلام (اعملوا آل داود شكرا) أي اعملوا له واعبدوه شكرا فالنصب على العلة (وقليل من عبادى الشكور)  
المتوفى على اداء الشكر البازل وسعه فيه قد شغل قلبه ولسانه وجوارحه كثيرا وفاته ومع ذلك لا يوفى حقه  
لان توفيقه للشكر نعمة تستدعي شكرا آخر ولذا قيل الشكور من يرى مجزه عن الشكر قاله في الانوار (فلما  
قضينا عليه الموت) أي على سليمان (ماد لهم على موته الادابة الارض) هي (الارض) التي (تأكل منسأته)  
أي (عصاه فلما خزاى قوله المهين) ولا يذراى في العذاب المهين وقوله باذن ربه الى آخر قوله من محارب  
ثابت لابي ذر وقال غيره بعد قوله بين يديه الى قوله من محارب وثبت لابي ذر أيضا قوله اعملوا آل داود الى آخر  
الشكور وكان سليمان لما دنا اجله وأعلم به قال اللهم عم على الجن موتى حتى تعلم الانس ان الجن لا يعلمون الغيب  
وكانت الجن تخبر الانس انهم يعلمون من الغيب اشياء ثم دخل محراب بيت المقدس فقام يصلى متوكئا على عصاه  
فبات قائما وكان للمعرب كوى بين يديه وخلفه فكانت الجن تعمل تلك الاعمال الشاقة وينظرون الى سليمان  
فيرونه فيظنونه حيا فلا ينكرون خروجه للناس لطول صلاته حتى اكلت الارض عصاره فخر ميتا ثم فتحوا عنه  
وأرادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الارض على العصا فكانت يوم اوله مقدار الخشب واذلك المقدار  
فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلاثا وخمسين سنة وملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وابتدأ عمارة بيت  
المقدس لاربعة مئين من ذلك \* (حب الخير) في قوله تعالى انى احببت حب الخير أى الخيل التي شغلتنى (عن ذكر  
ربي) قال قتادة عن صلاة العصر حتى غابت الشمس (فطبق مسحا) أى فأخذ يمسح مسحا (بالسوق والاعناق)  
أى (يمسح اعراف الخيل وعراقيبها) حبها وقيل يمسح بالسيف سوقها واعناقها يقطعها تارة الى الله تعالى  
وطالب الرضا حيث اشتغل بها عن طاعته وهذا الوجه \* (الاصفاد) في قوله وآخرين مقترنين في الاصفاد أى  
(الوثاق) أى وآخرين من الشياطين قرن بعضهم مع بعض في الاغلال ليكنوا عن الشر (قال مجاهد الصافات)  
في قوله اذ عرض عليه بالعشي الصافات هي من قواهم (صفت انفس) بفتح الصاد والفاء والنون والفرس رفع  
فأعل أى (رفع احدى رجله حتى يكون على طرف الحافر) وهذا وصله القريبى لكن قال يديه ورجليه وصوب  
القائى عياض ما عند القريبى وقال في الانوار الصافى من الخيل الذى يقوم على طرف سنبلكه أو رجل وهو  
من الصفات المحودة في الخيل ولا يكاد يكون الا في العرب الخالص وقال الزجاج هو الذى يتف على احدى يديه  
ويتف على طرف سنبلكه وقد يفعل ذلك باحدى رجله قال وهى علامة الفراهة (البياد) قال مجاهد فيما وصله  
القريبى (السراع) في جريها \* (جسدا) في قوله ولقد قننا سليمان وألقينا على كرسيه جسدا أى (شيطانا)  
قيل ان سليمان غزا صيدون من الجزاير فقتل ملكها واصاب ابنته جرادة فأحبها وكان لا يرقأ دمها حرا على  
ايها فامر الشياطين فثألوا لها صورته وكان اثنا عشر اثمائل جائزا حينئذ فكانت تغدو اليها وتروح مع ولأثدا  
يسجدون لها كعادتهم في ملكه فأخبره آصف بسجودهن فكسر الصورة وضرب المرأة وخرج الى الفلاة باكا  
متضرعا وكانت له ام ولد تسمى امينة اذ دخل للطهارة اعطاها خاتمه وكان ملكه فيه فأعطاها يوما فقتل لها  
بصورته شيطان اسمه خذروا أخذ الخاتم فتختم به وجلس على كرسيه فاجتمع عليه الخلق ونفذ حكمه في كل شئ  
الا في نسائه وغير سليمان عن هيئته فأناها يطلب الخاتم فطرده فعرف أن الخطيئة قد أدركته فكان يدور على  
البيوت يتكفف حتى مضى اربعون يوما عددا عبت الصورة في بيته فطار الشيطان وقذف الخاتم في البحر  
فاتباعته سمكة فوقعت في يده فبقر بطنها فوجد الخاتم فتختم به وخر ساجدا لله تعالى وعاد اليه ملكه والخطيئة  
تغافله عن حال أهله والسجود للصورة بغير علمه لا يضرمه وعن مجاهد فيما رواه القريبى وألقينا على كرسيه جسدا  
قال شيطانا يقال له آصف قال له سليمان كيف تنتن الناس قال أرى خاتمك اخبرك فأعطاها فقذفه آصف في البحر  
فساخ فذهب سليمان وقعد آصف على كرسيه ومنعه الله نساء سليمان فلم يترهب من الخبر بنحو ما سبق قال ابن كثير وهذا  
كله من الاسرائيليات وقال البيضاوى اظهر ما روى في ذلك مرفوعا انه قال لا طوفن الليلة على تسعين امرأة  
الحديث ويأتى قريبا ان شاء الله تعالى بعون الله \* (رحاء) في قوله تعالى فسخرناه الريح تجري بأمره رخاء أى



(طيبة) ولا يذرع عن الكشميني طيبا بالتذكير (حيث اصاب) أي (حيث شاء فامتن) أي (اعط) من شئت  
 او أمسك أي امنع من شئت (بغير حساب) أي (بغير حرج) \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرع ثنا  
 (محمد بن بشار) بالموحدة والمجعة المشددة ابن عثمان العبدى البصرى بئدار قال (حدثنا محمد بن جعفر)  
 غندر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن محمد بن زياد) القرشي الجمعي مولى آل عثمان بن مظعون (عن أبي  
 هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (ان عفريتاً) بكسر العين (من الجن تملأ) أي  
 تعرض لى فلة أي بغتة (البارحة) أي الليلة الخالية الزائلة (ليقطع على صلواتي) بتشديد ياء على (فأمكنني  
 الله منه فاخذته فأردت أن اربطه) بضم الموحدة (على) كذا في اليونينية وفي فروعها إلى (سارية من سواري  
 المسجد) اسطوانة من أساطينه (حتى تنظروا اليه كلكم فذكرت دعوة أخي) في النبوة (سليمان رب هب لي  
 ملكاً) التلاوة رب اغفر لي وهب لي ملكاً (لا ينبغي لاحد من بعدى) من البشر (فرددته) حال كونه (خاسئاً)  
 مطروداً (عفريت) أي (متمرد من انس اوجان) واطلاقه على الانس على سبيل الاستعارة ولا شتار هذه  
 الاستعارة قال بعضهم العفريت من الرجال الخبيث المنكرو وقال ابن عباس العفريت الداهية وقال الربيع  
 الغليظ وقال النراء الشديد وصف بكونه من الجن في قوله تعالى قال عفريت من الجن غميراله وقبل ان الشيطان  
 اقوى من الجن وان المردة اقوى من الشياطين وان العفريت اقوى منهما وقرأ ابو رجاء العطاردي وأبو السمال  
 بالسين المهملة واللام ورويت عن أبي بكر الصديق عفريه بكسر العين وسكون الفاء وكسر الراء وفتح التحتية  
 بعد هاء التانيث المنقلبة هاء وقساوا نشدوا على ذلك قول ذي الرمة

== أنه كوكب في اثر عفريه \* مصوب في سواد الليل منقضب

\* وهذا (مثل زبانية) بكسر الزاي وسكون الموحدة وكسر النون وفتح التحتية آخرها هاء تانيث (جاءتها  
 الزبانية) ولا يذرع جماعته زبانية والزبانية في الارض اسم اصحاب الشرط مشتق من الزبن وهو الدفع وهي  
 بذلك الملائكة لدفعهم اهل النار فيها وقال بعضهم واحدها زباني وقيل زابن وقيل زبنت على مثال عفريت قال  
 والعرب لا تكاد تعرف هذا وتجعله من الجمع الذي لا واحده كآبيل وعباديد \* وبه قال (حدثنا خاند بن شنف)  
 بفتح الميم وسكون الخاء الجبلي الكوفي قال (حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن) بن عبد الله الحزامي بالخاء المهملة  
 والزاي وليس بالخزومي (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذئب (عن ابي القريش) (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم  
 (عن ابي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال قال سليمان بن داود) عليهم السلام  
 (لا طوفن) أي والله لا طرفن (الليلة على سبعين امرأة) لاجامعهن وفي رواية الحموي والمسقل كافي النخ  
 لا طيفن بالياء بدل الواو اعمتان (تحمل كل امرأة) منهن (فارسان يجاهد في سبيل الله) عز وجل (فقال له  
 صاحبه) أي الملك قل (ان شاء الله) فذسى (فلم يقتل) بلسانه ان شاء الله فطاف بهن (ولم) بالواو في اليونينية  
 وفي فرعها فلم (تحمل) منهن امرأة (شيأ الا) واحدة فولدت (واحدة اساقطا احدى) بكسر الهمزة وسكون  
 الحاء ولا يذرع الا صلي احد (شقيه) وفي رواية ايوب عن ابن سيرين ولدت شق غلام وفي رواية هشام عنه  
 نصف انسان وحكي المقاش في تفسيره ان الشق المذكور هو الجسد الذي ألقى على كرسيه وكلام البيضاوي  
 يشير الى تصويبه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو قالها) أي ان شاء الله (لجاهدوا في سبيل الله) زاد شعيب  
 فرسانا جمعون (قال شعيب) هو ابن أبي حزة كما ذكره في الايمان والندور (وابن ابي الزناد) عبد الرحمن بن عبد  
 الله بن ذكوان (تبعين) بتقديم المثناة الفوقية على السين (وهو اصح) من سبعين بتقديم السين على الموحدة  
 وعند النساءى وابن حبان من طريق هشام بن عروة عن أبي الزناد مائة وفي التوحيد من رواية ايوب عن ابن  
 سيرين عن أبي هريرة ستون امرأة وفي الجهاد من طريق جعفر بن ربيعة عن الاعرج مائة امرأة وتسعون  
 على الشك وجمع بين ذلك بأن الستين كن حرائر وما زاد على ذلك سرارى أو بالعكس أو السبعون للمبالغة وأما  
 التسعون والمائة فكان دون المائة وفوق التسعين فن قال تسعين ألقى الكسر ومن قال مائة جبره ومن  
 ثم وقع التردد في رواية جعفر وعند ابن عساكر من طريق ابن الجوزي عن مقاتل عن أبي الزناد عن أبيه عبد  
 الرحمن عن أبي هريرة ان سليمان عليه الصلاة والسلام كان له اربع مائة امرأة وست مائة سرية فقال يوما  
 لا طوفن الليلة على ألف امرأة فتحمل كل واحدة منهن بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى ولم يستثن فطاف



عليهن فلم تحمل منهن الا امرأة جاءت بشق انسان الحديث وعند الحاكم من طريق ابي معشر عن محمد بن كعب قال بلغنا انه كان لسليمان ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة صريحة وسبع مائة سريجة \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا في ذر حدثنا (عمر بن حفص) بضم العين الكوفي قال (حدثنا ابي) حفص بن غياث اقال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا ابراهيم التيمي عن ابيه) يزيد بن شريك (عن ابي ذر) غفاري (رضي الله عنه) أنه (قال قلت يا رسول الله اى مسجد وضع أول) بفتح اللام غير منصرف وبضعها ضمة بناء اقطعها عن الاضافة وفي باب واتخذ الله ابراهيم خليلا اى مسجد وضع في الارض أول (قال) عليه السلام (المسجد الحرام) قال ابو ذر (قلت ثم اى) أى ثم اى مسجد وضع بعد المسجد الحرام (قال) عليه الصلاة والسلام (ثم المسجد الاقصى) وسقط ثم من الفرع وثبت في اصله قال ابو ذر (قلت) يا رسول الله اكم كان بينهما قال (عليه الصلاة والسلام) (اربعون) اى سنة (ثم قال) (عليه السلام) (حيثما ادركت الصلاة) أى وقتها وفيه أن يشاع الصلاة اذا حضرت لا يتوقف على المكان الافضل (فصل والارض لك مسجد) لا يختص المسجد منها بوضع دون آخر وفي حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا وكان من قبلى انما يصلون في كنائسهم \* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن عبد الرحمن) بن هرم عن الاعرج أنه (حدثه) انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلى ومثل الناس) بفتح الميم فيهما أى مثل دعائى الناس الى الاسلام المنقذ لهم من النار ومثل ما زينت لهم انفسهم من التمادى على الباطل (كمثل رجل استوقد نارا) وهو جوهر لطيف مضى حار محرق (لجعل الفراش) بفتح الفاء دواب مثل البعوض واحدها فراشة (وهذه الدواب) جمع دابة كالبرغش والبعوض والجندب ونحوها (تقع في النار) خبر جعل لانها من افعال المقاربة تعمل عمل كان والفراشة هى التى تطير وتهافت في السراج بسبب ضعف بصرها فهى بسبب ذلك تطلب ضوء النهار فاذا رأت السراج باللبل ظنت أنها في بيت مظلم وأن السراج كوة في البيت المظلم الى الموضع المضى ولا تزال تطلب الضوء وترى بنفسها الى الكوة فاذا جاوزتها ورأت الظلام ظنت أنها لم تصب الكوة ولم تنصد لها على السداد فتعود اليها مرة أخرى حتى تحترق قال الغزالي واعلم ان هذا لانتصافها وجهها فاعلم أن جهل الانسان أعظم من جهلها بل صورة الانسان في الكباب على الشهوات في التفات فلا يزال يرى نفسه فيها الى أن ينغمس فيها ويهلك هلاكا مؤبدا فليت جهل الآدمي كان بجهل الفراش فانها باغترارها بظلمة الضوء ان احترقت تخلصت في الحال والآدمي يبقى في النار أبدا لا يبادول ذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انكم تنهاقون في النار تهافت الفراش وانا آخذ بحجزكم وقال تعالى يوم يكون الناس كالفرش المبثوث فثمهم بالفراش في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطير الى الداعي من كل جانب كما يتطار الفراش (وقال) اى ابو هريرة فهو موقوف او النبي صلى الله عليه وسلم فهو مرفوع كما عند الطبراني والنسائي (كانت امرأتان) لم تسميا (معهما ابناهما) لم يسميا ايضا (جاء الذئب فذهب بابن احدهما فقالت صاحبتها انما ذهب الذئب) بابنك وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فتحا كما كذا في الفرع وللكنهين كفا في الفتح وهى التى في اليونانية فتحا كذا (الى داود) عليه الصلاة والسلام (وقضى به) بالولد الباقي (للكبرى) للمرأة الكبرى منهما كونه كان في يدها وعجزت الاخرى عن اقامة البينة (فخرجتا على سليمان بن داود فاخبرناه) بالقصة (فقال) قاصدا استكشاف الامر (ايتوني بالسكين) بكسر السين (اشقته بينهما فقالت الصغرى) منها له (لا تفعل) ذلك (يرحمك الله) هو ابنها فقضى سليمان (به للصغرى) لما رآه من جرعه الدال على عظيم شدة حبها ولم يلتفت الى اقرارها انه ابن الكبرى لانه علم أنها أثرت حياته بخلاف الكبرى (قال ابو هريرة) بالاسناد السابق (والله ان) بكسر الهزة وسكون النون كلمة نبي أى ما سمعت بالسكين الا يومئذ وما كانت قول الا المدينة) بضم الميم ويجوز فتحها وكسرها وقيل للسكين مدينة لانها تقطع مدة حياة الحيوان والسكين لانها تسكن حركته \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفرائض والنسائي في القضاء \* (باب قول الله تعالى) وسقط لفظ باب لا في ذر يقول الله رفع على ما لا يخفى (ولقد آتينا لقمان الحكمة) وهو أعجمي منع الصرف للتعريف والهجاء الشخصية أو عربي مشتق من اللقم وهو حينئذ مر تجل لانه لم يسبق له وضع في السكرات ومنعه حينئذ للتعريف وزيادة الالف والنون قال ابن



اسحاق لقمان هو ابن باعورا بن ناحور بن تارح وهو آزر وقال وهب كان ابن اخت ايوب وقال الواقدي كان  
 قاضيا بني اسرائيل ولم يكن نبيا خلا فاعلمكم مرة واتفق على انه كان حكيما وروى انه كان نائما فودى هل لك  
 أن يجعل لك الله خليفة في الارض فتحكم بين الناس بالحق فأجاب الصوت وقال ان خبرني ربي قبلت العافية  
 ولم اقبل البلاء وان عزم علي فسمعوا وطاعة فاني أعلم ان فعل ربي ذلك اعاني وعصمتي فقامت الملائكة بصوت  
 ليراهم لم بالقمان قال لان الحاكم بأشد المنازل واكدرها يغشاها الظلم من كل مكان ومن يكون في الدنيا ذليلا  
 خير من أن يكون شريفا فتعجبت الملائكة من حسن منطقته فنام نومة فأعطى الحكمة فاتبعه وهو متكلم بها  
 وكان عبدا حبشيا والحكمة كما في الانوار اسكنال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة  
 الثابتة على الافعال الفاضلة على قدر طاقتها (ان اشكر الله) أن المفسرة فسر ايتاء الحكمة بقوله أن اشكر الله ثم  
 بين أن بالشكر لا ينتفع الا الشاكر (الى قوله ان الله لا يحب كل مختال) في مشبه (تخور) على الناس بنفسه وسقط  
 لابي ذر أن اشكر الخ وقال الى قوله عظيم يعني ان الشرك لظلم عظيم ولا ي الوقت ياتي انها ان نك مقتال  
 حبة من خردل الى قوله تقرر الضمير في اسم الخطيئة وذلك أن ابن لقمان قال لا يه ياوت ان عملت الخطيئة حيث  
 لا يراني أحد كيف يعلمها الله تعالى فقال ياتي الآية والقائه في فتسكن لافادة الاجتماع يعني ان كانت صغيرة ومع  
 صغرها تكون خفية في موضع حزين كالخزنة لا تخفى على الله لان القاء الاتصال بالتعقيب (ولا نصهر) بتشديد  
 العين وهي لغة تميم وقرأ نافع وابو عمرو وحزرة والكسائي بالالف والتخفيف وهي لغة الحجاز وهما معنى  
 (الاعراس بالوجه) كما يفعل المتكبرون وسقط لابي ذر ولا نصهر الى آخره وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام  
 ابن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي  
 (عن علقمة) بن قيس النخعي (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه أنه (قال لما زلت) كذا في اليونانية  
 (الذين امنوا ولم يلبسوا) عطف على الصلة فلا محل لها والواو للحال والجملة بعد عا في موضع نصب على الحال أي  
 آمنوا غير ملبسين أي مختطين (ايانهم بظلم) بشرك فلم ينفقوا (قال اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) انما لم يلبس  
 ايمانهم بظلم فزلات لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) لانه وضع النفس الشريفة المكرمة في عبادة الخسيس  
 فوضع العبادة في غير موضعها وقوله بظلم هو من العام الذي اريد به الخاص وهو الشرك وبه قال (حدثني)  
 بالافراد ولا ي ذر حدثنا (اسحاق) هو ابن راغوب قال (اخبرنا عيسى بن يونس) بن أبي اسحاق السبيعي بفتح  
 السين المهملة وكسر الموحدة قال (حدثنا الاعمش) سليمان (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن  
 عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال لما زلت الذين امنوا لم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين)  
 لانهم جعلوا الظلم على العموم فيشمل جميع انواعه لان قوله بظلم تكررة في سياق النبي (وقالوا يا رسول الله اينما)  
 وفي بعض النسخ فأبنا (لا بظلم نفسه قال) عليه السلام (ليس ذلك) كما ظننوا (انه هو الشرك) لم تسمعوا ما قال  
 لقمان لابنه (باران بالموحدة والراء أو انهم) (وهو يعطه) جملة حالية (يأتي لا تشرك بالله) قيل كان كافرا فلم يزل  
 به حتى اسلم (ان الشرك لظلم عظيم) وليس الايمان أن تصدق بوجود الصانع الحكيم وتخطط بهذا التصديق  
 الاشارة هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (واضرب لهم مثلا اصحاب القرية الآية) والقرية انطاكية أي  
 ومثل لهم من قولهم هذه الاشياء على ضرب واحد أي مثال واحد وهو يهدي الى منعه وان لتضمنه معنى الجعل  
 وهما مثلا اصحاب القرية على حذف مضاف أي اجعل لهم مثل اصحاب القرية مثلا فترك المثل واقيم الاصحاب  
 مقامه في الاعراب اذ جاءها المرسلون أي رسل عيسى وقوله اذ أرسلنا اليهم اثنين قال وهب يحيى ويونس وقيل  
 غيرهما وقوله فكذبوهما (فمزنا قال مجاهد) فيما وصله القرطبي أي (شددنا) بتشديد الدال الاولى قويننا  
 بثالث وهو شمعون وقال كعب الرسولان صادق وصدوق والثالث شلوم (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي  
 حاتم (طائر كم) أي (مصائبكم) ولم يذكر المؤلف حديثا من عوامها وعلى الباب وتاليه الخ علامة السقوط فقط  
 في الفرع واصله من غير عزو (باب قول الله تعالى ذكره ربك) خبر سابقه ان اول بالسورة أو القرآن فانه  
 مشتمل عليه أو خبر محذوف أي هذا المتلو ذكره ربك (عبده) مفعول الرحمة أو الذكر على أن الرحمة فاعله  
 على الاتساع (زكريا) بدل منه أو عطف بيان له (اذ نادى ربه نداء خفيا) قال في الكشف لان الجهر والاختفاء  
 عند الله سبحانه فكان الاختفاء أولى لانه ابعد من الرباء وأدخل في الاخلاص وعن الحسن نداء لاريا فيه قال



في قنوح الغيب فيكون الاخفاء ملزوما للاخلاص الذي هو عدم الرياء لان الاخفاء أبعد من الرياء ولما عبر عن  
 عدم الرياء بالخفاء علم أن لا اعتبارا للظاهر وأن الامر يدور على الاخلاص حتى انه لو نادى جهر ابلاريا دخل  
 فيه او نادى سرا بلا اخلاص خرج منه وقيل انما نادى خفيا لئلا يلام على طلب الولد في ايمان الكبرأ ولان ضعف  
 الهرم أخفى صوته واختلف في سنة فتبل ستون وخمس وستون وسبعون وخمس وسبعون وخمس وثمانون ثم فسر  
 النداء بقوله (قال رب اني وهن العظم مني) ضعف بدني وانما كني عنه بقوله وهن العظم مني وخص العظم بالذكر  
 لانه كالاساس للبدن وكالعמוד للبيت واذا وقع الخلل في الاس وسقط العمود تداعى الخلل في البناء وسقط البيت  
 فالكتابة مبنية على التشبيه أو أن العظم أصاب ما في الانسان فيلزم من وهنه وهن جميع الاعضاء بالطريق الاولى  
 فالكتابة غير مسوقة للتشبيه قاله الطيبي (واشتعل الرأس شيبا) شبه الشيب في بياضه وانارته بشواظ النار  
 وانتشاره وقشوره في الشعر باشتعالها ثم أخرجه مخرج الاستعارة ثم اسند الاشتعال الى الرأس الذي هو محل  
 لشيب مبالغة وجعله تميزا ايضا حال المقصود (الى قوله لم نجعل له من قبل سميا) وسقط قوله اذ نادى الى اخر قوله  
 شيبا لابي ذر (قال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي طلحة أي (مثلا) أو شبهة لانه لم يسم بمصيبة قط  
 ولانه كان سيدا وحسورا وعنه ايضا عنده من طريق عكرمة قال لم يسم باسم يحكي قبله غيره وأخرجه الحاكم  
 في المستدرک وفيه فضيلة ليحيى اذ تولى الله تعالى تسميته باسم لم يسبق اليه ولم بكل ذلك الى أبويه (يقال رضيا) في  
 قوله تعالى واجعله رب رضيا (مرضيا) ترضاه أنت وعبادك (عنا) في قوله وقد بلغت من الكبر عتيا  
 (عصيا) بفتح العين وكسر الصاد المهملة قالوا والصواب بالسيف وروى الطبراني باسناد صحيح عن ابن عباس  
 قال ما أدري اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عتيا أو عصيا يقال عتيا الشيخ يعقو عتيا وعصيا يعسو عتيا  
 اذا انتهى سنه وكبر وشيخ عات وعاس اذا صار الى حالة اليبس والجفاف (عنا) كذا لابي ذر وأبي الوقت وهو  
 ساقط لغيرهما (يعقو) مثل غزا يغزو فهو واوى (قال رب اني) من أين (يكون) او كيف يكون (لى غلام وكانت  
 امرأتى عاقرا) لا تلد (وقد بلغت من الكبر عتيا الى قوله ثلاث ليل سويا) أي متتابعات (ويقال صحيفا) ما بك  
 من خرس ولا بكم وهذا أصح لانه لم يقدّر أن يتكلم مع الناس الا بذكر الله وانما ذكر الله الى هذا الايام في آل عمران  
 للدلالة على أنه استمر عليه المنع ثلاثة ايام وليسا لين وسقط قوله وكانت امرأتى الى آخر عتيا لغير أبي ذر (نخرج)  
 زكريا (على قومه من المحراب) من المصلى (فأوحى اليهم ان سبحوا) صلوا ونزهوا ربكم (بكرة وعشيا) طرفي النهار  
 وقوله (فأوحى) أي (فأنشأ) ببعض الجوارح بعين أو حجب أو يد وقيل كانت بالمسجدة لقوله الار من اوقيل كتب  
 لهم على الارض (يا يحيى) فيه حذف تقديره ووهبنا له يحيى وقتلناه يا يحيى (خذ الكتاب) هو التوراة (بقوة) بمجد  
 (الى قوله ويوم يبعث حيا) قال الطيبي وسلام معطوف من حيث المعنى على قوله وآتيناه الحكم كانه قال وآتيناه  
 الحكم صيبا وجعلناه برآبوا لديه وسلمناه في تلك المواطن الموحشة فعدل الى الجملة اللاحقة لارادة الثبات  
 والدوام وهي كالحاتمة للكلام السابق (حفيا) في قوله تعالى عن ابراهيم انه كان بي حفيا أي (اطفيا) وقال في  
 الانوار اى بليغا في البر والالطاف (عاقرا الذكورا لا تثنى سواء) فيقال للرجل الذي لا يولد له عاقرا كالمراة التي لا تلد  
 وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وبعد الدال المهملة الساكنة موحدة مفتوحة ابن الاسود القيسي  
 قال (حدثنا همام بن يحيى) بن دينار العوزي بنح العن المهملة وسكون الواو وكسر الدال المججمة قال (حدثنا  
 قتادة) بن دعامه (عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة) الانصاري (ان نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم  
 عن ليلة اسرى به) ثبت به لابي ذر والحديث المسوق بتمامه بنحوه في باب ذكر الملائكة الى أن قال (ثم سعد حتى  
 أتى السماء الثانية فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه) للعروج به  
 (قال) جبريل (نعم فلما خلصت) من الصعود الى السماء الثانية ووصلت اليها (فاذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة)  
 وكان اسم ام مريم حنة بهمزة ونون مشددة بنت فاقود واسم اختم اوالدة يحيى ايشاع وعند ابن أبي حاتم من  
 طريق عبد الرحمن بن القاسم سمعت مالك بن أنس يقول بلغني أن عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا كان جلهما  
 جميعا فبلغني ان ام يحيى قالت لمريم اني أرى ما في بطني يسجد لما في بطنك قال مالك اراءه لفضل عيسى على يحيى  
 (قال) جبريل (هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما فسلمت) عليهما (فردوا) على السلام (ثم قال) (مرحبا بالاخ  
 الصالح والنبي الصالح) أي اصبت رجلا لاضيقا والصالح اسم جامع لساير الخلال المحودة (باب قول الله



تعالى سقط التبويب لاني ذرو قال قوله بالرفع (واذكر في الكتاب) في القرآن (مريم) أي قصة مريم  
 (اذا قبلت) اذا اعتزلت (من اهلها مكانا شرفيا) في شرف بيت المقدس او شرف دارها (اذ) ولا يذروا  
 (فالت الملائكة يا مريم ان الله يشرك بكلمة) عيسى لوجوده بها وذلك قوله كن وهو من اطلاق السبب على  
 السبب (ان الله اصطفى آدم ونوحا) اسم اعجمي لا اشتقاق له عند المحققين وهو منصرف وان كان فيه العلمية  
 والجمعة لطفة بنائه لكونه ثلاثيا كن الوسط (وال ابراهيم) اسماعيل واسحاق واولادهما ومحمد صلى الله عليه  
 وسلم من آل ابراهيم (وال عمران) موسى وهارون ابني عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب بن اسحاق  
 ابن ابراهيم فالمراد موسى وهارون وأتباعهم من الانبياء والمراد عمران بن ماثان والد مريم وكان من نسل  
 سليمان بن داود عليه السلام قالوا وكان بين العمرانيين ألف وثمانمائة سنة (على العالمين) متعلق باصطفى  
 واستدل القائلون بأن البشر أفضل من الملائكة بهذه الآية (الى قوله) تعالى (يرزق من يشاء بغير حساب) أي  
 بغير تقدير أكثرته أو بغير استحقاق فضلامه (قال ابن عباس) رضى الله عنهم ما فيها وصله ابن أبي حاتم (وال عمران)  
 كآل ابراهيم عام أریده بالخصوص فالمراد (المؤمنون من آل ابراهيم) (و المؤمنون من آل عمران) (و المؤمنون  
 من آل ياسين) في قوله تعالى وان الياس (و المؤمنون من آل محمد صلى الله عليه وسلم يقول) أي ابن  
 عباس (ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهم المؤمنون) فمن خالفه ليس من آل (ويقال آل يعقوب) أصله  
 (اهل يعقوب) فقالت الهاء همزة (فاذا) ولا يوى الوقت وذراذا (صغروا آل ثم رددوه الى الأصل) لان التصغير  
 يرد الاشياء الى أصلها (قالوا اهل) وسقط لا يوى ذرو الوقت لفظ ثم \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن  
 نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن  
 المسيب قال قال أبو هريرة رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من بنى آدم مولود الا اسمه  
 الشيطان حين يولد) وفي باب صفة ابليس كل بنى آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد (فيستهل  
 صارخا) نصب على المصدر كقولك قم قياما (من من الشيطان) \* وهذا ابتداء تسلطه (عير مريم وابنها)  
 عيسى صلوات الله وسلامه عليه زاد في باب صفة ابليس ذهب يطعن قطع في الخجاب أو في المشيمة التي فيها الولد  
 قال القرطبي لحفظ الله تعالى مريم وابنها منه بركة دعوة أمها حنة كما أشير الى ذلك بقوله (ثم يقول أبو هريرة)  
 مما هو موقوف عليه (واني اعيدتها بك وذريتها) ولم يكن لها ذرية غير عيسى (من الشيطان الرجيم) المطرود  
 \* وهذا الحديث أخرجه بخوه في باب صفة ابليس وأخرجه مسلم أيضا \* هذا (باب) بالتنوين من غير ترجمة  
 وهو كالفصل من سابقه (واذا قالت الملائكة) جبريل وحده دلالة ما في سورة مريم على أن المتكلم معها جبريل  
 حيث قال الله فأرسلنا اليها روحنا (يا مريم ان الله اصطفاك) بأن قبلك للذرية ولم يقبل أنثى غيرك وتقرينك  
 للعبادة واغنائك برزق الجنة عن الكسب (وطهرتك) مما يستقد من النساء (واصطفاك) بالهداية وارسال  
 جبريل اليك وتخصيصك بالكرامات السنية كالولد من غير أب وتبريتك مما قد فتك اليهود بانطاق الطفل (على  
 نساء العالمين) وقد دلت هذه الآية على أنها افضل من سائر النساء (يا مريم اقنتي لربك) اعبديه (واسجدى) صلى  
 وتسمية الشيء بأشرف أجزائه مجاز مشهور (واركعي مع الراكعين) لم يقل مع الراكعات لان الاقتداء بالرجل  
 حال الاختفاء من الرجال افضل من الاقتداء بالنساء وتقدم السجود على الركوع اما لكونه كذلك في شريعته  
 أو أن الواو لا تقتضي ترتيبا (ذلك) مبتدأ أي ما ذكر من القصص خبره (من أنبياء الغيب) وجملة (نوحه اليك)  
 مستأنفة والضمير في نوحه اليك عائذ على الغيب أي الامر والشان انما نوحى اليك الغيب ونعلمك به ونظهر لك على  
 قصص من تقدمك مع عدم مدارسك لاهل العلم والاخبار ولذلك أتى بالمضارع في نوحه (وما كنت لديهم)  
 بحضورهم (اذ يلقون اقلامهم) أي سهامهم للاقتراع أو اقلامهم التي كانوا يكتبون بها التوراة تبركا يتقنون  
 أو يتولون (ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون) تنافسا في كفالتها ما لان أباهما عمران كان رئيسا  
 لهم أولان أمها حررتهم بالعبادة الله تعالى وتقدمته بينه وسقط لا يذرو من قوله وطهرتك الى آخر قوله اقلامهم  
 وقال بعد اصطفاك الآية الى قوله ايهم (يقال يكفل) أي (يضم كفلهما) أي (ضمهما) زكريا الى نفسه حال كون  
 كفلهما (مخففة) وهي قراءة نافع وأبي عمرو وابن كثير وابن عامر وقراءة الكوفيين بالتشديد أي كفلهما  
 الله تعالى ولا يخالفه بين القراءتين لان الله تعالى لما كفلهما اياه كفلهما (ليس من كفالة الديون) بالجمع  
 وفي نسخة الدين (وشبهها) قال في اللباب الكفالة الضمان في الأصل ثم يستعار للضم والاخذ يقال منه



كفل يكفل وكفل يكفل كعلم يعلم كغالة وكفلا فهو كافل وكفيل والكافل هو الذي يتفق على افسان ويهتتم باصلاح  
 حاله . وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحه ثنا (احمد بن أبي رجاء) بالجيم عبد الله بن ايوب الحنفي الهروي  
 قال (حدثنا النضر) الصادق المجتهد ابن شميل (عن هشام) أنه (قال اخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن  
 العوام (قال سمعت عبد الله بن جعفر) أي ابن أبي طالب (قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول سمعت النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقول خير نساءها) أي خير نساء أهل الدنيا في زمانها (مريم ابنة عمران) وليس المراد أن مريم  
 خير نساءها لأنه يصير كقولهم يوسف أحسن اخوته وقد صرحوا بجمعهم لأن أفضل التفضيل إذا أضيف وقصده  
 الزيادة على من أضيف له اشتراط أن يكون منهم مثل زيد أفضل الناس فإن لم يكن منهم فلا يجوز كما في يوسف  
 أحسن اخوته لخروجهم عنهم بإضافتهم اليه وقال الزركشي في قوله هنا خير فيه وجهان أحدهما أن يجعل خير  
 لا بمعنى التفضيل وثانيه ما هو الاصح أن الضمير راجع الى الدنيا كما في زيد أفضل أهل الدنيا ويجوز أن يكون  
 على تقدير مضاف محذوف أي خير نساء زمانها مريم فيعود الضمير على مريم وانما جاز أن يرجع الضمير للدنيا  
 وان لم يجز لها ذلك لأنه ينسب الحال والمشاهدة وقد روى النساءى من حديث ابن عباس بلفظ أفضل نساء أهل  
 الجنة وحينئذ فالمعنى خير نساء أهل الجنة مريم وفي رواية خير نساء العالمين وهو كقوله تعالى واصطفاه على  
 نساء العالمين وظاهره أنها أفضل من جميع النساء وقول من قال على عالمي زمانها ترك للظاهر قال القرطبي  
 خص الله مريم بمالم يؤت احد من النساء وذلك أن روح القدس كلمها وطهرها ونفخ في درعها وليس لاحد من  
 النساء وصدة بكلمات ربهم اولم يسأل آية عند ما بشرت كما سأل زكريا عليه السلام عن الآية ولذلك سماها الله  
 تعالى صديقة فقال وصدة بكلمات ربهم او كتبه وكانت من القاتنين فشهداها بالصديقية والتصديقية والقنوت  
 ويحتمل أن يكون المراد كما قال الكرمانى نساء بنى اسرائيل أو من فيه مضمة كما قال القاضي عياض (وخبر  
 نساءها) أي هذه الامة (خديجة) أم المؤمنين وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضل خديجة ومسلم في الفضائل  
 والترمذي والنسائي في المناقب . (باب قول الله تعالى) سقط التيوب لابي ذر فنقول رفع وهو واضح  
 (اذ قالت الملائكة) جبريل (يا مريم ان الله يشرك بكلمة منه) هو عيسى لوجودها وهو قول كن فهو من  
 باب اطلاق السبب على المسبب (اسم المسبح) مبتدأ وخبر (عيسى) بدل أو عطفيان (ابن مريم) صفة  
 عيسى على أن عيسى خبر مبتدأ محذوف وانما قيل ابن مريم والخطاب لها تنبيه على انه يولد من غير اب  
 اذا اولاد تنسب الى الاباء ولا تنسب الى الام الا اذا فقد الاب (الى قوله) تعالى (كن فيكون) عقب الامر من  
 غير مهلة وثبت قوله ان الله يشرك الى اخر فيكون لابي ذر وقال غيره بعد يا مريم الى قوله فانما يقول له كن فيكون  
 (يشرك) مشددة (ويشرك) مخففة (واحد) في المعنى والثاني قراءة حمزة والكسائي والآخر قراءة الباقين  
 (وجيها) أي (شريف) في الدنيا بالنبوة وفي الآخرة بالشفاعة (وقال ابراهيم) النخعي فيما وصله سفبان الثوري  
 في تفسيره (المسيح الصديق) بكسر الصاد والذال المهملتين المشدتين وقال غيره هو فعيل بمعنى فاعل فحول  
 مبالغة فقبل لأنه يمسح الارض بالسباحة أي يقطعها وقبل لأنه يمسح ذال الماهة فيبرأ وقيل بمعنى مفعول لأنه  
 مسح بالبركة واللام فيه للغلبة (وقال مجاهد) فيما وصله الفريابي (الكهل) في قوله تعالى ويكلم الناس في المهد  
 وكهلا هو (الحليم) باللام وهذا فيه شيء فقد قال أبو جعفر النحاس انه لا يعرف في اللغة وقال في اللباب الكهل  
 من بلغ سن الكهولة وأولها ثلاثون أو اثنتان وثلاثون أو ثلاث وثلاثون أو أربعون وآخرها تسعون أو ستون  
 ثم يدخل في سن الشيخوخة فاعل مجاهد افسره بلازمه الغالب لان الكهل غالباً يكون فيه قاروس كينة وهل  
 كهلا نسق على وجيها أو حال من الضمير في يكلم أي يكلمهم حال كونه طفلاً وكهلا كلام الانبياء من غير تفاوت  
 قال في الفتح وعلى الاول يتجه تفسير مجاهد . (والأكه) في قوله وابرئ الاكه (من يصر بالنهار ولا يصر  
 بالليل) قاله مجاهد فيما وصله الفريابي وهو قول شاذ والمعروف أن ذلك هو الاعشى (وقال غيره) غير مجاهد  
 الاكه (من تولد أعمى) وهذا قول الجمهور وقال ابن عباس من ولد مطموس العين وقال عكرمة الاعشى . وبه  
 قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) المرادى الاعشى أنه (قال  
 سمعت مرة) بن شراحيل (الهمداني) بفتح الهاء وسكون الميم وبالدال المهملة الكوفي (يحدث  
 عن ابي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فضل



عائشة بنت الصديق (على النساء) أى نساء هذه الامة (كفصل الثريد) بالمثلثة (على سائر الطعام) لانه  
أفضل طعام العرب لنفعه والشبع منه وسهولة مساعته والالتذاذبه وتيسر تناوله (كل) بفتح الميم وتضم  
و (كسر) من الرجال كثير ولم يكمل (بضم الميم) من النساء الامريم بنت عمران) ام عيسى (واسية امرأة  
فرعون) احتج القائلون بنبوتهما بالحصر في قوله ولم يكمل من النساء الامريم واسية في كلام سبق في باب  
قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين امنوا واحتج المانعون بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالا واجاب  
المجوزون بأنه لا حجة فيه لان المدعى النبوة لا الرسالة (وعال ابن وهب) عبد الله المصري فيما وصله مسلم (اخبرني)  
بالافراد (يونس) يزيد الابل (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن  
المسيب ان اباه ربه) رضى الله عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نساء قريش) مبتدأ خبره  
(خبر نساء ركن الابل) كناية عن نساء العرب (أحناء على طمل) أى أحنى هذا الجنس يعنى اشفقته على ولد بحس  
الترية وغيرها والاصل أن يقول احناهن لكن قالوا ان العرب لا تتكلم في مثله الامفردا (وأرعا على زوج  
في ذات يده) أى في ماله المضاف اليه بالامانة وحسن التدبير في النفقة وغيرها (يقول ابو هريرة على ان ذلك  
بكسر الهمزة وسكون المثلثة أى عقبه) ولم تركب مريم بنت عمران بعيراط) فلم تدخل في الموصوفات بركوب  
الابل فهي افضل النساء مطلقا (تابعه) أى تابع يونس الابل (ابن اخي الزهري) محمد بن عبد الله بن مسلم  
المدني فيما وصله ابن عدي في كامله (واسحاق) بن عيسى (الكلبى) فيما وصله الذهلي في الزهريات (عن الزهري)  
محمد بن مسلم بن شهاب (قوله عز وجل) وفي نسخة باب قوله تعالى (يا اهل الكتاب) قال القاسمي عياض وقع  
في رواية الاصيل هنا قل يا اهل الكتاب وغيره بمحذف قل وهو الصواب أى في هذه الآية نعم ثبت في آية المائدة  
قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق والمراد هنا آية لنساء (لا تغلوا في دينكم) الخطاب للنصارى أى  
لا تجاوزوا الحد في تعظيم المسيح وذلك أن الملكانية اتخذوا الهام واليعقوبية يقولون انه ابن الله والمرقسية  
يقولون ثالث ثلاثة والخطاب مع المريقين وذلك أن اليهود بالغوا في الخط حتى قالوا انه غير رشيد وذلك في الدين  
حرام (ولا تقولوا على الله الا الحق) استثناء مفقوع فالنصب على المفعولية لتضمنه معنى القول بخوقات خطبة  
أو نعت مصدر محذوف أى لا القول الحق أى زهوه عن الصاحبة والولد والشريك والحلول والاتحاد (أما  
المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلته ألقاها الى مريم) اوصلها اليها والمسيح مبتدأ وعيسى بدل منه أو عطف  
بيان وابن مريم صفة ورسول الله خبر المبتدأ وكلته عطف عليه وألقاها جملة في موضع الحال من الضمير المستتر  
في كلته العائد على عيسى (وروحه) أى وذو روح صدرت منه بأمره لجبريل أن ينفخ في درع مريم فحملت به  
أولانه كان يحيى الاموات والقلوب (فاسموا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة) خبر مبتدأ منضم أى لا تقولوا آلهتنا  
ثلاثة والجملة في موضع نصب بالقول (اتموا) عن التثنية (خير لكم) ثم أكد التوحيد بقوله (انما الله واحد)  
بالذات لانه قد فيه بوجه ثامن نفسه عن الولد بقوله (سبحانه ان يكون له ولد) وتقديره من أن يكون أى  
زهوره من أن يكون له ولد فانه يكون لمن يعادله مثل ويتطرق اليه فتناه (له ما في السموات وما في الارض) ملكا  
وخلقا وعيسى ومريم في جملة ذلك (وكنى بالله وكبلا) كناية في تدبير المخلوقات وحفظ المحدثات لا يحتاج معه  
الى اله اخر يعينه مستغنيا عن مخلقه من ولد أو غيره وسقط قوله ولا تقولوا الخ لابي ذر وقال بعد قوله في دينكم  
الى وكبلا (قال ابو عبيد) القاسم بن سلام (كلته) في قوله تعالى انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلته هي  
قوله جل وعلا (كن فكان) من غير واسطة أب ولا نطفة (وقال غيره) غير أبي عبيد القاسم (وروح منه) أى  
(احياه فجعله روحا) وهذا قول أبي عبيدة معمر بن المثنى وسبق قريسا غيره (ولا تقولوا ثلاثة) أى آلهة ثلاثة الله  
والمسيح ومريم وبشهره قوله تعالى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله أو أنهم يقولون ان الله  
جوهر واحد وله ثلاثة اقانيم فيعملون كل اقنوم الهام ويعنون بالاقانيم الوجود والحياة والعلم وربايعنون  
بالاقانيم الاب والابن وروح القدس ويريدون بالاب الوجود وبالروح الحياة وبالمسيح العلم أو الاب الذات  
والابن العلم والروح الحياة في كلامهم فيه تحبيط ومحصله يؤول الى التمسك بأن عيسى اله بما كان يجرى الله  
تعالى على يديه من الخوارق وقالوا قد علمنا خروج هذه الامور عن مقدور البشر فينهني أن يكون المقدر عليها  
موصوفا بالالهية فيقال لهم لو كان ذلك من مقدوراته وكان مستقلا به كان تخليصه من أعدائه من مقدوراته



وليس كذلك فان اعترفوا بذلك سقط استدلالهم وان لم يسلموا فلا حجة لهم أيضا لانهم معارضون بخوارق  
 العادات الجارية على ايدي غيره من الانبياء كخلق البصر وقلب العصا حية لموسى \* وبه قال (حدثنا صدقة بن  
 الفصل) المروزي قال (حدثنا) ولابي ذر اخبرنا (الوليد) بن مسلم الدمشقي (عن الاوزاعي) عبد الرحمن انه  
 قال (حدثني) بالافراد (عمير بن هاني) بضم العين وفتح الميم مصغرا وهاني مهموز الاخر العنسي بعين وسين  
 مهملتين بينهما نون ساكنة الدمشقي الداراني (قال حدثني) بالافراد أيضا (جنادة بن ابي امية) بضم الجيم  
 وتخفيف النون الازدي (عن عبادة) بن الصامت (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من  
 شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله) زاد ابن المديني وابن أمية  
 (ورسوله ولكنه ألقاها الى مريم وروح منه) ذكر عيسى تعريضا بالنصارى وايدى انابان ايمانهم مع القول بالتثليث  
 شرك محض لا يخلصهم من النار وانه رسول تعريضا باليهود في انكارهم رسالته وانتمائهم الى ما لا يحل من قذفه  
 وقذف امه وانه ابن أمية تعريضا بالنصارى أيضا وتقرير العبدية أي هو عبد الله وابن أمية فكيف ينسبونه  
 اليه عز وجل بالبنوة (والجنة) كذا (حق والنار) كذا (حق) اخبر عنهم ما بالمصدر مبالغة في الحقيقة وانهم ما عين  
 الحق كزيد عدل تعريضا بنكري داري الثواب والعقاب (ادخله الله الجنة على ما كان من العمل) فيه أن عصاة  
 أهل القبلة لا يخلدون في النار لعدم قوله من شهد أن لا اله الا الله وانه تعالى يعفو عن السيئات قبل التوبة  
 واستيفاء العقوبة لان قوله على ما كان من العمل حال من قوله ادخله الله الجنة ولا ريب أن العمل غير حاصل  
 حيث بذل الحاصل حال ادخاله استحقاق ما يناسب عمله من الثواب والعقاب لا يقال ان ما ذكر يستدعي أن  
 لا يدخل أحد من العصاة النار لان اللازم منه عموم العفو وهو لا يستلزم عدم دخول النار لجواز أن يعفو عن  
 بعضهم بعد الدخول وقبل استيفاء العذاب وقال الطيبي التعريف في العمل للعهد والاشارة به الى الكفاية ليدل له  
 نحو قوله وان زنى وان سرق في حديث أبي ذر وقوله على ما كان حال والمعنى من شهد أن لا اله الا الله يخل الجنة  
 في حال استحقاقه العذاب بموجب أعماله من المكابر أي حال هذا مخالفة للقياس في دخول الجنة فان القياس  
 يقتضي أن لا يدخل الجنة من شأنه هذا كما زعمت المعتزلة والى هذا المعنى ذهب أبو ذر في قوله وان زنى وان سرق  
 ورد بقوله وان زنى وان سرق على رغم أنف أبي ذر \* وحديث الباب أخرجه مسلم في الايمان والنساء في التفسير  
 وفي اليوم والليله (قال الوليد) هو ابن مسلم بالاسناد السابق (حدثني) بالافراد ولابي ذر وحدثني (ابن جابر)  
 هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الازدي (عن عمير) هو ابن هاني (عن جنادة) هو ابن أبي أمية بالحديث السابق  
 عن عبادة (وزد) بعد قوله ادخله الله الجنة على ما كان من العمل (من ابواب الجنة الثمانية أي شاء) بنصب  
 أي وجره الداخل أو شاء الله تعالى من الباب المعتد لذلك العمل \* هذا (باب) بالتسوين (واذكر) ولابي ذر باب  
 قول الله تعالى واذكر (في الكتاب مريم اذا قبضت من اهلها) قال ابن عباس فيما وصله الطبري في قوله تعالى  
 (فمبداه) في قصة يونس أي (القيصه) بالقاف (اعتزلت شرقيا) قال أبو عبيدة (تمايل الشرق) من بيت المقدس  
 أو من دارها لا عبادة لا يقال هذا تكرار فقد سبق باب في قول الله تعالى واذكر في الكتاب مريم لان هذا الباب  
 معقود لاخبار عيسى والسابق لاخبار أمه مريم (فاجاءها) المخاض من (افعلت من جثت) أي من مريد جاء  
 تقول جثت اذا أخبرت عن نفسك ثم اذا أردت تعدى به الى غيرك تقول أجات زيدا فالضمير هنا يرجع الى مريم  
 وفاعل أجات المخاض (ويقال ألبأها) أي (اضطرها) المخاض وهو الطلق الى جذع النخلة وكانت يابسة قال في  
 الكشف أجات من قول من جاء الا أن استعماله قد تغير بعد النقل الى معنى الالهاء (تساقط) بتشديد السين أصله  
 تساقط فادغمت التاء الثانية في السين وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر والكسائي أي (تسقط)  
 بفتح أوله وضم ثالثة وهذا قول أبي عبيد لكنه ضبط تساقط بضم أوله من الزباعي وهي قراءة حفص روى انها  
 كانت نخلة يابسة ولا رأس لها ولا ثمرة وكان الوقت شتاء فنهزته فجعل الله له رأسا وخصا ورطبها يسلمها بذلك لما  
 فيه من المعجزة الدالة على براهه ساحتها \* (قصيا) في قوله تعالى فاقبضت به مكانا قصيا أي (قاصيا) قال ابن عباس  
 أقصى وادي بيت لحم فرار من قومها أن يعيروها بولادتها من غير زوج \* (قربا) في قوله لقد جثت شيئا فريا أي  
 (عظما) وقيل منكرا (قال ابن عباس نسيا) في قوله تعالى يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا أي (لم أكن شيئا وقال  
 غيره) أي غير ابن عباس (النسي) هو (الحقير) وهذا قول السدي (وقال ابو وائل) بالهمز شقيق بن سلمة (علمت



مريم ان التي ذنوبية) بضم النون وبعد الهاء الساكنة تحتية مفتوحة وقال عياض بالضم الرواية وقد يقال  
 بفتحها اي عقل لانه ينهى صاحبه عن القبايح ويقال فيه ذنوبية حكاه ثابت وقد تكون التهمة من النهي بمعنى  
 الفعل الواحدة منه والتهمة بالفتح واحد النهي مثل غمرة وتغمر أي أن له من نفسه في كل حال زاجر اينها كما يقال  
 التي لمجم يقال نهية ونهونه (حين قالت) لجبريل عليه السلام لما أتاها بصورة شاب أمر دسوى الخلق  
 لتستأنس بكلامه اني أعوذ بالرحمن منك (ان كنت تقيا) أي تتق الله وتحتفل بالاستعاذة فاتمه عن (وقال)  
 بالواو ولغير أبي ذر قال (وكيع) هو ابن الجراح (عن اسراييل) بن يونس (عن) جده (ابى اسحاق) السبيعي  
 (عن البراء) بن عازب (سريا) في قوله تعالى قد جعل ربك تحتك سرياهو (نهر صغير بالسريانية) ورواه ابن أبي  
 حاتم هكذا عن البراء موقوفا في تفسير ابن مردويه عن ابن عمر مرفوعا السري في هذه الآية نهر أخرجه الله  
 لمريم لتشرب منه \* وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) الفراهيدي قال (حدثنا جابر بن حازم) بالحساء المهمة  
 والراي ابن زيد الأزدي (عن محمد بن سيرين) الانصاري (عن ابي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم) أنه (قال لم يتكلم في المهد) وهو ما يهيا للصبي أن يربي فيه (الاثلاثة) استشكل الحصري عاروي من  
 كلام غير الثلاثة وأجيب بأحتمال أن يكون المعنى لم يتكلم في بني اسراييل أو قاله قيل أن يعلم الزيادة أو الثلاثة  
 بقيد المهد \* فالأول (عيسى) بن مريم عليهما السلام \* (و) الثاني (كان في بني اسراييل رجل يقال به جريج)  
 وفي حديث أبي سلمة أنه كان تاجرا وكان ينقص مزمه ويزيد أخرى فقال ما في هذه التجارة خير لا تمتس تجارة هي  
 خير من هذه فبني صومعة وترهب فيها وعند أحد وكانت أمه تأتيه فتسأله فيسرف عليها فتكلمه و (كان يسلي)  
 يوما (جاءته) ولابي ذر عن الكشميهني فجاءته (أمه مدعته) فقالت يا جريج (فقال) في نفسه (أجيبها) وأقطع  
 صلاتي (أو أصلي) فأثر الصلاة على اجابتها بعد أن دعته ثلاثا كما في الرواية الأخرى انها دعته ثلاثا (فقالت اللهم  
 لا تنه حتى تزيه وجوه المومسات) انضم الميم الأولى وكسر الثانية بينهما واوسا كنة الزانيات ولم تدع عليه بوقوع  
 الفاحشة مثلاً رفقاً منها (وكان جريج في صومعه فتعزست له امرأة) رابعة تزعى الغنم أو كانت بنت ملك  
 القرية (فكلمته) أن يواقعها بالقاء في الفرج وفي اليونانية وكلمته بالواو وبدل القاء (فأبى) أن يفعل ذلك (فأتت  
 راعيا فأمكنته من نفسها) فواقعها فحملت منه (فولدت غلاما) فقيل لها من هذا الولد (فقالت من جريج) زاد  
 أحد فأخذت وكان من زنى منهم قتل وزاد أبو سلمة في روايته فذهبوا الى الملك فأخبروه فقال أدركوه فأوثق به  
 (فأوثقوه فكسروا) بالفاء ولابي ذر وكسروا (صومعته) بالفوس والمساخى (وأرزلوه) منها (وسبوه) زاد أحد عن  
 وهب بن جرير وضربوه فقال ما شأنكم قالوا الملك زيت بهذه وعند أحد أيضا من طريق أبي رافع أنهم جعلوا في  
 عنقه وعنفوها جعلوا يطوفون بهم على الناس وفي رواية أبي سلمة ان الملك أمر بصلبه (فتوضأ) بالفاء ولابي  
 ذر وتوضأ فيه أن الوضوء لا يختص بهذه الأمة خلافاً لمن زعم ذلك نعم الذي تختص به الغرة والتجليل في الآخرة  
 (وصل) في حديث عمران فصلي ركعتين وزاد وهب بن جرير ودعا (ثم انى الغلام فقال من ابوليا غلام) زاد في  
 رواية وهب بن جرير فطعن به باصبعه وفي رواية أبي سلمة فأتى بالمرأة والصبي وفيه في ثديها فقال له جريج يا غلام  
 من أبوك فترع الغلام فنه من الثدي (فقال) ولغير أبي ذر قال الراعي لم يسم وزاد في رواية وهب بن جرير فوثبوا  
 الى جريج فجعلوا يقولونه وفي هذا اثبات كرامات الاولياء ووقوع ذلك لهم باختبارهم وطلبهم (قالوا نبى) لك  
 (صومعتك من ذهب قال) جريج (لا الامن طين) كما كانت ففعلوا (و) الثالث (كانت امرأة) لم نسم (ترضع  
 ابنا لها) لم يسم ايضا (من بني اسراييل فزهر رجل راكب) لم يسم (ذو شارة) بالشن المجعة والراء المحقة صاحب  
 حسن اوهية او ملبس حسن يتعجب منه ويشار اليه (فقالت) المرأة المرضعة (اللهم اجعل ابى مثله) في الهيئة  
 الجميلة (فتركت) المرضع (ثديها وأقبل) بالواو ولابي ذر فأقبل (على) الرجل (الراكب) فقال اللهم لا تجعل مثله ثم  
 أقبل على ثديها يصح (بفتح الميم) قال ابو هريرة) بالسند السابق (كانى الطراى النبي صلى الله عليه وسلم يص  
 اصبعه) فيه المبالغة في ابضاح الخبر وتمثيله بالقل (ثم مزم) بضم الميم وتشديد الراء مبنيا للمفعول (بأمة) زاد  
 وهب بن جرير عند أحد تضرب (فقالت اللهم لا تجعل ابى مثل هذه) المرأة (فتركت ثديها فقال) ولابي ذر وقال  
 (اللهم اجعلنى مثلهما فقالته) اى الام لا ينهاو (لم) قلت (ذلك) ولابي ذر فقالت له ذلك أى عن سببه ذلك (فقال)  
 الابن أما (الراكب) فهو (جبار من الجبابرة) وفي رواية الأعرج فانه كافر (و) أما (هذه الأمة) فهم (يقولون



سرق زنت) بكسر التاء فمما على المخاطبة للموت ولا يذمر سرق زنت بسكونها على الخبر (و) الحال انها  
 (لم تفعل) شيئا من السرقة والزنا وفي رواية الاعرج يقولون لها تزي وتقول حسبي الله ويقولون لها نسرق  
 وتقول حسبي الله \* والرابع شاهد يوسف قال تعالى وشهد شاهد من أهلها وفسر بأنه كان ابن خال زليخا صبا  
 تكلم في المهد وهو منقول عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة الضمالة والخامس الصبي الموضع الذي قال لاقه  
 وهي ماشطة بنت فرعون لما أراد فرعون القاء أمه في النار اصبري يا أمه فانا على الحق رواها احمد والبخاري وابن  
 حبان والحاكم من حديث ابن عباس بلفظ لم يتكلم في المهد الا اربعة فذكرها ولم يذكر الثالث الذي هنالك لكنه  
 اختلف في شاهد يوسف فروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس ومجاهد أنه كان ذالمة وعن قتادة والحسن ايضا  
 انه كان حكيمًا من أهلها ورجح بأنه لو كان طفلاً لكان مجرد قوله انها كاذبة كافيًا وبرهانًا قاطعًا لانه من المعجزات  
 ولما احتج أن يقول من أهلها فرجح كونه رجلاً لاطفلا وشهادة القريب على قريبه أولى بالقبول من شهادته له \*  
 السادس ما في قصة الاخذ ودلما أتى بالمرأة ليلتي بها في النار لتكفر وبعها صبي مرضع فتقاعست فقال لها يا أمه  
 امبري فانك على الحق رواه مسلم من حديث صهيب \* السابع زعم الضمالة في تفسيره أن يحيى بن زكريا علمها  
 السلام تكلم في المهد أخرجه الترمذي وفي سيرة الواقدي أن نبي صلى الله عليه وسلم تكلم في أوائل ما ولد وعن  
 ابن عباس قال كانت حلبة فتحدث انها أول ما نظمت رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم فقال الله اكبر كبيرا  
 والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا الحديث رواه البيهقي وعن معتب بن النعمان قال سمعت جده الوداع  
 قد دخل دار فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت منه عجبا جاءه رجل من أهل اليمامة بغلام يوم ولد فقال  
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام من أنا قال انت رسول الله قال صدقت بارك الله فيك ثم ان الغلام لم يتكلم  
 بعد حتى شب فتكن تسميه مبارك اليمامة رواه البيهقي من حديث معمر بن النضار المجعة \* وبه قال (حدثني)  
 بالافراد ولا يذرحه ثناء (ابراهيم بن موسى) ابو اسحاق التميمي الفراء الرازي الصغير قال (اخبرنا عثمان) هو  
 ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد الازدي (ح) انحويل السند قال (حدثني) بالافراد (عمر بن  
 هو ابن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني ولفظ الحديث فقال عبد الرزاق قال (اخبرنا معمر)  
 هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله  
 عنه) أنه (قال قال رسول الله) ولا يذرحه ثناء (صلى الله عليه وسلم له امرى به) الى بيت المقدس ولا يذرحه ثناء  
 الكشميني يبدل به (لقبت موسى قال فتعته) أي وصفه (فأذرجل) قال عبد الرزاق بن همام (حسبه) أي  
 معمر (قال مطرب) أي طويل غير شديد أو خفيف اللحم وفي رواية هشام في قصة موسى بالنظر ضرب وفسر  
 بنحو خفيف اللحم ورجح النانسي عباس هذه على التي في هذا الباب لما فيها من الشك قال وقد وقع في الرواية  
 الاخرى جسيم وهو ضد الضرب الا أن يراد بالجسيم الزيادة في الطول قال في الفتح وهذا الذي يعين المصير اليه  
 ويؤيده قوله في الرواية الآتية بعد هذه ان شاء الله تعالى كانه من رجال الزط وهم طوال غير غلاظ (رجل) شعر  
 (الرأس) مسترسله وقال ابن السكيت شعر رجل اذا لم يكن شديد الجعودة ولا سبطا (كانه) اطوله (من رجال  
 شنوة) يفتح الشين المجعة وضم النون وبعد الواو الساكنة همزة مفتوحة ثم هاء تأنيث حتى من الجن (قال)  
 عليه السلام (واقبت عيسى فتعته) أي وصفه (ابن) صلى الله عليه وسلم فقال ربعة) ليس طويلا ولا قصيرا  
 والتأنيث على تأويل النفس (أجر كما خرج من دباس) قال عبد الرزاق (يعني الحمام) ولم يقع ذلك في رواية  
 هشام (ورأيت ابراهيم وانا شبه ولده به قال وأثبت) بضم الهمزة مبنيا للفعول (بابا من احدهما ابن) كان  
 القياس أن يقول فيه ابن كما قال في الملاحق فيه خروا لكنه اراد تكثير اللين فكان الاءاء انقلب لينا (والاخر  
 فيه خر) قبل أن يحترم (فتدل لي) القائل جبريل (خذأيهما شئت فأخذت اللين فشر به فتدل لي) القائل  
 هو أيضا جبريل (هديت الفطرة) الاسلامية (أو أصبت الفطرة) بالشك من الراوى (أما) بفتح الهمزة  
 وتخفيف الميم (أنا لو أخذت الخمر غوت استن) لانهم أم الخبائث وجالبة لكل شر \* وهذا الحديث قد سبق  
 في باب وكلام الله موسى تكليما وتأتى بقية مباحثه ان شاء الله تعالى بعون الله في الكلام على الاسراء من السيرة  
 النبوية \* وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى البصرى قال (اخبرنا اسرائيل) بن يونس بن أبي اسحاق قال  
 (اخبرنا عثمان بن المغيرة) الثقفي مولا هم الكوفي الاعشى (عن مجاهد) هو ابن جبر بن فنج الجهم وسكون الموحدة  
 المخزومي مولا هم المكي الامام في التفسير (عن ابن عمر رضي الله عنهما) نعتيه الحافظ ابو ذر كما هو بهما مش

وقد جمع بعضهم من تكلم في المهد  
 بقوله

تكلم في المهد النبي محمد \*  
 وموسى وعيسى والخليل ومريم \*  
 ومبري جريج ثم شاهد يوسف \*  
 وطفل لدى اخذ وديرويه مسلم \*  
 وماشطة في عهد فرعون طفلها \*  
 وفي زمن الهادي المبارك يختم \*



اليونانية ونقله عنه غير واحد من الاثمة بأن الصواب ابن عباس بدل ابن عمر فالغلط من الفريرى أو البخارى  
 حدث به كذا وجرم به الغساني والتمى وغيرهما وهو المحفوظ واحتج لذلك بأنه في جميع الطرق عن محمد بن كثير  
 وغيره عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عيسى وموسى  
 وإبراهيم فاما عيسى فأحمر) اللون وهو عند العرب الشديد البياض مع الحمرة (جعد) بفتح الجيم وسكون العين  
 أى جعد الشعر ضد السبط (عريض الصدر واما موسى فأدم) بالمد أى أسمر كاحسن ما ترى (جسيم) اعترضه  
 التمي بأن الجسيم انما ورد في صفة الدجال وأجيب بأن الجسامة تطلق على السمن وعلى الطول والمراد هنا  
 طويل (سبط) بفتح السين وسكون الموحدة وكسر هاء وفتحها (كانه من رجال الزط) بضم الزاى وتشديد الطاء  
 المهملة جنس من السودان أو نوع من الهنود طوال الاجساد مع نخافة وهذا يؤيد أن معنى قوله جسيم طويل \*  
 وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الخزاعى المدنى قال (حدثنا ابو حمزة) انس بن عياض المدنى قال (حدثنا  
 موسى) بن عقبة (عن نافع) مولى ابن عمر أنه قال (قال عبد الله) بن عمر رضى الله عنهما (ذكر النبي صلى الله  
 عليه وسلم) بفتح الذال والكاف مبنيًا للفاعل والنبي فاعل (يوما) ظرف (بين ظهري الناس) بفتح الظاء المعجمة  
 وسكون الهاء بلفظ التنبيه ولا يذر ظهرا في الناس بزيادة الالف والنون للتأكيده أى جالساً في وسط الناس  
 مستظهراً المستخفياً (المسيح الدجال) فعال من ابنية المبالغة واصل الدجل الخلط يقال دجل اذا خلط وموه  
 والدجال هو الذى يظهر آخر الزمان ويدعى الالهية (فقال ان الله ليس بأعور الا) بالتخفيف للتنبيه (ان المسيح  
 الدجال أعور العين اليمنى) وفي حديث انه أعور عين اليسرى وفي حديث حذيفة عند مسلم انه مسح العين عليه  
 ظفيرة غليظة وجع بأن احدى عينيه غائرة والاخرى معيبة فيصح أن يقال لكل واحدة عوراء اذا اصل في العور  
 انه العيب (كان عينه عنبة طافية) بالمشاء التحتية أى بارزة وهى التى خرجت عن نظائرها في التؤم من العنقود  
 ومن همزها جعلها فاعلة من طدئت كما يطفأ السراج أى ذهب نورها (وأراني الليلة) بفتح الهمزة أى أرى  
 نفسى في الليلة (عند الكعبة في المنام فاذا رجل آدم) بالمد أسمر (كاحسن ما يرى من آدم الرجال) بضم الهمزة  
 وسكون الدال (تضرب لمة بين منكبيه) بكسر اللام وتشديد الميم وهى الشعر اذا جاوزت حمتى الاذنين وألم  
 بالمنكبين فاذا جاوز المنكبين فجمة وان قصر عنهما فوفرة (رجل الشعر) بكسر الجيم قد سرحه ودهنه (يقطر رأسه  
 ماء) حقيقة فيكون من الماء الذى سرح به أو كنى به عن مزيد النظافة والنضارة حال كونه (واضع يديه على  
 منكبي رجلين) لم يسميا (وهو يطوف بالبيت الحرام) فقلت من هذا الطائف (فقالوا هدا المسح) عيسى (ان  
 مريم) عليهم السلام (ثم رأيت رجلا وراءه جعد اقظا) بفتح الطاء وكسر هاء شديد جودة الشعر (أعور عين  
 اليمنى) باضانه أعور لتاليه من اضافة الموصوف الى صفته وهو عند الكوفيين ظاهر وعند البصريين تقديره عين  
 صفحة وجهه اليمنى ولا يذر أعور العين اليمنى (كاشبه من رأيت) بضم التاء في اليونانية وفرعها وزاد  
 الكرماني فتحها (بابن قطن) بفتح القاف والطاء المهملة بعدها نون عبد العزى هلك في الجاهلية حال كونه  
 (واضع يديه على منكبي رجل يطوف بالبيت فقلت من هذا) الذى يطوف وضرب في الفرع وأصله على قوله  
 فقلت من هذا (قالوا) ولا يذر فقلوا (المسيح الدجال) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان وفي الفتن (تابعه)  
 أى تابع موسى بن عقبة (عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر العمرى (عن نافع) عن ابن عمر فيما وصله مسلم في  
 ذكر الدجال فقط الى قوله عنبة طافية ولم يذكرا بعده \* وبه قال (حدثنا احمد بن محمد) بن الوليد (المكي)  
 الأزرقى (قال سمعت ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قال حدثني) بالافراد  
 (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (قال لا والله ما قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم لعيسى) أى عن عيسى (أحمر) أقسم على غلبة ظنه أن الوصف اشتبه على الراوى وأن الموصوف  
 بكونه أحمر إنما هو الدجال لا عيسى وكان سمع ذلك سمعا عاجزا في وصف عيسى بأنه آدم كما في الحديث  
 السابق فساغ له الحلف على ذلك لما غلب على ظنه ان من وصفه بأنه أحمر فقد وهم وقد وافق أبو هريرة على أن  
 عيسى أحمر فظهر أن ابن عمر أنكر ما حفظه غيره والأحمر عند العرب الشديد البياض مع الحمرة والادم الاسمر  
 وجع بين الوصفين بأنه أحمر لونه بسبب كالتعب وهو في الاصل أسمر (ولكن قال ينيما) بالميم (انا ناظم) رأيت أنى  
 (اطوف بالكعبة فاذا رجل آدم) أسمر (سبط الشعر) أى مسترسل الشعر غير جعد وفي الحديث السابق في باب



قوله تعالى وهل أتاك حديث موسى من حديث ابن عباس جعد وهو ضد السبط وجع بينهما بأنه سبط الشعر  
جعد الجسم لا الشعر والمراد اجتماعه واكتنازه قال الجوهري رجل سبط الشعر وسبط الجسم أى حسن القدر  
والاستواء قال الشاعر  
بجاءت به سبط العظام كأنما \* عمامته بين الرجال لواء

(يهادى بين رجلين) بضم الياء وفتح الdal أى يمشى متمايلا بينهما (ينطف) بضم الطاء المهملة ولا بى ذر ينطف  
بكسر ها أى يقطر (رأسه ماء) نصب على التمييز (أويراق رأسه ماء) بضم الياء وفتح الهاء ونسكن والشك من  
الراوى (فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت ألتفت فإذا رجل احمر اللون) (جسيم جعد) شعر (الرأس اعور  
عينه اليمنى) بالاضافة وعينه بالجزء اليمنى صفته وفى ذلك أمران أحدهما ان قوله أعور عينه من باب الصفة  
المجردة عن اللام المضافة الى معمولها المضاف الى ضمير الموصوف نحو حسن وجهه وسيديوه وجميع البصريين  
يجوزونها على قبح فى ضرورة فقط وأنشد سيديوه للاستدلال على مجيئها فى الشعر قول الشماخ

أقامت على ربهى ما جارتا صفا \* كبت الا على جوتنا مصلاهما

فجوتنا مصلاهما نظير حسن وجهه وأجازته الكوفيون فى السعة بلا قبح وهو الصواب لوروده فى هذا الحديث  
وفى حديث صفته صلى الله عليه وسلم شئ الكفين طويل اصابعه قال أبو علي وهو ثقة كذا رويته بالخنض وذكر  
الهروى وغيره فى حديث أم زرع صفرو وشاحها ومع جوازها فقيه ضعف لانه يشبهه اضافة الشئ الى نفسه  
ثانيهما أن الزجاج ومتأخري المغاربة ذهبوا الى أنه لا يتبع معمول الصفة المشبهة بصفة مستندين فيه الى عدم  
السماع من العرب فلا يقال زيد حسن الوجه المشرق بجزء المشرق على أنه صفة للوجه وعلى بعضهم المنع بأن  
معمول الصفة لما كان سببيا غير أجنبي أشبه الضمير لكونه ابدا محالا على الاول وراجعا اليه والضمير لا ينعى  
فكذا ما أشبهه قال ابن هشام فى المغنى ويشكل عليهم الحديث فى صفة الدجال أعور عينه اليمنى قال فى المصابيح  
خزجه بعضهم على أن اليمنى خبر مبتدأ محذوف لاصفة لعينه وكان لما قيل أعور عينه قبل أى عينه فقيل اليمنى  
أى هى اليمنى وللأصلي كفى الفتح عينه بالرفع بقطع اضافة أعور عينه ويكون بدلا من قوله أعور أو مبتدأ  
حذف خبره تقديره عينه اليمنى عوراء وتكون هذه الجملة صفة كاشفة لقوله أعور قاله فى العمدة (كان عينه غيبة  
طافية) بغير همز بارزة خرجت عن نظائرها وضبط فى الفرع على قوله عينه الذى بالتحية والنون ولا بى ذر عن  
الجوى والمستمل كان غيبة طافية باسقاط عينه واحدة العينون وثابت غيبة بالوحدة ونصبها كالمها اسم كان  
والخبر محذوف أى كان فى وجهه غيبة طافية كقوله \* ان محلا وان من تحلا \* أى ان لنا محلا وان لنا من تحلا  
وأعربه الدمامى بأن قوله اليمنى مبتدأ وقوله كان غيبة طافية خبره والعائد محذوف تقديره كان فيها قال  
ويكون هذا وجهها آخر فى دفع ما قاله ابن هشام يعنى من الاستشكال فى صفة الدجال السابق قريبا ولا بى ذر عن  
الكشميهنى كان عينه طافية باسقاط غيبة بالوحدة ورفع طافية خبر كان وهو مما أقيم فيه الظاهر مقام المنع  
فيحصل الربط وقد أجازته الأختش والتقدير اليمنى كأنها طافية قاله فى المصابيح (قلت) كذا فى اليونينية وفى  
فرعها فقلت بالقاء (من هذا قالوا هذا الدجال) استشكل بأن الدجال لا يدخل مكة ولا المدينة وأجيب بأن المراد  
لا يدخلها من خروجه ولم يرد بذلك نفي دخوله فى الزمن الماضى (واقرب الناس به شهاب بن قطن) عبد العزيز  
(قال الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب بالسند السابق (رجل من خراة هلك فى الجاهلية) قبل الاسلام \* وهذا  
الحديث من أفراد \* وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة (عن  
الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرنى) بالأفراد (أبوسله) ولا بى ذر أخبرنى أبوسله بن عبد الرحمن  
أى ابن عوف الزهرى (ان أباه ريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا اولى الناس  
بابن مريم) زاد فى رواية عبد الرحمن بن أبى عمرة عن أبى هريرة الآتية قريبا فى الدنيا والآخرة وقال البيضاوى  
الموجب لكونه اولى الناس به انه كان اقرب المرسلين اليه وأن دينه متصل بدينه ليس بينهما منى وأن عيسى كان  
مبشرا به محمد القواعد دينه داعى الخلق الى تصديقه (والانبياء) عليهم الصلاة والسلام (اولاد علات) بفتح  
العين وتشديد اللام والعلّة الضربة مأخوذة من العمل وهى الشربة الثانية بعد الاولى وكان الزوج قد عدل منها  
بعدها كان ناعلا من الاخرى وأولاد العلات أولاد الفترات من رجل واحد يريد أن الانبياء اصل دينهم واحد  
وفروعهم مختلفة فهم متفقون فى الأعتقادات المسماة باصول الدين كالتوحيد وسائر علم الكلام مختلفون



في القروع وهي الفقهيات وان عيسى (ليس يني وبينه نبي) وهو كالشاهد لقوله انا اولي الناس بابن مريم لا يقال انه ورد ان الرسل الثلاثة الذين أرسلوا الى اصحاب القرية المذكورة قصتهم في سورة يس كانوا من اتباع عيسى عليه السلام وان جرجيس وخالدين سنان كانا ينيين وكابا بعد عيسى لان هذا الحديث الصحيح يضعف ذلك \* وهذا الحديث من افراد \* وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) الماهلي البصري قال (حدثنا فليح بن سليمان) بضم الفاء والسین مصغرين وفليح لقب واسمه عبد الملك قال (حدثنا هلال بن علي) واسم جدّه اسامة العامري المدني (عن عبد الرحمن بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري المدني ولد في عهدده صلى الله عليه وسلم قال ابن ابي حاتم ليس له صحبة (عن ابي هريرة) رضي الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اولي الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والاخرة) لكونه مبشر ابي قبل بعثتي ومهد القواعد ملقى في آخر الزمان تابعا لشريعتي ناصر لديني فكاتبنا واحد (والانبياء احوه لعلات) استضاف فيه دليل على الحكم السابق وكان سائلا سأل عما هو المنتضى لكونه اولي الناس به فاجاب بذلك (اتهامهم شتي وديهم) في التوحيد (واحد) ومعنى الحديث ان حاصل امر النبوة والغاية المقصود من البعثة التي بعثوا جميعا لاجلها دعوة الخلق الى معرفة الحق وارشادهم الى ما به ينتظم معاشهم ويحسن معادهم فهم متفقون في هذا الاصل وان اختلفوا في تفاريع الشرع التي هي كالوصله المؤتدية والاولوية الحافظة له فغير عما هو الاصل المشترك بين الكل بالاب ونسبهم اليه وعبر عما يختلفون فيه من الاحكام والشرائع المتفاوتة بالصورة المتعارفة في الغرض بالاتهامات وهو معنى قوله اتهامهم شتي وديهم واحد وان المراد ان انبياء وان تباينت اعصارهم وتباعدت ايامهم فالاصل الذي هو السبب في اخراجهم وازهرهم كلا في عصره امر واحد وهو الدين الحق فعلى هذا فالمراد بالاتهامات الازمنة التي اشتملت عليهم (وقال ابراهيم بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء الخراساني فيما وصله التسمي وسقطت واو وقال لابي ذر (عن موسى بن عقبة) الامام في المغازي (عن صفوان بن سليم) المدني الزهري مولا هم (عن عطاء بن يسار) الهلالي المدني مولى ميمونة (عن ابي هريرة) رضي الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا اساقه معلنا مختصرا وفائدة تعدد طرق حديث ابي هريرة \* وبه قال (وحدثنا) ولا يذر وحدثني بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني قال (احبرنا معمر) بفتح الميمين ينهم ما عين مهملة ساكنة ابن راشد (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن منبه (عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال رأى عيسى بن مريم) سقط ابن مريم لابي ذر (رجلا يسرق) لم يسم الرجل ولا المسروق (فقال له اسرق) بهمزة الاستفهام في الفرع وأصله وفي غيرهما سرقت بغير همزة (قال كلا) نفي للسرقة كده بقوله (والله الذي) ولا يذر والذي (لا اله الا هو) وللعموي والمستمل الا الله (فقال عيسى آمنت بالله) اي صدقت من حلف بالله (وكذبت عيني) بالافراد وتشديد ذال كذبت وللمستمل وكذبت بتخفيفها والتشديد هو الطاهر لما روى في الصحيح من رواية معمر وكذبت نفسي رواه مسلم وذكره الحميدي في جمعه في الثامن والسبعين بعد المائتين من المتفق عليه أعني رواية معمر بعد ذكر حديث همام هذا وقوله وكذبت نفسي خرج مخرج المبالغة في تصديق الحالف لانه كذب نفسه حقيقة أو أراد صدقه في الحكم لانه لم يحكم بعلمه والا فالمشاهدة اعلى البقين فكيف يكذب عينه ويصدق قول المدعي وقول القراطي وظاهر قول عيسى سرقت انه خبر جازم عما فعل الرجل من السرقة لكونه راها أخذ مالا من حرز في خيبة وقوله وكذبت نفسي اي كذبت ما طهر لي من كون الاخذ سرقة اذ يحتمل أن يكون الرجل أخذ ماله فيه حق أو ما أدن له صاحبه في اخذه أو اخذه ليقليه ويظرفيه ولم يقصد الغصب والاستيلاء ويحتمل أن يكون عيسى عليه السلام كان غير جازم بذلك واعما أراد استفهامه بقوله سرقت وتكون أداة الاستفهام محذوفة وهو سائغ اعترض بجزمه صلى الله عليه وسلم حيث قال ان عيسى رأى رجلا يسرق فالا استفهام بعيد وبأن احتمال كونه اخذ ما يحل له بعيد ايضا بهذا الجزم انتهى \* وهذا يمكن على حذف الهمزة أماعلى رواية اثباتها فبغير نظر فليست أملا واستنبط منه منع القضاء بالعلم وهو مذهب المالكية والحابلة مطلقا وجوزه الشافعية الا في الحدود \* وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا \* وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا عيسى بن عيينة) قال سمعت الزهري (يقول اخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود



(عن ابن عباس) أنه (سمع عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) حال كونه (يقول على المنبر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تطروني) بضم التاء وسكون الطاء المهملة من الاطراء أى لا تمدحوني بالباطل أو لا تجاوزوا الحد في مدحي (كما أطرت النصارى) عيسى (بن مريم) في ادعائهم الهيته وغيرها (فأنا أنا عبده) ورسوله (فقولوا عبد الله ورسوله) فان قلت هل ادعى أحد في نبينا عليه السلام ما ادعى في عيسى أجيب بأنهم قد كادوا أن يفعلوا نحو ذلك حين قالوا له عليه السلام أفلا نسجد لك فقال لو كنت آمرا أحد أن يسجد لبشر لا امرأت المرأة أن يسجد لزوجهاتها هم عما عساه أن يبلغهم من العبادة \* وهذا الحديث طرف من حديث السقيفة ذكره مطولا في كتاب المحاربين \* وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي المجاور بـ **ككة** قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا صالح بن حي) بفتح الحاء المهملة ضدا لميت هو صالح بن صالح الهمداني (أن رجلا من أهل خراسان) الاقليم العظيم (قال للشعبى) عامر بن شراحيل (فقال الشعبى) حذف السؤال وقد ذكره في رواية حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال انا نقول عندنا أن الرجل اذا اعتق أم ولده ثم تزوجها فهو كالراكب بدته فقال الشعبى (أخبرني) بالافراد (ابوردة) بضم الواو وحده عامر أو الحارث (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري رضي الله عنه) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أذب الرجل أمته (لتخلق بالاحسان) فاحسن تأديها (برفق واطف من غير عنف وعلمها) ما يجب تعليمه (فأحسن تعليمها ثم اعتقها فزوجها) بعد أن أصدقها (كان له) للرجل (أجران) أجر العتق وأجر التزويج (واذا امن بعيسى) بن مريم (ثم آمن بي فله أجران) أجر إيمانه بعيسى وأجر إيمانه بنبينا صلى الله عليه وسلم (والعبد) المملوك (اذا اتقى ربه واطاع مولاه فله أجران) أجر اتقائه ربه وأجر طاعة مولاه \* وهذا الحديث قد سبق في باب تعليم الرجل أمته من كتاب العلم وفي العتق والجهاد ويأتي في النكاح ان شاء الله تعالى \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن المغيرة ابن النعمان) النخعي الكوفي (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون عند الخروج من القبور حال كونكم (حفاة) بلا خف ولا نعل (عراة) بلا ثياب وبعضكم يتباهى لحديث أبي سعيد سمعه ابن حبان مرفوعا أن الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها (غراة) غير محتونين (ثم قرأ كما بدأنا أول خلق نعيده) أي نوجده بعينه بعد اعدامه مرة أخرى (وعدا علينا انا كفاحا عينين) الاعادة والبعث (فأول من يكسى) من الانبياء يوم القيامة (ابراهيم) الخليل بعد حشر الناس كلهم عراة أو بعضهم كاسيا أو بعد خروجهم من قبورهم بأثوابهم التي ما توافوها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى ابراهيم (ثم يؤخذ برجال من أصحابي ذات اليمين) وهي جهة الجنة (و ذات الشمال) جهة النار (فأقول) هؤلاء (أصحابي) مرة واحدة (فيقال انهم لم) بالميم (يزالوا مرتين على اعقابهم) بالكفر (منذ فارقتهم فأقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم) مشاهدا لحوالهم من كفر وإيمان (فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم) المراقب لحوالهم (وانت على كل شيء شهيد) مطلع عليه مراقب له (ان تعذبهم فأنهم عبادك) ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل في ملكه (وان تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم) الذي لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة ونبت ان تعذبهم الخ لا يذرو عند غيره بعد قوله شهيدا الى قوله العزيز الحكيم (قال محمد بن يوسف القربري) سقط لفظ القربري لغیر أبي ذر (ذكر) بضم الذال المجعولة مبنيا للمفعول (عن أبي عبد الله) محمد بن اسماعيل البخاري مما وصله الاسماعيلي (عن قبيصة) بن عقبة السوائي العامري وهو شيخ البخاري انه (قال) في قوله فيقال انهم لم يزالوا مرتين الخ (هم المرتدون) من الاعراب (الذين ارتدوا) عن الاسلام (على عهد أبي بكر) الصديق في خلافته (فقاتلهم أبو بكر رضي الله عنه) وهذا وصله الاسماعيلي ولا ريب أن من ارتد سلب اسم الصحبة لانها نسبة شريفة اسلامية فلا يستحقها من ارتد بعد أن اتصف بها \* والحاصل انه حمل قوله من أصحابي أي باعتبار ما كان قبل الردة لانهم ما توالوا على ذلك \* (باب نزول عيسى بن مريم عليهم السلام) من السماء الى الارض آخر الزمان وسقط لفظ باب لا يذوق نزول رفع \* وبه قال (حدثنا اسحاق) بن راهويه قال (أخبرنا يعقوب بن ابراهيم) الزهري قال (حدثنا أبي) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (أن سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول



الله صلى الله عليه وسلم) الله (الذي نفسي بيده) بقدرته وتصريفه قال في فتح الباري فيه الحلف في الخبر مباغة في تأكيده (ليوشكن) بكسر الميم وفتح الكاف ليقر بن سريعا (ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا) عند مسلم من طريق الليث عن ابن شهاب حكاه قسطنطين بن عيسى لا يحكم بهذه الشريعة المحمدية ولا يحكم بشريعته التي أنزلت عليه في أو ان رسالته (في كسر الصليب) الفاء تفصيلية لقوله حكما عدلا (ويقتل الخنزير) أي يطل دين النصرانية بكسر الصليب حقيقة أو يطل ما تزعمه النصارى من تعظيمه واستدلال به على تحريم اقتناء الخنزير واكله ونجاسته لان الشيء المستفاد به لا يجوز اتلافه لكن في الطبراني في الاوسط من طريق أبي صالح عن أبي هريرة في كسر الصليب ويقتل الخنزير والقرود واسناده لا بأس به وحديثه لا يصح الاستدلال به على نجاسة عين الخنزير لان القرود ليس بنجس اتفاقا (ويضع الجزية) عن اهل الكتاب لانه لا يقبل الا الاسلام وعدم احتياج الناس الى المال لما تلقى الارض من بركاتها كما قال (ويفيض المال) بفتح الميم يكثر (حتى لا يقبله احد) وليس عيسى بن مريم لحكم الجزية بل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم هو المبعوث للنسخ بهذا لعدم قبولها من هذه الشريعة لكنه مقيد بنزول عيسى ولا يذعن الجوى والمسقى ويضع الحرب بالحاء المهملة والراء الساكنة والموحدة بدل الجزية (حتى تكون السجدة الواحدة خير) بالرفع ولا يذعن الاصيلي خبر بالنصب خبر كان (من الدنيا وما فيها) وحتى الاولى متعلقة بقوله ويفيض المال والثانية غاية لفهوم قوله في كسر الصليب الخ والمعنى انهم لا يتقربون الى الله بالتصدق بالمال بل بالعبادة لكثرة المال اذ ذلك وعدم الاتقاع به والافعالوم أن السجدة الواحدة دائما خير من الدنيا وما فيها (ثم يقول ابو هريرة) بالاسناد السابق مستند لا على نزول عيسى في آخر الزمان تصديقا للحديث (واقروا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به) بعيسى (قبل موته) أي وان من اهل الكتاب أحد الا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى وهم اهل الكتاب الذين يذكرون في زمانه فتكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام وبهذا جزم ابن عباس فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه باسناد صحيح وقيل المعنى ليس من اهل الكتاب أحد يحضر الموت الا آمن عند المعابة قبل خروج روحه بعيسى وانه عبد الله وابن امته ولكن لا ينفعه الايمان في تلك الحالة وظاهر القرآن عمومته في كل كتابي يهودي أو نصراني في زمن نزول عيسى وقوله فان قات ما الحكمة في نزول عيسى دون غيره من الانبياء أجيب للرد على اليهود حيث زعموا انهم قتلوه فبين الله تعالى كذبهم وانه الذي يقتلهم (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) أنه قد بلغهم رسالة ربه ومقررا بالعبودية على نفسه وكل نبي شاهد على أمته وبه قال (حدثنا ابن بكير) بضم الموحدة مصغرا هو يحيى ابن عبد الله بن بكير الخزومي المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد امام المصريين الفهمي (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن تابع) ابي محمد بن عباس بالوحدة (مولى ابي قتادة الانصاري) الملازمة له والافهم مولى امرأة من غفار (ان ابا هريرة) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذ انزل ابن مريم فيكم وامامكم) في الصلاة (منكم) كما في مسلم أنه يقال له صل لنا فيقول لان بعضكم على بعض امرأتكم له هذه الامة قال ابن الجوزي لو تقدم عيسى اماما لوقع في النفس اشكال ولقبيل ازاء نائبها ومبتدأ ناسر عافصلي مأموما لا يتدنس بغير الشبهة وجه قوله لاني بهدي وقال الطيبي معنى الحديث أن يؤتمكم عيسى حال كونكم في دينكم وصحح المولى سعد الدين التفتازاني أنه يؤتم بهم ويقتدى به المهدي لانه أفضل فامامته اولى وهذا بعكر عليه حديث مسلم السابق وقال الحافظ أبو ذر الهروي حدثنا الجوزي عن بعض المتقدمين أن معناه انه يحكم بالقرآن لا بالانجيل \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان (تابعه) أي تابع يونس (عقيل) بضم العين مصغرا ابن خالد فيما وصله ابن منده (والاوزاعي) عبد الرحمن فيما وصله ابن منده أيضا وابن حبان والبيهقي وفي حديث ابن عمر عند مسلم ان مدة اقامة عيسى بالارض بعد نزوله سبع سنين وفي حديث ابن عباس عند نعيم بن حاد في كتاب الفتن انه يتزوج في الارض ويقيم بها تسعة عشرة سنة وعنده باسناد فيه منهم عن ابي هريرة يقيم بها أربعين سنة

(بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لابي ذر \* (باب ما ذكر عن بني اسرائيل) ذرية يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم من الاعاجيب التي كانت في زمنهم \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا ابو عوانة) الواح بن عبد الله الشكري قال (حدثنا عبد الملك) بن عمير الكوفي (عن ربيعي بن حراش) بكسر



الراء وسكون الموحدة وكسر العين المهملة وحراش بالحاء المهملة وبعد الراء المخففة الف فحجة الغطفاني يقال انه تكلم بعد الموت انه (قال قال عقبة بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم الانصاري المعروف بالبدرى (حذيفة) بن اليمان (ألا) بالتخفيف (نحمدنا ما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني سمعته يقول ان مع الدجال اذا خرج ماء ونارا فاما الذي) ولابي ذر عن الكشيبي (قاما التي) يرى الناس انها النار فاء بارد واما الذي يرى الناس انه ماء بارد فنار تحرق من ادرك ذلك (منكم فليقع في الذي يرى انها نار فانه) ماء (عذب بارد) وفي مسلم عن أبي هريرة وانه يحيى معه مثل الجنة والنار فالتى يقول انها جنة هي النار وهذا من قنقه التي امتحن الله بها عباده ثم يفضحه الله تعالى ويظهر عجزه (قال حذيفة) بالاسناد السابق (وسمعه) صلى الله عليه وسلم (يقول ان رجلا) لم يسم (كان فيمن كان قبلكم أتاه الملك ليقبض روحه فقيل) اي قبضها فبعثه الله فقال (له هل عملت من خير قال ما علم قبل له انظر قال ما علم شيئا غير أني كنت ابايع الناس في الدنيا وأجازيهم) بضم الهمزة وبالجميم والراء اتقاضاهم الحق آخذ منهم واعطيهم (فانظر الموسر واتجاوز عن المعسر فادخله الله الجنة) وهذا سبق في البيهقي (وقال) ولابي ذر قال اي حذيفة (وسمعه) صلى الله عليه وسلم (يقول ان رجلا) لم يسم (حضره الموت فلما ينس من الحياة اوصى اهله اذا آتت فاجعوا الى خطبا كثيرا أو قدوا) لي (فيه) في الخطب (نارا) وألقوني فيها (حتى اذا كانت) أي النار (لحي وخلصت) بفتح اللام أي وصلت (الي عطمي فامتحنت) بفتح الفوقية والحاء المهملة والشين المجمة ولابي ذر فامتحنت بضم التاء وكسر الحاء احترقت (تخذوها) أي العظام المحترقة (فاطحنوها ثم انظروا يوم مارحنا) راء مفتوحة بعدها ألف خاء مهملة منقونة كثير الريح (فاذروه) بالذال المجمة ووصل الالف أي طبروه (في اليم) في البحر (ففعولوا) ما اوصاهم به (جمعه فقال) ولابي ذر عن الكشيبي (جمعه الله فقال) له لم فعلت ذلك قال من خشيتك فغفر الله له قال عقبة بن عمرو (البدرى) حذيفة (وانا سمعته) صلى الله عليه وسلم (يقول ذلك) بالف من غير لام (وكان) أي الرجل الموصى (نباشا) للقبور يسرق الا كفان وظاهره أنه من زيادة عقبة بن عمرو ولا يمكن اورد ابن حبان من طريق ربي عن حذيفة قال توفي رجل كان نباشا فقال لولده أحرقوني فدل على أن قوله وكان نباشا من رواية حذيفة وعقبة معا \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المجمة السخيتاني المروزي قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (اخبرني) بالافراد (معمر) هو ابن راشد (ويوس) ابن يزيد الايلي كلاهما (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال اخبرني) بالافراد (عبد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (ابن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم قال لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح نون نزل وزايه أي الموت أو الملك ليقبض روحه الشريفة زادها الله تعالى شرفا (طفق) جعل (يطرح خيصة) كسالة اعلام (على وجهه) الشريف (فاذا اغتم) بالغين المجمة اي تسخن بالخبيصة وأخذ بنفسه من شدة الحر (كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك) أي في حالة الطرح والكشف (لعنه الله على اليهود والنصارى) وكأنه سئل ما سبب لعنهم فقال (اتخذوا قبورا بانياتهم مساجد) وكأنه قيل للراوى ما حكمة ذكر ذلك في ذلك الوقت فقال (يحذر) أمته أن يصنعوا بقبورهم المقدس مثل (ما صنعوا) اي اليهود والنصارى بقبور انبيائهم \* وهذا الحديث قد سبق في الصلاة في باب مفرد عقب باب الصلاة في البيعة ومراد المؤلف منه هنا دم اليهود والنصارى في اتخاذ قبور انبيائهم مساجد \* وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشر) بالموحدة والمجمة المشددة بندار قال (حدثنا محمد بن جعفر) عند قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن فرات) بضم الفاء وبعد الراء المخففة ألف ففوقية ابن أبي عبد الرحمن (القزاز) بفتح القاف وتشديد الزاي الاولى أنه (قال سمعت ابا حارم) بالحاء المهملة والراء سلمان الاصبجي (قال قاعدت ابا هريرة) عبر باب المفاعلة ليدل على قعوده متعلقا بأبي هريرة وملازمته له (خمس سنين سمعته يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء) تتولى امورهم كما يفعل الولاة برعاياهم حال كونهم (كلما هلك نبي خلفه) بفتح اللام المخففة قام مقامه (نبي) بضمهم أمرهم ويزيل ما غيروا من احكام التوراة الى غير ذلك كما ناصف الظالم من المظلوم (وانه لا نبي بعدى) يحيى فيفعل ما كانوا يفعلون (وسكون خذباء) بعدى (فيهم كثيرون) بالثالثة المضمومة والتخنية المفتوحة (قالوا فانا امرنا) الفاء جواب شرط محذوف أي اذا كنتم بعد ذلك انطلقا فوقع للتشاجر والتنازع بينهم فانا امرنا فافعل (قال) عليه السلام (فوا) بضم الفاء أمر من الوفاء (بيعة الاول فالاول)



الفاء للتعقيب والتكرير والاستمرار ولم يرد به في زمان واحد بل الحكم هذا عند تجديد كل زمان وببيعة قاله الطيبي  
 وقال في الفتح أي اذا بويع الخليفة بعد خليفة فبيعة الاول صحيحة يجب الوفاء بها وببيعة الثاني باطله قال  
 النووي سواء عقدوا للثاني عالمين بالاول أم لا سواء كانوا في بلد واحد أو أكثر سواء كانوا في بلد الامام المتصل  
 أم لا هذا هو الصواب الذي عليه الجمهور وقيل تكون لمن عقدت له في بلد الامام دون غيره وقيل يقرع بينهم ما  
 قال وهما قولان فاسدان وقال القرطبي في هذا الحديث حكمبيعة الاول وأنه يجب الوفاء بها وسكت عنبيعة  
 الثاني وقد نص عليه في حديث عريضة في صحيح مسلم حيث قال فاضربوا عنق الآخر (اعطوهم حقتهم) من السمع  
 والطاعة فان في ذلك اعلاء كلمة الدين وكف الفتن والشر وهمزة أعطوهم مفتوحة قال في شرح المشكاة وهو  
 كالبدل من قوله فوابيعة الاول (قال الله) أي أعطوهم حقتهم وان لم يعطوكم حقتهم فان الله (سألمهم) يوم  
 القيامة (عما استرعاهم) ويثيبكم بما لكم عليهم من الحقوق وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي وابن ماجه  
 في الجهاد \* وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مرزوق المصري قال (حدثنا  
 ابو غسان) بفتح الغين المجهمة والسين المهملة المشددة وبعد الالف نون محمد بن مطرف (قال حدثني) بالافراد  
 (زيد بن اسلم) العدو مولى عمر (عن عطاء بن يسار) بالتحية والمهملة المخففة الهلالي المدني مولى ميمونة (عن  
 أبي سعيد) سعد بن مالك الخدرى (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لتبعن) بتشديد الفوقية  
 الثانية وكسر الموحدة وضم العين وتشديد النون (سنن من قبلكم) بفتح السين سبيلهم ومنها جهم (شرا بشرا  
 وذراعا بذراع) بالذال المجهمة وشرا نصب بنزع الخافض أي لتبعن سنن من قبلكم اتباعا بشرا متلبس بشرا وذراع  
 متلبس بذراع وهو كناية عن شدة الموافقة لهم في المخالفات والمعاصي لافي الكفر وكذا قوله (حتى لو سلكوا حجر  
 ضرب لسلكتموه) بضم الجيم وسكون الحاء المهملة والضبط حيوان برى معروف بنسبه الورل قال ابن خالويه  
 انه يعيش سبعة مائة سنة فصاعدا ولا يشرب الماء وقبل انه يبول في كل أربعين يوما قطرة ولا يسقط له سن وفي كتاب  
 العقوبات لابن أبي الدنيا عن أنس ان الضب يموت في حجره هزالا من ظلم بني آدم وخص حجر الضب بذلك لشدة  
 ضيقه وردائه ومع ذلك فانهم لا يفتقونهم آثارهم واتساعهم طرائقهم لودخلوا في مثل هذا الضيق الردي  
 لوافقهم قاله ابن حجر (قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن) استفهام انكارى أي ليس المراد غيرهم  
 ولا يذوقون النار (عن النبي صلى الله عليه وسلم فن) \* وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة) ضد المينة الادمي البصري قال  
 (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري قال (حدثنا خالد) الخذاء (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد  
 (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال) لما كثرت الناس وأرادوا أن يعلموا وقت الصلاة بشئ يعرفونه (ذكروا السار)  
 يوقدون بها كالجوس (والناقوس) يضربونه (فذكروا اليهود والنصارى) وهذا موضع الترجمة لاجل ذكر اليهود  
 لانهم من بني اسرائيل (فامر بلال أن يشفع الاذان) يأتي بالفاظه مني الالفاظ التكبير أوله فانه أربع والالفة  
 التوحيد في آخره فانهم امضوا فامرهم (وان يوتر الإقامة) الالفاظ الإقامة فانه يثنى \* وقد سبق هذا  
 الحديث في بدء الاذان من كتاب الصلاة \* وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى قال (حدثنا سفيان) بن  
 عيينة (عن الأعمش) سليمان (عن أبي الفتح) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الاعدع (عن عائشة رضي  
 الله عنها) انها كانت تذكره أن يجعل المصل يده في خصره وتقول ان اليهود وهم من بني اسرائيل (تفعله)  
 فيكره التشبه بهم كراهة تنزيه وهو فعل الجبارة واستراحة اهل النار (تابعه) أي تابع سفيان بن عيينة (شعبة)  
 ابن الجراح (عن الأعمش) سليمان ووصل هذه المتابعة ابن أبي شيبة وروى الحديث المواتف معلقا من طريق ابن  
 سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في باب الخمر في أواخر الصلاة \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن  
 سعيد) الثقفى مولاهم البلخي قال (حدثنا) هو ابن سعد الامام ولا يذوق النار (عن نافع) مولى ابن عمر  
 (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال انما اجلكم) أي زمانكم أيها المسلمون  
 (في اجل من خلا) في زمان من مضى (من الامم ما بين صلاة العصر) المنتهية (الى مغرب الشمس) وفي الصلاة  
 من طريق سالم عن أبيه الى غروب الشمس (وانما مثلكم) أيها المسلمون مع نبيكم (ومثل اليهود والنصارى) مع  
 انبيائهم (كرجل استعمل عمالا) بضم العين وتشديد الميم جمع عامل باجرة (فقال من يعمل لي) عمالا (الى نصف  
 النهار على قيراط قيراط) وهو نصف دانق والمراد به هنا النصيب (فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط قيراط)



فأعطوا كل واحد قيراطا (ثم قال من يعمل لي) عملا (من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط فمملت  
النصارى من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لي) عملا (من صلاة العصر إلى مغرب  
الشمس على قيراطين قيراطين قال ألا) بالتخفيف وفي بعض النسخ قيراطين قيراطين إلا باسقاط قال وفي اليونانية  
ألا ورقم عليها علامة السقوط وفوقها قال (فانتم) أيها الأمة المحمدية (الذين يعملون) ولا يذرعون بالمشاة  
الفوقية (من صلاة العصر إلى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين) سقط على قيراطين قيراطين لا يذرعون الوقت  
وذرع (ألا) بالتخفيف (لكم الأجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى) يعني الكفار منهم (فقالوا نحن أكثر عملا  
وأقل عطاء قال الله عز وجل (هل) ولا يذرع الكشيمى وهل (ظلمتكم) نقصتكم (من حقكم شيئا فأتوا  
لأقال فانه فصل اعطيه من شئت) وهذا الحديث سبق في الصلاة وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني  
قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن طاوس) هو ابن كيسان اليماني (عن ابن  
عباس) رضى الله عنهما أنه (قال سمعت عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يقول قاتل الله) لعن الله (فلانا) يعني  
سيرة بن جندب لانه باع خيرا كان أخذهما من أهل الكتاب عن قيمة الجزية معتقدا جواز بيعها ولذلك اقتصر عمر  
رضي الله عنه على ذمه ولم يعاقبه ويحتمل أنه لم يرد الدعاء عليه بل أراد بها التغليظ عليه كعادة العرب ولعل الراوى  
لم يصرح باسمه تأذبا (ألم يعلم) فلان (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم)  
اكلها مطلقا من الميتة وغيرها وجمع الشحم لاختلاف اجناسه والافهوا اسم جنس حقه الافراد (جملوها) بفتح  
الجيم والميم أى أذا بوها (فباعوها) يعني فبيع فلان الخمر مثل بيع اليهود الشحم المذاب وكل ما حرم تناوله حرم  
بيعه وهذا الحديث سبق في كتاب البيع (تابعه) أى تابع ابن عباس في تحريم الشحوم (جابر) هو ابن عبد الله  
الانصارى فيما وصله المؤلف في أواخر السبع (وأبو هريرة) أيضا فيما وصله البخارى أيضا في باب لا يذاب شحم  
الميتة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وبه قال (حدثنا أبو عاصم الشحام بن محمد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة  
وبعد اللام المفتوحة دال مهملة قال (أخبرنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو قال (حدثنا حسان بن عطية)  
المحاربى مولاهم الدمشقى (عن أبي كبشة) بفتح الكاف وسكون الموحدة وفتح المعجمة السلولى واسمه كنيته  
(عن عبد الله بن عمرو) أى ابن العاصى (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عنى ولو آية) من القرآن والمراد  
بالآية العلامة الطاهرة أى ولو كان المبلغ فعلا أو إشارة ونحوهما (وحدثنا عن بنى اسرائيل) بما وقع لهم من  
الاعاجيب وان استحصال مثلها في هذه الأمة كنزول النار من السماء لا كل القربان مما لا تعلمون كذبه (ولاحرج)  
لا ضيق عليكم في الحديث عنهم لانه كان عليه السلام زجرهم عن الاخذ عنهم والنظر في كتبهم قبل استقرار  
الاحكام الدينية والقواعد الاسلامية خشية الفتنة ثم لما زال المحذور أذن لهم وأن قوله أولا حدثنا واصيغه أمر  
تقتضى الوجوب فأشار الى عدمه وأن الأمر للإباحة بقوله ولا حرج أى في ترك الحديث عنهم أو المراد رفع  
الحرج عن الحاكم لما في اخبارهم من ألقاظ مستبشرة كقولهم اجعل لنا الها واذهب أنت وربك أو المراد  
جواز الحديث عنهم بأى صيغة وقعت من انقطاع أو بلاغ لتعذر الاتصال في الحديث عنهم بخلاف الاحكام  
المحمدية فان الأصل فيها الحديث بالاتصال (ومن كذب على متعمدا فليتبوأ) بسكون اللام فليخذ (مفعده  
من النار) أى فيها والأمر هنا معناه الخبر أى ان الله تعالى يثوبه مفعده من النار وأمر على سبيل التهكم  
أو دعاء على معنى بؤاء الله ولونقل العالم معنى قوله بلفظ غير لفظه لكنه مطابق لمعنى لفظه فهو جائز عند المحققين  
كما ذكر في محله وهذا الحديث أخرجه الترمذى في العلم وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأوبسى  
(قال حدثنى) بالافراد ولا يذرع حدثنا (ابراهيم بن سعد) بسكون العين القرشى (عن صالح) هو ابن  
كيسان (عن ابن شهاب) الزهرى أنه (قال قال أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان أبا هريرة رضى الله عنه  
قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اليهود والنصارى لا يصبغون) شيب اللحية والرأس (نخافوهم)  
أى واصبغوا بغير السواد لما في مسلم من حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال غبروه وجنبوه السواد  
وقد اختار النووي تحريم الصنع بالسواد نعم يستثنى المجاهد اتفاقا وهذا الحديث أخرجه النسائى في  
الزينة وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا يذرع حدثنا (محمد) هو ابن معمر بن ربيع القيسى البصراني بالموحدة والحاء  
المهملة أو هو محمد بن يحيى الذهلى (قال حدثنى) بالافراد ولا يذرع حدثنا (عجاج) هو ابن منهل



قال (حدثنا جرير) هو ابن حازم (عن الحسن) هو البصري أنه (قال حدثنا جندب بن عبد الله) بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضمة هاء (في هذا المسجد) مسجد البصرة (وما نسينا) ما حدثنا به (منذ حدثنا) بل حققناه واستمر بنا إذا كررنا له لقرب العهد به (وما نحشى أن يكون جندب كذب على رسول الله) ولا يذري على النبي (صلى الله عليه وسلم) لأن الصحابة عدول (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيمن كان قبلكم) من بني إسرائيل أو من غيرهم (رجل) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (به جرح) بضم الجيم وسكون الراء بعدها حاء مهملة في يده (جرح) بفتح الجيم وكسر الزاي لم يصبر على ألمه (فأخذ سكينا) بكسر السين (فخز) بالحاء المهملة والزاي المشددة قطع (بها يده) من غير ابانة (فمارقاً) بفتح الراء والقاف والهمزة أي لم ينقطع (الدم حتى مات قال الله تعالى) ولا يذري ذر عز وجل بدل تعالى (بادرني عبدى بنفسه) أي استعجل الموت (حرمت عليه الجنة) لأنه استحل ذلك فكفر به فيكون مخلداً بكنفه لا يقتله أو كان كافراً في الأصل وعوقب بهذه المعصية زيادة على كفره أو حرمت عليه الجنة في وقت ما كالوقت الذي يدخل فيه السابقون أو الوقت الذي يعذب فيه الموحدون ثم يخرجون أو جنة معينة كالفر دوس مثلاً أو غير ذلك مما يطول ذكره وقال الطبري وليس في قوله حرمت عليه الجنة ما يدل على الدوام والاقنساط الكلي ولما كان الإنسان بصد أن يحمله الضجر والغضب على اتلاف نفسه ويسوق له الشيطان أن الخطب فيه يسروا أنه أهدون من قتل نفس أخرى محرمة أعلم صلى الله عليه وسلم أن ذلك في التحريم كقتل سائر النفوس المحرمة انتهى واستشكل قوله بادرني بنفسه إذ مقتضاه أن من قتل فقد مات قبل أجله وليس أحد يموت بأى سبب كان إلا بأجله وقد علم الله أنه يموت بالسبب المذكور وما علمه لا يتغير واجب بانه لما وجدت منه صورة المبادرة بقصده ذلك واختياره له والله جل وعلا لم يطلعه على انقضاء أجله فاختاره هو قتل نفسه فاستحق المعاقبة لعصيانه والحديث أصل كبير في تعظيم قتل النفس سواء كانت نفس الإنسان أو غيره لأن نفسه ليست ملكة أيضاً فيصرف فيها على حسب اختياره \* (حديث ابرص) وهو الذي ابيض ظاهر بدنه لفساد مزاجه (واقرع) وهو الذي ذهب شعر رأسه بآفة (وأعمى) وهو الذي ذهب بصره الكاينين الثلاثة (في بني إسرائيل) وسقط لابي ذر في بني إسرائيل وفي بعض النسخ باب حديث ابرص الخ وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري (حدثنا) (احمد بن اسحاق) السرماني بضم السين المهملة وتشديد الراء المفتوحة نسبة الى قرية من قرى بخارى قال (حدثنا عمرو بن عاصم) بفتح العين وسكون الميم القيسي الكلابي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر المعجمة قال (حدثنا اسحاق بن عبد الله) ابن أبي طلحة زيد بن سهل الانصاري ابن اخي انس بن مالك قال (حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن ابي عمرة) بفتح العين المهملة وسكون الميم الانصاري (ان ابا هريرة) رضى الله عنه (حدثنا) انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم (ج) وبه قال (وحدثني) بالافراد (محمد) غير منسوب وقد جوز الحافظ أبو ذر الهروي انه الذهلي وقيل هو محمد بن اسماعيل البخاري نفسه قال (حدثنا عبد الله بن رجاء) بالجيم ابن المثنى البصري قال (اخبرنا همام) العوذى (عن اسحاق بن عبد الله) ان اخي انس انه (قال اخبرني) بالافراد ولا يذري (حدثني) (عبد الرحمن بن ابي عمرة) ان ابا هريرة رضى الله عنه حدثنا انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني إسرائيل ابرص واعشى واقرع لم يسموا (بدا لله) بفتح الموحدة والمهملة المتخفة بغير همز في الفرع واصله وهو الذي رؤياه كالا كثيرين ومعناه سبق في علم الله فأراد اظهاره لانه ظهر له بعد أن كان خافياً اذ أن ذلك محال في حق الله تعالى وخطأ هذا الكرماني في شرحه تبعه لابن قرقول ولقطه في مطالعه ضبطناه عن متقني شيوخنا بالهمز أي ابتداء الله أن يتلهم قال ورواه كثير من الشيوخ بغير همز وهو خطأ انتهى وقد سبقه الى الخطئه الخطابي وليس كذلك فقد ثبتت الرواية به ووجه وأولى ما يحمل عليه كافي الفتح أن المراد قضى الله أن يتلهم وفي مسلم عن شيبان بن فروخ عن همام بهذا الاسناد أراد الله أن يتلهم وقال البرماوى تبع الكرماني بدأ بالهمز الله رفع فاعل أى حكم وأراد (عز وجل أن يتلهم) أى يحتملهم وقوله عز وجل ثابتة لابي ذر (فبعث اليهم ملكاً من الانبياء) الذى ابيض جسده (فقال) له (أى نبي أحب اليك قال لون حسن وجلد حسن قد قدرنى الناس) بفتح القاف وكسر الذال المعجمة والنصب على المفعولية أى ائتماروا من رؤيتي وعدوني مستقذرا وكرهوني وفي رواية ذكرها الكرماني قدروني وهى على لغة اكلوني البراغيث (قال فصح) الملك (فذهب عنه) ابرص وسقط لابي ذر



لفظة عنه (فأعطى) بالفاء وضم الهمزة ولا بى ذرو أعطى (لونا حسنا وجلدا حسنا فقال) له الملك أيضا  
 (أى المال) ولغير الكشميين كما هو مفهوم فتح الباري وأى المال بالواو وكذا هى فى اليونانية لا بى ذرعن  
 الجوى والمستمل (أحب اليك قال) أحبه الى (الابل أو قال البقر هو) أى اسحاق بن عبد الله بن أبى طلحة  
 الراوى كما فى مسلم (شك فى ذلك ان الارص) كذا فى اليونانية بفتح الهمزة من ان وكسر ها وفى فرعها بفتحها  
 (والاقرع قال احدهما الابل وقال الآخر البقر فأعطى) بضم الهمزة الذى تبنى الابل (ناقة عشراء) بضم  
 العين وفتح المجهة والراء ممدودا الحامل التى اتى عليها فى جملها عشرة أشهر من يوم طرقتها الفحل وهى من أنفس  
 الابل (فقال) له الملك (يبارك لك فيها) بضم التحتية من يبارك وفى رواية شيبان بن فروخ عن همام عند  
 مسلم يبارك الله لك فيها (وأنى) الملك (الاقرع) الذى ذهب شعر رأسه (فقال) له (أى شئ أحب اليك قال شعر  
 حسن ويذهب عنى هذا) القرع ولا بى ذرو يذهب هذا عنى بالتقديم والتأخير (قد قدرنى الناس) كرهونى  
 (قال فسححه) الملك على رأسه (فذهب) قرعه (واعطى) بضم الهمزة (شعرا حسنا) ثم (قال) له (فأى المال  
 أحب اليك قال البقر قال فأعطاه بقرة حاملا وقال) له (يبارك لك فيها وأنى الأعمى فقال) له (أى شئ أحب اليك  
 قال يرث الله الى بصرى فأبصر به الناس قال فسححه) الملك على عينيه (فرد الله اليه بصره) ثم (قال) له (فأى  
 المال أحب اليك قال) له (الغنم فأعطاه شاة والدا) ذات ولدا أو حاملا (فأنج) بهيمة مضمومة وهى أغرة قليلة  
 والمشمور عند اهل اللغة نيج بضم النون من غير همز (هذان) أى صاحب الابل والبقر (وولد) بفتح الواو  
 وتشديد اللام (هذا) أى صاحب الشاة قال الكرماني وقد راعى عرف الاستعمال حيث قال فيهما أنتج وفى  
 الشاة ولد (فكان لهذا) الذى اختار الابل (واد) قد امتلا (من ابل) ولا بى ذرعن الابل (ولهذا) الذى  
 اختار البقر (واد) قد امتلا (من بقر ولهذا) الذى اختار الغنم (واد) قد امتلا (من الغنم) ولا بى ذرعن غنم  
 (ثم انه) أى الملك (أتى الارص) الذى كان مسححه فذهب برصه (فى صورته وهيته) التى كان عليها لما اجتمع به  
 وهو أبرص (فقال) له انى (رجل مسكين) زاد شيبان وابن سبيل (تقطعت بى الجبال فى سفرى) بجاء  
 مهمله مكسورة ثم موحدة خفيفة جمع جبل والمراد الاسباب التى يقطعها فى طلب الرزق أو المستطيل من  
 الرمل أو العقبات ولبعض رواة البخارى الجبال بالجيم والموحدة قال الحافظ ابن حجر وهو تعجيف ولا بى ذرعن  
 الجوى والمستمل به الجبال فى سفره (فلا بلاغ) فلا كفاية (اليوم الا بالله) أى ليس لى ما يبلغ به غرضى الا بالله  
 وفى القرع كاصله تضييب على غين بلاغ فليأتى مل (ثم يك) ثم هنا المرتبة فى التزلزلات والترقى وهذا ونحوه من الملائكة  
 معارض لا اخبار كما فى قول ابراهيم هذا بى وأختى (اسألك ب) الله (الذى اعطاك اللون الحسن والجلد الحسن  
 والمال) الكثير (بغير التبلىغ عليه فى سفرى) ولا بى ذرعن الكشميين به وأتبلغ بهمة وفوقية وموحدة ولام  
 مشددة مفتوحات ثم مجمعة من البلغة وهى الكفاية والمعنى أوصل به الى مرادى (فقال) ولا بى ذرعن قال  
 (له ان الحقوق كثيرة فقال له) الملك (كأنى أعرفك ألم تكن أبرص يقدرك الناس) بفتح التحتية والذال  
 المجهة من باب علم بعلم حال كونك (فقرا فأعطاك الله فقال) له (لقد ورثت) هذا المال (لكابر عن كابر)  
 ولا بى ذرعن الكشميين كابر عن كابر باسقاط اللام والنصب اى ورثته عن أبائى وأجدادى حال كون كل  
 واحد منهم كبير اورث عن كبير فكذب وبجحدة نعمة الله (فقال) له الملك (ان كنت كاذبا) فى مقالته هذه  
 (فصبرك الله) عز وجل (الى ما كنت) من البرص والفقر والجملة جواب الشرط وأدخل الفاء فى الفعل الماضى  
 لانه دعاء فان قلت فلم عبر بالماضى اوجب لقصد المبالغة فى الدعاء عليه والشرط ليس على حقيقته لان الملك لم يشك  
 فى كذبه بل هو مثل قول العامل اذا سوف فى عماله ان كنت عملت فأعطى حتى (وأنى) الملك (الاقرع) الذى  
 كان مسح رأسه فذهب قرعه (فى صورته وهيته) التى كان عليها أولا (فقال له مثل ما قال لهذا) الارص رجل  
 مسكين تقطعت بى الجبال فى سفرى الى آخره وسأله بقرة (فرد عليه) بانساء ولا بى ذرعن وليست هذه فى القرع  
 أى فرد الرجل الاقرع على الملك (مثل ما رد عليه هذا) الارص فقال ان الحقوق كثيرة الخ وسقط لا بى ذرعن لفظ  
 هذا (فقال) له الملك (ان كنت كاذبا فصبرك الله الى ما كنت) عليه من القرع والفقر (وأنى) الملك (الاعمى) الذى  
 مسح عينيه فعاد بصره (فى صورته) التى كان عليها (فقال رجل مسكين وابن سبيل) ولا بى ذرعن ابن السبيل



(وتقطعت بي الجبال في سفرى) ولابي ذر عن الحموي والمستمل به الجبال في سفره (فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك  
 أسألك ب) الله (الذي ردة عليك بصر ك شاة أتبلغ به في سفرى فقال) بالقاء ولابي ذر وقال له (قد كنت اعنى فرد  
 الله) على (بصري وفقر افقد أغثنى) وضرب في الفرع على فقد اغثنى وكذا في اليونانية (نخذ ماشنت)  
 زاد شيان ودع ماشنت (فوالله لا اجد لك اليوم بشي اخذته الله) بالجيم الساكنة والهاء في الفرع واصله  
 قال الحافظ ابن جبروهي رواية كريمة واكثر روايات مسلم اى لاشق عليك في ردتى تطلبه منى او تأخذه ولابي ذر  
 كما في الفرع واصله لا اجد لك بالحاء المهملة والميم بدل الجيم والهاء لشي باللام بدل الموحدة اى لا اجد لك على  
 ترك شي نحتاج اليه من مالى كقوله \* وليس على طول الحياة تندم اى على فوت طول الحياة واذعى  
 القاضي عياض انه لم يختلف رواية البخاري في انها بالحاء والميم وما ذكر يرد دعواه وأما ما حكاه القاضي أن  
 بعضهم لما أشكل عليه معناه اسقط الميم فصار لا اجد لك بتشديد الدال اى لا اضنعك فقال في المصاييح انه تكلف  
 واينار غير الرواية وانه جراءة عظيمة لا يقدم عليها من يتقى الله (فقال) الملك له (أمسك مالك فاعما ابائتم) اختبركم  
 الله (فقد رضى الله عنك) وسقط الفاعل لابي ذر (وسخط) بكسر الخاء (على صاحبك) بالثنية \* (باب ام  
 حسبت) اى بل حسبت (أن أصحاب الكهف والرقم) سقط لفظ باب لابي ذر عن المستمل والكشيمهني وكذا سقط  
 في فرع اليونانية واصله اسقط الرقم لابي ذر عن وقت وذروا بن عساكر (الكهف) هو (الفتح في الجبل) قال  
 الضحاك والذي تظافرت به الاخبار انه في بلاد الروم (والرقم) هو (الكتاب مرقوم) اى (مكتوب من الرقم) وهو  
 الكتابة وعن أبي عبيدة الرقيم الوادى الذى فيه الكهف وعن كعب القرية وعن انس اسم الكلب وعن سعيد  
 ابن جبيرة اسم الحفرة التى اطبقت على الوادى الذى فيه الكهف وعن ابن عباس لوح من رصاص كتب فيه اسماء  
 اصحاب الكهف لما وجهوا عن قومهم ولم يعرفوا أين توجهوا (ربطوا على قلوبهم) اى (ألهمناهم صبرا)  
 على هجر الوطن والاهل والمال وغير ذلك (شططا) اى (افراطا) في الظلم والنصب على انه صفة مصدر محذوف  
 تقديره لقد قلنا اذا قولا شططا (ألو صيد) هو (الصماء) بكسر الهمزة والمذاهى قناء الكهف (وجعه وصائد) بالمد  
 (ووصد) بضم الواو والصاد (ويقال الوصيد) هو (الباب) وقيل العتبة وقوله (مؤصدة) اى (مطبقة) يقال  
 (أصد الباب) بالمد وفتح الصاد المهملة اى أغلقه (و) يقال (أوصد) أيضا \* (بعثناهم) اى (احييناهم)  
 أو ايقظناهم (ازكى) طعما ما اى (اكثر ربحا) بالراء المفتوحة والتحتية الساكنة ثم العين المهملة اى نعاء وزيادة  
 (فضرب الله على آذانهم فناموا) نومة لا تبهم منها الاصوات ومراده قوله فضر بنا على آذانهم في الكهف  
 (رجعا بالغيب) اى (لم يستبين وقال) ولابن عساكر فقال (بجاهد فقرضهم) اى (تتركهم) وسقط هذا التفسير كله  
 للنسبى وثبت في الفرع واصله للكشيمهني والمستمل وسقط للحموي وهو ثابت أيضا في اصول الحفاظ ابي ذر  
 الهروي وأبي محمد الاصيلي وأبي القاسم الدمشقي وأبي سعد السمعاني \* (حديث العار) وبه قال (حدثنا  
 اسماعيل بن حليل) الخراز بمجمعات أبو عبد الله الكوفي قال (أخبرنا على بن مسهر) بضم الميم وسكون السين  
 المهملة وكسر الهمزة بعدهم الراى القرشي الكوفي قاضى الموصل (عن عبيدة الله) بضم العين مصفرا (ابن عمر  
 عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما) بالميم (ثلاثة  
 نفر) لم يسموا (من كان قبلكم) في الطبراني عن عقبة بن عامر عن بنى اسرائيل (يمشون) مرفوع خبر ثلاثة  
 وفي حديث عقبة المذكور وابي هريرة عن عبد ابن حبان والبرار انهم خرجوا يريدون لاهلهم (اذا أصابهم مطر  
 فأووا) بقصر الهمزة في الفرع كاصله ويمتد (الى غار فانطبق عليهم) باب الغار وعند الطبراني من حديث النعمان  
 من وجه آخر اذ وقع حجر من الجبل مما يبط من خشية الله حتى سد فم الغار (فقال بعضهم لبعض انه) ان الشان  
 (والله يا هؤلاء لا ينجيكم) بضم أوله وسكون النون مخفضا ولابي ذر ينجيكم بفتح النون منقلا عما أنتم فيه  
 (الا الصدق فليدع كل رجل منكم بما يعلم انه قد صدق فيه) في حديث على عند البرار تفكروا في احسن  
 اعمالكم فادعوا الله بهما لعل الله يفرج عنكم (فقال واحد منهم) سقط واحد وتاليه لابي ذر والوقت باسقاط  
 القائل (اللهم ان كنت تعلم) ظاهره الشك والمؤمن يحزم بأن الله عالم بذلك فهو على خلاف الظاهر فالمعنى أنت  
 تعلم (انه كان لي اجر عمل لي) بكسر الميم عملا (على فرق) بفتح الفاء والراء بعدهما فميكال يسع ثلاثة أصبع  
 (من ارن) بفتح الهمزة وضم الراء وتشديد الزاى ولابي ذر ارن بضم الهمزة وفتحها وسكون الراء (فذهب وتركه)



في حديث النعمان بن بشير عندهما كان لي أجراء يعملون فاستأجرت كل رجل منهم بأجر معلوم فجاء رجل ذات يوم في نصف النهار فاستأجرته بشرط اصحابه فعمل في نصف نهاره كما عمل رجل منهم في نهاره كله فرأيت علي في الذمام أن لا انقصه مما استأجرته به اصحابه لما جهدي في عمله فقال رجل منهم تعطي هذا مثل ما اعطيتني فقلت يا عبد الله لم ايجدك شيئا من شرطك وانما هو مالي أحكم فيه بما شئت قال فغضب وذهب وترك أجره (وأنى) بفتح الهمزة (عمدت) بفتح العين والميم (الى ذلك الفرق فزرعته فصار من امره انى اشتريت) ولا يذو عن الكسبي حتى أن اشتريت (منه بقرا) زاد موسى بن عتبة وراعيها (وانه اتاني يطلب أجره فقلت اعمد) بكسر الميم ولا يذو فقلت له اعمد (الى تلك البقرة ففعلها فقال لي انما الى عندك فرق من أرز) بالتشديد مع فتح الهمزة وضم الراء (فقلت له اعمد) بكسر الميم (الى تلك البقرة فانها من ذلك الدرق فساقتها فان كنت تعلم) أن علي هذا مقبول (اني فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا) ما نحن فيه وكأنه لم يجزم بقبول عمله (فانساحت) بهمزة الوصل وسكون النون وبالسین المهملة والخاء المعجمة المفتوحة بين ينيهما ألف أي انشقت (عنهم العنزة) ويقال انصاحت بالصاد بدل السين أي انشق من قبل نفسه وانكسر الخطابي انصاحت بالسين والخاء المعجمة وصوب كونها بالخاء المعجمة وهي التي في اليونانية وفرعها أي انشقت لكن الرواية بالسين والخاء المعجمة صحيحة وان كان الاصل بالصاد فهي تنادى سينها وفي حديث النعمان بن بشير فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وفي حديث أبي هريرة عن عبد ابن حبان فزال ثلث الجبل (فقال الآخر اللهم ان كنت) أي أنت (تعلم كان) ولا يصلي انه كان (لى ابوان) فهو من باب التغليب أي اب وام (شيخان كبيران) وفي حديث علي ابوان ضعيفان فقيران ليس لهما خادم ولا راع ولا ولي غري فكنيت أرمي لهما بالنهار وأوى اليهما بالليل (وكنيت) ولغير أبوي ذرو الوقت فكنيت (آتيهما) بالمد (كل ليلة بلين غنم لي فابطأت عليهما) ولا يذو ذرعنهما (ليلة) بسبب تباعد العشب الذي ترعاه الغنم (بخت وقد رقدنا) الابوان (واهل) مبتدأ (وعبالي) عطف عليه والخبر (يتضاغون) بضاد وغيث مجتهدين أي وزوجتي وأولادي وغيرهم يتضاغون أو يستغيثون (من الجوع) بسبب الجوع (فكنيت) بانفساء ولا يذو كنيت (لا اقبهم) شيئا من اللبن (حتى يشرب أبواي فكرهت أن اوقظهما) من نومهما فيشق عليهما (وكرهت أن ادعهما) اتركهما (فيستكنا) بتشديد النون في الفرع كاصله من الاستكان أي يلبثان في كنفهما منتظرين (لشربتهما) أو بتخفيف النون كما افهمه كلام الكرماني وتفسير الحافظ ابن حجر مقتصر عليه حيث قال وأما كراهية أن يدعهما فقد فسره بقوله فيستكنا لشربتهما أي يضعفانه لانه عشاؤهما وترك العشاء يهرم وقوله يستكنا الاستكانة وقوله لشربتهما أي لعدم شربهما فيصيران ضعيفين مسكينين والمسكين الذي لا شيء له انتهى (فلم ازل انتظر) استيقاظهما (حتى طلع الصبح فان كنت تعلم) أن علي هذا مقبول (اني فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا) ما نحن فيه (فانساخت عنهم العنزة) بالخاء المعجمة أي انشقت (حتى نظروا الى السماء فقال الآخر اللهم ان كنت تعلم) أي اللهم أنت تعلم (انه كان) ولا يذو كانت (لى اينة عم) لم تسم (من احب الناس الى) زاد في رواية موسى بن عتبة في باب اذا اشترى شيئا غيره بغير اذنه من البيوع كأخذ ما يحب الرجال النساء (واني راودتها عن نفسها) أي طلبت منها النكاح يقال راود فلان جاريته على نفسها وراودته هي على نفسه اذا حاول كل منهما الوطء وعداه هنا بعن لانه ضمن معنى المخادعة أي خادعنا عن نفسها والمفاعلة هنا من الواحد نحو داويت المريض او هي على بابها فان كل واحد منهما كان يطلب من صاحبه شيأ برفق هو يطلب منها الفعل وهي تطلب منه الترك الا ان اعطاها مالا كما قال (فأبت) أي امتنعت (الا ان آتيها بمائة دينار) وفي رواية سالم عن ابيه في باب من استأجر اجيرا من البيوع فامتنعت مني حتى ألت بها سنة أي سنة خط جأته فأعطيتها عشرين ومائة دينار وجمع بينه وبين رواية الباب بأنها امتنعت اولا عفة عنه ودافعه بطلب المال فلما احتاجت اجابت وأما قوله فأعطيتها عشرين ومائة دينار فيحتمل انها طلبت منه المائة وزادها هو من قبل نفسه العشرين (فطلبتها) أي المائة دينار (حتى قدرت) عليها (فأتيتهما فدفعتها اليها) وفي حديث النعمان أنها ترددت اليه ثلاث مرات تطلب شيئا من معروفه ويأتي عليها الا أن تمكنه من نفسها فاجابت في الثالثة بعد أن استأذنت زوجها فأذن لها وقال لها أغني عيالك قال فرجعت فناشدني بالله (فأمكنني من نفسها فلما عدت بين رجلها) أي جلست منها مجلس الرجل من امرأته



لا طأها (قالت) كذا في الفرع والذي في أصله فقالت (انق الله ولا تنقض الخاتم الابجته) بفتح التاء وضم الفاء  
وتشديد الصاد المجهمة أي لا تكسره وكنت عن عذرتها بالخاتم وكانها كانت بكر افقات لا تزل بكارتني الابتزويج  
صحح لكن في حديث النعمان بن بشير ما يدل على انه لم تكن بكرا فتكون كنت عن الافضاء بالكسرو عن  
الشرح بالخاتم وفي حديث علي فقالت اذ كر الله أن تركب مني ما حرم الله عليك وفي حديث النعمان فاسلت  
الى نفسها فلما كشفتها ارتعدت من تحتي فقلت مالك قالت أخاف الله رب العالمين فقلت خفيه في الشدة ولم  
أخفه في الرخاء \* وفي حديث ابن أبي اوفى عند الطبراني فلما جلست منها مجلس الرجل من المرأة ذكرت النار  
(فعمت) عنها من غير فعل (وتركت المائدة دينار) ولا يذر وتركت المائدة دينار (فان كنت تعلم) أن عمل  
مقبول و(اني فعلت ذلك من خشيتك فترج عنا) مانحن فيه (ففرج الله عنهم فخرجوا) من الغار يمشون فان  
قلت أي الثلاثة أفضل اجيب صاحب المرأة لانه اجتمع فيه الخشية وقد قال تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى  
النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى قال الغزالي شهوة الفرج أغلب الشهوات على الانسان واعصاها عند  
الهيجان على العقل فن ترك الزنا خوفا من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الاسباب سيما عند صدق  
الشهوة نال درجة الصديقين \* وهذا الحديث مسبق في باب من استأجر أجيرا فترك أجره عن سالم وفي باب اذا  
اشترى شيئا بالغيره عن موسى بن عقبة عن نافع وفي باب اذا زرع عيال قوم عن موسى بن عقبة أيضا ولم يخرج  
الامن رواية ابن عمر ورواه الطبراني عن أنس وابن حبان عن أبي هريرة وأحمد عن النعمان بن بشير والطبراني  
عن علي وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو بن العاصي وعبد الله بن أبي اوفى واتفقوا على أن القصص الثلاثة  
في الاجير والمرأة والابوين الاحديث عقبة بن عامر ففيه بدل الاجير أن الثالث قال كتبت في غم ارجاها  
فحضرت الصلاة فعمت اصلي فجاء الذئب فدخل الغنم فكرهت أن أقطع صلاتي فصبرت حتى فرغت واختلافهم  
في التقديم والتأخير يفيد جواز الرواية بالمعنى \* هذا (باب) بالتدوين من غير ترجمة فهو كالفصل من سابقه \* وبه  
قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن  
ذكوان (عن عبد الرحمن) بن هرم عن الاعرج انه (حدثه انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول بينا) بغير ميم (امرأة) لم تسم (ترضع ابنها) لم يسم وزاد في باب واذا كرفي الكتاب مريم من  
بنى اسرائيل (اذم تر بها) رجل (راكب) لم يسم (وهي ترضعه فقالت اللهم لا تميت ابني) هذا (حتى يكون مثل  
هذا) الراكب في هيئته الحسنه (وقال) الطفل (اللهم لا تجعلني مثله ثم رجع في الثدي) بمصه (ومر) بضم الميم  
مبني للمفعول (بامرأة) لم تسم (تجوز) بضم الموقية وفتح الجيم والراء المشددة بعدها راء ثانية (وبلدب بها)  
بضم الباء وسكون اللام وفتح العين وزاد أحمد من رواية وهب بن جرير ونضرب (فقالت) أم الطفل (اللهم  
لا تجعل ابني مثلها) سقط فقالت الخ لابي ذر (فقال) الطفل (اللهم اجعلني مثلها) زاد في باب واذا كرفي الكتاب  
مريم فقالت يعني الأم للابن لم ذاك (فقال) الطفل (أما الراكب فانه كافر) وفي الباب المذكور جبار بن  
الجبارة (وأما المرأة فانهم يقولون لها ترضي) زاد في الباب ولم تفعل واللام في لها يحتمل كما قاله في المصابيح أن  
تكون بمعنى عن كما قاله ابن الحاجب في قوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه  
ويحتمل أن يجعل لام التبليغ كما قيل به في الآية رداعلي ابن الحاجب والتفت عن الخطاب الى الغيبة فقال  
سبقونا ولم يقل سبقونا وكذا في الحديث التفت عن الخطاب فلم يقل ترين وسلك الغيبة فقال ترني أي هي ترني  
(وتقول) أي والحال انها تقول (حسبي الله ويقولون تسرق) ولم تفعل (و) الحال انها (تقول حسبي الله)  
\* وهذا الحديث سبق قريبا \* وبه قال (حدثنا سعيد بن تليد) هو سعيد بكسر العين ابن عيسى بن تليد بفتح المثناة  
الفوقية وكسر اللام وسكون التحتية بعدها الهمزة المصرية قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري  
(قال اخبرني) بالافراد (جرير بن حازم) بالحاء المهملة والزاي ابن زيد بن عبد الله المصري (عن ايوب)  
السختياني (عن محمد بن سيرين) الانصاري (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه  
وسلم بينا) بالميم (كأب يطيف) بضم اوله وكسر ثانيه من أطاف بطيف أي يطوف (بركبة) بفتح الراء وكسر الكاف  
وتشديد التحتية ثم لم تطو أو طويت أي يدور حولها (كأد بقتله العطش اذ رآه نقي) بفتح الموحدة وكسر الغين  
المجهمة وتشديد التحتية امرأة زانية (من بغايا بنى اسرائيل فترعت موقها) بضم الميم وسكون الواو وفتح القاف



خفيها فارسي معرب او هو الذي يلبس فوق الخف وهو الجرموق فلا ثمه من الرصانة (مسقته) حتى روى  
 (فغفر لها) بضم الفين المجهة وكسر القاء مبنيا للمفعول اي غفر الله للبقي (به) وسقطت لفظه به للعموى  
 والمستقلى وما وقع في الطهارة والشرب ان الذي سقى الكلب رجل يقتضى تعدد ذلك وفيه أن في سقى كل حيوان  
 أجز الكلب بشرط ان لا يكون مأمورا بقتله كالحية وغيرها وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب أبو  
 عبد الرحمن القعنبى الحارثى المدنى (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن محمد بن  
 عبد الرحمن) بن عوف الزهرى (انه سمع معاوية بن ابى سفيان) مخبر بن حرب بن امية الاموى الصحابى أسلم  
 قبل الفتح وكتب الوحي (عام حج) سنة احدى وخسين حال كونه (عنى المنبر) النبوى بالمدينة (فتناول قصة)  
 بضم القاف وتشديد الصاد المهملة (من شعر) اى قطعة من شعر الناصية (كانت) ولغير ابوى الوقت وذرة  
 وكانت (فى يدى) بالتثنية ولا بى ذريرة (حرمى) واحدا الحراس الذين يحرسون (فقال يا اهل المدينة اين  
 علماؤكم) سؤال انكار عليهم باهمالهم انكار هذا المنكر وغفلتهم عن تغييره (سمعت النبی صلى الله عليه وسلم  
 ينهى عن مثل هذه) القصة (ويقول) صلى الله عليه وسلم (انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذوها) ولا بى ذررين  
 اتخذ هذه اى القصة (تساوهم) للزينة توصلها بالشعر قال القاضي عياض ويحتمل انه كان محمرا على بنى اسرائيل  
 فعوقبوا باستعماله وهلكوا بسببه ويحتمل أن يكون الهلاك به وبغيره من المعاصى وعند ظهور ذلك فيهم هلكوا  
 وهذا الحديث اخرجه أيضا فى المباس وكذا مسلم واخرجه أبو داود فى الترجل والترمذى فى الاستئذان  
 والنسائى فى الزينة وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد)  
 بسكون العين (عن ابيه) سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن) عمه (ابى سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف  
 (عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال انه قد كان) سقط قد فى بعض النسخ (فما  
 مضى قبلكم من الأمم) يريد بنى اسرائيل (تحدثون) بفتح الدال المهملة المشددة قال المؤلف يجرى على ألسنتهم  
 الصواب من غير نبوة وقال الخطابى يلقى الشئ فى روعه فكانه قد حدث به بظن فيصيب ويخطر الشئ بباله  
 فيكون وهى منزلة رفيعة من منازل الاولياء (وانه) اى وان الشأن (ان كان فى امتى هذه منهم فانه عمر بن  
 الخطاب) رضى الله عنه قاله عليه السلام على سبيل التوقع وكأنه لم يكن اطلع على أن ذلك كائن وقد وقع وقصة  
 ياسارية الجبل مشهورة مع غيرها وهذا الحديث اخرجه أيضا فى فضل عمر واخرجه النسائى فى المناقب وبه  
 قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمجهة المشددة العبدى أبو بكر بن دار قال (حدثنا محمد بن ابى عدى) هو  
 محمد بن ابراهيم بن ابى عدى البصرى (عن شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن ابى الصديق) بكسر  
 الصاد والدال المشددة المهملتين بكري قيس (الناجى) بالنون والجيم المكسورة والتخمية المشددة كذا ضبطه  
 الكرمانى وغيره وهو الذى فى البونية وفى الفرع بسكون التخمية (عن ابى سعيد) ولا بى ذريرة زيادة الخدرى  
 (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال كان فى بنى اسرائيل رجل) لم يسم (قتل تسعة وتسعين  
 انسانا) زاد الطبرانى من حديث معاوية بن ابى سفيان كاهم ظلما (ثم خرج يسأل) وعند مسلم من طريق همام  
 عن قتادة يسأل عن أعلم أهل الأرض فدل على راهب (فأتى راهبا) من النصارى لم يسم وفيه اشعار بأن ذلك  
 وقع بعد رفع عيسى فان الراهبانية انما ابتدعتها اتباعه (فسأله فقال له هل لى) (من توبة) بعد هذه الجريمة العظيمة  
 وفى الحديث اشكال لاننا قلنا لا فقد خالفنا نصوصنا وان قلنا نعم فقد خالفنا نصوص الشرع فان حقوق بنى  
 آدم لا تسقط بالتوبة بل توبتها اذاؤها الى مستحقها والاستحلال منها والجواب ان الله تعالى اذا رضى عنه  
 وقبل توبته يرضى عنه خصمه وسقط لا بوى ذريرة والوقت لفظه من فتوبة رفع (قال) له الراهب (لا) توبة لك بعد  
 ان قتلت تسعة وتسعين انسانا ظلما (فقتله) وكل به مائة (لجعل يسأل) اى هل لى من توبة او عن أعلم أهل الأرض  
 ليسأله عن ذلك (فقال له رجل) راهب لم يسم أيضا بعد أن سأله فقال انى قتلت مائة انسان فهل لى من توبة  
 فقال نعم ومن يحول بينك وبين التوبة (انت قرية كذا وكذا) اسمها نصرة كما عند الطبرانى باسنادين احدهما  
 جيد من حديث عبد الله بن عمرو وزاد فى رواية فانطلق حتى اذا أتى نصف الطريق (فأدركه الموت فناء) بنون  
 ومثوبه بعد الالف همزة اى مال (بصدره ففوها) ففوها القرية نصرة التى توجه اليها التوبة وحكى فنى بغير مئة  
 قبل الهمزة وباشباعها بوزن سعى اى بعد بصدرة عن الأرض التى خرج منها (فاختصمت فيه ملائكة الرحمة



وملائكة العذاب) زاذ في رواية هشام عن قتادة عن مسلم فقالت ملائكة الرحمة جاء ثابثا مقبلا بقلبه الى الله تعالى وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط (فأوحى الله الى هذه) القرية نصرة (ان تقربى) منه (واوحى) الله (الى هذه) القرية التي خرج منها وهي كفرة كما عند الطبراني (ان تباعدى وقال) للملائكة (قبسوا ما بينهما) فقبس (فوجد) بضم الواو مبني للمفعول (الى هذه) القرية نصرة (أقرب) بفتح الموحدة ولا بى ذر فوجد له هذه أقرب (بشبر) وأقرب في هذه الرواية رفع على ما لا يخفى وفي رواية هشام فقا سوا فوجدوه ادنى الى الارض التي اراد وعنده الطبراني في حديث معاوية فوجدوه أقرب الى دير التوابين بأغلة (فغفر له) واستببط منه أن التائب ينبغي له مفارقة الاحوال التي اعتادها في زمان المعصية والتحول عنها كلها والاشتغال بغيرها وغير ذلك مما يطول \* وهذا الحديث أخرجه مسلم في التوبة وابن ماجه في الديان \* وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن ابن هرم (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه قال صلى رسول الله صلى عليه وسلم صلاة الصبح قبل على الناس فقال بينا) بغيرهم (رجل) من بني اسرائيل لم يسم (يسوق بقرة) وجواب بينا قوله (اذركها فضرهم) اذ قالت انا) اي جنس البقر (لم نخلق لهذا) الركوب (انما خلقنا للبرث) المحصر في ذلك غير مراد اتفاقا اذ من جملة ما خلت له الذبح والاكل (فقال الناس) متعجبين (سبحان الله بسورة تكلم) بحذف احدى التاءين تحقيقا (يقال) ولا بوى ذر والوقت قال اي النبي صلى الله عليه وسلم (فاني اومن به) بنطق البقرة والفاء جواب شرط محذوف اي فاذا كان الناس يستغفرونه فاني لا أستغفربه واومن به (أنا) كذا (أبو بكر وعمر وما هما) بفتح المثلثة اي ليسا حاضرين قال الحافظ ابن حجر وهو من كلام الراوى ولم يقع في رواية الزهري وثبت لفظ انا في اليونينية وسقط من الفرع (و) قال النبي صلى الله عليه وسلم بالاسناد السابق (بينما) بالميم (رجل) لم يسم (في غممه ادعد الدتب) بالعين المهملة من العدوان (فذهب منها بشاة فطلب) اي صاحب الغنم الشاة (حتى كانه استنقذها منه فقال له) اي صاحب الغنم (الدتب هذا) اي يا هذا بحذف حرف النداء واعترض بأنه ممنوع او قليل او المراد هذا اليوم (استنقذتها) ولا بى ذر عن الحوى والمستقلى استنقذها (منى) فهو في موضع نصب على الظرفية مشاربه الى اليوم وسبق هذا مع غيره في باب استعمال البقر للحرثة من المزارعة (فنأها) اي للشاة (يوم السبع) بضم الموحدة وجوز عياض سكونها الا أنه قال ان الرواية ضمها اي اذا أخذها السبع المفترس من الحيوان عند الفتن (يوم لا راعى لها غيرة) حين تترك نية للسباع (فقال الناس) متعجبين (سبحان الله ذتب يشكلم قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاني اومن به) هذا أنا وأبو بكر وعمر وما هما) اي العمران (ثم) اي حاضران وذكر في هذه لفظة أنا وعطف عليها ما بعدها للتأكيد وسبق هذا الحديث في باب استعمال البقر للحرثة \* قال المؤلف بالسند (وحدثنا) بالواو ولا بى ذر حدثنا باسقاطها (علي) هو ابن عبد الله المديني قال (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (عن مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة آخره راء ابن كدام (عن سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف (عن) ٤٤ (أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عنه) اي بمثل الحديث السابق ولا بى ذر مثله باسقاط حرف الجز والحاصل أن لسفيان فيه شيخين أبو الزناد عن الاعرج والاخر مسعر عن سعد ابن ابراهيم كلاهما عن أبي سلمة \* وبه قال (حدثنا اسحاق بن نصر) نسبه الى جده واسم ابيه ابراهيم السعدي المروزي قال (اخبار عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد الأزدي مولا هم البصري نزيل اليمن (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال النبي) ولا بوى الوقت وذر قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم اشترى رجل من رجل) لم يسميا (عقارا له) بفتح العين قال في القاموس المنزل والقصر أو المهتم منه والبناء المرتفع والضبعة ومناخ البيت ونضده الذي لا يتنزل الا في الاعياد ونحوها انتهى والمراد به هنا الدار وصرح بذلك في حديث وهب بن منبه (فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره جرة فيها ذهب فقال له الذي اشترى العقار خذ ذهبك مني انما اشتريت منك الارض ولم أبتع) لم اشتر (منك الذهب) سقط لا بى ذر لفظ منك (وقال الذي) كانت (له الارض انما ابتعت الارض وما فيها) ظاهرا انهما اختلاف في صورة العقد فالمشترى يقول لم يقع نصري بيع الارض وما فيها بل يبيع الارض خاصة والبائع يقول



وقع التصريح بذلك او وقع بينهما على الارض خاصة فاعتقد البائع دخول ما فيها ضمنه واعتقد المشتري عدم  
 الدخول (فتحها كما الى رجل) هو داود النبي عليه الصلاة والسلام كما في المبتدأ لوهب بن منبه وفي المبتدأ  
 لاصحاق بن بشر أن ذلك وقع في زمن ذي القرنين من بعض قضائه قال في الفتح وصنيع البخاري يقتضي ترجيح  
 ما وقع عنده لوهب لكونه اورد في ذكر بني اسرائيل (فقال الذي تحا كما اليه الكا ولد) بفتح الواو والمراد الجففس  
 والماء في الكل منكم ولد (قال احدهما) وهو المشتري (لي غلام وقال الآخر) وهو البائع (لي جارية قال) أي  
 الحاكم (أنكعوا) أتماوا والشاهدان (الغلام الجارية وأنفقوا) أتماوا ومن تستعينان به كالوكيل (على أنفسهما  
 منه) أي على الزوجين من الذهب (وتصدقاً) منه بأنفسكما بغير واسطة لما فيه من الفضل ومذهب الشافعية  
 انه اذا باع ارضاً لا يدخل فيها ذهب مدفون فيها كالكنوز كبيع دار فيها أمتعة بل هو باق على ملك البائع  
 وهذا الحديث أخرجه مسلم في القضاء وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى (قال حدثني)  
 بالافراد (مالك) هو ابن أنس الاصمجي امام دار الهجرة (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير بالتصغير  
 التيمي المدني (وعن أبي النضر) بالاضاد المجهمة سالم بن أبي امية (مولى عمر بن عبد الله) بضم العين التيمي المدني  
 (عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه انه سمعه يسأل اسامة بن زيد) بضم الهمزة ابن حارثة (ماذا سمعت من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن) الطاعون (وهو كما قال الجوهري على وزن فاعول من الطعن عدلوا به  
 عن أصله ووضعوه) والاعلى الموت العام كالوباء (فقال اسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون  
 رجس) بالسبب أي عذاب (أرسل على طائفة) هم قوم فرعون (من بني اسرائيل) لما كثر طغيانهم (أو) قال عليه  
 السلام (على من كان قبلكم) شك الراوي (فاذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه) يسكون القاف وفتح الدال  
 (واذا وقع بأرض وأنتم بهاء لا تخرجوا) منها (فراراً) أي لاجل الفرار (منه) أي من الطاعون لانه اذا خرج  
 الاصحاء وهلك المرئى فلا يبقى من يقوم بأمرهم وقيل غير ذلك مما سبأني ان شاء الله تعالى في موضعه (قال أبو  
 النضر) بالسند السابق (لا يخرجكم) من الارض التي وقع بها ذالم يكن خروجكم (الافراد منه) فالنصب  
 على الحال وكلمة الا لايجاب لا للاستثناء حكاه النووي وبهذا التقدير يزول الاشكال لان ظاهره المنع من  
 الخروج لكل سبب لا للفرار وهو ضد المراد وقال الكرماني المراد منه الحصر يعني الخروج المنهي عنه هو الذي  
 لجزد الفرار لا لغرض آخر فهو تفسير للمعل المنهي لا للنهي وقيل الا زائدة غلطاً من الراوي والصواب حذفها  
 فيباح لغرض آخر كالتجارة ونحوها وقد نقل ابن جرير الطبري أن أبا موسى الأشعري كان يبعث بنيه الى  
 الاعراب من الطاعون وكان الاسود بن هلال ومسروق يقرآن منه وعن عمرو بن العاص انه قال تفرقوا من  
 هذا الرجز في الشعاب والادوية ورؤس الجبال وهل يأتي هنا قول عمر تفرقوا من قدر الله تعالى الى قدر الله تعالى  
 ام لا وهذا الحديث أخرجه ايضا في تذييل الحيل ومسلم والنسائي في الطب والترمذي في الجنائز وبه قال  
 (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا داود بن أبي الفرات) عمرو الكندي قال (حدثنا عبد الله  
 ابن بريدة) بضم الموحدة مصغراً ابن الحبيب بالمهملين قاضي مرو (عن يحيى بن يعمر) بفتح الميم قاضي مرو واما  
 التابعي الجليل (عن عائشة) رضي الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) انها (قالت سألت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم عن الطاعون فأخبرني) بالافراد (انه عذاب يبعثه الله عز وجل) (على من يشاء) من الكفار  
 (وان الله جمه رحمة للمؤمنين) وشهادة كما في حديث آخر (ليس من احد يقع الطاعون فيمكث في بلده) الذي  
 وقع به الطاعون ولا يخرج منه حال كونه (صابراً محتسباً يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل أجر  
 شهيد) وان مات بغير الطاعون ولو في غير زمنه وقد علم ان درجات الشهداء متفاوتة فيكون كمن خرج من بيته  
 على نية الجهاد في سبيل الله فمات بسبب آخر غير القتل وفضل الله واسع ونية المرء أبلاغ من عمله \* وهذا الحديث  
 أخرجه ايضا في التفسير والطب والتدبر والنسائي في الطب وبقية مباحثه تأتي في محالها ان شاء الله تعالى  
 يعون الله وقوته \* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي وسقط ابن سعيد لابن ذر قال (حدثنا ليث) هو ابن  
 سعد الامام (عن ابن شهاب) محمد (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان قريشاً أتهمهم) احزنهم  
 (شأن المرأة الخزومية) وهي فاطمة بنت الاسود (التي سرفت) حلياً في غزوة الفتح (فقال) بالافراد (ومن)  
 بالواو ولا يذر عن الكشميين فقالوا بالجمع أي قريش من يحذف الواو له عن الجوى والمستقلى فقال  
 بالافراد من يغيرواو (يكلم فيها) في الخزومية (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا) وعند ابن أبي شيبة



أن القائل مسعود بن الأسود (ومن يجترئ) أي يتجاسر (عليه) بطريق الادلال والعطف على محذوف تقديره  
 ولا يجترئ عليه احد لمهايته وانه لا تأخذه في دين الله رافة وما يجترئ عليه (الاسامة بن زيد حب) بكسر  
 الحاء وتشديد الواو حدة أي محبوب (رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه اسامة) في ذلك (فقال) له (رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اتشفع في حد من حدود الله) عز وجل استفهام انكارى (تم قام) عليه السلام  
 (فاختطب ثم قال انما اهلك الذين قبلكم) هم بنو اسرائيل (انهم كانوا اسرق فيهم الشريف تركوه واداسرق  
 فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد وايم الله) بوصل الهمزة وقد تقطع اسم موضوع للقسم (لو أن فاطمة ابنة محمد  
 ولابى ذر بنت محمد) سرقا لتقطعت يدها (انما ضرب المثل بفاطمة رضى الله عنها لانها كانت اعز أهله ثم انها  
 كانت سميتها \* وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضل أسامة وفي الحدود ومسلم وأبو داود وابن ماجه والنسائي  
 في الحدود \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عبد الملك بن ميسرة)  
 ضد المينة الهلالي الكوفي (قال سمعت التزالي بن سهر) بفتح النون والزاي المشددة وبعد الالف لام وسبرة بفتح  
 المهملة وتسكين الواو (الهلالي عن ابن مسعود) عبد الله (رضي الله عنه) أنه (قال سمعت رجلا قرأ)  
 يحتمل أن يكون هذا الرجل عمرو بن العاصي لحديث عند أحمد يستأنس به في ذلك (وسمعت النبي) ولابى ذر  
 عن الكشميهني قرأ آية وسمعت النبي (صلى الله عليه وسلم يقرأ خلفها بختم به النبي صلى الله عليه وسلم  
 فأخبرته فعرفت في وجهه الكراهية) للجدال الواقع بينهما (وقال كلا كما يحسن) في القراءة والسماع (فلا)  
 بالقاء في الفرع والدى في أصله ولا (تختلفوا) اختلافا يؤدى الى الكفر أو البدعة كالاختلاف في نفس القرآن  
 وفيما جازت قراءته بوجهين وفيما يقع في الفسنة أو الشبهة (فان من كان قبلكم) وهم بنو اسرائيل (اختلفوا  
 فهاكوا) نعم اذا كان الاختلاف في الفروع ومناظرات العلماء لا طهار الحق فهو مأسور به \* وسبق هذا الحديث  
 في الاشخاص \* وبه قال (حدثنا عمر بن حصص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث النخعي الكوفي قاضيا  
 قال (حدثنا الامش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (شقيق) هو ابو وائل بن سلمة (قال عبد الله)  
 ابن مسعود (كانى انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم يحكى نبيا من الانبياء ضربه قومه فادموه وهو يمسح الدم عن  
 وجهه) قبل هو نوح فعند ابن أبي حاتم عن عبيد بن عمير الليثي انه بلغه أن قوم نوح كانوا يطشون به فيخفقونه حتى  
 يغشى عليه (ويقول) اذا افاق (اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون) فان صح أن المراد نوح فاعمل هذا كان في ابتداء  
 الامر ثم لما تبس منهم قال رب لا تذرعلى الارض من الكافرين ديارا وقد جرى لتيسر صلى الله عليه وسلم مثل ذلك  
 يوم احدر واه ابن حبان في صحيحه من حديث سهل بن سعد والظاهر أن النبي الميمم هنام من انبياء بني اسرائيل  
 والافلام مطابقة بين الحديث وبين ما ترجم به فان نوحا قبل بني اسرائيل عدة مديدة وثبت لفظ اللهم للكشميهني في  
 اليونانية وكذا في فرعها \* وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في استنباط المرتدين واخرجه مسلم في المغازي  
 وابن ماجه في المتن \* وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله  
 البشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن عتبة بن عبد الغافر) ابى نهار الازدي الكوفي (عن ابى سعيد) الخدرى  
 (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا لم يسم) كان قبلكم (في بني اسرائيل) (رغمه الله) بفتح  
 الراء والهمزة المجهمة المخففة والسين المهملة اعطاه الله (مالا) ووسع له فيه (فقال لبنه ما حصر) بضم الحاء المهملة  
 وكسر المجهمة أي لما حضره الموت (أي اب كنت اكرم قالوا) كنيته لنا خيرا ب (قال فاني لم اعمل خيرا قط فاذا مت  
 فأحرقوني ثم اسحقوني ثم ذروني) بفتح الذا المجهمة وتشديد الراء ولابى ذر عن الكشميهني ثم اذروني بالالف  
 وصل وسكون المجهمة وقال في الفتح اذروني بزيادة همزة مفتوحة أي طيروني (في يوم عاصف) ريحه (وهملوا)  
 ما أمرهم به (فجمع الله عز وجل) في حديث سلمان الفارسي فقال الله له كن فكان في أسرع من طرفه العين  
 رواه أبو عوانة في صحيحه (وقال) له (ما حلك) زاد في الرواية الآية على ما صنعت (قال) ولابى الوقت فقال  
 (مخافتك) جلتنى على ذلك (فتلقاه برحمته) بالقاف وتعديته بالباء ولابى ذر عن الكشميهني فتلقاه بالالف بعد  
 اللام وقابل القاف رحمة بالنسب على المفعولية (وقال معاذ) العبدي فيما وصله مسلم (حدثنا شعبه) بن  
 الحجاج (عن قتادة) بن دعامة أنه (قال سمعت) ولابى ذر سمع (عتبة بن عبد الغافر) الازدي يقول (سمعت



أباسعد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم) فأفاد في هذه الطريق أن قتادة سمع من عقبة بن وهب قال (حدثنا  
 مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين مصغرا للخمسة  
 يقال له القرسى بفتح القاء والراء نسبة إلى فرس له سابق (عن ربيع بن خراش) بكسر الراء وسكون الموحدة  
 وكسر العين المهملة وحرش بكسر الحاء المهملة بعد هارا فألف فجمة أنه (قال قال عقبة) هو ابن عمرو أبو  
 مسعود الأنصارى البدرى وليس هو عقبة بن عبد الغافر السابق (لحذيمة) بن اليمان (ألا) بالتخفيف  
 (تحدثنا ما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم قال) حذيفة له عقبه (سمعت) صلى الله عليه وسلم (يقول إن رجلا)  
 أي من بني إسرائيل كان نباشا للقبور يسرق الأكناف (حضره الموت لما) بتشديد الميم (أيس) بهمزة مفتوحة  
 فتحبة مكسورة ولا يذر عن الكشميين ينس بتخفيف مفتوحة فهمزة مكسورة (من الحياة أوصى أهله)  
 ولا يذر في اليونانية لا في الفرع إلى أهله (أدامت) ولا يذر إذا مات (فاجعوا) ولا يذر عن الحموى  
 والمستمل فاجعوا (إلى حطبا كثيرا ثم أورا) بفتح الهمزة وسكون الواو أي أقدحوا وأشعلوا (نارا) واطرحوني  
 فيها (حتى إذا أكلت لحمي وخلعت) أي وصلت (إلى عظمي) فأحرقته (تخذوها) أي عظامه المحروقة  
 (فأطحنوها فذروني) بفتح المجهمة وتشديد الراء في الفرع ككأصله وغيرهما وضبطه في الفتح بضم المجهمة  
 أي فزقوني (في اليم) في البحر (في يوم) بالتسوين (حار) كذا بالحاء المهملة والراء المشددة في الفرع وقيدته  
 في الفتح بتخفيفها أي شديد الحر (أو) قال (راح) براء فألف فهملة كثير الريح والشك من الراوى والمستمل  
 والحموى في يوم حار راح بالحاء المهملة والراء المحققة في الأولى وقال العيني بتشديد هاء أي يحز حظه أو برده  
 (فجمعه الله) عز وجل (فقال) له (لم فعل) هذا (قال خشيتك) قال الحافظ شرف الدين اليوناني قال  
 شيخنا جمال الدين يعني ابن مالك خشيتك بفتح التاء وكسرها والفتح أعلى انتهى ووجه الكرماني النصب  
 على نزع الحافظ أي خشيتك ووجه الزركشي الثاني على تقدير من وقال البرماوى كالكرماني خشيتك  
 خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ حذف خبره وللكشميين من خشيتك (فغمر له قال عقبة) بن عمرو الأنصارى  
 (وأما سمعته) أي سمعت حذيفة (يقول) ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وبه قال (حدثنا موسى) بن  
 اسماعيل التبوذكى ولا يذر عن الكشميين حدثنا مسدد بدل موسى وصوب الحافظ أبو ذر أنه موسى  
 موافقة للإكثر وبذلك جزم أبو نعيم في مستخرجه وهو الظاهر لأن لمؤلف ساق الحديث عن مسدد ثم بين أن  
 موسى خالفه في لفظة منه قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح قال (حدثنا عبد الملك بن عمير) وقال في يوم راح  
 بدل قوله في رواية مسدد السابقة في يوم حار وقوله حدثنا موسى الخ ثابت في رواية الحموى \* وبه قال (حدثنا  
 عبد العزيز بن عبد الله) الأوبسى العامرى المدنى قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين القرشى (عن  
 ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عبد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن أبي هريرة)  
 رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان الرجل) كذا بالالف واللام في الفرع كاصله لكن  
 ضبب عليهم ما بل شطب عليهم ما بالجر (يدان الناس فكان يقول لفتاء) أي لصاحبه الذى يقضى حوائجه  
 (إذا أتيت معسرا فتجاوز عنه) بالفاء وفتح الواو ولا يذر تجاوز بحدف الفاء وعند النساءى فيقول (رسوله  
 خذ ما تيسر واترك ما عسر وتجاوز) (أعل الله) عز وجل (أن يتجاوز عنا قال فلقى الله فتجاوز عنه) وعند مسلم  
 من طريق ربيع عن حذيفة فقال الله تعالى أنا أحق بذلك منك تجاوزوا عن عبدى \* وسبق هذا الحديث  
 قريبا \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا هشام) هو ابن  
 يوسف الصنعانى قاضيا قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهرى) محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد  
 الرحمن عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كان رجل) من بني إسرائيل  
 (يسرف على نفسه) يسالغ في المعاصى (فلما حضره الموت قال لبنه إذا أمانت فأحرقوني) بهمزة قطع  
 (ثم أطحنوني) بهمزة وصل (ثم ذروني) بفتح المجهمة وتشديد الراء وقال العيني بتخفيفها أي اتركوني (في الريح)  
 تفرق أجزائي بهم وبها (فوالله إن قدر على ربى) بتخفيف الدال ولا يذر عن الحموى والمستمل إن قدر الله على  
 أي ضيق الله على كقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه أي ضيق عليه وليس شكافي القدرة على أحيائه وإعادته  
 ولا إنكار البعنه كيف وقد أظهر إيمانه باعترافه بأنه فعل ذلك من خشية الله تعالى ولا يقال إن يجد بعض



الصفات لا يكون كفر الان الاتفاق على جحد صفة القدرة كفر بلا ريب واحسن الاقوال قول النووي انه قال ذلك في حال دهشته وغلبة الخوف عليه بحيث ذهب تدبره فيما يقوله فصار كالغافل والناسي الذي لا يؤخذ بما صدر منه ولم يقبله قاصدا للحقيقة معناه (ليعذبني عذابا ما عذبه أحدا) بفتح الموحدة من ليعذبني وفي اليونانية يجزئها وكذا في القرع لكنه مصلح على كسط وفي رواية قواله ان قدر الله عليه ليعذبه عذابا لا يعذبه أحد من العالمين (فلما مات فعل به) بضم الفاء وكسر العين (ذلك) الذي اوصى به (فأمر الله تعالى) سقط قوله تعالى في اليونانية (الارض فقال اجعي ما فيك منه ففعلت) فيه رد على من قال ان الخطاب السابق من الله تعالى لروح هذا الرجل لان ذلك لا يناسب قوله اجعي ما فيك لان التحريق والتفريق انما وقع على الجسد وهو الذي يجمع ويبعد عند البعث وحيث قد يكون ذلك كله اخبارا عما يقع لهذا الرجل يوم القيامة وفي رواية قال رجل لم يعمل حسنة قط لاله اذ مات فخرقوه ثم ذروا نصفه في البر ونصفه في البحر الحديث وفيه فأمر الله تعالى البر بجمع ما فيه وأمر البحر بجمع ما فيه (فاذا هو قائم) بين يديه تعالى (فقال) له (ما حملك على ما صنعت قال يا رب خشيتك جلتني) على ذلك وسقط قوله خشيتك لابي ذر وفي نسخة خشيتك بكسر الشين وسكون التحتية أي خشيتك فصنعت ذلك (فغفر له وقال غيره) أي غير أبي هريرة (مخافتك) بدل قوله خشيتك (يا رب) \* وهذا أخرجه أحمد عن عبد الرزاق ولا يدرى خشيتك بدل قوله مخافتك لان خشية الاولى ساقطة عنده كما مر \* وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى حدثنا (عبد الله بن محمد بن اسماء) بن عبيد بن مخراق البصري قال (حدثنا) عبي (جويرية بن اسماء) بالجيم المضمومة ثم غير جارية بن عبيد بن مخراق (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عذبت امرأة) من بني اسرائيل لم تسم (في) شأن (هزة) بكسر الهاء وتشديد الراء وآخره هاء (خشيتها) ولا يدرى ذر عن الجوى والمستمل ربطتها (حتى ماتت فدحلت) أي المرأة (ههنا) أي سبها (المار لا هي اطعمتها ولا سقتها اذ حبستها) وهذه ساقطة من القرع ثابتة في اليونانية (ولا هي تر كنهانا كل من خشاها الارض) بالخاء المعجمة والشين المعجمة بينهما ألف أي خشاها وهما قاتلها قال الطيبي وذر الارض هنا كذا في قوله تعالى وما من دابة في الارض الا لاسطة والشمول وقال الدميري كانت هذه المرأة كافرة كما رواه البزار في مسنده وابو نعيم في تاريخ اصبهان والبيهقي في البعث والشور عن عائشة فاستحقت التعذيب بكفرها وظلمها وقال عياض في شرح مسلم يحتل أن تكون كافرة وأبى النووي هذا الاحتمال وكانهما لم يطلعا على نقل في ذلك وفي مسند أبي داود الطيالسي من حديث الشعبي عن علقمة قال كنا عند عائشة ومعنا أبو هريرة فقالت يا أبا هريرة أنت الذي تحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أن امرأة عذبت بالنار من اجل هزة قال أبو هريرة نعم سمعته منه صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة المؤمن اكرم على الله من أن يعذبه من اجل هزة انما كانت المرأة مع ذلك كافرة يا أبا هريرة اذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر كيف تحدثت نعم في كامل ابن عدي عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يترهب الهزة فيصنع لها الاناء فتشرب منه وفي تاريخ ابن عساكر ان الشبلي رأى في المنام نقيل له ما فعل الله بك فقال اوقفني بين يديه ثم قال لي يا أبا بكر اتدري بم غفرت لك فقلت بصالح على فقال لا فقلت الهى بما اذا قال بتلك الهزة التي وجدتني في دروب بغداد وقد أضعفها البرد فأدخلتني في فرو كان عليك وقاية لها من أليم البرد فبرجتك لها رحمتك \* وهذا الحديث سمعته في بدء الخلق وفي الصلاة في باب ما يقرأ بعد التكبير وآخره مسلم في الحيوان والادب \* وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) البربوعي الكوفي نسبة بلده واسم ابيه عبد الله (عن زهير) هو ابن معاوية الكوفي انه قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر الكوفي (عن ربيع بن حراش) بكسر الراء وسكون الموحدة في الاول وكسر الحاء المهملة وبعد الراء ألف فجمحة في الثاني أنه قال (حدثنا ابو مسعود عقبة) بن عمرو البدرى (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان مما أدرك الناس) بالرفع قال ابن حجر في جميع الطرق أي مما أدركه الناس ويجوز النصب أي مما بلغ الناس (من كلام النبوة) مما اتفقوا عليه ولم ينسخ فيما نسخ من شرائعهم ولم يبدل فيما بدّل منها لانه امر قد علم صوابه وظهر فضله واتفقت العقول على حسنه وزاد أحمد وابو داود وغيرهما الاولى أي التي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم إشارة الى اتفاق كلمة الانبياء من أولهم الى آخرهم على استحسانه (اذ لم تسخ) بكسر الحاء في القرع واصله اسم ان وخبرها من في مما على تأويل ان هذا



القول حاصل مما أدرك الناس ويجوز أن يكون فاعل أدرك ضمير عائذ على ما والناس مفعوله وعليه كلام  
القاضي أي مما بلغ الناس من كلام الأنبياء المتقدمين أن الحياء هو المانع من إقرار القبايح والاشتغال  
بمجهيات الشرع ومستهجنات الفعل وقوله إذا لم تسخ الجمل الشريطة اسم أن على الحكاية قاله الطيبي (فأفعل  
ما شئت) أمر بمعنى الخبر أو أمر تهديد أي أصنع ما شئت فإن الله يجزيك أو معناه انظر ما تريد أن تفعله فإن كان  
عما لا يستحي منه فافعله وإن كان مما يستحي منه فدعه أو أمك إذا لم تسخ من الله بأن كان ذلك الشيء مما يجب أن  
لا يستحي منه بحسب الدين فأفعل ولا تبال بالخلق قاله الكرماني ونقله الطيبي عن شرح السنة \* وهذا الحديث  
أخرجه أيضا في الأدب وكذا أبو داود وأخرجه ابن ماجه في الزهد \* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال  
(حدثنا شعبه) بن الجراح (عن منصور) هو ابن المعتمر أنه (قال سمعت ربي) بن حراش يحدث عن أبي مسعود  
عقبة بن عمرو البدرى أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) ان مما أدرك الناس من كلام النبوة إذا لم تستحي  
بسكون الحياء وكسر التحتية وفي الفرع كسر الحياء مخففة وعلامة جزمه حذف الباء التي هي لام الفعل يقال  
استحي يستحي (فأصنع ما شئت) وهذا الحديث ثابت في الفرع وسابقه مكتوب في الهامش من اليونينية ساقط  
في كثير من الأصول وفي إثباته فوائد التصريح بسماع منصور بن ربي \* وكونه من طريق آدم عن شعبه عن  
منصور وفيه فاصنع بدل فأفعل \* وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة ابن محمد  
السختياني المروزي قال (أخبرنا عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة كذا في اليونينية وفي الفرع لكنه مصلح  
فيه وفي غيرهما وعليه الشرح أح عبد الله وهو ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن  
الزهرى) محمد بن مسلم أنه قال (أخبرني) بالافراد (سالم بن) أباه (ابن عمر) عبد الله (حدثه) أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال بينما بالميم (رجل) ذكر أبو بكر الكلاباذي في معاني الأخبار أنه قارون وكذا هو في صحاح  
الجوهري وزاد مسلم عن كان قبلكم (يجزأ زاره من الخلاء) من التكبر عن تخيل فضيلة تراءت له من نفسه  
وجواب بينما قوله (خسف به) بضم الحاء المعجمة وكسر المهملة (فهو يتجبلجبل) بجمعين بينهما لام ساكنة وآخره  
أخرى يسج (في الأرض) مع اضطراب شديد وتدافع من شق إلى شق (اليوم القيامة) \* وهذا الحديث  
أخرجه النسائي في الزينة (تابعه) أي تابع يونس (عبد الرحمن بن خالد) الفهمي مولى الليث بن سعد في روايته  
(عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب ووصل هذه المتابعة الذهلي في الزهريات \* وبقيّة مباحث الحديث تأتي  
إن شاء الله تعالى في كتاب اللباس بعون الله وقوته \* وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا  
وهيب بضم الواو ومصرغ ابن خالد) قال حدثني بالافراد (ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس (عن أبي  
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال نحن الآخرون) في الدنيا (السابقون يوم القيامة)  
بما نحننا من الفضائل والكمالات (بيد) بفتح الموحدة وسكون التحتية آخره دال مهملة أي غير (كل أمة) قال  
ابن مالك المختار عندي في بيد أن تجعل حرف استثناء بمعنى لكن لأن معنى المفهوم منها والمشهور واستعمالها  
متلوة بأن كما في حديث آخر يبدأنهم أو توالى الكتاب وقول الشاعر يبدأن الله فضلكم فالأصل في رواية  
من روى بيد كل أمة يبدأن كل أمة فحذف أن وبطل عليها واضيف بيد إلى المبتدأ والخبر اللذين كانا معمولي  
أن ونحوه في حذف أن واستعمال ما بعدهما على المبتدأ والخبر قول الزبير رضي الله عنه \* فلو لا بنوها حولها  
لخطبتها \* وحاز حذف أن المشددة قياسا على المخففة في نحو قوله تعالى يريكم البرق أي أن يريكم لأنهما اختان  
في المصدرية وقال الطيبي هذا الاستثناء من باب تأكيد المدح بما يشبه الذم قال النابغة

فتى كملت أخلاقه غير أنه \* جواد غايى من المال باقيا

قال والبيت يجري في الاستثناء على المنتطح لا المتصل بالأدعاء كما في قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيفهم \* بين فلول من قراع الكتاب

يعنى إذا كان فلول السيف من القراع عيبا فلهم هذا العيب ولكن هو من أخص صفة الشجاعة وعلى هذا  
معنى الحديث وتقريره نحن السابقون يوم القيامة بما لنا من الفضل غير أن كل أمة (أو توالى الكتاب) بالتعريف  
للجنس (من قبلنا وأوتينا) القرآن (من بعدهم فهذا) يوم الجمعة (اليوم الذى اختلفوا فيه) هل يلزم بعينه أم  
يسوغ لهم إبداله بغيره من الأيام فاجتهدوا في ذلك فخطأوا ولقطة فيه ثابتة لا يذروا حده (فقدنا) يوم السبت



(للموِدوبعد غد) يوم الاحد (لنصارى على كل مسلم في كل سبعة ايام يوم) هو يوم الجمعة (يفعل) (فبدا) رأسه  
 وجسده) ند بالقوله عليه الصلاة والسلام من توضأ يوم الجمعة فيها وتمعنت ومن اغتسل فالفعل أفضل حسنه  
 الترمذى • وهذا الحديث سبق في أول الجمعة • وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة)  
 ابن الجراح قال (حدثنا عمرو بن مرة) بفتح العين وسكون الميم في الأول ومرة بضم الميم وتشديد الراء (قال سمعت  
 سعيد بن المسيب قال قدم معاوية بن ابي سفيان) صخر بن حرب الاموى (المدينة آخر قدمه) بفتح القاف  
 وسكون الال (قدمها) سنة احدى وخمسين (نخطبنا فأخرج كمة) بضم الكاف وتشديد الموحدة (من شعر)  
 بفتح العين (فقال ما كنت ارى) بضم الهمزة أى اظن (ان أحدا يفعل هذا غير اليهودان) ولغير أبي ذر وان  
 (النبي صلى الله عليه وسلم) سماه الزور بمعنى الوصال في الشعر (الذى تفعله النساء للزينة) • وهذا قد سبق قريبا  
 (تابعه) أى تابع آدم (غندر) هو محمد بن جعفر في رواية الحديث المذكور (عن شعبة) ووصل هذه المتابعة مسلم  
 في صحيحه وهذا آخر كتاب احاديث الانبياء وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

تم الجزء الخامس من شرح صحيح البخارى لله لامة القسطلانى بحمد الله وعونه ويتلوه

ان شاء الله تعالى الجزء السادس أوله باب المناقب والحمد لله وحده

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

آمين آمين

آمين

تم

قد انتهى طبعه ثانيا ونصحجه بالمقابلة على اصد المطبوع على يد الفقير نصر الوفاءى المهورى بالمطبعة الكبرى  
 ببولاق في شهر جمادى الآخرة سنة ١٢٧٥ هـ من الهجرة الشريفة على صاحبها وآله الصلاة والسلام















